

الجزء الثالث من ارشاد الساري

شرح صحيح البخاري

للعلامة القسطلاني

نفعنا الله به

آمين

٣

فهرسة الجزء الثالث من كتاب ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى

صفحة	باب وجوب الزكاة	صفحة	باب على كل مسلم صدقة فن لم يجد فليعط
٢	باب البيعة على ايتاء الزكاة	٣١	بالمعروف
٦	باب اثم مانع الزكاة وقول الله تعالى والذين يكتزون الذهب والفضة الخ	٣١	باب قدركم يعطى من الزكاة والصدقة ومن اعطى شياً
٨	باب ما اذى زكاته فليس يكثر	٣٢	باب زكاة الورق
١٢	باب الرياء في الصدقة	٣٣	باب العرض في الزكاة
١٢	باب لا يقبل الله صدقة من غلول ولا يقبل الا من كسب طيب	٣٥	باب لا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع
١٢	باب الصدقة من كسب طيب	٣٥	باب ما كان من خليطين فانهما يتراجعان بينهما بالسوية
١٢	باب فضل الصدقة من كسب طيب	٣٦	باب زكاة الابل
١٣	باب الصدقة قبل الرد	٣٦	باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض
١٥	باب اتقوا النار ولو بشق تمرة والتبيل من الصدقة	٣٧	باب زكاة الغنم
١٧	باب اى الصدقة افضل وصدقة الشحيح الصحيح	٣٨	باب لا يؤخذ في الصدقة هرمة ولا ذات عوار ولا تيس الا ماشاء المصدق
١٧	باب	٣٨	باب اخذ العناق في الصدقة
١٨	باب افة العلانية وقول الله عز وجل الذين يتحققون اموالهم بالانهار سرّاً وعلانية الخ	٣٩	باب لا تخذ كرائم اموال الناس في الصدقة
١٨	باب صدقة السر	٣٩	باب ليس في ادون خمس ذود صدقة
١٩	باب اذا تصدق على غنى وهو لا يعلم	٤٠	باب زكاة البقر
١٩	باب اذا تصدق على ابنه وهو لا يشعر	٤٠	باب الزكاة على الاقارب
٢٠	باب الصدقة باليمين	٤٣	باب ليس على المسلم في فرسه صدقة
٢٣	باب من امر خادمه بالصدقة ولم يذول بنفسه	٤٣	باب ليس على المسلم في عبده صدقة
٢٤	باب لا صدقة الا عن ظهر غنى	٤٣	باب الصدقة على اليتامى
٢٦	باب المنان بما اعطى	٤٤	باب الزكاة على الزوج والايام في الحجر
٢٦	باب من احب قومه الصدقة من يومها	٤٦	باب قول الله تعالى وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله
٢٦	باب التحريض على الصدقة والشفاعة فيها	٤٨	باب الاستعفاف عن المسألة
٢٧	باب الصدقة فيما استطاع		باب من اعطاء الله شيئاً من غير مسألة ولا اشراف نفس
٢٦	باب الصدقة كفر الخطيئة	٥٠	باب من سأل الناس تكثراً
٢٨	باب من تصدق في الشرك ثم اسلم	٥١	باب قول الله تعالى لا يسألون الناس الحافاً
	باب اجر الخادم اذا تصدق بامر صاحبه غير مفسد	٥٥	باب خرس الثور
٢٨	باب اجر المرأة اذا تصدقت واطعمت من بيت زوجها غير مفسدة	٥٧	باب العشر فيما يسقى من ماء السماء وبالماء الجارى
٢٩	باب قول الله تعالى فاما من اعطى واتى وصدق بالحسنى الخ	٥٨	باب ليس في ادون خمسة اوسق صدقة
٢٩	باب مثل البذل والمتصدق		باب من باع ثماره أو نخله أو ربحه أو زرعه وقد وجب فيه العشر أو الصدقة فأدى الزكاة من غيره الخ
٣٠	باب صدقة الكسب والتجارة	٥٩	
٣١		٦٠	باب هل يشتري صدقة

باب من صلى ركعة في الطواف خارجا من المسجد	١٤٣
باب من صلى ركعتي الطواف خلف المقام	١٤٣
باب الطواف بعد الصبح والعصر	١٤٤
باب المريض يطوف راكبا	١٤٤
باب سقاية الحاج	١٤٥
باب ما جاء في زمزم	١٤٦
باب طواف القارن	١٤٧
باب الطواف على وضوء	١٤٨
باب وجوب الصفا والمروة	١٤٩
باب ما جاء في السعي بين الصفا والمروة	١٥٠
باب تقضي الحائض المناسك كلها الا الطواف بالبيت واذا سعى على غير وضوء بين الصفا والمروة	١٥١
باب الالهلال من البطحاء وغيرها للمكة وللحاج اذا خرج الى منى	١٥٢
باب أين يصلي الظهر يوم التروية	١٥٣
باب الصلاة بمنى	١٥٤
باب صوم يوم عرفة	١٥٥
باب التلبية والتكبير اذا غدا من منى الى عرفة	١٥٦
باب التهجير بالروح يوم عرفة	١٥٧
باب الوقوف على الدابة	١٥٨
باب الجمع بين الصلاتين بعرفة	١٥٩
باب قصر الخطبة بعرفة	١٦٠
باب التججيل الى الموقف	١٦١
باب الوقوف بعرفة	١٦٢
باب السير اذا دفع من عرفة	١٦٣
باب النزول بين عرفة وجمع	١٦٤
باب امر النبي صلى الله عليه وسلم بالكينة عند الافاضة وشارته اليهم بالسوط	١٦٥
باب الجمع بين الصلاتين بالمزدلفة	١٦٦
باب من جمع بينهما ولم يتطوع	١٦٧
باب من أذن وأقام لكل واحدة منهما	١٦٨
باب من قدم ضعفة أهله بليل فيمضون بالمزدلفة	١٦٩
باب الخ	١٧٠
باب من يصلي الفجر بجمع	١٧١
باب متى يدفع من جمع	١٧٢
باب التلبية والتكبير غداة الفجر حين يرى	١٧٣

البيت مثابة للناس الخ	١١٥
باب فضل الحرم	١١٦
باب توريث دور مكة وبيعها وشراؤها وان الناس في مسجد الحرام سواء	١١٧
باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم مكة	١١٨
باب قول الله تعالى واذا قال ابراهيم رب اجعل هذا البلدا آمنا	١١٩
باب قول الله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس الخ	١٢٠
باب كسوة الكعبة	١٢١
باب هدم الكعبة	١٢٢
باب ما ذكر في الحجر الاسود	١٢٣
باب اغلاق البيت ويصلى في اي نواحي البيت شاء	١٢٤
باب الصلاة في الكعبة	١٢٥
باب من لم يدخل الكعبة	١٢٦
باب من كبر في نواحي الكعبة	١٢٧
باب كيف كان بدء الرمل	١٢٨
باب استلام الحجر الاسود حين يقدم مكة اقل ما يطوف ويرمل ثلاثا	١٢٩
باب الرمل في الحج والعمرة	١٣٠
باب استلام الركن بالحجر	١٣١
باب من لم يستلم الا الركنين اليمانيين	١٣٢
باب تقبيل الحجر	١٣٣
باب من أشار الى الركن اذا أتى عليه	١٣٤
باب التكبير عند الركن	١٣٥
باب من طاف بالبيت اذا قدم مكة قبل أن يرجع الى منته الخ	١٣٦
باب طواف النساء مع الرجال	١٣٧
باب الكلام في الطواف	١٣٨
باب اذا رأى سيرا أو شيئا يكره في الطواف قطعه	١٣٩
باب لا يطوف بالبيت عريان ولا يجمع مشركا	١٤٠
باب اذا وقف في الطواف	١٤١
باب صلى النبي صلى الله عليه وسلم لسبوعه ركعتين	١٤٢
باب من لم يقرب الكعبة ولم يطف حتى يخرج الى عرفة ويرجع بعد الطواف الاول	١٤٣

- الجمرة والارتداد في السير
باب فمن تمتع بالعمرة الى الحج الخ
باب ركوب البدن لقوله والبدن جعلناها لكم
الخ
باب من ساق البدن معه
باب من اشترى الهدى من الطريق
باب من اشعر وقلد بذى الخليفة ثم أحرم
باب قتل القلائد للبدن والبقر
باب اشعار البدن
باب من قلد القلائد بيده
باب تقليد الغنم
باب القلائد من العهن
باب تقليد النعل
باب الجلال للبدن
باب من اشترى هديه من الطريق وقلدها
باب ذبح الرجل البقر عن نسائه من غير
أمرهن
باب النحر في نحر النبي صلى الله عليه وسلم يعني
باب نحر الابل مقيدة
باب نحر البدن قائمة
باب لا يعطى الجزار من الهدى شيئا
باب يصدق بجلود الهدى
باب يصدق بجلال البدن
باب واذبوا أنالابراهيم مكان البيت الخ
باب ما يأكل من البدن وما يصدق
باب الذبح قبل الحلق
باب من لبس رأسه عند الاحرام وحلق
باب الحلق والتقصير عند الاحلال
باب تقصير الممتنع بعد العمرة
باب الزيارة يوم النحر
باب اذارى بعدما أمسى الخ
باب الغتيا على الدابة عند الجمرة
باب الخطبة ايام منى
باب هل يبيت اصحاب السقاية أو غيرهم بمكة
ليالى منى
باب رى الجمار وهي في الاصل النار
باب رى الجمار من بطن الوادى
باب رى الجمار بسبع حصيات
باب من رى جمرة العقبة فجعل البيت عن

- يساره
باب يكبر مع كل حصاة
باب من رى جمرة العقبة ولم يقف
باب اذارى الجمرتين يقوم ويستقبل
القبلة
باب رفع اليدين عند الجمرتين الدنيا والوسطى
باب الدعاء عند الجمرتين
باب الطيب بعد رى الجمار والحلق قبل
الاقاضة
باب طواف الوداع
باب اذا حاضت المرأة بعدما أقاضت
باب من صلى العصر يوم النحر بالابطح
باب المحصب
باب النزول بذى طوى قبل أن يدخل مكة الخ
باب من نزل بذى طوى اذ ارجع من مكة
باب التجارة ايام الموسم والبيع في أسواق
المجاهلية
باب الادلاج من المحصب
باب العمرة وجوب العمرة وفضلها
باب من اعتمر قبل الحج
باب كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم
باب عمرة في رمضان
باب العمرة ليلة الحصبه وغيرها
باب عمرة التسعيم
باب الاعتقاد بعد الحج بغير هدى
باب أجر العمرة على قدر النصب
باب المعتمر اذا طاف طواف العمرة ثم خرج
هل يجزيه من طواف الوداع
باب يفعل في العمرة ما يفعل في الحج
باب متى يحل المعتمر
باب ما يقول اذ ارجع من الحج أو العمرة
أو الغزو
باب استقبال الحاج التسادمين والثلاثة على
الدابة
باب القدوم بالغداة
باب الدخول بالعشي
باب لا يطرق اهله اذا بلغ المدينة
باب من أسرع ناقته اذا بلغ المدينة
باب قول الله تعالى وأتوا البيوت من أبوابها

٢٥٩	باب سنة المحرم اذا مات
٢٥٩	باب الحج والذبح عن الميت الخ
٢٥٩	باب الحج عن لا يستطيع الثبوت على الراحلة
٢٦٠	باب حج المرأة عن الرجل
٢٦١	باب حج الصبيان
٢٦٢	باب حج النساء
٢٦٥	باب من نذر المني الى الكعبة
٢٦٦	باب حرم المدينة
٢٦٨	باب فضل المدينة وانها تنقي الناس
٢٦٩	باب المدينة طابة
٢٧٠	باب لا يبق المدينة
٢٧٠	باب من رغب عن المدينة
٢٧٢	باب الايمان بأرزالي المدينة
٢٧٢	باب انتم من كاد أهل المدينة
٢٧٢	باب أطام المدينة
٢٧٣	باب لا يدخل الدجال المدينة
٢٧٤	باب المدينة تنقي الخبث
٢٧٥	باب كراهية النبي صلى الله عليه وسلم أن تعرى المدينة
٢٧٦	باب
٢٧٦	باب
٢٧٨	كتاب الصوم
٢٧٨	باب وجوب صوم رمضان وقول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام الخ
٢٨٠	باب فضل الصوم
٢٨١	باب الصوم كفارة
٢٨٢	باب الريان للصائمين
٢٨٣	باب هل يقال رمضان أو شهر رمضان ومن رأى ذلك كله واسعا
٢٨٤	باب من صام رمضان ايمانا واحتسابا وبينة
٢٨٥	باب أجود ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يكون في رمضان
٢٨٥	باب من لم يدع قول الزور والعمل به في الصوم
٢٨٦	باب هل يقول اني صائم اذا شتم
٢٨٧	باب الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة
٢٨٨	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم الهلال فصوموا واذا رأيتم الهلال فافطروا
٢٩٠	باب شهر اعيد الاينقسان

٢٢٧	باب السفر قطعة من العذاب
٢٢٧	باب المسافر اذا اجتبه السير يجعل الى اهله
٢٢٨	باب المحصر وجزاء الصيد وقوله تعالى فان احصرتم الخ
٢٢٨	باب اذا احصر المعتمر
٢٣٠	باب الاحصار في الحج
٢٣١	باب النحر قبل الحلق في المحصر
٢٣١	باب من قال ليس على المحصر بدل
٢٣٢	باب قول الله تعالى فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه الخ
٢٣٢	باب قول الله تعالى أو صدقة وهي اطعام ستة مساكين
٢٣٣	باب الاطعام في القدية نصف صاع
٢٣٤	باب التسك شاة
٢٣٥	باب قول الله تعالى فلا رفث
٢٣٥	باب قول الله عز وجل ولا فسوق ولا جدال في الحج
٢٣٥	باب جزاء الصيد ونحوه وقول الله تعالى لا تقتلوا الصيد وانتم حرم الخ
٢٣٥	باب اذا رأى المحرمون صيدا فضحكوا فظنوا الحلال
٢٣٨	باب لا يعين المحرم الحلال في قتل الصيد
٢٣٩	باب لا يشير المحرم الى الصيد لكن يصطاده
٢٤٠	باب اذا أهدي للمعمر سمرا وحشيا حيا لم يقبل
٢٤٢	باب ما يقتل المحرم من الدواب
٢٤٤	باب لا يعضد شجر الحرم
٢٤٦	باب لا ينقر صيدا الحرم
٢٤٨	باب لا يحل القتال بكرة
٢٤٩	باب الحجامة للمعمر
٢٥٠	باب تزويج المحرم
٢٥١	باب ما ينهى من الطيب للمعمر والمحرمة
٢٥١	باب الاغتسال للمعمر
٢٥٣	باب لبس الخفين للمعمر اذا لم يجد النعلين
٢٥٤	باب اذا لم يجد الا زار فليلبس السراويل
٢٥٥	باب لبس السلاح للمعمر
٢٥٥	باب دخول الحرم ومكة بغير احرام
٢٥٦	باب اذا احرم جا دلا وعليه قيص
٢٥٧	

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تكتب ولا تحسب	٢٩١
باب لا يتقدم من رمضان بصوم يوم ولا يومين	٢٩١
باب قول الله جل ذكره احل لكم ليلة الصيام الرفث والنجس	٢٩٢
باب قول الله تعالى وكلاوا واشربوا حتى يتبين لكم الخطيط الايض والنجس	٢٩٣
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يمنعكم من صومكم اذان بلال	٢٩٤
باب تأخير السحور	٢٩٤
باب قدرتم من السحور وصلاة الفجر	٢٩٥
باب بركة السحور من غير ايجاب	٢٩٥
باب اذا نوى بالتمار صوما	٢٩٥
باب الصائم يصبح جنباً	٢٩٦
باب المباشرة للصائم	٢٩٧
باب القبلة للصائم	٢٩٨
باب اغتسال الصائم	٢٩٩
باب الصائم اذا اكل أو شرب ناسياً	٣٠٠
باب السؤال الرطب واليابس للصائم	٣٠١
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا نوى فليست تشق بمنخره الماء ولم يميز بين الصائم وغيره	٣٠٣
باب اذا جامع في رمضان	٣٠٣
باب اذا جامع في رمضان ولم يكن له شيء فتصدق عليه فليكفر	٣٠٥
باب المجامع في رمضان هل يطعم اهله من الكفارة	٣٠٧
باب اذا كانوا محايضين	٣٠٧
باب الحجامة والقيء للصائم	٣٠٨
باب الصوم في السفر والافطار	٣١٠
باب اذا صام أياماً من رمضان ثم سافر	٣١١
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لمن ظلل عليه واشتد الحر ليس من البر الصوم في السفر	٣١٢
باب لم يصب اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بعضهم بعضاً في الصوم والافطار	٣١٢
باب من افطر في السفر لبراء الناس	٣١٢
باب وعلى الذين يطيقونه فدية	٣١٣
باب متى يقضى قضاء رمضان	٣١٤
باب الحائض تترك الصوم والصلاة	٣١٥

باب من مات وعليه صوم	٣١٥
باب متى يحل فطر الصائم	٣١٧
باب تعجيل الافطار	٣١٨
باب اذا افطر في رمضان ثم طلعت الشمس	٣١٨
باب صوم الصبيان	٣١٩
باب الوصال ومن قال ليس في الليل صيام	٣٢٠
بقوله تعالى ثم آتوا الصيام الى الليل	٣٢٢
باب التثكيل لمن اكثر الوصال	٣٢٢
باب الوصال الى السحر	٣٢٢
باب من اقسم على اخيه ليفطر في التطوع ولم ير عليه قضاء اذا كان أوفق له	٣٢٣
باب صوم شعبان	٣٢٤
باب ما يذكر من صوم النبي صلى الله عليه وسلم وافتاره	٣٢٦
باب حق الضيف في الصوم	٣٢٧
باب حق الجسم في الصوم	٣٢٧
باب صوم الدهر	٣٢٨
باب حق الاهل في الصوم	٣٢٩
باب صوم يوم وافتار يوم	٣٣٠
باب صوم داود عليه السلام	٣٣٠
باب صيام ايام البيض ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة	٣٣١
باب من زار قوماً فلم يفطر عندهم	٣٣٣
باب الصوم آخر الشهر	٣٣٤
باب صوم يوم الجمعة	٣٣٤
باب هل يخص شيئاً من الايام	٣٣٦
باب صوم يوم عرفة	٣٣٦
باب صوم يوم الفطر	٣٣٧
باب الصوم يوم النحر	٣٣٧
باب صيام أيام التشريق	٣٣٨
باب صوم يوم عاشوراء	٣٤٠
كتاب صلاة التراويح	٣٤٣
باب فضل من قام رمضان	٣٤٣
باب فضل ليلة القدر وقول الله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر الخ	٣٤٧
باب القماس ليلة القدر في السبع الاواخر	٣٤٨
باب تحترق ليلة القدر في الوتر من العشر الاواخر	٣٥٠

باب رفع معرفة ليلة القدر لتلاحي الناس	٣٥٢
باب العمل في العشر الاواخر من رمضان	٣٥٣
أبواب الاعتكاف	٣٥٤
باب الاعتكاف في العشر الاواخر والاعتكاف في المساجد كلها لقوله تعالى ولا تبشروهن	
وانتم عاكفون في المساجد الخ	٣٥٤
باب الحائض ترجل المعتكف	٣٥٦
باب لا يدخل البيت الحاجة	٣٥٦
باب غسل المعتكف	٣٥٦
باب الاعتكاف ليلا	٣٥٦
باب اعتكاف النساء	٣٥٧
باب الاخبية في المسجد	٣٥٨
باب هل يخرج المعتكف نحو انجبه الى باب المسجد	
باب الاعتكاف وخرج النبي صلى الله عليه وسلم صبيحة عشرين	٣٥٩
باب اعتكاف المستحاضة	٣٥٩
باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه	٣٥٩
باب هل يذرع المعتكف عن نفسه	٣٦٠
باب من خرج من اعتكافه عند الصبح	٣٦٠
باب الاعتكاف في شوال	٣٦١
باب من لم ير عليه صوما اذا اعتكف	٣٦١
باب اذا نذر في الجاهلية أن يعتكف ثم أسلم	٥٦١
باب الاعتكاف في العشر الاوسط من رمضان	٣٦٢
باب من أراد أن يعتكف ثم بداه أن يخرج	٣٦٢
باب المعتكف يدخل رأسه البيت للفصل	٣٦٢

الجزء الثالث
من شرح القسطلاني على البخاري

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قال الحافظ ابن حجر البسمله ثابتة في الاصل (باب وجوب الزكاة) لفظ باب ثابت لاكثر الرواة ولبعضهم كتاب وفي نسخة كتاب الزكاة باب وجوب الزكاة وسقط ذلك لابي ذر فلم يذكر لفظ باب ولا كتاب * والزكاة في اللغة هي التطهير والاصلاح والثناء والمدح ومنه فلا تزكوا أنفسكم * وفي الشرع اسم لما يخرج عن مال أو بدن على وجه مخصوص يسمى بها ذلك لانها تطهر المال من الخبث وتقيه من الآفات والنفس من رذيله البخل وتثمر لها فضيلة الكرم ويحبب بها البركة في المال ويدفع المخرج عنه * وهي احد اركان الاسلام يكفر جاحدها ويقاتل المعتنقون من أديانها وتؤخذ منهم وان لم يقاتلوا قهرا كما فعل ابو بكر الصديق رضي الله عنه (وقول الله تعالى) بالجر عطفها على سابقه وبالرفع مبتدأ حذف خبره اي دليل على ما قلنا من الوجوب (وأقيموا الصلاة) الخمس بواقبتها وحدودها (وأما الزكاة) أذوازكاة أموالكم المفروضة (وقال ابن عباس رضي الله عنهما) مما سبق موصولا في قصة هرقل (حدثني) بالافراد (ابوسفيان) حضر بن حرب (رضي الله عنه) قد ذكر حديث النبي صلى الله عليه وسلم فقال يأمرنا بالصلاة التي هي أم العبادات البدنية (والزكاة) التي هي أم العبادات المالية (والصلة) للادرام وكل ما أمر الله به أن يوصل بالبر والاكرام والمراعاة ولو بالسلام (والعفاف) الكف عن المحارم وخوارم المروءة * وبالسند قال (حدثنا ابو عاصم الفضال بن مخلد) بفتح الميم وسكون الخاء المججمة وفتح اللام النيبيل البصري (عن زكريا بن اسحاق) المكي روى بالقدر ركن وثقة ابن معين واحدا و ابو زرعة وابو حاتم والنسائي وابو داود وابن البرقي وابن سعد وله في البخاري عن عبد الله بن صبيح هذا الحديث فقط واحديث يسيرة عن عمرو بن دينار (عن يحيى بن عبد الله بن صبيح) نسبة الى الصيف (عن ابي معبد) ناقد بالنون والقاء والادال المهملة او المجمة مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذ الى اليمن سنة عشر قبل حجة الوداع كما عند المؤلف في اواخر المغازي وقيل في اواخر سنة تسع عند منصرفه من غزوة تبوك لرواه الواقدي وابن سعد في الطبقات (فقال ادعهم) أولا (الي) شيتين (شهادة أن

لا اله الا الله والى رسول الله فان هم اطاعوا (أي انتقادوا) (لذلك) أي الاتيان بالشهادتين (فأعلمهم) بفتح الهمزة
 من الاعلام (أن الله) بفتح الهمزة لانها في محل نصب مفعول ثان للاعلام والضمير مفعول أول (أقرض) ولا بن
 عساكر قد اقرض (عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلته) منفرج الوتر (فان هم اطاعوا والذلك) بأن أقرضوا
 بوجوبها وأبادوا الى فعلها (فأعلمهم أن الله اقرض) ولا بن ذرقة اقرض (عليهم صدقة) أي زكاة (في اموالهم
 تؤخذ) بضم أوله مبني للمفعول (من) مال (أغنيائهم) المكلفين وغيرهم (وترد على فقرائهم) بالواو في وترد
 مع ضم التاء مبني للمفعول وفي نسخة في ويدأ بالاهم فالاهم وذلك من التلطف في الخطاب لانه لو طالهم بالجميع
 في أول الامر لنفرت نفوسهم من كثرتها واقتصر على الفقراء من غير ذكر بقية الاصناف لمقابلة الاغنياء لان
 الفقراء هم الاغلب والاخافة في قوله فقرائهم تفيد منع صرف الزكاة للكافر وفيه منع نقل الزكاة عن بلد المال
 لان النكير في قوله فقرائهم يعود على أهل اليمن وعورض بان الضعفاء انما يرجع الى فقراء المسلمين وهم اعم من أن
 يكونوا فقراء أهل تلك البلد أو غيرهم واجيب بأن المراد فقراء أهل اليمن بقريته السياق فلو نقلها عند وجوبها
 الى بلد آخر مع وجود الاصناف أو بعضهم لا يسقط الفرض وفي هذا الحديث الحديث والنعنة وأخرجه
 المؤلف ايضا في التوحيد والمظالم والمغازي ومسلم في الايمان وأبو داود في الزكاة وكذا الترمذي والنسائي
 وابن ماجه * وفيه قال (حدثنا حفص بن عمر) الحوضي قال (حدثنا شعبه) بن الجراح (عن ابن عثمان) ولا بن
 الوقت وذرع عن محمد بن عثمان (بن عبد الله بن موهب) بفتح الميم والهاء بينهما واوسا كنة آخره موحدة (عن
 موسى بن طلحة) بن عبيد الله القرظي (عن أبي ايوب) خالد بن زيد الانصاري (رضي الله عنه أن رجلا) قيل هو
 ابو ايوب الراوي ولا مانع أن يهيم نفسه لغرض له وأما تسميته في حديث أبي هريرة الا أن قريبا ان شاء الله تعالى
 بأعرابي فيصل على التعداد وهو ابن المتفق كما روى البغوي وابن السكن والطبراني في الكبير وابو مسلم الكنجي
 وزعم الصريفي أن ابن المتفق هذا اسمه لقيط بن صبرة وأدبني المتفق (قال النبي صلى الله عليه وسلم أخبرتني
 بعمل يدخلي الجنة) برفع الفعل المضارع والجملة المصدرية به في محل جر صفة لعمل واستشكل الجزم على جواب
 الامر لانه يصير قوله بعمل غير موصوف والنكرة غير الموصوفة لا تفيد كذا قاله المطهر في شرح المصابيح
 واجيب بأن التنكير في عمل للتفخيم او النوع أي بعمل عظيم أو معتبر في الشرع أو يقال جزاء الشرط
 محذوف تقديره أخبرني بعمل ان علمته يدخلي الجنة فالجملة الشرطية بأسرها صفة لعمل (قال) القوم
 (ماله ماله) وهو استفهام والتكرار للتأكيد (وقال النبي صلى الله عليه وسلم ارب ماله) بفتح الهمزة والراء
 وتنوين الموحدة مع الضم أي حاجة جاءت به وهو خير مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبره محذوف أي له ارب وما
 زائدة للتقليل أي له حاجة يسيرة قاله الزركشي وغيره وتعبه في المصايح فقال ليس مبتدأ محذوف الخبر بل مبتدأ
 مذكور الخبر وساغ الابتداء به وان كان نكرة لانه موصوف بصفة يرشد اليها ما الزائدة والخبر هو قوله له وما
 قوله أي له حاجة يسيرة وما للتقليل فليس كذلك بل ما الزائدة منبهة على وصف لا تقي بالمحل واللائق هنا أن يتذر
 عظيم لانه سأل عن عمل يدخله الجنة ولا اعظم من هذا الامر على انه يمكن أن يكون له وجه * وروى ارب بكسر الراء
 وفتح الموحدة بالنظ الماضي كعلم أي احتاج فسأل لحاجته أو تفتن لما سأل عنه وعقل يقال أرب اذا عقل فهو
 ارب وقيل تعجب من حرصه وحسن فطنته ومعنا ملته درهم وقيل هو دعاء عليه أي سقطت آرايه وهي اعضاؤه كما قالوا
 تربت عينه وليس على معنى الدعاء بل على عادة العرب في استعمال هذه الالفاظ وروى ارب بكسر الراء مع التنوين
 مثل حذراي حاذق فطن يسأل عما يعنيه أي هو ارب فحذف المبتدأ ثم قال ماله أي ماشأته قال في الفتح ولم اقف
 على صحة هذه الرواية وروى ارب بفتح الجميع رواء ابو ذر قال القاضي عياض ولا وجه له انهي وقد وقعت في
 الادب من طريق الكشميني كما قاله الحافظ ابن حجر (تعد الله ولا تشركه شيئا) ولا بن عساكر تعبد الله لا تشركه
 به شيئا باسقاط الواو (وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصل الرحم) تحسن لقرابتك وخص هذه الحصلة نظرا الى حال
 السائل كنهه كان قطاعا للرحم فامر به لانه المهم بالنسبة اليه وعطف الصلاة وما بعدها على سابقها من عطف
 الخاص على العام اذا العبادة تشتمل ما بعدها ودلالة هذا الحديث على الوجوب فيها غرض واجيب بأن سؤاله
 عن العمل الذي يدخل الجنة يقتضي أن لا يجلب بالنوافل قبل الفرائض فيصل على الزكاة الواجبة وبأن الزكاة
 قريته الصلاة المذكورة مقارنة للتوحيد وبانه وقف دخول الجنة على اعمال من جملتها أداء الزكاة فيلزم أن من

لم يعلمها لم يدخل الجنة ومن لم يدخل الجنة دخل النار وذلك يقتضي الوجوب (وقال بهز) بفتح الموحدة وسكون
 الهاء آخره زاي ابن اسد العمى البصري (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال حدثنا محمد بن عثمان وابوه عثمان بن عبد
 الله) فبين شعبة أن ابن عثمان اسمه محمد (أنهما سمعا موسى بن طلحة عن أبي أيوب) ولا يذرع عن النبي صلى الله
 عليه وسلم (بهذا) الحديث السابق (قال أبو عبد الله) البخاري (أخشي أن يكون محمد غير محفوظ إنما هو عمرو)
 أي ابن عثمان والحديث محفوظ عنه ووهم شعبة وقد حدث به عنه يحيى بن سعيد القطان وإسحاق الأزرق وابو
 لسامة وابو نعيم كلهم عن عمرو بن عثمان كما قاله الدارقطني وغيره * وهذا الحديث رواه ما بين كوفي وواسطي
 ومدني وأخرجه أيضا في الأدب ومسلم في الإيمان والتسائي في الصلاة والعلم * وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد
 ابن عبد الرحيم) أبو يحيى البغدادي عرف بصاعقة البزاز عجميتين (قال حدثنا عفان بن مسلم) بتشديد الفاء
 الصغار الانصار البصري (قال حدثنا وهيب) بضم الواو ومضرا ابن خالد بن محمد بن عبد الله صاحب الكرايسي
 (عن يحيى بن سعيد بن حبان) بفتح الحاء المهملة وتشديد المثناة التحتية التيمي تيم الرباب (عن أبي زرعة)
 هرم بفتح الهاء وكسر الراء بن عمرو بن جرير الجلي الكوفي (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن أعرابيا) بفتح الهمزة
 من سكن البادية وهل هو السائل في حديث أبي أيوب السابق أو غيره سبق ما فيه ثم (أتى النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال داني) بضم الدال وتشديد اللام المفتوحة (على عمل إذا علمته دخلت الجنة قال) عليه الصلاة والسلام
 (تعبد الله) وحده (لا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة) غير بين القيد من كراهة
 تكرير اللفظ الواحد أو احتراز عن صدقة التطوع لأنها زكاة لغوية أو عن المجمل قبل الحول فأنها زكاة لكنها ليست
 مفروضة (وتصوم رمضان) ولم يذكر الحج اختصارا أو نسيانا من الراوي (قال) الأعرابي (والذي نفسي بيده
 لا أزيد على هذا) المفروض أولا أزيد على ما سمعت منك في تأديته أقوم فانه كان وافدهم وزاد مسلم شيئا أبدا
 ولا انقص منه (فلما ولى) أي أدبر (قال النبي صلى الله عليه وسلم من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة
 فلينظر إلى هذا) الأعرابي أي أن داوم على فعل ما أمرته به لقوله في حديث أبي أيوب عند مسلم أن عمرك
 بما أمر به دخل الجنة * وفيه أن المبشر بالجنة أكثر من العشرة كما ورد النص في الحسن والحسين واتهما
 وأمهات المؤمنين فحصل بشارة العشرة أنهم بشر وادفعة واحدة أو بلفظ بشره بالجنة أو أن العدد لا يتنى الزائد
 ولا يقال إن مفهوم الحديث كغيره مما يشبهه يدل على ترك التطوعات أصلا لانا نقول لعل أصحاب هذه القصص
 كانوا حديثي عهد بالاسلام فآكتنى منهم بفعل ما وجب عليهم في تلك الحالة لئلا يشغل عليهم ذلك فعملوا فإذا
 انشروحت صدورهم للنهم فيه والحرص على ثواب المندوبات سهلت عليهم ولا يخفى أن من دوام على ترك السنن
 كان نقصا في دينه فان تركها تهاونا بها ورغبة عنها كان ذلك فسقا لورود الوعيد عليه قال صلى الله عليه وسلم من
 رغب عن سنتي فليس مني قاله القرطبي * وبه قال (حدثنا مسدد عن يحيى) القطان (عن أبي حبان) هو يحيى بن
 سعيد بن حبان المذكور في الاسناد السابق ذكره أولا باسمه وهنا بكنته (قال أخبرني) بالافراد (أبو زرعة) هرم
 (عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا) الحديث السابق عن وهيب لكن يحيى القطان رواه عن أبي حبان مرسل
 كما ترى لأن أبا زرعة تابعي ولم يذكر أبا هريرة فخالف وهيبا وفي إخراج المؤلف له عقب حديث وهيب أشعار بأن
 العلة غير قاذحة لأن وهيبا حافظ فقدم روايته لأن معه زيادة فيما رواه حكاة أبو علي الجبائي وفيه إبطال للتردد
 الواقع في رواية الأصمعي عن أبي أحمد الجرجاني هنا حيث قال فيما حكاة أبو علي الجبائي عن يحيى بن سعيد
 ابن حبان أو عن يحيى بن سعيد عن أبي حبان وهو خطأ إنما هو يحيى بن سعيد بن حبان كما لغيره من الرواة لأن هذه
 الرواية أفادت تصريح أبي حبان بسماعه له من أبي زرعة فزال التردد * وبه قال (حدثنا حجاج) هو ابن منهل
 السلي الأغمطي قال (حدثنا حماد بن زيد) قال (حدثنا أبو جرة) بالجيم وسكون الميم وفتح الراء نصر بن عمران
 الضبي (قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول قدم وفد عبد القيس هو أبو قبيلة وكانوا أربعة عشر رجلا
 ويروي أربعون وجمع بأن لهم وفادتين أو الأربعة عشر أشرافهم) على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول
 الله ان هذا الحى نصب بأن وهو اسم لمنزل القبيلة ثم سميت القبيلة به لأن بعضهم يحيى بعض ولا يذرا نا
 هذا الحى بألف بعد النون المشددة ونصب الحى على الاختصاص أي أعني هذا الحى وعلى هذا الوجه يكون
 خبر أن قوله (من أربعة) بن زرار بن معد بن عدنان وعلى الأولى خبر أن قوله (قد سالت يثنا وبينك كذا مضر)

غير منصرف وهو ابن تزار بن معد بن عدنان أيضا (ولسنا نخلص) فصل (اليك الا في الشهر الحرام) جنس يشمل
الاربعة الحرم وسبب ذلك حرمة القتال فيها (فراشي نأخذك عندك ونذعو اليه من وراءنا) من قومنا ومن
البلاد النامية والازمنة المستقبلية (قال) عليه الصلاة والسلام (أمركم) بمكة الهزلة (باربع) وأنها كم عن اربع
الايمان بالله (ماجز) وشهادة أن لا اله الا الله وعقديده هكذا) كما يعتقد الذي يعد واحد والواو في قوله
وشهادة للعطف التفسيرى لقوله الايمان وقال ابن بطال هي مقعمة كهى في فلان حسن وجيل اى حسن جيل
(واقام الصلاة وايتاء الزكاة) بخفض اقام وايتاء في اليونانية وهذا موضع الترجمة (وان تؤذوا وخس ما غنمتم)
وذكرهم هذه لانهم كانوا مجاورين لكفار مضرو وكانوا اهل جهاد وغنائم ولم يذكر في هذه الرواية صيام رمضان
كما ذكره في باب اداء الخمس من الايمان اما لفظة الراوى او اختصاره وليس ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم
ولم يذكر الحج فيها شهرته عندهم او لكونه على التراخي او غير ذلك مما سبق في باب اداء الخمس من الايمان
(وانها كم عن) الانتباه في الانية المتخذة من (الدباء) بضم الدال وتشديد الموحدة القرع اليابس (و) عن
الانتباه في (الختم) بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح المثناة الفوقية الجرار الخضر (و) في (التقير) بفتح
النون وكسر القاف جذع يقر وسطه فيوى فيه (و) في (المزق) المطلى بالزفت لانها تسرع الاسكار في عمارش
منها من لا يشعر بذلك وهذا منسوخ بما في مسلم كنت نهيتمكم عن الانتباه الا في الاسقية فانتبهوا في كل وعاء
ولا تشربوا مسكرا (وقال سليمان) بن حرب مما وصله المؤلف ايضا في المغازى (وابو النعمان) محمد بن الفضل
السدوسي مما وصله المؤلف ايضا في الخمس (عن حماد) وهو ابن زيد (الايمان بالله شهادة ان لا اله الا الله)
بدون واو وهو أصوب والايمان بالجزر بدل من قوله في السابق باربع وقوله شهادة بالجزر على البدلية ايضا وبالرفع
فيها لا يذم مبتدأ وخبر به قال (حدثنا ابو اليان الحكم بن نافع) البهراني الحمصي (قال اخبرنا شعيب
ابن ابي حزة) بالحاء المهملة والزاي الاموى مولاهم الحمصي واسم ابيه دينار (عن) ابن شهاب (الزهري
قال حدثنا عبيد الله) بالتصغير (ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود) المدني (ان ابا هريرة رضى الله عنه قال لما
توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ابو بكر رضى الله عنه) خليفة بعده (وكفر من كفر من العرب) بعض
بعبادة الاوثان وبعض بالرجوع الى اتباع مسيلمة وهم اهل اليمامة وغيرهم واستمر بعض على الايمان الا انه منع
الزكاة وتأول انها خاصة بالزمن النبوى لانه تعالى قال خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وصل عليهم
الاية فغيره عليه الصلاة والسلام لا يطهرهم ولا يصل عليهم فتكون حالته سكا لهم (فقال عمر) بن الخطاب رضى
الله عنه لا يكره رضى الله عنه (كيف قتال الناس) وفي حديث انس اريد أن تقايل العرب (وقد قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم امرت) بضم الهمزة مبنيا للمفعول اى امرني الله (أن أقايل الناس حتى يقولوا لا اله
الا الله) وكان عمر رضى الله عنه لم يستخضر من هذا الحديث الا هذا القدر الذي ذكره والا فسد وقع في حديث
ولده عبد الله زيادة وان محمدا رسول الله وبيقوا الصلاة ويؤثروا الزكاة وفي رواية السلام بن عبد الرحمن حتى
يشهدوا أن لا اله الا الله ويؤمنوا بما جئت به وهذا يعم الشريعة كلها ومقتضاها أن من جحد شيئا مما جاء به صلى الله
عليه وسلم ودعى اليه فامتنع ونصب القتال تجب مقاتلته وقتله اذا أصر (فمن قالها) اى كلمة التوحيد مع لوازمها
(فقد عصم من ماله ونفسه) فلا يجوز هدر دمه واستباحة ماله بسبب من الاسباب (الابحقة) اى بحق
الاسلام من قتل النفس المحترمة او ترك الصلاة او منع الزكاة بتاويل باطل (وحسابه على الله) فيما يستره فينب
المؤمن وبعباقب المنافق فاحتج عمر رضى الله عنه بظاهر ما استخضره مما رواه من قبل أن ينظر الى قوله الابحقة
ويتأمل شرائطه (فقال) له ابو بكر رضى الله عنه (والله لا قاتل من فرق) بتشديد الراء وقد تحققت (بين الصلاة
والزكاة) اى قال احدهما واجب دون الاخر أو منع من اعطاء الزكاة متأولا كما مر (فان الزكاة حق المال) كما
أن الصلاة حق البدن اى قد خلت في قوله الابحقة فقد تضمنت عصمة دم ومال معلقة باستيفاء شرائطها والحكم
المعلق بشرطين لا يحصل باحدهما والاخر معدوم فكلا لا تتناول العصمة من لم يؤد حق الصلاة كذلك لا تتناول
العصمة من لم يؤد حق الزكاة واذا لم تتناولهم العصمة بقوا في عموم قوله امرت أن اقاتل الناس فوجب قتالهم
حيث تذو هذا من لطيف النظر أن يقلب المعترض على المستدل دليلا فيكون احق به وكذلك فعل ابو بكر فلم يهر
وقاسه على الممتنع من الصلاة لانها كانت بالاجماع من رأى العصاة فردا لختلف فيه الى المتفق عليه فاجتمع

في هذا الاحتجاج من عمر بالعموم ومن أبي بكر بالقياس فدل على أن العموم يخص بالقياس وفيه دلالة على
 أن العمرين لم يسمعوا من الحديث الصلاة والزكاة كما سمعوا غيرهما ولم يستحضروا اذ لو كان ذلك لم يحتج عمر على
 أبي بكر ولو سمعه أبو بكر لردّه على عمر ولم يحتج الى الاحتجاج بعموم قوله لا يحق له ان يحفل أن يكون سمعه
 واستظهر بهذا الدليل التطري ويحتمل كما قال الطبري أن يكون عمر ظن أن المقاتلة انما كانت لكفرهم لا لمنعهم
 الزكاة فاستشهد بالحديث واجابه الصديق بأن ما اتانلهم لكفرهم بل لمنعهم الزكاة (واقفه لومعوني عناهما)
 بفتح العين المهملة الاتنى من المعز (كانوا يؤذونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها قال عمر
 رضى الله عنه فوالله ما هو الا الآن قد) سقط لفظة قد في رواية أبي ذر (شرح الله صدر أبي بكر رضى الله عنه)
 لقاتلهم (فعرفت أنه الحق) بما ظهر من الدليل الذي اقامه الصديق فصا واقامة الحجّة لأنه قلده في ذلك لان
 المجتهد لا يقد مجتهد اود كر البغوى والطبرى وابن شاهين والحاكم في الاكليل من رواية حكيم بن حكيم بن عباد
 ابن حنيفة عن فاطمة بنت خشاف السلية عن عبد الرحمن التطري وكانت له محبة قال بعث رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الى رجل من اشجع أن تؤخذ منه صدقة فأبى أن يعطيها فردّه اليه الثانية فأبى ثم رده اليه الثالثة
 وقال ان أبى فاضرب عنقه اللفظ للطبراني ومداراه عندهم على الواقدي عن عبد الرحمن بن عبد العزيز
 الامامى عن حكيم وذكره الواقدي في اول كتاب الردّة وقال في آخره قال عبد الرحمن بن عبد العزيز فقلت لحكيم
 ابن حكيم ما أرى أبا بكر الصديق قاتل اهل الردّة الا على هذا الحديث قال أجل وخشاف ضبطه الاثير بفتح الميم
 وتشديد الشين الميمية وآخره فاه وفي الحديث ان حول الساج حول الاتهام والالم يجزأخذ العناق وهذا
 مذهب الشافعية وبه قال أبو يوسف وقال أبو حنيفة ومحمد لا تجب الزكاة في المسألة المذكورة وحمل الحديث
 على المجالفة وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في استنابة المرتدين وفي الاعتصام ومسلم في الايمان وكذا
 الترمذى واخرجه النسائى ايضا وفي المحاربة (باب البيعة على آيات الزكاة) بفتح الموحدة (فان تابوا)
 من الكفر (واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فآخوانكم) فهم آخوانكم (في الدين) لهم ما لكم وعليهم ما عليكم
 وساق المؤلف هذه الآية الشريفة هنا تأكيد الحكم الترجمة اى فسكالا يدخل الكافر في التوبة من الكفر
 وينال اخوة المؤمنين في الدين الا باقامة الصلاة وآيتاء الزكاة كذلك بيعة الاسلام لا تتم الا بايتاء الزكاة وما نهى
 ناقض للعهد مبطل لبيعة لأن كل ما نهى عنه يبعث عليه الصلاة والسلام فهو واجب وبه قال (حدثنا ابن نمير)
 بضم النون وفتح الميم محمد (قال حدثني) بالافراد (ابى) عبد الله بن نمير (قال حدثنا اسماعيل) بن ابي خالد
 الاحمسي الجلي مولاهم الكوفي التابعي (عن قيس) هو ابن ابي حازم واسمه عوف الجلي التابعي المخضرم
 (قال قال جرير بن عبد الله) الجلي الاحمسي (رضى الله عنه بايعت النبي صلى الله عليه وسلم) من المبايعه وهى
 عقد العهد (على اقام الصلاة) بحذف التاء من اقامة لأن المضاف اليه عوض عنها (وايتاء الزكاة) اى
 اعطائها (والنصح لكل مسلم) وكافر بارشاده الى الاسلام فالتخصيص للغالب وقوله والنصح بالجر عطف
 على سابقه والحديث سبق في آخر كتاب الايمان (باب انهم مانع الزكاة) وقول الله تعالى بالجر عطف على
 سابقه وبالرفع على الاستئناف (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها) الضمير للكنوز الدال عليها
 يكتزون اولاً موال فان الحكم عام وتخصيصها بالذكر لأنهما قانون القول واللقصة لأنها اقرب ويدل على أن
 حكم الذهب كذلك بطريق الاولى (في سبيل الله) المراد به المعنى الاعم لا خصوص احد السهام الثمانية
 والا لا يختص بالمصرف اليه بعقضى هذه الآية (فبشرهم بعذاب اليم) هو الكى بهما (يوم يحصى عليها
 في نار جهنم) يوم توقد النار ذات حى وحترشيد على الكنوز واصلها تحمى بالنار فجعل الاجاء للنار مبالغة ثم
 طوى ذكر النار واسند الفعل للجار الجور وتنبيهها على المقصود وانتقل من صيغة التأنيث الى صيغة التذكير وانما
 قال عليها والمذكور شيان لأن المراد ذنوبهم وكثيرة كما قال على رضى الله عنه فيما قاله الثورى عن ابيه
 حصين عن ابي الضحى عن جعد بن هبيرة عنه اربعة الاف ومادونها نفقة وما فوقها كنز (فتكوى بها جباههم
 وجنوبهم وظهورهم) لانها مجوفة فتسرع الحرارة اليها والكى فى الوجه اشبع واشهر وفى الظهر والجنب
 اوجع وآلم وقيل لأن جمعهم وامساكهم كان لطلب الوجاهة بالغنى والتتم بالمطاعم الشهية والملابس البهية
 وقيل لان صاحب الكنز اذا رأى الفسيفس جبهته وولى ظهره واعرض عنه كشيء وقيل أنه لا يوضع دينار

على دينار ولكن يوسع جلده حتى يوضع كل درهم في موضع على حدة * وروى ابن أبي حاتم مرفوعا ما من رجل
موت وعنده اجر أو ايض الاجل الله بكل صغيرة من نار تكوي بها قدمه الى ذقنه (هذا ما كثرتم لانفسكم)
اي يقال لهم ذلك (فذوقوا) وبال (ما كنتم تكفرون) اي كنتم او ما تكفرونه فماد يردية او موصولة
واكثر السلف ان الالية عامة للمسلمين واهل الكتاب وفي سياق المؤلف لها تلح الى تقوية ذلك خلافا لما ذهب
الى انها خاصة بالكفار والوعيد المذكور في كل ما لم تؤذز كانه وفي حديث عمر ايمامال اذيت ز كانه فليس يكثر
وان كان مدفونا في الارض واما مال لم تؤذز كانه فهو كثر مكوي به صاحبه وان كان على وجه الارض وسياق
هذه الالية بتمامها في غير رواية ابي ذرولة والذين يكثرزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله الى قوله
فذوقوا ما كنتم تكفرون * وبه قال (حدثنا الحكم بن نافع) ابو اليان البهراني الحمصي قال (اخبرنا شعيب)
هو ابن ابي حمزة الحمصي قال (حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن ذكوان (ان عبد الرحمن بن هرم من الاعرج) سقط
ابن هرم في بعض النسخ (حدثه انه سمع ابا هريرة رضي الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم تأتي الابل
على صاحبها) يوم القيامة وعبر على لثمة باستعلائها وتسلطها عليه (على خير ما كانت) عنده في القوة والسمن
ليكون اقل لو طمها واشتلت لكايتهما فتكون زيادة في عقوبته وايضا فقد كان يؤذي الدنيا ذلك فيراها في الآخرة
اكل (اذا هو لم يعط فيها حقها) اي زكاتها (تطأ) بألف من غير واو في الفرع وكذا هو عند بعض النحويين
لشدوذ هذا الفعل من بين نظائره في التعدى لأن الفعل اذا كان قأؤه واوا وكان على فعل مكسور والعين كان
غير متعدي غير هذا الحرف ووسع فلما شذادون نظائرها اعطيا هذا الحكم وقيل ان اصله يوطى بكسر الطاء
فسقطت الواو لوقوعها بين ياء وكسرة ثم قصت الطاء لاجل الهمزة نبيه عليه صاحب العمدة (باخفافها) جمع
خف وهو اللابل كاطلق للغم والبقر والخنازير والبق والفرس والقدم للآدمي ولمسلم من طريق ابي
صالح عنه ما من صاحب ابل لا يؤذي حقها منها الا اذا كان يوم القيامة بطح لها باقع قرقر أو فرما كانت لا يفقد
منها فصيلا واحدا تطأ بأخفافها وتعضه بأفواها كلما مرت عليه ولا هارذت عليها اخرها في يوم كان مقداره
خمسين ألف سنة حتى يقضى الله بين العباد ويرى سبيلا اما الى الجنة واما الى النار (وتأني الغنم على صاحبها)
يوم القيامة (على خير ما كانت) عنده في القوة والسمن (اذا لم يعط فيها حقها) زكاتها وسقط لفظ هو الثابت
بعد اذا فيما سبق (تطأ باطلا فها) بالطاء المجهمة (وتنطحه بقرونها) بفتح الطاء ولا في الوقت تنطحه
بكسرهما على الا شهر بل قال الزين العراقي انه المشهور في الرواية وفيه ان الله يجبي البهائم ليعاقب بها مانع
الزكاة والحكمة في كونها تصاد كلها مع أن حق الله فيها انما هو في بعضها لأن الحق في جميع المال غير متميز (قال
ومن حقها) قال ابن بطلال يريد حق الكرم والمواساة وشرف الاخلاق لأنه فرض (أن تحلب على الماء) يوم
ورودها كما زاد ابو نعيم وغيره ليحضرها المساكين النازلون عليه اي الماء ومن لا لبن له فيها فيعطى من ذلك اللبن
ولا أن فيه وفقا بالماشية قال العلماء وهذا منسوخ بآية الزكاة وهو من الحق الزائد على الواجب الذي لا عقاب
بتركه بل على طريق المواساة وكرم الاخلاق كما قاله ابن بطلال فيامتر واستدل به من يرى أن في المال حقوقا
غير الزكاة وهو مذهب غير واحد من التابعين * وفي الترمذي عن قاطمة بنت قيس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
في المال لحقاسوى الزكاة ورواه بعضهم تحلب بالجم وجرم ابن دحية بانه تعصيف وقد وقع عند ابي داود ومن
طريق ابي عمرو الغداني ما يفهم أن هذه الجملة وهي ومن حقها الخ مدرجة من قول ابي هريرة لكن في مسلم
من حديث ابي الزبير عن جابر هذا الحديث وفيه فقلنا يا رسول الله وما حقها قال اطراق خلها واعارة دلوها
ومختها وحلبها على الماء وجل عليها في سبيل الله فيبين انها مرفوعة كمانه عليه في الفتح لكن قال الزين العراقي
الظاهر أنها اي هذه الزيادة ليست متصلة كما بينه ابو الزبير في بعض طرق مسلم فذكر الحديث دون الزيادة
ثم قال ابو الزبير سمعت عبيد بن عمير يقول هذا القول ثم سألت جابرا فقال مثل قول عبيد بن عمير قال ابو الزبير
وسمعت عبيد بن عمير يقول قال رجل يا رسول الله ما حق الابل قال حلبها على الماء قال الزين العراقي فقد تبين
أن هذه الزيادة انما سمعها ابو الزبير من عبيد بن عمير مرسله لا ذكر لجابر فيها انتهى لكن قد وقعت هذه الجملة وحدها
عند المؤلف مرفوعة من وجه آخر عن ابي هريرة في الشرب في باب حلب الابل على الماء بلفظ حدثنا ابراهيم
ابن المنذر حدثنا محمد بن فليح قال حدثني ابي عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عمرة وعن ابي هريرة رضي

الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قاله من حق الابل أن تحلب على الماء وهذا يقوى قول الحافظ ابن حجر
 انها مرفوعة (قال) عليه الصلاة والسلام (ولا يأتي) خبر بمعنى النهي (احدكم يوم القيامة بشاة يحلبها على
 رقبته لها يعار) بضم المثناة الصنية والعين المهملة أى صوت قال ابن المنير ومن لطيف الكلام أن النهي
 الذى أولنا به النفي يحتاج الى تأويل أيضا فان القيامة ليست دار تكليف وليس المراد تنبيههم عن أن يأوا بهذه
 الحالة انما المراد لا تمنعوا الزكاة فتأوا كذلك فالتنبيه فى الحقيقة انما باشربسبب الاتيان لانفس الاتيان وللمسقى
 والكشميهنى تغاء بضم المثناة وبغين مجبة معدودة صباح الغنم ايضا (فيقول يا محمد فأقول) له (لا املك لك شيئا)
 أى للتخفيف عنك (قد بلغت) اليك حكم الله (ولا يأتي) احدكم يوم القيامة (بغير) ذكر الابل وانشاء (يحملة
 على رقبته له رغاء) براء مضمومة وبغين مجبة صوت الابل (فيقول يا محمد فأقول) له (لا املك لك شيئا) ولا يذر
 للثمن الله شيئا (قد بلغت) اليك حكم الله تعالى * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدينى قال (حدثنا هاشم
 ابن القاسم) بالقيل الشين ابو النضر التميمي قال (حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن ابيه) عبد الله
 (عن ابي صالح) ذكر ان (السمان عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آتاه)
 بعد الهزمة أى اعطاه (الله ما لا فلم يؤذّر كانه مثل له) بضم الميم مبني للمفعول أى صور له (يوم القيامة) ولا يؤى
 ذر والوقت والاصيلي وابن عساكر مثل له ماله يوم القيامة أى ماله الذى لم يؤذّر كانه (شجاعا) بضم الشين
 المجبة والنصب مفعول ثان لمثل والضمير الذى فيه يرجع الى قوله مالا وقد ناب عن المفعول الاول وقال الطيبى
 شجاعا نصب يجرى مجرى المفعول الثانى أى صور ماله شجاعا وقال ابن الاثير ومثل يتعدى الى مفعولين فاذا بنى
 لما لم يسم فاعله يتعدى الى واحد فلذا قال مثل له شجاعا وقال البدر الدمايينى شجاعا منصوب على الحال
 وهو الحية الذكر أو الذى يقوم على ذنبه ويواب الرجل والفارس وربما بلغ الفارس (أقرع) لاشعر على رأسه
 لكثرة سمه وطول عمره (له زيبتان) بزاى مجبة مفتوحة فوخدين بينهما تحتية ساكنة أى زبدتان فى شذقيه يقال
 تكلم فلان حتى زيد شد فاه أى خرج الزبد عليهما أو هما نابان يخرجان من فيه ورد بعدد وجود ذلك كذلك أو هما
 التكتتان السوداوان فوق عينيه وهو أوحش ما يكون من الحيات واخيه (بطوقه) بفتح الواو والمشددة والضمير
 الذى فيه مفعوله الاول والضمير البارز مفعوله الثانى وهو يرجع الى من فى قوله من آتاه الله مالا والضمير المستتر
 يرجع الى الشجاع أى يجعل طوقا فى عنقه (يوم القيامة ثم يأخذ) الشجاع (بلهزميه) بكسر اللام والزاى بينهما
 هاء ساكنة وبعد الميم فوقية تثنية لهزمة ولغير ابي ذر بلهزميه باسقاط الفوقية وفسرها بقوله (يعنى شذقيه) بكسر
 الشين المجبة أى جانبي الفم ولا يذري عنى بشذقيه بزيادة موحدة قبل الشين (ثم يقول) الشجاع له (أنا مالك أما
 كرك) يخاطبه بذلك ليزداد غصه وتهكما عليه (ثم تلا) عليه الصلاة والسلام (لا يحسن الذين يبخلون الآية)
 بالغيب فى يحسن اسنده الى الذين وقد رفقوا لادل عليه يبخلون أى لا يحسن الباخلون مخلفهم خير الهم وحذف
 واو لا وهى ثابتة فى القرآن ولا يذروا لتحسين بآبائهم وتحسين بالخطاب وهى قراءة حرة والمطوى عن
 الاعمش اسنده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رخصنا فى لا تحسن يا محمد يخل الذين يبخلون هو خير الهم
 فيضل وخير مفعولاه * وفى رواية الترمذى قرأ مصداقه سيطوقون الاثم وفى تلاوة الرسول صلى الله عليه وسلم الآية
 المراد بالتطويق حقيقته خلا قال ان معناه سيطوقون الاثم وفى تلاوة الرسول صلى الله عليه وسلم الآية
 عقب ذلك دلالة على انها زلت فى مانع الزكاة وعليه أكثر المفسرين وهذا الحديث جعله ابو العباس الطرقى
 والذى قبله حديثا واحدا ورواه مالك فى موطنه عن عبد الله بن دينار عن ابي صالح لكن بوقفه على ابي هريرة
 وخالفهم عبد العزيز بن ابي سلمة فرواه عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عبد
 البر وهو عندي خطأين فى الاسناد لانه لو كان عند عبد الله بن دينار عن ابن عمر ما رواه عن ابي صالح عن ابي هريرة
 اصلا ورواية مالك وعبد الرحمن بن عبد الله هى الصحيحة وهو مرفوع صحيح * وقد اخرج حديث الباب المؤلف
 ايضا فى التفسير والتساءل فى الزكاة * هذا (باب) بالتسوين (ما دى ز كانه فليس بكرك) هذا لفظ حديث رواه
 مالك عن ابن عمر موقوفا وابدوا ودمرفوعا لكن بمعناه (لقول النبي صلى الله عليه وسلم) فى الحديث الا فى
 هذا الباب ان شاء الله تعالى (ليس فيما دون خمسة) بزيادة التاء والاصيلي واى ذرخس (اواق) بغير ياء كقاض
 وجوار ولا يذروا اواقى باثباتها كالثبة وأما فى ويجوز تخفيف الياء وتشديد ها (صدقة) فليس بكرك لانه لا صدقة

فيه فاذا زاد شي عليها ولم تؤدز كانه فهو كثر (وقال احمد بن شبيب بن سعيد) يفتح الشين المجهة ويوجد ثنين بينهما
تحتية ساكنة وسعيد بكسر العين الحطلى بالحاء المهملة والموحدة المفتوحتين وبالطاء المهملة نسبة الى الحطبات
من بني تميم البصريين من مشايخ المؤلف وثقه ابو حاتم الرازي وكتب عنه ابن المديني وقال ابو الفتح الازدي
منكر الحديث غير مرضي لكن لا عبرة بقول الازدي لانه هو ضعيف فكيف يعتمد في تضعيف الثقات تطبيقه هذا
وصله ابو داود في كتاب النسخ والمنسوخ عن محمد بن محمد بن يحيى الذهلي عن احمد بن شبيب ووقع في رواية ابى
ذر عن الكشميهني حدثنا احمد بن شبيب بن سعيد قال (حدثنا ابى شبيب) (عن يونس) بن يزيد الالى (عن ابن
شهاب) الزهري (عن خالد بن اسلم) هو اخو زيد بن اسلم (قال خرجنا مع عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله
عنهما فقال) له (اعرابي) اخبرني قول الله ولا بى ذر عن الكشميهني عن قول الله (والذين يكتزون الذهب
والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله قال ابن عمر من كثرها فلم يؤدز كانتا) بافراد الضمير والسابق اثنان
كيفية ونها على تأويل الاموال او يرجع الضمير الى الفضة لانها اكثر اتفعا في المعاملات من الذهب
واكتفى ببيان حكمها عن حكم الذهب (قويل له) اى حزن وهلاك ومشقة وارتفاع ويل على الابتداء
(انما كان هذا قبل أن تنزل الزكاة) قال ابن بطال يريد بما قبل نزول الزكاة قوله تعالى ويسألونك ماذا ينفقون
قل العفو اى ما فضل عن الكفاية فكانت الصدقة فرضا فيما فضل عن كفايته (فلما انزلت) اى الزكاة بعد الهجرة
في السنة الثانية قبل فرض رمضان كما اشار اليه النووي في باب السير من الروضة وحزم ابن الاثير في التاريخ
بان ذلك في التاسعة وفيه نظر يطول استقصاؤه ثم يثبت العمال لاجل اخذ الصدقات كان في التاسعة وهو
يستدعي سبق فرضية الزكاة (جعلها الله طهرا) اى مطهرة (للاموال) وطهرا لمخرجها عن رذائل الاخلاق
ونسخ حكم الكثرة لكن قال البرماوى واذا حل لا ينفقونها على لا يؤدون زكاتها فلا نسخ * ورواه هذا
الحديث ما بين بصري وايلي ومدني وفيه رواية لابن عن الاب وتابعي عن تابعي والتصدير بالقول
والحديث والنعنة وخالد من افراد وليس له في الصحيح الا هذا الحديث وأخرجه المؤلف ايضا في التفسير
والنساءى في الزكاة * وبه قال (حدثنا اسحاق بن يزيد) هو اسحاق بن ابراهيم بن يزيد من الزيادة ابو النضر
الاموى مولاهم الفرادسي الشامي قال (اخبرنا شعيب بن اسحاق) بن عبد الرحمن الاموى مولاهم
البصري ثم الدمشقي (قال) عبد الرحمن (الاوراعي) ولا بى ذر اخبرنا الاوزاعي قال (اخبرني) بالافراد
(يحيى بن ابي كثير) بالثلثة وقد تعقب المؤلف الدارقطني وابو مسعود الدمشقي في هذا السند بأن اسحاق بن يزيد
شيخ المؤلف وهم في نسب يحيى بن ابي كثير وانما هو يحيى بن سعيد مع الاختلاف على الاوزاعي فيه لان عبد
الوهاب بن نجدة رواه عن سعيد عن الاوزاعي قال حدثني يحيى بن سعيد ورواه الوليد بن مسلم عن الاوزاعي
عن عبد الرحمن بن اليان عن يحيى بن سعيد فاتفقا على أن يحيى هو ابن سعيد وزاد الوليد بن مسلم رجلا بين
الاوزاعي ويحيى بن سعيد ورواه داود بن رشيد وهشام بن خالد جميعا عن شعيب بن اسحاق عن الاوزاعي عن
يحيى غير منسوب واجاب الحافظ ابن حجر بأن سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي تابع اسحاق بن يزيد عن شعيب بن
اسحاق كما أخرجه ابو عوانة والاسماعيلي من طريقه وهو يدل على انه عند شعيب على الوجهين لكن دلت رواية
الوليد بن مسلم على أن رواية الاوزاعي عن يحيى بن سعيد بغير واسطة موهومة او مدلسة وأما رواية اسحاق
ابن يزيد عن شعيب فصحيحة صريحة لانه قد صرح فيها بأن يحيى اخبره فلهذا عدل المؤلف الى هذا واقتصر
على طريق يحيى بن ابي كثير (أن عمرو بن يحيى) يفتح العين (ابن عمارة) يفتحها الممازني الانصاري (اخبره عن ابيه
يحيى بن عمارة بن ابي الحسن) الممازني المدني (انه سمع ابا سعيد) سعد بن مالك الخدرى (رضي الله عنه يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون خسر أواق) بغير ياء بكوار من الفضة (صدقه) والواقية بضم الهمزة
وتشديد الياء اربعون درهما بالنصوص المشهورة والاجاع كما قاله النووي في شرح المذهب وروى الدارقطني
بسند فيه ضعف عن جابر يرفعه والواقية اربعون درهما وعند ابى عمر من حديثه مرفوعا ايضا الدينا رابعة
وعشرون قيراطا قال وهذا وان لم يصح سند ففى الاجاع عليه ما يغنى عن اسناده والاعتبار بوزن مكة وتحديد ا
والمقال لم يختلف في جاهلية ولا اسلام وهوانتان وسبعون شعيرة بالموحدة معتدلة لم تقشر وقطع من طرفها مادق
وطال وأما الدراهم فكانت مختلفة الاوزان وكان التعامل غالبا في عصره صلى الله عليه وسلم والصدرا لا قبل بعده
بالدرهم البقل نسبة الى البقل لانه كان عليها صورته وكان غناية دوائق والدرهم الطبرى نسبة الى طبرية قطبة

الاوردن بالشام وتسمى بنصيبين وهو اربعة دوانق لجمعا وقسماد درهمين كل واحد ستة دوانق وقيل انه فعل زمن
 بني امية واجمع اهل ذلك العصر عليه وروى ابن سعد في الطبقات أن عبد الملك بن مروان اول من احدث ضربها
 ونقش عليها ستة وخمس وسبعين وقال الماوردي فعليه عمر ومتى زيد على الدرهم ثلاثة اسباعه كان مثقالا ومتى نقص
 من المثقال ثلاثة اعشاره كان درهما وكل عشرة دراهم سبعة مثاقيل وكل عشرة مثاقيل اربعة عشر درهما
 وسبعان (وليس) ولا يذروا (فيما دون خمس ذود) من الابل (صدقة) وذود بفتح الذال المججمة وسكون الواو
 وبالذال المهملة قال ابن المنذر اضافة خمس الى ذود وهو مذكر لانه يقع على المذكر والمؤنث واصله الى الجمع
 لانه يقع على المفرد والجمع وأما قول ابن قتيبة انه يقع على الواحد فقط فلا يدفع ما نقله غيره انه يقع على الجمع
 انتهى والاكثر على أن الذود من الثلاثة الى العشرة لا واحده من لفظه وانكر ابن قتيبة أن يراد بالذود الجمع
 وقال لا يصح أن يقال خمس ذود كما لا يصح أن يقال خمس ثوب وغلطه العلماء في ذلك لكن قال ابو حاتم السجستاني
 تركوا القياس في الجمع فقالوا خمس ذود لخمس من الابل كما قالوا اثمناثة على غير قياس قال القرطبي وهذا صريح
 في أن الذود واحد في لفظه والاشهر ما قاله المتقدمون انه لا يقصر على الواحد وقال في القاموس من الثلاثة ابعة
 الى عشرة او خمس عشرة او عشرين او ثلاثين او مابين الثلثين الى التسع ولا يكون الا من الاناث وهو واحد
 وجمع أوجع لا واحده أو واحد جمع اذواد (وليس فيما دون خمس) بغير تاء وللاربعة خمسة (اوسق) من تمر
 اوجب (صدقة) والاوسق بفتح الهمزة وضم السين جمع وسق بفتح الواو وكسرها وهو ستون صاعا والصاع اربعة
 أمداد والمذرطل وثلاث بالبغدادى قال اوسق الخمسة ألف وستمائة رطل بالبغدادى ورطل بغدادى على الاظهر
 مائة وعثمانية وعشرون درهما واربعة اسباع درهم * وبه قال (حدثنا على) غير منسوب ولا يذرعلى بن ابي
 هاشم واسم ابي هاشم عبيد الله الليثي البغدادى ويعرف عبيد الله بالطبرخ بكسر الطاء المهملة وسكون
 الموحدة وآخره خامخمة انه (سمع هشما) بضم الهاء وفتح الشين المججمة ابن بشير بضم الموحدة وفتح الشين ابن
 القاسم بن دينار قال (اخبرنا حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن ابو الهذيل (عن زيد بن وهب) بفتح الواو
 ابوسليمان الهمداني الجهني الكوفي التابعي الكبير أحد المخضرمين (قال مررت بالربرة) بفتح الراء والموحدة
 والذال المججمة موضع على ثلاث مراحل من المدينة به قبر ابي ذر (فاذا اناب ابي ذر) جندب بن جنادة (رضي الله
 عنه) فقات له ما نزلك منزلك هذا) وانما سأل زيدا عن ذلك لان مبعضى عثمان كانوا يشنعون عليه انه نفي ابا ذر وقد
 بين ابو ذر أن نزوله في ذلك المكان انما كان باختياره كما سيأتي قريبا ان شاء الله تعالى (قال) ابو ذر (كنت بالشام)
 اى بدمشق (فاختلفت انا ومعاوية) بن ابي سفيان وكان اذ ذاك عامل عثمان على دمشق (في) من نزل قوله تعالى
 (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله قال معاوية نزلت في اهل الكتاب) نظرا الى سياق
 الآية فانها نزلت في الاحبار والرهبان الذين لا يؤتون الزكاة قال ابو ذر (فقلت نزلت فينا وفيهم) نظرا الى عموم
 الآية (فكان بيني وبينه في ذلك) وفي نسخة في ذلك نزاع بل قيل انه كان كثيرا الاعتراض عليه والمنازعة له وكان
 جيش معاوية يميل الى ابي ذر وكان لا يخاف في الله لومة لائم (وكتب) معاوية رضى الله عنه لما خشي أن يقع بين
 المسلمين خلاف وقتنة (الى عثمان رضى الله عنه يشكوني) اما بسبب هذه الواقعة الخاصة او على العموم (فكتب
 الى عثمان) رضى الله عنه (أن اقدم المدينة) بفتح الدال اما فعل مضارع فهمزته همزة قطع او فعل امر فتحذف
 في الوصل (فقدمتها فكثر على الناس) اى بسألونه عن سبب خروجه من دمشق وعما جرى بينه وبين معاوية
 (حتى) كأنهم لم يروني قبل ذلك فذكرت ذلك لعثمان فقال لي ان شئت نصيت فكنتم قريبا (خشي عثمان على اهل
 المدينة ما خشي معاوية على اهل الشام) (فذلك الذي أنزلني هذا المنزل) بالنصب (ولو أخر وأعلى) عبدا (حبشيا
 سمعت) قوله (وأطعت) امره وروى الامام احمد وابو يعلى من طريق ابي حرب بن ابي الاسود عن عمه عن ابي ذر
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له كيف تصنع اذا خرجت منه اى من المسجد النبوي قال آتى الشام قال كيف
 تصنع اذا خرجت منها قال اعود اليه اى الى المسجد قال كيف تصنع اذا خرجت منه قال أضرب بسيفي قال
 الا أدلك على ما هو خير لك من ذلك واقرب رشدا تسمع وطبيع وتنساق لهم حيث ساقوك * وفي حديث الباب
 رواية نابي عن نابي عن صحابي ومناسبة للترجمة من جهة أن ما أدى زكاته فليس بكنز ومفهوم الآية كذلك
 واخرجه المؤلف ايضا في التفسير وكذا النساء * وبه قال (حدثنا عياش) بالتحية والشين المججمة ابن الوليد
 الرقام البصري (قال حدثنا عبد الاعلى) هو ابن عبد الاعلى السامي بالمهملة (قال حدثنا الجريري) بضم الجيم

وفتح الراء الاولى سعيد بن ابي اياس (عن ابي العلاء) بفتح العين والهمز معدودا يزيد من الزيادة ابن الضخير ابي
 المعافري (عن الاحنف بن قيس) بفتح الهمزة وسكون الحاء المهملة آخره فاء (قال جلست) قال المؤلف (ح
 وحدثنى) بالافراد (اصحاق بن منصور) الكوسج المروزي قال (اخبرنا عبد الصمد) بن عبد الوارث (قال حدثنا
 ابي) عبد الوارث قال (حدثنا) سعيد (الجريري) قال (حدثنا ابو العلاء بن الضخير) بكسر الشين والحاء
 المجهتين (أن الاحنف بن قيس حدثهم) اردف المؤلف هذا الاسناد بابقه وان كان انزل منه لاصريح عبد
 الصمد بتحديث ابي العلاء للجريري والاحنف لابي العلاء (قال) اي الاحنف (جلست الى ملا) اي جماعة
 (من قريش نجاء رجل خشن الشعر) بفتح الحاء وكسر الشين المجهتين من الخشونة وللقابسي حسن بالمهملتين
 والاول هو الصحيح (والتياب والهيئة حتى قام) اي وقف (عليهم فلم ثم قال بشر الكانزين) الذين يكتفون
 الذهب والفضة ولا يؤدون زكاتها (برضف) بفتح الراء وسكون الضاد المجهمة آخره فاء حجارة محجمة (يحمي عليه)
 اي على الرضف ولا يذروا الاصيلي عليهم (في نار جهنم) بعدم الصرف للمجبة والعلية او عري والمانع العلية
 والتأنيث (ثم يوضع) الرضف (على حلة ثدي احدهم) بفتح لام حلة وهي ما تنشر من الثدي وطال (حتى يخرج
 من ثغص كتفه) بضم النون وسكون القين المجهمة آخره ضاد مجهزة ويسمى الغضروف وهو العظم الرقيق على
 طرف الكتف او هو اعلاء واصل الثغص الحركة فسمى به الشاخص من الكتف لانه يتحرك من الانسان في مشيه
 ونصرفه وكتفه بالافراد (ويوضع) الرضف (على ثغص كتفه) بالافراد (حتى يخرج من حلة ثديه بتزلزل) اي
 يتحرك ويضطرب الرضف (ثم ولي) ادبر (لجلس الى سارية) اسطوانة (وتبعته وجلست اليه واما لا ادري من هو
 فقلت له لا اري) بضم الهمزة اي لا اظن (انقوم الا قد ذكره هو الذي قلت) لهم بفتح التاء خطاب لابي ذر (قال)
 ابو ذر (انهم لا يعقلون شيئا) فسرهم بجمعهم الدنيا كما سبأ في قريبا ان شاء الله تعالى (قال لي خليلي قال) الاحنف
 (قلت من) ولا يذروا (من) خليلك) زادي نسخة يا باذر (قال) ابو ذر هو ابي خليلي (النبي صلى الله عليه وسلم)
 وقوله (يا باذر ابصر احدا) الجبل المشهور ومعمول قال لي خليلي وسينذير يستقيم الكلام ولا يقال فيه حذف
 خلا فالابن بطال والزركشي وغيرهما حيث قالوا اسقط قال النبي صلى الله عليه وسلم في جواب السائل من
 خليلك او قال النبي الثابتة جوابه وسقط قوله قال النبي يا باذر او الساقط كما قاله في فتح الساري قال فمطم من قوله
 قال يا باذر ابصر قال وكان بعض الرواة ظنهم مكررة فحذفها ولا بد من اثباتها انتهى (قال فظرت الى الشمس
 ما بقي من النهار) قال البرماوي كالكرمانى والزركشي والعيني اي شئ بقي منه وكانهم جعلوها استفهامية
 قال البدر الدمايني وليس المعنى عليه انما المعنى فنظرت الى الشمس اعترف القدر الذي بقي من النهار وانظر
 الذي بقي منه فهي موصولة (وانا اري) بضم الهمزة اي اظن (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرسلني في حاجة
 له قلت نعم) جواب ابصر احدا (قال ما احب أن لي مثل احد) الجبل المشهور (ذهبا) مثل اما اسم ان او حال
 مقدمة على الخبر وذهبا تعز (انفقه) لخاسة نفسي (كاه) اي مثل كل احد ذهبا (الاثلاثه دنابر) قال
 السكرماني يحتمل أن هذا المتداركان دينا او مقدار كفاية اخراجات تلك الليلة له صلى الله عليه وسلم وهذا محمول
 على الاولوية لان جمع المال وان كان مباحا لكن الجامع مسؤول عنه وفي المحاسبة خطر فكان الترك اسلم وماورد
 من الترغيب في تحصيله وانفاقه في حقه محمول على من وثق بانه يجمعه من الحلال الذي يأمن معه من خطر
 المحاسبة (وان هو لا يعقلون) هو من قول ابي ذر عطف على قوله لا يعقلون شيئا الاول وكرره للتأكيد وربط
 ما بعده به (انما يجمعون الدنيا) بيان لعدم عقلهم كما مر (لا والله) ولا يذروا عن الكسبي ولا والله (لا اسألهم دنيا)
 اي شيئا من متاعها بل أقنع بالقليل وأرضى باليسير (ولا استفتيهم عن دين) اكتفاء بما سمعه من العلم من رسول
 الله صلى الله عليه وسلم (حق النى الله) عز وجل فيه كثرة زهد أبي ذر وقد كان مذهبه انه يحرم على الانسان
 ادخار ما زاد على حاجته وفي هذا الحديث الحديث والاخبار والعنونة والقول ورواته كلهم بصريون
 واخرجه مسلم في الزكاة ايضا * (باب اتفاق المال في حقه) * وبالسند قال (حدثنا محمد بن المثنى) الزمن
 البصري قال (حدثنا يحيى) القطان (عن اسماعيل) بن ابي خالد واسمه سعد الكوفي (قال حدثني) بالافراد (قيس)
 هو ابن ابي حازم واسمه عوف الاحمسي البجلي (عن ابن مسعود رضى الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول لا حسد) لا غبطة (الا في اثنتين) بالتأنيث اي حصلتين (رجل) بالجر بدل من اثنتين على حذف مضاف
 ولا يذروا بالرفع على اضمار مبتدأ اي احدهما رجل (آناه) بالمد اي اعطاه (الله ما لافسطه على هلكته)

بفتح اللام وفيه مبالغتان التعبير بالتسليط المقضى للغلبة وبالهلكة المشعرة بفناء الكل (في الحق) اخرج التبذير
 الذي هو صرف المال فيما لا ينبغي (ورجل) بالجر ولا يذرورجل بالرفع (آتاه الله) اعطاء (حكمة) القرآن
 أو السنة كما قال الامام الشافعي في الرسالة (فهو يقضى بها ويعلمها) فان قلت كل خير يمتثل له شرعا فوجه
 حصر التقى في هاتين الخصلتين اجاب ابن المنير بأن الحصر هنا غير مراد انما المراد مقابلة ما في الطباع بضده لان
 الطباع تحسد على جمع المال وتذم ببذله فبين الشرع عكس الطبع فكأنه قال لاحسد الا فيما تذمون عليه ولا
 مذمة الا فيما تحسدون عليه ووجه المواخاة بين الخصلتين أن المال يزيد بالانفاق ولا ينقص اقله تعالى ويربي
 الصدقات واقوله عليه الصلاة السلام ما نقص مال من صدقة والعلم يزيد أيضا بالانفاق منه وهو التعليم فتواخيا
 وهذا الحديث سبق في كتاب العلم في باب الاعتباط * (باب الرياء في الصدقة لقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا
 لا تطلوا) ثواب (صدقاتكم بالمتن والاذى الى قوله الكافرين) ولا يولى ذرو الوقت الى قوله والله لا يهدي القوم
 الكافرين (وقال ابن عباس رضي الله عنهما) مما وصله ابن جرير (صددا ليس عليه شيء وقال عكرمة) مولى
 ابن عباس مما وصله عبد بن حميد (وابل مطر شديد والطل الذي) شبه سبحانه وتعالى الذي يطل صدقة بالمتن
 والاذى بالذى ينفق ماله رتاء الناس لاجل مدحتهم وشهرته بالصفات الجيلة مظهرا أنه يريد وجه الله ولا ريب
 أن الذي يراقى في صدقة أسوأ حالا من المتصدق بالمتن لانه معلوم أن المشبه به أقوى حالا من المشبه ومن ثم قال
 تعالى ولا يؤمن بالله واليوم الآخر ثم ضرب مثل ذلك المراقى بالانفاق بقوله فمثل كمثل صفوان اى حجر أملس
 عليه تراب فأصابه مطر كبير القطر فتركه صددا أملس نقيما من التراب كذلك اعمال المرائين تضجّل عند الله فلا يجد
 المراقى بالانفاق يوم القيامة ثواب شيء من نفقته كما لا يحصل النبات من الارض الصلدة والضمير في لا يقدر
 للذى ينفق باعتبار المعنى لان المراد به الجنس أو الجمع أى لا ينتفعون بما فعلوا ولا يجدون ثوابه وفي قوله تعالى
 والله لا يهدي القوم الكافرين تعريض بأن الرياء والتمنى والاذى على الانفاق من صفة الكفار فلا بد للمؤمن
 أن يجتنبها * هذا (باب بالتسوين) لا يقبل الله صدقة (ولا يولى الوقت الصدقة) (من غلول) بضم الغين المجبة
 خيانة في الغنم وللعموى والكشميهني لا تقبل الصدقة من غلول بضم أول تقبل وفتح ثالثة مبنيا للمفعول وهو
 طرف من حديث الباب اخرجه مسلم (ولا يقبل الا من كسب طيب) هذا المسمى وحده وهو طرف من حديث
 الباب (اقوله) تعالى ويربي الصدقات زاد ابو ذر (قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها اذى والله غنى
 حليم) (باب الصدقة من كسب طيب لقوله ويربي الصدقات) يكثرها وينميها وقوله ويربي بضم أوله وسكون
 ثانيه وتخصيف الموحدة كذا التلاوة وفي نسخة ويربي بفتح الراء وتشديد الموحدة (والله لا يحب) لا يرتضى
 (كل كفار) مصر على تحليل الحرام (اثيم) فاجر بارتكابه (ان الذين آمنوا) بالله ورسوله وبما جاء منه (وعملوا
 الصالحات واثاموا الصلاة وآتوا الزكاة) عطفهما على الاعمال اشرفهما على سائر الاعمال الصالحة (لهم اجرهم
 عند ربهم ولا خوف عليهم) من آت (ولهم يحزنون) على فائت ولغيره يذرو ويربي الصدقات والله لا يحب كل
 كفار أثيم الى قوله ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون قال ابن بطال لما كانت هذه الآية مشتملة على أن الرياء
 يحق الله لانه حرام دل ذلك على أن الصدقة التي تتقبل لا تكون من جنس المعصوق انتهى وقال الكرماني افظ
 الصدقات وان كان اعم من أن يكون من الكسب الطيب ومن غيره لكنه مقيد بالصدقات التي من الكسب
 الطيب بقرينة سياق ولا يجمعوا الخبيث وهذا تحصل المناسبة بين قوله لا تقبل الصدقة الا من كسب طيب وهذه
 الآية والجواب عن قول ابن التين ان تكريرا اجر الصدقة ليس على ان يكون الصدقة من كسب طيب وكان الاين
 أن يستدل بقوله تعالى أنفقوا من طيبات ما كسبتم * وبه قال (حدثنا) ولا يلى الوقت حدثني (عبد الله بن منير)
 بضم الميم وكسر النون انه (سمع ابا النضر) بفتح النون وسكون الضاد المجبة سالم بن ابي امية قال (حدثنا عبد
 الرحمن هو ابر عبد الله بن دينار عن ابيه) عبد الله (عن ابي صالح) ذكر ان السمان (عن ابي هريرة رضي الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصدق بعدل تمرة) بمثناة فوقية وسكون الميم والعدل عند الجمهور
 بفتح العين المثل وبالكسر الحل بكسر الحاء أى بقيمة تمرة (من كسب طيب) حلال (ولا يقبل الله الا الطيب)
 جملة معترضة بين الشرط والجزاء كيد التقرير المطلوب في التفقة (وان الله) بالواو ولا يلى الوقت فان الله
 (يتقبلها) بمثناة فوقية بعد النصب (بيمينه) قال الخطابي ذكر اليمين لانها في العرف لما عزم والاخرى لما هان

وقال ابن اللبان نسبة الايدي اليه تعالى استعارة لحقائق انوار علوية يظهر عنها تضرعه وبطشه بدءا واعادة وتلك الانوار متفاوتة في روح القرب وعلى حسب تفاوتها وسعة دائرها تكون رتبة التخصيص لما ظهر عنها فتور الفضل باليمين ونور العدل باليد الاخرى والله سبحانه وتعالى يتعال من الجارحة وعند البزار من حديث عائشة فينبثقها الرحمن بيده (ثم يريها صاحبه) وللكشميني صاحبها بمضاعفة الابر أو المزيدي في الكمية (كما يري احدكم فلقوه) بفتح الفاء وضم اللام وفتح الواو والمشددة المهر بين يفظم وهو حينئذ يحتاج الى تربية غير الام والذي في اليونينية فلقوه بفتح الفاء وسكون اللام وفتح الواو (حتى تكون) بالمشناة الفوقية اي حتى تكون القمرة (مثل الجبل) انتقل في ميزانه والمراد الثواب وفي رواية القاسم عند الترمذي حتى ان اللقمة لتصر مثل أحد وضرب المثل بالمهر لانه يزيد زيادة ينة ولان الصدقة تنجح العمل وأحوج ما يكون الساج الى التربية اذا كان فطما فاذا أحسن العناية به انتهى الى حد الكمال وكذلك الصدقة فان العبد اذا تصدق من كسب طيب لا يزال نظرا لله اليها يكسبها لغت الكمال حتى تنتهي بالتضعيف الى نصاب تقع المناسبة بينه وبين ما قدم نسبة ما بين القمرة الى الجبل قاله في الفتح (تابعه) اي تابع عبد الرحمن (سليمان) بن بلال (عن ابن دينار) عبد الله وهذه المتابعة ذكرها المصنف في التوحيد ~~ممكن~~ مخالفة يسيرة في اللفظ ووصلها ابو عوانة وغيره (وقال) مما وقع له مذاكرة (ورقاء) بن عمر (عن ابن دينار) عبد الله (عن سعيد بن يسار) بالتحسية والمهملة المخففة (عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) وقد خالف ورقاء عبد الرحمن بن سليمان فجعل شيخ ابن دينار فيه سعيد بن يسار بدل ابي صالح قال الحافظ ابن حجر ولم اقف على رواية ورقاء هذه موصولة وقال العيني وصلها البيهقي في سننه من رواية ابي النضر هاشم بن القاسم حدثنا ورقاء وقال الزين العراقي رويناه في الجزء الرابع من فوائد ابي بكر الشافعي قال حدثنا محمد يعني ابن غالب حدثنا عبد الصمد حدثنا ورقاء وقال الحافظ ابن حجر في كتاب التوحيد من قصه وقد ذكرت في الزكاة اني لم اقف على رواية ورقاء هذه المتعلقة ثم وجدتها بعد ذلك عند كتابتي هنا فقد وصلها البيهقي (ورواء) اي الحديث المذكور (مسلم بن ابي مريم) السلي المدني مما وصله القاضي يوسف بن يعقوب في كتاب الزكاة (وزيد بن اسلم وسهيل) مما وصله عنهما مسلم (عن ابي صالح عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) ووقع في رواية أبي ذر بعد قوله في الترجمة ولا تقبل الا من كسب طيب لقوله قول معروف اي كلام حسن ورتجيل ومغفرة خير من صدقة يتبعها اذى والله غني عن اتفاق كل منفق حلیم لا يجعل بالعقوبة * (باب فضل الصدقة من كسب) اي مكسوب والمراد ما هو أعم من تعاطي التكسب فيدخل الميراث وذكر الكسب لانه الغالب في تحصيل المال طيب حلال لقوله تعالى ويربي الصدقات وذكر بقية الآية والحديث كما سبق وعز الحافظ ابن حجر الباب والترجمة للمستمل والكشميني وعلى هذا اقتضوا ترجمة لا تقبل صدقة من غلول من حديث وتكون كاتق قبلها في الاقتصار على الآية ولكن يزيد عليها بالاشارة الى لفظ الحديث الذي في الترجمة كما وقع التنبيه عليه * (باب الصدقة قبل الرد) بمن يريد المتصدق ان يتصدق عليه لاستغنائه بما تخرجه الارض من كنوزها * وبه قال (حدثنا آدم) بن ابي اياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا معبد بن خالد) بفتح الميم والموحدة بينهما عين مهملة ساكنة الجدل بالميم والدال المهملة المفتوحين الكوفي القاص بالقاف والصاد المهملة المشددة العابد (قال سمعت حارثة بن وهب) بالحاء المهملة والمثلثة وهب بفتح الواو وسكون الهاء الخزامي الخا عبد الله بن عمر بن الخطاب لانه رضي الله عنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول تصدقوا فانه ياتي عليكم زمان يمشي الرجل فيه) (بصدقته) جله يمشي في محل رفع على انها صفة زمان والعائد محذوف اي فيه (فلا يجد من يقبلها يقول الرجل) الذي يريد المتصدق ان يعطيه الصدقة (لوجئت بها بالامس) حيث كنت محتاجة اليها (لقبلتها فاما اليوم فلا حاجة لي بها) وللمستمل والجوى فيها وفي الحديث الحث على الصدقة والاسراع بها فان قلت ان الحديث خرج فخرج التهديد على تأخير الصدقة فما وجه التهديد فيه مع ان الذي لا يجد من يقبل صدقته قد فعل ما في وسعه كما فعل الواحد لمن قبل صدقته والجواب ان التهديد مصروف لمن اخرها عن مستحقها ومطلوبها حتى استغنى ذلك الفقير المستحق فغنى الفقير لا يجلس ذمة الغنى الماطل في وقت الحاجة قاله ابن المنير * وهذا الحديث من الرباعيات ورواه عسقلاني ورواه علي وكوفي وفيه التصديت والسماع والقول وأخرجه المؤلف ايضا في الفتن ومسلم في الزكاة *

وبه قال (حدثنا أبو الهيثم) الحنفية بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا أبو الزناد) ذكر أن (عن عبد الرحمن) بن هرم عن الأعرج (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يكفر فيكم المال فيفيض) بفتح المشاة التحتية من فاعل الاناء فيضاً اذا امتلأ منصوب عطفاً على الفعل المنصوب (حتى يتم رب المال من يقبل صدقته) بضم الياء وكسر الهاء من أهم والهمس الحزن رب نصب كذا في الفرع وغيره وضبطه الاكثرون على وجهين * بهم بفتح أوله وضم الهاء من الهم بفتح الهاء وهو ما يشغل القلب من أمرهم به ورب منصوب مفعول بهم ومن يقبل صدقته في محل رفع على الفاعلية وأسنده الفعل اليه لانه كان سبباً فيها حصل صاحب المال وبضم الياء وكسر الهاء من أهمه الامر اذا أولقه قال العيني فعل هذا ايضا الاعراب مثل الاول اى في نصب رب على المفعولية لان كلاماً من مفتوح الياء ومفعولها متعد يقال همه الامر وأهمه وقال النووي ضبطوه بوجهين أشهرهما بضم أوله وكسر الهاء ورب مفعول والفاعل من يقبل والمعنى أنه يعلق صاحب المال ويحزنه أمر من يأخذ منه زكاة ماله لفقد احتياج لاخذ الزكاة لعدم المعنى لجميع الناس * والثاني بفتح أوله وضم الهاء من هم بمعنى قصد ورب فاعل ومن مفعول اى يقصده فلا يجده انتهى ففرقوا بينهما في المعنى الاول متعديان من الاهتمام ورب مفعول والثاني من الهم القصد ورب فاعل وتعب الزر كنش والبرماوى وغيرهما الثاني فقالوا هذا ليس بشئ اذ يصير التقدير يقصد الرجل من يأخذ ماله فيستحيل وليس المعنى الا على الاول وأجاب البدر الدماميني بأنه لا استحالة أصلاً قائمهم قالوا المعنى انه يقصد من يأخذ ماله فلا يجده واذا لم يجد الانسان طلبته التي هو حريص عليها فلا شك أنه يحزن ويعلق لفوات مقصوده فعاد هذا الى المعنى الاول انتهى ولا يذعن الكشميني حتى يتم رب المال من يقبل اى المال صدقة (وحق يمرضه) بفتح اوله (فيقول الذي يمرضه عليه) نصب يقول عطفاً على الفعل المنصوب قبله (لا اربى) بفتحات اى لا حاجة لى لاستغنائه عن الله قال الزركشى والكرمانى والبرماوى كانه سقط من الكتاب كلمة فيه اى بعد قوله لا اربى قال العيني مشيراً الى الكرمانى السقط كانه كان في نسخته وهو موجود في النسخ انتهى والطاهر ان النسخ التي وقف عليها العيني ليست معتمدة فقد راجعت اصولاً معتمدة فلم أجدها مع ما هو مفهوم كلام الحافظ ابن حجر ومنطوقه في شرحه هذا الموضوع حيث قال قوله لا اربى زاد في المتن به فلو كانت ثابتة في الرواية هنا لما احتاج ان يقول زاد في المتن به بل قال البدر الدماميني ان رواية البخارى متفقون على رواية هذا الحديث بدون هذه اللفظة والمعنى عليها في كلام المتكلم يقول لا اربى لي محذف الجار والمجرور اقيام القرينة انتهى وقول البرماوى كالكرمانى وغيرهما وقد وجد ذلك في زمن الصحابة كان تعرض عليهم الصدقة فيأبون قبولها يشيرون به الى نحو حكيم بن حزام اذ دعاه الصديق رضي الله عنه ليعطيه عطفاً في وعرض عليه عمر بن الخطاب قسمة من الفتي فلم يقبله رواء الشيطان وغيرهما ولكن هذا انما كان لزمهم واعراضهم عن الانعام قل المال وكثرة الاحتياج ولم يكن انفيض المال وحيداً فلا يشهد به في هذا المقام * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا ابو عاصم النبيل) قال (أخبرنا سعدان بن بشر) بكسر الموحدة وسكون الشين المهملة الجهنى قال (حدثنا ابو مجاهد) سعد الطائي قال (حدثنا محمل بن خليفة) بضم الميم وكسر الحاء المهملة وتشديد اللام (الطائي قال سمعت عدي بن حاتم) الطائي (رضي الله عنه) والده الجواد المشهور أسلم سنة تسع او عشرة وثماني بعد الستين وقد أسن قبل بلغ مائة وعشرين وقيل مائة وثمانين (يقول كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه رجلان) قال الحافظ ابن حجر لم أعرفهما (احدهما يشكوا العيلة) بفتح العين المهملة اى الفقر (والآخر يشكو قطع السبيل) اى الطريق من طائفة يتروصدون في المكامن لاخذ مال اولقتى او ارباب مكابرة اعقاداً على الشوكة مع البعد عن القوث (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قطع السبيل فانه لا يأتي عليك الا قليل) بالرفع على البدل (حتى تخرج العير) بكسر العين المهملة وسكون المشاة التحتية الابل تحمل الميرة (الى مكة بغير خفير) بفتح الحاء المهملة وكسر الفاء الجير الذي يكون القوم في خفارتهم وذمتهم (وأما العيلة فان الساعة لا تقوم حتى يطوف احدكم بصدقته لا يجد من يقبلها) لاستغنائه عنها (منه ثم ليقض احدكم بين يدي الله عز وجل) ليس بينه وبينه حجاب (هذا على سبيل التمثيل والا فالبارى سبحانه وتعالى لا يحيط به شئ ولا يحجب به حجاب وانما يستتر تعالى عن ابصارنا بما وضع فيها من الخجب لنجيز عن الادراك

في الدنيا فاذا كان يوم القيامة كشفها عن ابصارنا وقواها حتى نراه معاينة كما نرى القمر ليلة البدر (ولا ترجان)
 بفتح التاء وضمها وضم الجيم (يترجم له ثم ليقولن له ألم أو تلك مالا) زاد أبو الوقت وولدا (فليقولن بلى ثم ليقولن
 ألم ارسل اليك رسولا فليقولن بلى فينظر عن يمينه فلا يرى الا البسار ثم ينظر عن شماله فلا يرى الا النار فليستين
 احدهم) يسكون اللام وزاد أبو ذر عن الكشيبي النار وفي نسخة ولوشق عمرة بكسر الشين المجهمة بنصفها (فان لم
 يجد شيئا تصدق به على المحتاج) فبكلمة طيبة) رده بها ويطيب قلبه ليكون ذلك سببا لنجاته من النار وفي هذا
 الحديث التعديت والاخبار والسماع والقول وأخرجه المؤلف ايضا في علامات النبوة والنسائي في الزكاة *
 وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا ي الوقت حدثني (محمد بن العلاء) بفتح العين والمد أبو كريب قال (حدثنا أبو أسامة)
 حاد بن أسامة الليثي (عن يزيد) بضم الموحدة وفتح الراء بن عبد الله (عن) جده (أبي بردة) بضم الباء وسكون
 الراء عامر وأبو الحارث بن أبي موسى (عن) ابيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تأتين على الناس زمان) قيل هو زمان عيسى عليه الصلاة والسلام (يطوف الرجل
 فيه بالصدقة من الذهب) خصه بالذكر مبالغة في عدم من يقبل الصدقة لأن الذهب اعز الاموال وأشرفها
 فاذا لم يوجد من يأخذ فقبره بطريق الاولى والتصدق عدم حصول القبول مع اجتماع ثلاثة اشياء طواف الرجل
 بصدقته وعرضها على من يأخذها وكونها من ذهب (ثم لا يجدها احدا يأخذها منه ويرى الرجل) بضم المثناة
 التسية وفتح الراء مبنيا للفعول (الواحد) حال كونه (يتبعه اربعون امرأة يلدن به) بضم اللام وسكون المذال
 المجهمة اى يلجئن اليه (من قلة الرجال) بسبب كثرة الحروب والقتال الواقع في آخر الزمان لقوله عليه الصلاة
 والسلام يكثر الهرج (وكثرة النساء) * ورواه هذا الحديث كلهم كوفيون وأخرجه مسلم بسند البخاري
 * هذا (باب) بالتسوين (اتقوا النار ولو بشق تمرة) هذا لفظ الحديث (والقليل من الصدقة) بجزر القليل عطفا
 على سابقه من عطف العام على الخاص اى اتقوا النار ولو بالقليل من الصدقة (ومثل الذين ينفقون اموالهم)
 شامل للقليل والكثير (ابتغاء مرضاة الله وتثبيتا من انفسهم) اى وتثبيت بعض انفسهم على الايمان فان
 المال شقيق الروح فمن بذل ماله لوجه الله ثبت بعض نفسه ومن بذل ماله وروحه نبتا كلها وتصدقوا وتيقنوا من
 اصل انفسهم أن الله سيجزيهم على ذلك وفيه تنبيه على أن حكمة الاتفاق للمنفق تزكية النفس عن البخل وحب
 المال (الآية) اى الى آخرها ومعناها أن مثل نفقة هؤلاء في الزكاة كمثل جنة خير المبتدأ الذي هو مثل الذين
 يتفقون كمثل بستان بموضع مرتفع من الارض فان شجره يكون أحسن منظرا وأركى ثمرا اصاب الجنة مطر
 عظيم القطر فأعطت ثمرتها ضعفين بالنسبة الى غيرها من البساتين فان لم يصبا وابل فطل اى فقصيها مطر صغير
 القطر أو فطل يكفيها كرم منبتها وبرودة هوائها لا ارتفاع مكانها يعنى نفقاتهم زكية عند الله وان كانت
 متفاوتة بحسب احوالهم كما أن الجنة تثمر قلة المطر أكثر (والى قوله) تعالى (ومن كل الثمرات) ولا يذر
 ومثل الذين يتفقون اموالهم الى قوله فيها من كل الثمرات كأن البخاري أتبع الآية الاولى التى ضربت مثلا
 بالبرية بالآية الثانية التى تضمنت ضرب المثل لمن عمل عملا يفقد احوجا ما كان اليه للاشارة الى اجتناب
 الرياء في الصدقة ولأن قوله تعالى والله بما تعملون بصير يشهر بالوعيد بعد الوعد فأوضحه بذكر الآية الثانية
 وكأن هذا هو السر في اقتصاره على بعضها اختصارا * وبالسند قال (حدثنا عبيد الله بن سعيد) بتصغير
 عبد وكسر عين سعيد بن يحيى الشكري قال (حدثنا ابو النعمان الحكم بن عبد الله) ولا ي ذر هو الحكم
 ابن عبد الله ولا بن عمار الحكم هو ابن عبد الله (البصري) قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن
 سليمان) بن مهران الاعمش (عن ابي وائل) بالهمز شقيق بن سلمة (عن ابي مسعود) عتبة بن عمرو بن ثعلبة
 الانصاري البدرى مشهور بكنيته وجرم المؤلف بأنه شهد بدرا واستخلف مرة على الكوفة وتوفي قبل
 سنة اربعين اوقها وصحح في الاصابة أنه مات بعدها لانه ادرك اماراة المغيرة على الكوفة وذلك بعد سنة اربعين
 قطعنا (رضي الله عنه قال لمنزلة آية الصدقة) هي قوله تعالى خذ من اموالهم صدقة (كأنها مل) بضم النون
 وبالحاء المهملة اى تحمل الحمل على ظهورنا بالاجرة قال الخطابي يريد تكلف الحمل لكسب ما تصدق به
 (بغناء رجل) هو عبد الرحمن بن عوف (فتصدق بشئ كثير) نصف ماله ثمانية الاف وأربعة آلاف ذكره
 الواقدي وقيل هو عاصم بن عدي وكان تصدق بمائة وسق (فقالوا) اى المنافقون (مراتي وجاء رجل) هو ابو
 عقيل بفتح العين الانصاري (فتصدق بصاع) من تمر وكان قد أبر نفسه على الفزع من البئر بالحبل على صاعين

فترك صاعا لعماله وجاء بالآخر (فقالوا) أي المنافقون (أن الله لغني عن صاع هذا فتركوا الذين يلزون) يعيبون
 (الخطوعين) أصله المتطوعين فأبدلت التاء طاء وأدغمت الطاء في الطاء (من المؤمنين في الصدقات والذين
 لا يجدون إلا جهدهم الآية) أي طاعتهم مصدر جهد في الأمر إذا بالغ فيه فيسخرون منهم فترك الله منهم
 جازاهم على مخزيتهم ولهم عذاب أليم على كفرهم وذكر الخطيب في المتفق في ترجمة زيد بن أسلم من طريق
 مغازي الواقدي من اللامزين معتب بن قشير وعبد الرحمن بن بقل بنون ومثناة فوقية فتوحيثين بينهما
 موحدة ساكنة ثم لام وفي هذا الحديث الحديث والعننة والقول ورواية تايبي عن تايبي عن مصابي
 وأخرجه المؤلف أيضا في التفسير والزكاة ومسلم والنسائي في الزكاة وابن ماجه في الزهد * وبه قال
 (حدثنا سعيد بن يحيى) البغدادي قال (حدثنا أبي) يحيى بن سعيد بن أبان قال (حدثنا الأعمش) سليمان
 ابن مهران (عن شقيق) أبي وائل بن سلمة (عن أبي مسعود الأنصاري رضي الله عنه) أنه قال كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إذا امرنا بالصدقة انطلق أحدنا إلى السوق فيحامل بضم المثناة الفوقية وكسر الميم وضم
 اللام فعلا مضارعا ولغير أبي ذر فحامل بفتح المثناة الفوقية والميم واللام فعلا مضاعفا أي تكلف الجلب بالاجرة
 ليكسب ما يتصدق به (فيصيب المذ) في مقابلة أجرته فيصدق به (وإن لبعضهم اليوم لمائة ألف) من الدراهم
 أو الدينارين أو الامداد فلا يتصدق واسم أن قوله لمائة والجار والمجرور خبرها فصل بينهما بالظرف وهو متعلق
 بالظرف المستقر الذي هو الخبر أو بالعامل فيه على الخلاف وحكي الزركشي رفع لمائة ويض لتوجيهه ووجهه
 البرماوي بأن اسم أن ضمير الشأن ولمائة مبدأ خبره لبعضهم والجملة خبر أن أي نحو قوله أن من أشد الناس
 عذابا يوم القيامة المصورون لكن قال البدر الدمايني يمنع منه اقتران المبتدأ بلام الانداء وهي مانعة من
 تقدم الخبر على المبتدأ المقرون بها ودعوى زيادتها ضعيف جدا انتهى * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب)
 الواشي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي قال سمعت عبد الله بن
 معقل يقول بفتح الميم وسكون العين المهمل وكسر القاف أبا الوليد المزني قال سمعت عدى بن حاتم الطائي رضي
 الله عنه قال سمعت رسول الله (ولابي ذر النبي) صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو كان القطن (بشق عمرة)
 واحدة فإنه يقيد والشق بكسر الشين المجعلة أي نصفها أو جانبها فلا يحقر الإنسان ما يتصدق به وإن كان يسيرا فإنه
 يستتر المتصدق به من النار * وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المجهمة السجستاني المروزي
 قال أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهري) قال
 حدثني بالافراد (عبد الله بن أبي بكر بن حزم) بفتح الحاء المهمل وسكون الزاي المجهمة (عن عروة) بن الزبير
 (عن عائشة رضي الله عنها قالت دخلت امرأة) قال الحافظ ابن حجر لم أعرف اسمها ولا ابتيها (معها إبتان)
 كائنتان (لها) في موضع رفع صفة لا إبتان حال كونها (تسأل) عطاء (فلم تجد عندي شيئا غير عمرة) واحدة
 (فأعطيتها إياها) لم تردّها خاطبة وهي تجد شيئا امتثالاً لقوله صلى الله عليه وسلم لها لا يرجع سائل من عندك
 ولو بشق عمرة رواء البزار من حديث أبي هريرة (فقصتها) السائلة (بين ابتيها ولم تأكل منها) شيئا لما جعل الله
 في قلوب الأمهات من الرحمة (ثم قامت فخرجت فدخل النبي صلى الله عليه وسلم علينا فأخبرته) بسكون الراء
 بشأن السائلة (فقال من ابتلي) وفي رواية أبي ذر فقل النبي صلى الله عليه وسلم من ابتلي (من هذه البنات)
 الإشارة إلى أمثال من ذكر في الضيقة وإلى جنس البنات مطلقا (بشيء) من أحوالهن أو من أنفسهن وسماهن
 ابتلاء لموضع الكراهة لهن (كن له ستر) لم يقل أسترأ بالجمع لأن المراد الجنس المتناول للقليل والكثير أي جهاب
 (من النار) ومناسبة الحديث للترجمة قال ابن المنير وتبعه كثير من الشراح من جهة أم البنين لأنها لما قصت
 القرية بينهما فقد تصدقت على كل واحدة بشق عمرة وقال النبي صلى الله عليه وسلم في حقها كلاما متدرج فيه
 حيث قال من ابتلي من هذه البنات بشيء كن له ستر من النار لكن تعقبه في المصايح بأن المؤلف لم يدخل تحت
 عهد الاستدلال بهذا الحديث بعينه على أن الصدقة بشق العمرة نقي من النار حتى تكلف له مثل هذا فإنه
 عقد الباب للامر باتقاء النار ولو بشق عمرة وللقليل من الصدقة وقد وفي بالامر من معا حديث ابن معقل فيه
 اتقاء النار ولو بشق عمرة وحديث عائشة رضي الله عنها فيه الصدقة بالشيء القليل كما أن في الأحاديث المتقدمة
 الإشارة إلى القليل من الصدقة فأى حاجة بعد ذلك إلى التكلف وليس في حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم

تعرض الى ما فعلته من قسم القرعة بين البنيتين وانما فيه الاخبار بأن الابتلاء بشئ من البنات سبب السترم
النار على أن ما قاله محمل ويحمل ايضا أن يكون حديث عائشة مسوقا للامرين معالقضية الصدقة بالقليل وهو
ما فعلته عائشة من التصديق بالقرعة ولا تقاوم النار ولو بشق تمرة وهو ما فعلته ام البنيتين * وفي هذا الحديث
التحديث والاخبار والعنونة والقول وأخرجه ايضا في الادب وكذا مسلم وأخرجه ايضا الترمذي في البر وقال
حسن صحيح * هذا (باب) بالتنوين (اي الصدقة) من الصدقات (افصل) وأعظم اجرا (وصدقة الصحيح) صفة
مشبهة من الشح وهو يحمل مع حرص (الصحيح) الذي لم يعتزم مرض مخوف ينقطع عنده أمل من الحياة (لقوله
تعالى وانفقوا مما رزقناكم) من بعض اموالكم اذا خال لا آخرة (من قبل ان يأتي احدكم الموت الآية) اي
يرى دلائله وفي بعض الاصول الى خاتمتها بدل قوله الآية (وقوله) تعالى (يا ايها الذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم)
ما وجب عليكم انفاقه والاتفاق في سبيل الخير مطلقا (من قبل ان يأتي يوم لا بيع فيه الآية) اي من قبل ان يأتي
يوم لا تقدر فيه على تحصيل ما قرطتم اذ لا بيع فيه فحصلون ما تنفقون او تفقدون به من العذاب ولا خلة
حق تعينكم عليه اخلاؤكم ولا شفاعاة الا لمن اذن له الرحمن حتى تتكلموا على شفاعة تشفع لكم في حط ما في ذمكم
فمناسبة الآية للترجمة كتابه عليه ابن المنبر من حيث ان الآية معناها التحذير من التسوية بالاتفاق استبعادا
للول الاجل واشتغال بطول الامل والترغيب في المبادرة بالصدقة قبل هجوم المنيه وفوات الامنية ووقع في
رواية ابي ذر باب فضل صدقة الصحيح الصحيح قاسط الجلة الاولى المسوقة بصيغة الاستفهام المؤذن بالتردد ثم انه
في رواية ابي ذر قدم آية البقرة على آية المنافقون فقال لقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم من قبل
ان يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة الى الظالمون وانفقوا مما رزقناكم من قبل ان يأتي احدكم الموت الآية * وبالسند
قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا عمار بن القعقاع)
بضم العين وتخفيف الميم والقعقاع بفاين مفتوحين بينهما عين ساكنة آخره عين مهمله قال (حدثنا ابو زرعة)
هرم قال (حدثنا ابو هريرة رضى الله عنه قال جاء رجل) قال الحافظ ابن حجر لم اقف على اسمه قيل يحتمل أن يكون
أبا ذر لانه ورد في مسند أحمد انه سأل اي الصدقة افضل وكذا عند الطبراني لكنه أجيب جهده من مقل اوسر
الى فقير الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اي الصدقة اعظم اجرا قال (أعظم الصدقة) (ان تصدق)
بتخفيف الصاد وحذف احدى التاءين او بابدال احدى التاءين صادوا وادغامها في الصاد وهي في موضع رفع خبر
المبتدأ المحذوف (وانت صحيح) بجملة اسمية حالية (شحيح) حال كونك (تخشى الفقر وتأمل الغنى) بضم الميم اي
تطمع في الغنى لمجاهدة النفس حينئذ على اخراج المال مع قيام المانع وهو الشح اذ فيه دلالة على صحة القصد وقوة
الرغبة في القرية (ولا تهمل) بالجزم على النهي او بالنصب عطف على أن تصدق او بالرفع وهو الذي في اليونينية (حتى
اذ بلغت) الروح اي قاربت (الحلوقوم) بضم الحاء المهملة مجرى النفس عند الغرغرة (قلت افلان كذا وفلان
كذا) كناية عن الموصى له والموصى به فيهما (وقد كان افلان) اي وقد صار ما اوصى به للوارث فيبطله ان شاء اذ
زاد على الثلث او اوصى به لوارث آخر والمعنى تصدق في حال صحتك واختصاص المال بك وشع نفسك بأن تقول
لا تترك ما لك لثلاثين فقيرا الا في حال سقمك وسباق موتك لان المال حينئذ يخرج منك وتعلق بفقرك * وهذا
الحديث أخرجه ايضا في الوصايا ومسلم والتسائي في الزكاة هذا * (باب) بالتنوين من غير ترجمة فهو كالنصل من
سابقه وهو ساقط في رواية ابي ذر فالحديث عنده من الترجمة السابقة * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسماعيل)
المنقري قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح بن عبد الله الشكري (عن فراس) بكسر الفاء وتخفيف الراء آخره سين
مهملة ابن يحيى الخارفي بالطاء المحجمة والراء والفاء المكسبة (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن مسروق) هو ابن
الاجدع (عن عائشة رضى الله عنها ان بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم قلن) النعمير للبعث الغير المعين لكن
عند ابن حبان من طريق يحيى بن حماد عن ابي عوانة بهذا الاسناد عن عائشة قالت قلت (لنبي صلى الله عليه
وسلم ايما أسرع بك لحوقا) نصب على التمييز اي يدركك بالموت وأينا بضم التحتية المشددة بغير علامة التأنيث
لقول سيديوه فيما نقله عنه الزمخشري في سورة لقمان انما مثل كل في أن لحاق التاء لها غير فصيح وجملة اينما أسرع
مبتدأ وخبر (قال) عليه الصلاة والسلام (اطولكن) بالرفع خبر مبتدأ محذوف دل عليه السؤال اي امر عكن
لحوقا في اطولكن (يدا) نصب على التمييز وكان القياس أن يقول طولا كن بوزن فعلى لان في مثله يجوز الافراد

والمطابقة لمن افعّل التفضيل له (فأخذوا قصبة يذرعونها) بالإنزال المجمة أي يقتدرونها بذراع كل واحدة كي يعلموا
أين أطول جارحة والضمير في قوله فأخذوا يذرعونها راجع لمعنى الجمع لا لفظ جماعة النساء والاقال فأخذن
قصبة يذرعنها أو عدل اليه تعظيماً لثأنتن بكفوله وكانت من القاتين وكفوله * ان شئت حرمت النساء سواكم *
(فكانت سودة) يفتح السين بنت زمعة كما زاد ابن سعد (أطولهن يداً) من طريق المساحة (فعلمنا بعد) أي
بعد أن تقررون سودة أطولهن يداً بالمساحة (انما) يفتح الهمزة لكونه في موضع المفعول لعلنا (كانت طول
يدها الصدقة) اسم كان وطول يدها خير مقدم أي علمنا أنه صلى الله عليه وسلم لم يرد باليد العضو وبالطول طولها
بل أراد العطاء وكثرته فاليد هنا استعارة للصدقة والطول ترشيحاً لها لأنه ملائم للمستعار منه (وكانت
أسرعنا خوفاً به) عليه الصلاة والسلام (وكانت تحب الصدقة) واستشكل هذا بما ثبت من تقدم موت زينب وتأخر
سودة بعدها وأجاب ابن رشيد بأن عائشة لا تعنى سودة بقولها فعلمنا بعد أي بعد أن اخبرت عن سودة بالطول
الحقيقي ولم تذكر سبب الرجوع عن الحقيقة إلى المجاز إلا الموت فتعين الحل على المجازاته هي وحيدتها والضمير في
وكانت في الموضعين عائدة على الزوجة التي عنها صلى الله عليه وسلم بقوله أطول لكن يداوان كانت بعدهم مذكور
أذ هو متعين لقيام الدليل على أنها زينب بنت جحش كما في مسلم وعليه وسلم بقوله أطول لكن يداوان كانت بعدهم مذكور
أطولنا يد زينب بنت جحش لأنها كانت تعمل وتصدق مع اتفاقهم على أنها أولهن موتاً فتعين أن تكون هي
المراة وهذا من أضرار ما لا يصلح غيره كقوله تعالى حتى توارت بالجاب وعلى هذا فلم تكن سودة مرادة قطعاً
وليس الضمير عائدة عليها لكن يعكس على هذا ما وقع من التصريح بسودة عند المؤلف في تاريخه الصغير عن موسى
ابن اسماعيل بهذا السند بلفظ فكانت سودة أسرعنا وقول بعضهم أنه يجمع بين روايتي البخاري ومسلم بأن
زينب لم تكن حاضرة خطابه عليه الصلاة والسلام بذلك فالولية لسودة باعتبار من حضر إذ ذلك معارض بما
رواه ابن حبان من رواية يحيى بن حماد أن نساء النبي صلى الله عليه وسلم اجتمعن عنده فلم يغادر منهن واحدة
وأجاب الحافظ ابن حجر بأنه يمكن أن يكون تفسيره بسودة من أبي عوانة لكون غيرها لم يتقدم له ذكر لأن ابن
عميرة عن فراس قد خالفه في ذلك وروى يونس بن بكير في زيادة المغازي والبيهقي في الدلائل بإسناده عنه عن
زكريا بن أبي زائدة عن الشعبي التصريح بما أن ذلك لزينب لكن قصر زكريا في أسنده فلم يذكر مسروقاً ولا عائشة
ولفظه فلما توفيت زينب علم أنها كانت أطولهن يداً في الخبر والصدقة ويؤيده ما رواه الحاكم في المناقب من
استدركه ولفظه قالت عائشة فكان إذا اجتمعنا في بيت أحدنا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم عند أيدينا
في الجدارنة طاول فلم نزل نفضل ذلك حتى توفيت زينب بنت جحش وكانت امرأة قصيرة ولم تكن أطولنا فعرفنا
حينئذ أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما أراد بطول اليد الصدقة وكانت زينب امرأة صناعة باليد تدبغ وتحرز
وتصدق في سبيل الله قال الحاكم على شرط مسلم وهي رواية مفسرة مبينة مرجة لرواية عائشة بنت طلحة في أمر
زينب وروى ابن أبي خيثمة من طريق القاسم بن معن قال كانت زينب أول نساء النبي صلى الله عليه وسلم لحوقاً به
فهذه روايات بعضها بعضها يحصل من مجموعها أن في رواية أبي عوانة وهما * (باب صدقة العلانية وقوله
عز وجل) بالجر عطفاً على سابقه (الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرّاً أو علانية إلى قوله ولا هم يحزنون)
أي يعمرن الاوقات والاحوال بالخيرات * وروى عبد الرزاق بسنده فيه ضعف أنها زات في علي بن أبي طالب
كان عنده أربعة دراهم فأنفق بالليل واحدًا والنهار واحدًا وفي السر واحدًا وفي العلانية واحدًا أخرجه ابن
أبي حاتم من حديث أبي امامة أنها زات في الخليل التي يبطونها في سبيل الله ولم يذكر حديثاً وكأنه لم يرفه شيئاً
على شرطه وسقطت هذه الترجمة للمستحلى * (باب صدقة السر) وقال أبو هريرة رضي الله عنه (باب صدقة العلانية وقوله
من حديث في باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة) عن النبي صلى الله عليه وسلم (ورحل) الواو حكاية لتعظفه
على ما ذكر قبله في الحديث (تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما صعدت) وللشمس بن ماتفق (عينه)
وهذا كما قاله ابن بطال مثال ضربه عليه الصلاة والسلام في المبالغة في الاستتار بالصدقة لقرب الشمال من اليمن
وانما أراد لو قدر أن لا يعلم من يكون على شماله من الناس نحو وأسأل القرية لأن الشمال لا توصف بالعلم فهو من
مجاز الحذف وألطف منه ما قاله ابن المنير أن يراد لو أمكن أن يخفى صدقته عن نفسه لفعل فكيف لا يخفيها عن
غيره والاختفاء عن النفس يمكن باعتبار وهو أن يتغافل المتصدق عن الصدقة ويتناساها حتى ينساها وهذا ممدوح

الكرام شرعوا عرفا (وقوله) عز وجل (ان تبدوا الصدقات فنعما هي) فتم شيئا ابداؤها (وان تحقوها وتؤتوها
 الفقراء) اي تعطوها مع الاخفاء (فهو خير لكم الآية) فالأخفاء خير لكم وهذا في التطوع ولين لم يعرف بالمال
 فان ابداء الفرض اغيرة أفضل لنبي التهم ولغيره ابى ذرو قال الله تعالى وان تحقوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم
 ولم يذكر هنا حديثا الا المعلق فقط * وروى ابن ابي حاتم عن الشعبي في قوله تعالى ان تبدوا الصدقات فنعما هي
 رزق في ابي بكر وعمر رضي الله عنهما أما عمر فاجابني نصف ماله حتى دفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي
 صلى الله عليه وسلم ما خلقت وراة لاهلك يا عمر قال خلقت لهم نصف مالي وأما ابو بكر فخاف بماله كله فكاد أن
 يخفيه من نفسه حتى دفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما خلقت وراة
 يا أبا بكر فقال عدة الله وعدة رسوله فبكي عمر وقال بأبي انت يا أبا بكر والله ما سبقنا الى باب خرق الا كنت سابقنا
 * هذا (باب) بالتسوية (اذا تصدق) رجل (على) آخر (غنى وهو) اي والحال أنه (لا يعلم) انه غنى - فصدقة
 مقبولة وسقط لفظ باب في رواية أي ذرو وقال عقب قوله في السابق فهو خير لكم الآية واذا تصدق بواو العطف
 * وبالسند قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا ابو الزناد)
 ذكوان السمان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال قال رجل) من بني اسرائيل كما عند احد من طريق ابن الهيعة عن الاعرج (لا تصدق بصدقة)
 هو من باب الالتزام كالنذر مثلا والقسم فيه مقدر كأنه قال والله لا تصدق وزاد في رواية أبي عوانة عن أبي
 أمية عن أبي اليمان بهذا الاسناد الليلة وكثرها في المواضع الثلاثة وكذا مسلم من طريق موسى بن عقبة وبذلك
 تحصل المطابقة بين الحديث وترجمته بصدقة السر على رواية أبي ذر اذ لو كانت جهر الماخني عليه حال الغنى
 لانه في الغالب لا يخفى بخلاف الآخرين (فخرج بصدقة) ليضعها في يد مستحق (فوضعها في يد سارق) وهو
 لا يعلم انه سارق (فأصبحوا) اي القوم الذين فيهم هذا المتصدق (يتحدثون) في موضع نصب خبر أصبح (تصدق)
 اي الليلة (على سارق) بضم التاء والصاد مبنيا للمفعول اخبار بمعنى التعجب والانتكار ولابن الهيعة على فلان
 السارق (وقال) المتصدق (اللهم لك الحمد) على تصدق على سارق حيث كان ذلك بارادتك لا بارادتي فانه
 ارادتك كلها جيلة ولا يحمد على المكر وسؤاله وقتما الخبر على المبتدأ في قوله لك الحمد للاختصاص (لا تصدقن)
 الليلة (بصدقة) على مستحق (فخرج بصدقة) ليضعها في يد مستحق (فوضعها في يد امرأة) (راية فأصبحوا)
 اي بنو اسرائيل (يتحدثون تصدق الليلة على) امرأة (زانية وقال) المتصدق (اللهم لك الحمد) على تصدق (على)
 امرأة (زانية) حيث كان بارادتك (لا تصدقن) الليلة (بصدقة فخرج بصدقة فوضعها في يد غنى) فأصبحوا
 يتحدثون تصدق الليلة (على غنى) فقال اللهم لك الحمد على سارق وعلى زانية وعلى غنى (زاد الطبراني فساء ذلك
 فاقى) في منامه (فقبل له اما صدقتك) زاد أبو أمية فقد قبلت فاما (على سارق فله ان يستعف عن سرقة
 وأما الزانية فلعلها ان تستعف عن زناها) بالقصر كذا في الفرع وغيره وقال ابن التين روي شاء بالمد وعند أبي ذر
 بالقصر قال الجوهرى بالقصر لاهل الجار قال تعالى ولا تقربوا الزنا والمذلل لاهل الجار قال الفرزدق
 ابا حاضر من بن يعرف زناؤه * ومن يشرب الخمر طوم يصبح مسكرا

(وأما الغنى فله يعتبر فينفق) بالرفع فيهما ولا يذرا ان يعتبر فينفق (بما اعطاه الله) وفيه أن الصدقة كانت
 عندهم مختصة بأهل الحاجات من اهل الخير ولهذا تعجبوا من الصدقة على هؤلاء وأن نية المتصدق اذا كانت
 سالحة قبلت صدقة ولولم تقع الموضع واستحب اعادة الصدقة اذ لم تقع الموضع وهذا في صدقة التطوع اما الواجبة
 فلا تجزئ على غنى وان ظنه فقير اخلافا لابي حنيفة ومحمد حيث قال لا تسقط ولا تجب عليه الاعادة * وهذا
 الحديث اخرجه مسلم والنسائي في الزكاة * هذا (باب) بالتسوية (اذا تصدق) الشخص (على ابنه وهو لا يشعر)
 انه ابنه جازلانه يصير لعدم شعوره كالا جنى فان قلت لم عبر هنا بنى الشعر وفيما سبق بنى العلم أجيب بأن المتصدق
 فيما سبق بذل وسعه في طلب اعطاء الفقير فأخطأ اجتاده فناسب أن ينفي عنه العلم وهنا بان ذلك غير مناسب أن
 ينفي عن صاحب الصدقة الشعور قاله في فتح الباري * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القرياني قال (حدثنا
 اسراييل) بن يونس بن ابي اسحاق السبيعي قال (حدثنا ابو الجويرية) بضم الجيم مصغرا حطان بكسر الحاء
 وتشديد الحاء المهملين آخره نون ابن خفاف بضم الخاء المججمة وتخفيف الفاء الاولى الجرحى بفتح الجيم وسكون

الراى (ان معن بن يزيد) بفتح الميم وسكون العين المهملة آخره فون ويزيد من الزيادة السلي يضم السين العصبى
 (رضى الله عنه حذته قال يا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم انا وابى) يزيد العصبى (وبعدى) الاخفس
 العصبى ابن حبيب السلى (وخطب على) عليه الصلاة والسلام من الخطبة بكسر الخاء اى طلب من ولى المرأة
 أن يزوجهامنى (فانكمنى) اى طلب لى النكاح فأجبتة (وتصامت اليه) صلى الله عليه وسلم قال ازوكشى
 والبرماوى كانه سقط هنا من البخارى ما ثبت فى غيره وهو فافلىنى بالجيم يعنى حكم لى اى أنظرنى بمرادى يقال فلي
 الرجل على خصمه اذا نظربه (وكان ابى يزيد) بالرفع عطف بيان لابي (اخرج دنانير تصدق بها فوضعهما) اى
 الدنانير (عند رجل فى المسجد) لم يعرف اسمه الحافظ ابن حجر وأذن له أن يتصدق بها على المحتاج اليها اذا ما مطلقا
 (بجئت فأخذتها) من الرجل الذى أذن له فى التصديق بها باختيار منه لا بطريق الغصب (فأتيته بها) اى أتيت
 ابى بالصدقة (فقال والله ما اياها اردت) على الخصوص بالصدقة بل اردت عموم الفقراء اى من غير حجر على
 الوكيل ان يعطى الولد وقد كان الولد فقيرا (نفاصته) يعنى اياه وهذه النفاصة تفسير نفاصة الاول (الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال لك ما فويت) من أجر الصدقة (يا يزيد) لانك فويت الصدقة على محتاج وابنك
 محتاج (ولك ما أخذت يا معن) لانك أخذت محتاجا اليها وانما أمضاها صلى الله عليه وسلم لانه دخل فى عموم
 الفقراء المأذون للوكيل فى الصرف اليهم وكانت صدقة تطوع * وهذا الحديث من افراد البخارى رحمه الله *
 (باب) مشروعية (الصدقة باليمين) * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد
 القمان (عن عبيد الله) يضم السين مصفرا ابن عمر العمري (قال حدثنى) بالافراد (حبيب بن عبد الرحمن)
 يضم الخاء الموحدة وفتح الموحدة الاولى مصفرا ابو الحارث الانصارى خال عبيد الله السابق (عن حمص
 ابن عاصم) هو ابن عمر بن الخطاب وحدثه عبيد الله المذنب كورلا يسه (عن ابى هريرة رضى الله عنه عن النبى
 صلى الله عليه وسلم قال سبعة) اى من الأشخاص ليسد خل النساء فيما يمكن ان يدخلن فيه شرعا فلا يدخلن
 فى الامامة العظمى ولا فى ملازمة المسجد لان صلاتهن فى بيتن أفضل نعم يمكن أن يكن ذوات عيال فيعدلن
 فيدخلن فى الامامة كغيرها مما سبقت ان شاء الله تعالى وحديثنا ليعبر بالرجال لا مفهوم له كفهوم العدد
 بالسبعة فقد روى الاطلاق لذى خصال آخر كثيرة غير هذه افرادنا شيخنا الحافظ ابو الخير المضاوى فى جزء
 قبلت مع هذه السبعة ثنتين وتسعين بتقديم الفوقية على المهملة وقوله سبعة مبتدأ خبره (يظلمهم الله تعالى
 فى ظله) اضافة الظل اليه سبحانه وتعالى اضافة تشريف كثافة الله والله تعالى منزه عن الظل اذ هو من خواص
 الایصام فالمراد ظل عرشه كما فى حديث سلمان عند سعيد بن منصور باسناد حسن وقيل ظل طوبى او ظل
 الجنة وهذا رده قوله (يوم لا ظل الاظله) فان المراد يوم القيامة وظل طوبى او الجنة اذ يكون بعد الاستقرار
 فيها وهذا عام والحديث يدل على امتياز هؤلاء على غيرهم وذلك لا يهكون فى غير القيامة حين تدنو الشمس
 من انطلق ويأخذهم العرق ولا ظل ثم الا للعرش وهذه السبعة اقاهم (امام عدل) بسكون الدال يقال
 رجل عدل ورجال عدل وامرأة عدل وهو الذى يضع النقي فى محسلة او الجامع للكالات الثلاث الحكمة
 والشجاعة والعفة التى هى اوصاف القوى الثلاثة العقلية والغضبية والشهوانية او هو المطيع لاحكام الله
 والمراد به كل من له نظر فى شىء من امور المسلمين من الولاة والحكام ولا بن عساكر امام عادل اسم فاعل من عدل
 يعدل فهو عادل (و) الثانى (شاب نشأ فى عبادة الله) لان عبادة اشق الخلبية شهوة وكثرة الدواعى له على طاعة
 الهوى * وزاد جواد بن زيد عن عبيد الله بن عرفيا أخرجه الجوزى حتى توفى على ذلك وفى حديث سلمان افنى
 شبابه ونشاطه فى عبادة الله (و) الثالث (رجل قلبه معلق فى المساجد) اى بهما من شدة حبه لها وان كان خارجا
 عنها وهو كناية عن انتظاره اوقات الصلاة فلا يصلى صلاة ويخرج منه الا وهو ينتظر وقت صلاة اخرى حتى يصلى
 فيه (و) الرابع (رجلان تحماها فى الله) لا افرض دنيوى (اجتمعا عليه) اى على الحب فى الله (وتفرقا عليه) لم
 يقطعهما عارض دنيوى سواء اجتمعا حقيقة ام لاحتى فترقهما الموت (و) الخامس (رجل دعتة) طلبته (امرأة
 ذات مصيب) بكسر الصاد اى صاحبة نسب شريف (وجمال) الى نفسها للزنا والتزوج بها بخاف ان يشتغل عن
 العبادة بالاكتساب لها او خاف أن لا يقوم بحقها الشغل بالعبادة عن التكسب بما يليق بها والاول اظهر كما يدل
 عليه السياق (فقال) بلسانه أو بقلبه ليزجر نفسه (انى أخاف الله) السادس (رجل تصدق بصدقة) تطوعا

(فأخفاها حتى لا تعلم شماله) بنصب ميم تعلم نجوسرت حتى تغيب الشمس ويجوز رفعها نحو مرض زيد حتى لا يرجونه علامة الرفع ثبوت النون وشماله بالرفع على الفاعلية لقوله لا تعلم (ما تنفق عينه) جملة في محل نصب على المقعولية أي لو قدرت الشمال رجلا متيقظا لما علم صدقة العين للمباغة في الاخفاء وصور بعضهم اخفاء الصدقة بأن تصدق على الضعيف في صورة المشتري منه فيدفع له مثلا درهمين فيما يساوي نصف درهم فالصورة مبايعة والحقيقة صدقة وأثبت عن بعضهم أنه كان يطرح دراهمه في المسجد ليأخذها المحتاج والله الموفق (و) السابغ (رجل ذكر الله خاليا) من الناس أو من الالتفات إلى غير المذكور تعالى وإن كان في ملا (فماضت) أي سالت (عيناه) اسند الفيض إلى العين مع أن الفاضل هو الدمع لا العين مباغة لأنه يدل على أن العين صارت دمعاً فياضاً ثم ان فيضها كما قاله القرطبي يكون بحسب حال الذاكر وما يشكف له ففي اوصاف الجلال يكون البكاء من خشية الله كما في رواية زيد بن حماد عند الجوزقي بلفظ فماضت عيناه من خشية الله وفي اوصاف الجلال يكون شوقاً إليه تعالى * وفي جزء يبي الهريمية من طريق محمد ابن سيرين عن أبي هريرة زيادة خصلة ثامنة وهي ورجل كان في سرية مع قوم فلقوا العدو فانكثروا فحصى آثارهم وفي لفظ ادبارهم حتى نجوا ونجا واستشهد * وفي شعب البيهقي من طريق أبي صالح عن أبي هريرة تاسعة وهي ورجل تعلم القرآن في صغره فهو يتلوه في كبره * ولعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد لا يسه عن سلمان عاشره وحادية عشرة ورجل يراعي الشمس لمواقيت الصلاة ورجل ان تكلم تكلم بعلم وان سكنت سكنت عن حلم قال شيخنا ان ثبت عن سلمان كان له حكم الرفع فثله لا يقال رأياً * وفي كامل ابن عدي عن انس مرفوعاً ثانية عشرة رجل تاجر اشترى وباع فلم يقل الا حقاً * وفي مسلم عن أبي اليسر رفعه ثالثة عشرة ورابعة عشرة من أنظر معسراً او وضع له وسبقاً في باب من جلس في المسجد من كتاب الصلاة * ولعبد الله بن أحمد في زوائد المستدع عن عثمان رفعه خامسة عشرة او ترك الغارم * وفي الاوسط عن شاذان بن اوس عن ابيه سادسة عشرة من أنظر معسراً او تصدق عليه * وفي الاوسط ايضا عن جابر سابعة عشرة او أعان أخرق أي الذي لا صناعة له ولا يقدر أن يتعلم صنعة * وعند أحمد والحاكم في صحيحه وعبد وابن أبي شيبة عن سهل بن حنيف ثامنة عشرة وتاسعة عشرة والعشرون من اعان مجاهد في سبيل الله او غار ما في عسرتة او مكاتب في رقبته * وعند الضياء في المختارة عن عمر ابن الخطاب الحادية والعشرون من أظلم رأس غاز * وعند أبي القاسم التيمي في الترغيب له عن جابر بن عبد الله الثانية والثالثة والرابعة والعشرون الوضوء على المكاره والماشي إلى المساجد في الظلم واطعام الجائع ومعنى الوضوء على المكاره أن يكره الرجل نفسه على الوضوء كما في شدة البرد * وعند الطبراني عن جابر الخامسة والعشرون من اطعم الجائع حتى يشبع * وعند أبي الشيخ في الثواب عن علي رفعه السادسة والعشرون ان سيد التجار رجل لزم التجارة التي دل الله عز وجل عليها من الايمان بالله ورسوله وجهاد في سبيله فغن لزم البيع والشراء فلا يذم اذا اشترى ولا يحمده اذا باع وليصدق الحديث ويؤذي الامانة ولا يتخى للمؤمنين الغلاء فاذا كان كذلك كان كأحد السبعة الذين في ظل العرش وسنده ضعيف * وفي الاوسط عن أبي هريرة مرفوعاً سابعة والعشرون اوحى الله تعالى إلى ابراهيم عليه الصلاة والسلام يا خليلي حسن خلقك ولو مع الكفار تندخل مدخل الابرار وان كلتي سبقت لمن حسن خلقه أن اظله تحت عرشي واسقيه من حظيرة قدسي وأدنيه من جوارى * وفي الاوسط عن جابر مرفوعاً ثمانية والعشرون والتاسعة والعشرون من كفيل يتما او ارملة * وعند أحمد عن عائشة مرفوعاً الثلاثون والحادية والثانية والثلاثون ولفظه اتدرون من السابق إلى ظل الله يوم القيامة قالوا الله ورسوله اعلم قال الذين اذا اعطوا الحق قبلوه واذا استأؤوا بذلوه وحكموا للناس حكمهم لا أنفسهم وفي سنده ابن ابي عمير * وعند ابن شاهين في الترغيب له عن أبي ذر رفعه الثالثة والرابعة والثلاثون وصل على الجنائز لعل ذلك يحزنك فان الحزين في ظل الله وعند ابن شاهين عن أبي بكر رفعه الوالي العادل ظل الله من نصه في نفسه وفي عباد الله اظله الله في ظله يوم لا ظل الا ظله * وعند أبي بكر بن لال وابي الشيخ في الثواب عن أبي بكر رفعه الخامسة والثلاثون من اراد أن يظله الله بظله فلا يكن على المؤمن غليظا ولا يمكن بالمؤمنين رحماً * وعند الدارقطني في الافراد وابن شاهين في الترغيب عن أبي بكر ايضا السادسة والثلاثون من يصبر الشكوى ولفظه عند ابن السني من عزي الشكوى * وعند ابن أبي الدنيا السابعة والثامنة والثلاثون ولفظه عن فضيل بن عياض قال

بلغني ان موسى عليه الصلاة والسلام قال اي رب من تظل تحت ظل عرشك يوم لا ظل الا ظلك قال يا موسى
الذين يعودون المرضى ويشيعون الهلكى * وفي الفوائد الكبر وذيات تخريج ابي سعيد السكري عن علي بن ابي
طالب مرفوعا التاسعة والثلاثون شيعه علي ومحبوه وهو حديث ضعيف وفي فوائد العيسوي الاربعون
والخادية والثانية والاربعون ولفظه عن ابي الدرداء عن موسى عليه الصلاة والسلام قال يا رب من يساكنك
في حظيرة القدس ومن يستظل بظلك يوم لا ظل الا ظلك قال او ائتلك الذين لا ينظرون باعينهم الزنا ولا يتغفون
في اموالهم الربا ولا ياخذون على احكامهم الرشا ولا يي القاسم التبي عن ابن عمر رفعه الثالثة والرابعة
والخامسة والاربعون رجل لم تأخذه في الله لومة لائم ورجل لم يمتد به الى ما لا يحل له ورجل لم ينظر الى ما حرم
عليه * وفيه غيبة وهو متروك * وفي جزء ابن الصقر عن ابن عباس السادسة والاربعون من قرأ اذا صلى
الفداة ثلاث آيات من سورة الانعام الى ويعلم ما تكسبون وهو ضعيف قال ابن حجر والمتمم به ابراهيم بن
اسحاق الصفي بكسر الصاد المهملة وبعد التثنية الساكنة نون * وعند ابي الشيخ والديلي في مسنده عن انس
ابن مالك السابعة والثامنة والتاسعة والاربعون واصل الرحم وامرأة مات زوجها وترك عليها ايتاما صغارا
فقال لا تزوج على ايتامى حتى يموتوا او يغنيهم الله وعبد صنع طعما فاطاب صنعه واحسن نفقته ودعا عليه
اليتيم والمسكين فأطعمهم لوجه الله * وفي المعجم الكبير عن ابي امامة من طريق بشر بن غير وهو متروك مرفوعا
الجنون والحادية والجنون رجل حيث توجه علم أن الله معه ورجل يحب الناس بخلال الله * وعند الحارث
ابن ابي اسامة عما اتهم بوضعه ميسرة بن عبد ربه عن ابن عباس وابي هريرة الثانية والجنون المؤذن في ظل
رجة الله حتى يفرغ يعني من اذنه * وعند الديلي بلا اسناد عن انس الثالثة والرابعة والخامسة والجنون
من فترج عن مكروب من امتى واحسانتى واكثر الصلاة على * وفي مسند الديلي عن علي مرفوعا السادسة
والسابعة والثامنة والجنون حلة القرآن في ظل الله مع انبيائه واصفيائه * وعند ابي يعلى عن انس رفعه
التاسعة والجنون المريض * وعند ابن شاهين عن عمر رفعه الستون اهل الجوع في الدنيا * وعند ابن ابي الدنيا
في الاحوال عن مغيث بن سمي احد التابعين الحادية والستون الصائمون قال شيخنا ومثله لا يقال رأيا وفي
امالي ابن ناصر عن ابي سعيد الخدري رفعه الثانية والستون من صام من رجب ثلاثة عشر يوما قال شيخنا
وهو شديد الوهي * وعند الحارث بن اسامة عن علي مرفوعا الثالثة والستون من صلى ركعتين بعد ركعتي
المغرب قرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله احدى عشرة مرة وهو منكر * وللدلي في مسنده عن
انس الرابعة والستون اطفال المؤمنين * وفي المعجم الكبير عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قال لذلك الرجل
الذي مات ابنه أما ترضى أن يكون ابنك مع ابني ابراهيم يلاعبه تحت ظل العرش * وعند ابي نعيم في الحلية عن
وهب بن منبه عن موسى عليه الصلاة والسلام الخامسة والستون من ذكر الله بلسانه او قلبه * وفي
شعب البيهقي عن موسى عليه الصلاة والسلام السابعة والثامنة والتاسعة والستون رجل لا يعق والد به
ولا يمشي بالنعمة ولا يجسد الناس على ما آتاهم الله من فضله * وفي الزهد لامام احمد عن عطاء بن يسار عن موسى
عليه الصلاة والسلام السبعون والحادية والثانية والثالثة والرابعة والخامسة والسبعون الطاهرة قلوبهم
النقية قلوبهم البرية ابدانهم الذين اذا ذكر الله ذكروا به واذا ذكروا الله بهم وفيقون الى ذكره كما تنيب
التسور الى ذكرها ويغضبون لمحارمه اذا استحلت كما يغضب النمر ويكافون بحبه كما يكلف الصبي بحبه الناس
* وفي الزهد لابن المبارك عن رجل من قريش عن موسى عليه الصلاة والسلام السادسة والسابعة والسبعون
الذين يعبرون مساجدي ويستغفرونني بالاسحار * ولا في نعيم في الحلية عن ادريس عائدته عن موسى قال يا رب
من في ظلك يوم لا ظل الا ظلك قال الذين اذكروهم ويذكرون * وللدلي في مسنده عن انس مرفوعا يقول الله
عز وجل قزوا اهل لا اله الا الله من ظل عرشى فاني احبهم وفي حديث عنه رفعه الشهداء وعند ابي داود والحاكم
وقال علي بن رط مسلم عن ابن عباس مرفوعا شهداء احاد وراحمهم في اجواف طير خضر تاوى الى قناديل من
ذهب معلقة في ظل العرش وعند الدارمي وصححه ابن حبان عن عتبة بن عبد السلمي مرفوعا من جاهد نفسه
وماله في سبيل الله حتى اذا اتى العدو قاتلهم حتى قتل فذلك الشهيد المحقق في خيمة الله تحت ظل عرشه وعند
الحسن بن محمد الخلال عن ابن عباس مرفوعا اللهم اغفر للمعلمين وأطل اعمارهم وأظلمهم تحت ظلك فانهم يعلمون
كتابك المنزل واخرجه الخطيب في تاريخ بغداد وقال ان ابا الطيب غير ثقة قال شيخنا بل قرأت بخط بعض الحفاظ

انه موضوع وفي الحلية عن كعب الاحبار اوحى الله الى موسى عليه الصلاة والسلام في التوراة من امر بالمعروف ونهى عن المنكر ودعا الناس الى طاعته في الدنيا وفي القبر وفي القيامة طلي * وفي جزء من امانى ابى جعفر بن الجعفى بسند ضعيف اما سيد ولد آدم ولا خير وفي ظل الرحمن عز وجل يوم القيامة يوم لا ظل الا ظله ولا خروا سبق عن على مرفوعا حله القرآن في ظل الله يوم لا ظل الا ظله مع انبيائه واصفيائه وفي مناقب على بن ابي طالب عنه مرفوعا انه رضى الله عنه يسير يوم القيامة يا واه الحد وهو حامله والحسن عن عيمه والحسين عن يساره حتى يشبه بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين ابراهيم عليه الصلاة والسلام في ظل العرش * وهذا الحديث سبق في باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة من صلاة الجماعة ويأتى ان شاء الله تعالى بعون الله في الرقاق * وبه قال (حدثنا على بن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهمل ابن عبيد الجوهري الهاشمي مولاهم البغدادي احد الحفاظ قال يحيى بن معين مروي عن شعبة من البغداديين انبت منه وقال ابو حاتم لم أر من المحدثين من يحدث بالحديث على لفظ واحد لا يغيره سوى على بن الجعد وثقه آخرون وروى بالتشيع وروى عنه البخاري من حديث شعبة فقط احاديث يسيرة وروى عنه ابو داود ايضا (اخبرنا شعبة) بن الحجاج (قال احبرني) بالافراد (معبد بن خالد) الجذلي القاص بتشديد الصاد المهمل (قال سمعت حارثة بن وهب) بالحاء المهمل والمثلثة وروى بفتح الواو وسكون الهاء (الحزامي) بانحاء والزاي المجتمعتين نزل الكوفة وهو اخو عبيد الله ابن عمرو لأمته (رضي الله عنه يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول تصدقوا فسيأتى عليكم زمان) هو وقت ظهور اشرار الساعة او ظهور كنوز الارض وقلة الناس وقصر امالهم (يعنى الرجل) فيه (بصدقة) زاد في باب الصدقة قبل الرد فلا يجد من يقبلها (فيقول الرجل) الذي يقصد المتصدق أن يدفع له صدقته (لوجئت بها بالامس) بكسر السين فان قدرت اللام للتعريف فكسرة اعراب انفسا قوا وان اعتقدت زيادتها فكسرة بناء كذا قاله البرماوى كالزركشي وتعقبه في المصاييح فقال لا شك أن بناء مع مقارنة اللام قليل وانما يرتكب حيث يلجأ اليه كما اذا قيل ذهب الامس عافيه بكسر السين وأما هنا فلا داعي الى دعوى الزيادة بوجه (لقبلتها منكم) اذ كنت محتاجا اليها (فاما اليوم فلا حاجة لي فيها) قيل ومطابقة هذا الحديث للترجمة من جهة انه اشترك مع الذي قبله في كون كل منهما حاملا لصدقته لانه اذا كان حاملا لها بنفسه كان اخي لها فكان لا تعلم شماله ما تنفق يمينه ويحمل المطلق في هذا على المقيد في ذل الذي المناولة باليمين فليتأمل * وهذا الحديث قد سبق قريبا في باب الصدقة قبل الرد * (باب من امر خادمه) مملوك او غيره (بالصدقة) بأن يصدق عنه (ولم ينال) صدقته للفقير (بنفسه وقال ابو موسى) عبد الله بن قيس الاشعري مما يأتى موصولا بتمامه ان شاء الله تعالى في باب اجر الخادم اذا تصدق (عن النبي صلى الله عليه وسلم هو) اي الخادم (احد المتصدقين) بفتح القاف بلفظ التثنية كما في جميع روايات الصحابين اي هو ورب الصدقة في اصل الاجر سواء لا ترجيح لاحدهما على الآخر وان اختلف مقدار لهما فلو أعطى المالك لخادمه مائة درهم مثلا ليدفعها للفقير على باب داره مثلا فأجر المالك اكثر ولو اعطاه وغنيما لذهب به الى قنبر في مسافة بعيدة بحيث يقابل مشى الذهاب اليه باجرة تزيد على الرغيف فأجر الخادم اكثر وقد يكون عمله قدر الرغيف مثلا فيكون مقداره الاجر سواء وقد يجوز ان يطبخ كسر القفاف من المتصدقين على الجمع اى هو متصدق من المتصدقين * وبالسند قال (حدثنا عثمان بن ابي شيبة) هو ابن محمد اخو ابى بكر بن ابي شيبة واسمه ابراهيم قال (حدثنا جابر) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعقر (عن شقيق) هو ابن سلمة (عن مسروق) هو ابن الاعدع (عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله) ولا يذرا لى (صلى الله عليه وسلم اذا نفقت المرأة) على عيال زوجها واضيفه ونحو ذلك (من طعام) زوجها الذي في بيتها المتصرفه فيه اذا اذن لها في ذلك بالصريح او بالمفهوم من اطراد العرف فعات رضاه بذلك حال كونها (غير مفسدة) له بأن لم تتجاوز العادة ولا يؤثر نقصانه وقيد بالطعام لان الزوج يسمح به عادة بخلاف الدراهم والذنانير فان انفاقها منها بغير اذنه لا يجوز فلوا اضطرب العرف او شكك في رضاه او كان شحيحا يشع بذلك وعلمت ذلك من حاله او شكك فيه حرم عليها التصديق من ماله الا بصريح امره وليس في حديث الباب تصريح بجواز التصديق بغير اذنه نعم في حديث ابى هريرة عند مسلم وما نفقت من كسبه من غير أمره فان نصف اجره له لكن قال النووي معناه من غير أمره الصريح في ذلك القدر المعين ويكون معها اذن عام سابق متناول لهذا القدر وغيره اما بالصريح او بالمفهوم كما مر قال النووي وقال الخطابي هو على العرف الجاري وهو اطلاق رب البيت لزوجه اطعام

الضعيف والتصدق على السائل فتدب الشارع وبه البيت لذلك ورعهم بما فيه على وجه الاصلاح لا الفساد
والامراف وفي حديث ابي امامة الباهلي عند الترمذي مر فوجها وقال حسن لا تنفق امرأتك شيئا من بيت زوجها
الا بأذن زوجها قيل يا رسول الله ولا الطعلم قال ذاك افضل اموالنا وفي حديث سعد بن ابي وقاص عند ابي
داود لما بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء قامت امرأة فقالت يا رسول الله انا كل على آباءنا وابنائنا قال
ايوداود وأرى فيه وازوا جملنا يحمل لنا من اموالهم قال الرطب تأكله وتهديه قال ايوداود الرطب اى يفتح
الراء الخبز والبقل والرطب اى يضم الراء وتحصل من هذا أن الحكم يختلف باختلاف عادة البلاد وسال الزوج
من مساحمة وغيرها باختلاف حال المنفق منه بين أن يكون يسيرا يتساح به وبين أن يكون له خطر في نفس الزوج
يجزل بمثله وبين أن يكون ذلك رطبا يحشى فسادا ان تأخروين غيره (كان لها) اى للمرأة (اجرهما انفق)
غير مفسدة (ولزوجها اجرهما بما نسب) اى بسبب كسبه (والمنازل) الذى يكون بيده حفظ الطعام المتصدق
منه (مثل ذلك) من الاجر (لا ينقص بعضهم اجر بعض) اى من اجر بعض (شيئا) نصب مفعول ينقص او ينقص
كيزيد يعطى الى مفعولين الاول اجر والثاني شيئا كرادهم الله مرضا * وفي هذا الحديث التحديث والعننة
وتابعى عن تابعى عن صحابى ورواته كلهم كوفيون وجرى رازى اصله من الكوفة واخرجه ايضا
في الزكاة والبيوع ومسلم في الزكاة وكذا ايوداود والترمذي واخرجه النساء وابن ماجه
في التجارات * هذا (باب بالتزوين لاصدقة) كاملة (الا عن ظهر غنى) اى غنى يستظهر به على النوائب
التي تنوبه قاله البخارى والتكرير فيه للتعزيز * ولفظ الترجمة حديث رواه احمد بن طريق عطاء عن ابي هريرة
وذكره المصنف تطبيقا لوصايا (ومن تصدق وهو محتاج) بوجه اسمية حالية كالجملتين بعد وهما قوله (واوله
محتاج او عليه دين) مستغرق (قالدين) جواب الشرط وفي الكلام حذف اى فهو أحق وأهله أحق والدين
(أحق أن يقضى من الصدقة والعق وانهمه وهو) اى الشيء المتصدق به (رد عليه) غير مقبول لان قضاء الدين
واجب كنفقة عياله والصدقة تطوع ومقتضاء أن الدين المستغرق مانع من صحة التبرع لكن محله اذا جرح عليه
الحاكم بالفلس وقد نقل فيه صاحب المغنى وغيره الاجماع فيجعل اطلاق المؤلف عليه (ليس له أن ينفق اموال
الناس) في الصدقة (قال) ولا يذروا وقال (النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث وصله المؤلف في الاستقراض
(من أخذ اموال الناس يريد ان ينفقها اتلفها الله) فس اخذ ديننا وتصدق به ولا يجرد ما يقضى به الدين فقد دخل
في هذا الوعيد قال المؤلف مستثنيا من الترجمة أو بمن تصدق (الا أن يصكون معروفا بالاصبر) فيصدق مع
عدم الغنى أو مع الحاجة (فيؤثر) بالثلثة يقدم غيره (على نفسه) بما معه (ولو كان به خصاصة) حاجة (كفعل
ابى بكر) الصديق (حين تصدق بعاله) كله فيأروا ايوداود وغيره (وكذلك أثر الانصار المهاجرين) حين
قدموا عليهم المدينة وليس بأيديهم شيء حتى ان من كان عنده امرأتان نزل عن واحدة وزوجها من أحدهم
وهذا التعليق طرف من حديث وصله المؤلف في كتاب الهبة (ونهى النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث المغيرة
السابق يتأمله موصولا في او اخر صفة الصلاة (عن اضاعة المال) استدلل به المؤلف على رد صدقة المديان
واذا نهى الانسان عن اضاعة مال نفسه فاضاعة مال غيره أولى بالنهي ولا يقال ان الصدقة ليست اضاعة لانها
اذا عورضت بحق الدين لم يبق فيها ثواب فبطل ككونها صدقة وبقيت اضاعة محضة (فليس له) للمديون
(أن يضيع اموال الناس بعاله الصدقة وقال كعب) هو أحد الثلاثة الذين خلفوا عن غزوة تبوك ولا يذر
كعب بن مالك (رضى الله عنه قلت يا رسول الله ان من) تمام (توبى أن أتخلع من مالى صدقة) منتهية (الى الله
والى رسوله صلى الله عليه وسلم قال أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك قلت فاني) بقاء قبل الهجرة ولا ي
الوقت فاني (أمسك سهما الذى يجير) وانما منعه صلى الله عليه وسلم من صرف كل ماله ولم يمنع الصديق لقوة
يقين الصديق وتوكله وشدة صبره بخلاف كعب * وبالسند قال (حدثنا عبدان) لقب عبد الله بن عثمان
المروزي قال (اخبرنا عبد الله) بن المبارك (عن يونس) بن يزيد (عن) ابن شهاب (الزهرى قال اخبرني)
بالافراد (سعيد بن المسيب انه سمع ابا هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال خير الصدقة
ما كان عن) ولا يذرعلى (ظهر غنى) قال في النهاية اى ما كان عفوا قد فضل عن غنى وقيل اراد ما فضل عن
العيال والظاهر قد زاد في مثل هذا اشياء على الكلام ونعكينا كأن صدقة مستندة الى ظهر قوى من المال (وابدا
بمن نعول) بمن نجب عليك نفقته يقال عال الرجل اهله اذا قامهم اى قام بما يحتاجون اليه من القوت والكسوة

وغيرهما وقوله وأبداً قال الزركشي بالهمزة وتركه وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) الترمذي قال
(حدثنا وهيب) بضم الواو وصغر ابن خالد قال (حدثنا هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن حكيم بن حزام)
يكسر الحاء وبالأزاي المصحة وحكيم بفتح الحاء وكسر الكاف الأحدى المكي ولا يجوز الكعبة فيما حكاه
الزبير بن بكار وهو ابن أخ أم المؤمنين خديجة وعاش مائة وعشرين سنة شطرها في الجاهلية وشطرها في الإسلام
وأعتق مائة رقبة ووج في الإسلام ومعه مائة يدنة ووقف بعرفة بمائة رقبة في أعناقهم أطواق الفضة منقوش فيها
عتقاء الله عن حكيم بن حزام وأهدى ألف شاة ومات بالمدينة سنة ثمان وخمسين أو سنة أربع أو ثمان وخمسين أو سنة
ستين (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اليد العليا) المنفقة (خير من اليد السفلى) السائلة
(وأبداً) بالهمزة وتركه (بمن تقول) زاد النسائي من حديث طارق الحاربي أمك وأباك واختك وأخاك ثم أدناك
أدناك وروى النسائي أيضاً من حديث ابن جحلان عن سعيد المقبري عن أبي هريرة قال رجل يا رسول الله
عندي دينار قال تصدق به على نفسك قال عندي آخر قال تصدق به على زوجتك قال عندي آخر قال تصدق به
على ولدك قال عندي آخر قال تصدق به على خادمك قال عندي آخر قال أنت ابصر به ورواه أبو داود والحاكم
لكن بتقديم الولد على الزوجة والذي اطبق عليه الأصحاب كما قاله في الروضة تقديم الزوجة لان نفقتها أكد
لائها لان نفقته بعض الزمان ولا بالأعسار ولا لأنها وجبت عوضاً عن التمكين ومباحث ذلك تأتي ان شاء الله تعالى
في النفقات بعون الله (وخير الصدقة عن ظهر غنى) كذا في اليونينية بإسقاط ما كان (ومن يستعفف) يطلب
العفة وهي الكف عن الحرام وسؤال الناس (بفضله الله) بضم الياء وفتح الفاء مشددة مجزوم كالسابق شرط
وجزاؤه أي يصيره عفيفاً ولا يذريه الله بضم الفاء اتباعاً لقيمة هاء الضمير وهو مجزوم كما مر (ومن يستغن
بفضله الله) مجزومان شرطاً وجزاءً يحذف الياء منهما أي من يطلب من الله العفاف والغنى يعطيه الله ذلك
(وعن وهيب) عطف على ما سبق أي وحدثنا موسى بن اسماعيل عن وهيب (قال أخبرنا هشام عن أبيه) عروة
(عن أبي هريرة رضي الله عنه بهذا) أي بهذا حديث حكيم وإيراده له معطوفاً على أسناده يدل على أنه رواه عن
موسى بن اسماعيل بالطريقة من معافه كان هشاماً حدث به وهيباً تارة عن أبيه عن حكيم بن حزام وتارة
عن أبي هريرة أو حدث به عنهما مجموعاً ففرقه وهيب أو الراوي عنه ولا يذري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم بهذا ثم أخذ المصنف يذكر ما يفصل الجمل في حديث حكيم في قوله اليد العليا خير من اليد السفلى
فقال بالسند السابق أول هذا الكتاب (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي (قال حدثنا حماد بن زيد
عن أيوب) السختياني (عن نافع) مول ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم لم يذكر من هذا السند قال أبو داود قال لا أكثر عن حماد بن زيد اليد العليا هي المنفقة وقال
واحد عنه المتعفة يعني بهين وقامين وكذا قال عبد الوارث عن أيوب قال الحافظ بن حجر إن الذي قال عن حماد
المتعفة بالعين فهو مستد كذا روينا عنه في مسنده رواية معاذ بن المثني عنه وأما رواية عبد الوارث فلم أقف
عليها موصولة وقد أخرجه أبو نعيم في مسنده من طريق سليمان بن حرب عن حماد بلفظ واليد العليا
يد المعطى وهذا يدل على أن من رواه عن نافع بلفظ المتعفة فقد صحف انتهى (ح) للتحويل قال (وحدثنا
عبد الله بن مسلمة) القمعي (عن مالك) الإمام (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال وهو على المنبر (جاءت أمة وقعت حالا) (وذكر الصدقة) جلة فعلية حالية أي كان يحض
الغنى عليها (والتعفف) أي ويحض الفقير عليه (والمسألة) كذا بالواو أي ويذم المسألة ولمسلم عن قتبية عن
مالك والتعفف عن المسألة (اليد العليا خير من اليد السفلى) فاليد العليا هي المنفقة) اسم فاعل من أنفق ورواه
أبو داود وغيره المتعفة بالعين والفسادين كما مر ورجحه الخطابي قال لان السياق في ذكر المسألة والتعفف عنها
وقال شارح المشكاة وتحرير ترجمته أن يقال ان قوله وهو يذكركم الصدقة والتعفف عن المسألة كلام مجمل
في معنى العفة عن السؤال وقوله اليد العليا خير من اليد السفلى بيان له وهو أيضاً مبهم فينبغي أن يفسر بالعفة
لئلا يناسب الجمل وتفسيره باليد المنفقة غير مناسب للمحمل لكن انما يتم هذا الوقتصر على قوله اليد العليا هي المتعفة
ولم يعقبه بقوله (و) اليد (السفلى هي السائلة) لدلالة على علو المنفقة وسفالة السائلة ورذالتها وهي
ما يستنكف منها فظهر بهذا أن ما في البخاري ومسلم أرجح من إحدى روايتي أبي داود فلا بد راية ويؤيد ذلك
رواية حديث حكيم عند الطبراني بإسناد صحيح مرفوعاً عن النبي صلى الله عليه وسلم فوق يد المعطى ويد المعطى فوق يد المعطى

أسفل الأيدي وعند النساء من حديث طارق المخاريقي رحمه الله تعالى فإنه صلى الله عليه وسلم قائم على
 المنبر يخطب الناس وهو يقول يد المولى العلياء وهذا نص يرفع الخلاف ويدفع تعسف من تعسف في تأويل ذلك
 كقول بعضهم فيما حكاه القاضي عياض اليد العليا الآخذة والسفلى المانعة أو العليا الآخذة والسفلى
 المنفقة وقد كان إذا أعطى الفقير العطية يجعلها في يده نفسه ويأمر الفقير أن يتناولها لتكون يد الفقير هي العليا
 أدباً مع قوله تعالى ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات قال فلما أضيف الآخذ إلى
 الله تعالى فوضع يده أسفل من يد الفقير الآخذ وقال ابن العربي والتحقيق أن السفلى يد السائل
 وأما يد الآخذ فلا لأن يد الله هي المعطية ويد الله هي الآخذة وكلتاها عليا وكلتاها معينا اهـ وعورض بأن
 البحث إنما هو في يد الآدميين وأما يد الله عز وجل فباعتبار كونه مالكاً ~~كل~~ شيء نسبت يده إلى الإعطاء
 وباعتبار قبوله الصدقة ورضاء به بالنسبة يده إلى الآخذة وقد روى إسحاق في مسنده أن حكيم بن حزام قال
 يا رسول الله ما اليد العليا قال التي تعطي ولا تأخذ وهو صريح في أن الآخذة ليست بعليا ومحصل ما قيل في ذلك
 أن أعلى الأيدي المنفقة والمتعفة عن الآخذة لا يغير سؤال وأسفل الأيدي السائلة والمنفقة وكل هذه
 التأويلات المتعفة تحصل عند الأحاديث السابقة المصروفة بالمراد فأولى ما قرأ الحديث بالحديث وقد ذكر
 أبو العباس الداني في أطراف الموطأ أن هذا التفسير المذكور في حديث ابن عمر هذا مدورج فيه ولم يذكر ذلك
 مستنداً ثم في كتاب الصحابة للعسكري بإسناده فيه انقطاع عن ابن عمر أنه كتب إلى بشر بن مروان أني سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اليد العليا خير من اليد السفلى ولا أحب السفلى إلا السائلة ولا العليا
 إلا المعطية فهذا يشر بأن التفسير من كلام ابن عمر وبؤيده ما رواه ابن أبي شيبة من طريق عبد الله بن دينار
 عن ابن عمر قال ~~كنا~~ نتحدث أن اليد العليا هي المنفقة قاله في فتح الباري وفي هذا الحديث التحديث
 والعنعنة ورواه ما بين بصري ومدني وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي في الزكاة * (باب) ذم (المانع بما
 أعطى) من الصدقة على من أعطاه (لقوله) تعالى (الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا)
 من الصدقات (منا) على من أعطوه بذكر الإعطاء وتعد نعمه عليه (ولا أدى) بأن يتناول عليه بسبب
 ما أنعم عليه فيحبط به ما أسلف من الاحسان فخطر الله تعالى المن بالضيعة واختص به صفة لنفسه أذ هو من
 العباد تكديروا من الله تعالى أفضال وتذكير لهم بنعمه (الآية) إلى آخرها إلى قوله لهم أجروهم عند ربهم أي
 ثوابهم على الله لا على أحد سواه ولا خوف عليهم فيما يستقبلونه من أهوال القيامة ولا هم يحزنون على ما فاتهم
 والآية نزلت في عبد الرحمن بن عوف فإنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم بأربعة آلاف درهم وعثمان فإنه جهز
 جيش العسرة بألف بعير بأقنابها وأحلاسها وسقط في رواية غير أبي ذر قوله منا ولا أذى واقتصر المؤلف على
 الآية ولم يذكر حد ثنا ~~كونه~~ لم يحد في ذلك ما هو على شرطه وفي مسلم من حديث أبي ذر رضي الله عنه ثلاثة
 لا يكلمهم الله يوم القيامة الذي لا يعطى شيئاً الأمانة والمنفق ساعته بالخلف والمسبل أزاره وهذه الترجمة ثبتت
 في رواية الكشميني كما قال في الفتح وأشار في اليونينية إلى سقوطها في رواية أبي ذر والله الموفق والمحرر
 * (باب من أحب تعجيل الصدقة) فرضها ونفلها (من يومها) خوفاً من عروض الموانع وبالسند قال (حدثنا
 أبو عاصم) النبيل الضحال بن مخلد (عن عمر بن سعيد) بضم العين في الأول وكسرها في الثاني التوفى القرشي
 المكي (عن ابن أبي مليكة) بضم الميم وفتح اللام عبد الله (أن عتبة بن الحارث) أباً أسروعة التوفى (رضي
 الله عنه) حدثه قال صلى بنا النبي (ولا بوى ذرو الوقت صلى النبي صلى الله عليه وسلم العصر فأسرع) وفي باب
 من صلى بالناس فذكر حاجة فخطأهم فلم يبدل قوله هنا فأسرع (ثم دخل البيت فلم يلبث أن خرج فقلت) ولا بى
 الوقت في غير اليونينية فقلنا (أو قيل له) عن سبب سرعته (فقال) عليه الصلاة والسلام (كنت خلف
 في البيت تبرا) ذهاباً غير مضروب (من الصدقة فكرهت أن آيئته) بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد المثناة
 التحتية أي أتركه حتى يدخل الليل (فقسمته) وهذا موضع الترجمة لأن كراهة تبينه تدل على استحباب تعجيل
 الصدقة قال الزين بن المنبر ترجم المصنف بالاستحباب وكان يمكن أن يقول كراهة تبين الصدقة لأن الكراهة
 صريحة في المنبر واستحباب التعجيل مستنبط من قرائن سياق الخبر حيث أسرع في الدخول والقسم بقري
 على عادته في إشارته إلى الأجل * (باب) استحباب (التعريض على الصدقة) بأن يذكر ما فيها من الأجر

(و) ثواب (الشفاعة فيها) * وبالسند قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم القراهيدي الازدى البصري قال (حدثنا شعبه) بن الجراح قال (حدثنا عدي) هو ابن ثابت (عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوم عيد) هو عيد القطر كما صرح به في حديث باب الخطبة بعد العيد (فصل ركعتين لم يصل قبل ولا بعد) بالبناء على الضم فيه ما لقطعهما عن الاضافة (ثم مال على النساء ومعه بلال فوعظهن) وذكرهن الاكثر (وامرهن أن يتصدقن فجعلت المرأة تلقى القلب) بضم القاف وسكون اللام آخره موحدة السوار أو من عظم (والحرص) بضم الخاء المججمة وسكون الراء آخره صادمهتين الملققة * والحديث سبق في صلاة العيدين * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا عبد الواحد) ابن زياد قال (حدثنا ابو بريدة) بضم الموحدة وفتح الراء مصغرا (ابن عبد الله بن ابي بردة) بضم الموحدة عامر أو الحارث قال (حدثنا) جدي (ابو بردة بن ابي موسى عن ابيه) أبي موسى عبد الله بن قيس الاشعري (رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاء السائل أو طلبت اليه حاجة) بضم الطاء مبني للمفعول وحاجة رفع مفعول ناب عن فاعله (قال اشفعوا تؤجروا) سواء قضيت الحاجة أم لا (ويقضى الله) ولا ي الوقت وليقض الله (على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ما شاء) وهذا من مكارم اخلاقه صلى الله عليه وسلم ليصلوا جناح السائل وطالب الحاجة وهو تخلق باخلاق الله تعالى حيث يقول لنبيه صلى الله عليه وسلم اشفع تشفع واذا أمر عليه الصلاة والسلام بالشفاعة عنده مع علمه بأنه مستغنى عنها لان عنده شافعاً من نفسه وباعثاً من جوده فالشفاعة الحسية عند غيره من يحتاج الى تحريرك داعية الى الخير متأكدة بطريق الاولى * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في الادب والتوحيد ومسلم وابوداود في الادب والترمذي في العلم والنساء في الزكاة * وبه قال (حدثنا صدقه بن الفضل) ابو الفضل المروزي قال (اخبرنا عبدة) بفتح العين وسكون الموحدة ابن سلمان الكلابي ابو محمد الكوفي (عن هشام) هو ابن عروة بن الزبير (عن) زوجته (فاطمة) بنت المنذر بن الزبير (عن اسماء) بنت ابي بكر الصديق (رضي الله عنه) و(عن) عناهات قال لي النبي صلى الله عليه وسلم لا توكي) بضم الفوقية وكسر الكاف يقال او كي ما في سقائه اذا شتم بالوكاء وهو الخيط الذي يشده برأس القرية أي لا تربطي على ما عندك وتغنيه (فيوكي عليك) بفتح الكاف الاولى مبني للمفعول ولمسلم فيوكي الله عليك وهو نصب لكونه جواباً للنهي مقرراً بالفاء أي لا توكي مالك عن الصدقة خشية بقاءه فتقطع عنك مادة الرزق * وبه قال (حدثنا عثمان بن ابي شيبة عن عبدة) بالاسناد السابق (وقال لا تحصي فيحصي الله عليك) بنصب فيحصي مع كسر صاده جواب النهي كسابقه وكان في عبدة رواء عن هشام باللفظين معاً فحدث به تارة كذا وتارة كذا والاحصاء معرفة قدر الشيء ورنأ وعددا وهو من باب المقابلة واحصاء الله هنا المراد به قطع البركة أو حبس مادة الرزق أو المحاسبة عليه في الآخرة * وفي هذا الحديث الحديث والاخبار والعنونة ورواية تابعة عن صحابة وروايتهم مدنيون الابعة فكوفي وأخرجه البخاري في الهبة ومسلم في الزكاة وكذا النساء * (باب الصدقة فيما استطاع) المتصدق * وبالسند قال (حدثنا ابو عاصم) الفضال بن مخلد (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز قال المؤلف (ح) وحدثني (بالافراد) (محمد بن عبد الرحيم) المعروف بصاعقة البراز بمجستين البغدادى (عن حجاج بن محمد) الاور (عن ابن جريج قال اخبرني) بالافراد (ابن ابي مليكة) عبد الله (عن عباد بن عبد الله بن الزبير) بن العوام (اخبره عن اسماء بنت ابي بكر) الصديق (رضي الله عنهما انها جاءت الى النبي) ولا ي ذرياء النبي (صلى الله عليه وسلم فقال) لها (لا توكي) بعين مهمله من اوعيت المتاع في الوعاء اذا جعلته فيه ووعيت الشيء حفظته والمراد لازم الابعاء وهو الامساك (فيوكي الله عليك) بضم التحتية وكسر العين والنصب جواب النهي بالفاء واسناده الى الله مجاز عن الامساك ولا ي ذرعن الكشميين لا توكي فيوكي الله عليك بالكاف بدل العين فيه ما وليس النهي للحرمان (ارضني) بهمزة مكسورة اذا لم توصل فعل أمر من الرضخ بالضاد والخاء المجتمعتين وهو العطاء اليسير أي أنفق من غير احماف (ما استطعت) أي ما دمت مستطبعة قادرة على الرضخ * وفي هذا الحديث الحديث والاخبار والعنونة وأخرجه أيضاً في الزكاة والهبة ومسلم في الزكاة والنساء وفي عشرة النساء * وهذا (باب) بالتسوين (الصدقة تكفر الخطيئة) * وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا جري) بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابي وائل) بالهمزة شقيق بن سلمة (عن حذيفة) بن اليمان

(رضي الله عنه قال قال عمر رضي الله عنه أيكم يحفظ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الفتنة قال)
حذيفة (قلت أما حفظه كما قال) عليه الصلاة والسلام (قال) عمر (انك عليه بطري) يفتح البيم والمد خبران
واللام للتأكيد من الجراءة وهي الاقدام على الشيء قال ابن بطال أي انك ~~تكثر السؤال~~ عن الفتنة
في أيامه صلى الله عليه وسلم فانت اليوم تجري عن ذكره عالم به (فكيف قال) حذيفة (قلت) هي (فتنة
الرجل في أهله) مما يعرض له معهن من سوء وحرز أو غير ذلك مما يبلغ كبره (وولاه) بالاشتغال به من فرط
الحبة عن كثير من الخيرات (وجاره) بأن تمتنى مثل حاله ان كان متسعا كل ذلك (تكثره الصلاة والصدقة
والمعروف قال سليمان) بن مهران الاعمش (قد كان) أبو وائل (يقول) في بعض الأحيان (الصلاة والصدقة
والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) يدل قوله والمعروف (قال) عمر لحذيفة رضي الله عنهما (ليس هذه) الفتنة
(أريد ولكن أريد) الفتنة (التي تخرج كوجج البصر قال) حذيفة (قلت ليس عليك بها) وللاربعة منها أي من
الفتنة (يا أمير المؤمنين بأسم) بالرفع اسم ليس أي ليس عليك منها شدة (بينك وبينها باب مغلق قال) عمر رضي الله
عنه (فيكسر) هذا (الساب أو) وللعموي والمستمل أم (يفتح قال) حذيفة (قلت لا بل يكسر قال) عمر (فانه)
أي الباب (إذا كسر لم يفلق أبدا) أشار به عمر إلى انه إذا قتل ظهرت الفتنة فلا تسكن إلى يوم القيامة وكان كما قال
لانه كان سدا وبابا دون الفتنة فلما قتل كثرت الفتنة وعلم عمر انه الباب (قال قلت اجل) أي نعم (قال) شقيق
(فهيما) بكسر الهاء أي خفنا (أن نأله) أي نسأل حذيفة وكان مهيبا (من الباب) أي من المراد بالباب
(فقلنا المسروق سلمه) لانه كان أجرا على سؤاله لكثرة علمه وعلو منزلته (قال فسأله فقال) الباب (عمر رضي الله
عنه قال) شقيق (قلنا علم) أي أفعل (عمر من تعنى قال نعم) كما ان دون غديله (اسم ان ودون خبرها مقدم
أي كما يعلم أن الليلة اقرب من القدم على ذلك بقوله (وذلك أي حديثه) أي عمر (حديثا ليس بالاعمال) لاشبهه
فيه وقد سبق هذا الحديث في أوائل الصلاة في باب الصلاة كفارة * (باب من تصدق في) حال (الشرك ثم أسلم)
هل يمتد بذلك أم لا ظاهر حديث الباب الاول * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال
(حدثنا هشام) هو ابن يوسف قاضي صنعاء قال (حدثنا عمر) هو ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهرى عن
عروة) بن الزبير (عن حكيم بن حزام) بالزاي المججمة (رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله أرايت) أي أخبرني
عن حكم (أشياء كنت أفتت) بالثلثة وفي الأدب عند المؤلف ويقال أيضا عن أبي اليمان أفتت بالثلاثة لكن
قال القاضي عياض بالثلثة أصح رواية ومعنى أي اتعبد (بها في الجاهلية) قبل الاسلام (من صدقة أو عتاقة)
بالالف قبل الواو وكان أعمق مائة رقعة في الجاهلية وحل على مائة بعير (وصلة رحم) بقدر ألف قبل الواو (فهل)
لي (فيها) من أير فقال النبي صلى الله عليه وسلم أسلمت على قبول (ماسلف) لك (من خير) ويؤيد ظاهر هذا
الحديث ما رواه الدارقطني في غرائب مالك من حديث أبي سعيد مر فوعا إذا أسلم الكافر فحسن إسلامه كتب
الله له كل حسنة كان زلفها ومحا عنه كل سيئة كان زلفها وكان عمله بعد ذلك الحسن بعشر أمثاله إلى سبع مائة
ضعف والسيئة بمثلها إلا أن يتجاوز الله عنها لكن هذا لا يخرج على القواعد الأصولية لان الكافر لا يصح منه في
حال كفره عبادة لان شرطها النية وهي مذكورة منه وانما يكتب له ذلك الخير بعد إسلامه تفضلا من الله مستأنفا
أو المعنى انك ببركة فعل الخير هديت إلى الاسلام لان المبادئ عنوان الغايات أو انك بفعلك ذلك اكتسبت
طبا عابجه فانتفعت بذلك الطبايع في الاسلام وقد مهدت لك تلك العادة معونة على فعل الخير وفي هذا الحديث
التحديث والعتنة ورواية تايبي عن تايبي عن مصابي وأخرجه أيضا في البيوع والأدب والعتق وأخرجه مسلم
في الايمان * (باب اجر الخادم) هو شامل للمملوك والزوجة وغيرهما (إذا تصدق بأمر صاحبه) حال كونه
(غير مفسد) في صدقة * وبالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) النقي البغلافي قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد
الجيد (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن أبي وائل) (بالهمز شقيق) (عن مسروق) هو ابن الجذع (عن عائشة
رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا تصدقت المرأة من طعام زوجها) بأذنه ولو أذنا عامتا
حال كونها (غير مفسدة) بأن لا تمتد إلى الكثرة المؤدية إلى النقص الظاهر وهذا القيد متفق عليه فالمراد إذا
تصدقت بشئ يسير (كان لها اجرها) بما تصدقت (ولزوجها) أجره (بما كسب وللمنازن) أجره (مثل ذلك)
وفرق بعضهم بين المرأة والمنازن بأن لها حق في مال زوجها والنظر في بيتها فلها التصديق بغير اذنه بخلاف المنازن
فليس له ذلك الا بأذنه وفيه نظر لانها ان استوفت حقها تصدقت منه فقد خصصت به وان لم تصدق من غير حقها

رجع الامر كما كان والحديث سبق قريبا والله الموعين * وبه قال (حدثنا محمد بن العلام) بن كريب ابو كريب
 الهمداني الكوفي قال (حدثنا ابو اسامة) خاد بن اسامة (عن يزيد بن عبد الله) بضم الموحدة وفتح الراء
 صفرا (عن) جده (ابي بردة) بضم الموحدة عامر (عن) ابيه (ابي موسى) الاشعري رضي الله عنه
 (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخازن المسلم الامين الذي ينفذ) بضم اوله وسكون ثانيه وكسر ثالثه
 مخففا آخره ذال ميمه مضارع أنفذ ويجوز فتح النون وتشديد الفاء مضارع نفذ وهو اتمام من الافعال او من
 التفصيل وهو الامضاء ولا ي الوقت في غير اليونينية ينفق بالقاف بدل الميمه (وبما قال يعطى ما امر به)
 من الصدقة (كلامه موافا طيب به نفسه) برفع طيب ونفسه مبتدأ وخبر مقدم والجمله في موضع الحال
 وللكتيمه طيبا بالنصب على الحال به نفسه بالرفع فاعل بقوله طيب (فيدفعه الى) الشخص (الذي امر له)
 بضم الهمزة مبنيا للمفعول اي الذي امر الا امره (به) اي بالدفع (احد المتصدقين) بفتح القاف لكن اجرو
 غير مضاعفه عشر حسنات بخلاف رب المال فهو نحو قولهم في المبالغة القلم احد اللسانين وأحد بالرفع
 خبر المبتدأ الذي هو الخازن وقيده الخازن بكونه مسلما لان الكافر لا ينفذ له ويكونه امينا لان الخازن
 غير مأجور ورتب الاجر على اعطائه ما امر به املا يكون خاتما ايضا وأن تكون نفسه بذلك طيبة لئلا يعدم النية
 فينفق الاجر والبخل كل البخل من بخل بمال غيره وأن يعطى من أمر بالدفع اليه لا لغيره * وهذا الحديث
 أخرجه ايضا في الوكالة والاجارة ومسلم في الزكاة وكذا ابو داود والنسائي * (باب اجر المرأة اذا تصدقت) من
 مال زوجها (أو اطعمت) شيئا (من بيت زوجها) حال كونها (غير مفسدة) جاز لها ذلك للاذن المفهوم
 من اطراد العرف فان علم شهة أو شك فيه لم يجوز ولم يقيد هنا بالامر كالسابق فقبل لانه فرق بين المرأة والخادم
 بأن المرأة املا ذلك بشرطه كما مر بخلاف الخازن والخادم * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن ابي أياس
 قال (حدثنا شعبه) بن الجراح قال (حدثنا منصور) هو ابن المعتمر (والاعمش) كلاهما (عن ابي وائل)
 شقيق بن سلمة (عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني) بالمشاة الصينة
 وبالفوقية اي عائشة حديث (اذا تصدقت المرأة من بيت زوجها) الى آخر الحديث الذي حوّل الاسناد اليه
 يقوله (ح حدثنا عمر بن حفص) بضم العين قال (حدثنا ابي) حفص بن غياث قال (حدثنا الاعمش عن شقيق
 عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا اطعمت المرأة من بيت زوجها)
 حال كونها (غير مفسدة) كان (لها اجرها) اي الصدقة وللكتيمه كان لها اجرها (وله) اي
 الزوج (مثله وللخازن مثل ذلك) اي الزوج (بما كتبه ولها) اي الزوجة (بما انفقت) ولابن عساكر
 ولها مثل ما انفقت * وبه قال (حدثنا يحيى بن يحيى) التميمي قال (اخبرنا جرير) هو ابن عبد الحميد
 (عن منصور عن شقيق عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا انفقت المرأة
 من طعام بيتها) حال كونها (غير مفسدة فلها اجرها) اي الصدقة (وللزوج) بضم الهمزة (بما كتبه وللخازن
 مثل ذلك) الاجر بالشروط المذكورة في حديث ابي موسى السابق قريبا وظاهره يعطى التساوى للمذكورين
 في الاجر ويحتمل أن يكون المراد بالمثل حصول الاجر في الجمله وان كان اجر المكاسب اوفر لكن يعكر عليه
 حديث ابي هريرة بلفظ فلها نصف اجره اذ هو يشعر بالتساوى وهذا الحديث اوردته المؤلف من ثلاثة طرق
 عن عائشة كلها تدور على شقيق عن مسروق عنها وفي كل زيادة فائدة ليست في الآخر كما تراه فلفظ الاعمش
 اذا اطعمت من بيت زوجها ولفظ منصور اذا انفقت المرأة من طعام بيتها قاله تعالى يرحم المؤلف ما أكثر
 فرائد فوائده والله درهما حلي مكرره * (باب قول الله تعالى فاما من اعطى) ماله لوجه الله (وانفق) محاربه
 (وصدق بالحسنى) اي بالمجازاة وأيقن أن الله سيخلفه أو بالكلمة الحسنى وهي كلمة التوحيد او الحسنة
 (فستيسره) منهيته في الدنيا (للسرى) للثمة التي فوصله الى اليسر والراحه في الآخرة يعنى للأعمال الصالحة
 المسببة لدخول الجنة (واما من بخل) بما امر به من الانفاق في الخيرات (واستغنى) بالديار عن العقبى
 (وكذب بالحسنى فستيسره) في الدنيا (للسرى) للثمة المؤدية الى الشدة في الآخرة وهي الاعمال السيئة
 المسببة لدخول النار (اللهم أعط منفق ما لا خلفا) بجزم ما لا على الاضافة ولا ي الوقت من غير اليونينية متفقا
 ما لا خلفا ينصب ما لا مفعول منفق بدليل رواية الاضافة اذ لو لاها لاحتمل أن يكون مفعول أعط والاول اولى

من جهة اخرى وهي أن سياق الحديث لله عز وجل على اتقاقها للمال فتناسب أن يكون مفعول منفق وأما الخلق
فأما هو أولى ليتناول المال والثواب فكأن من منفق مال قل أن يقع له الخلق المالى فيكون خلقه الثواب
المعطى في الآخرة أو يدفع عنه من السوء ما يقابل ذلك قاله في فتح الباري وهو منزهة أعطى قطع والجملة عطف على
قول الله بحذف حرف العطف ذكره على سبيل البيان لله عز وجل فكأنه يشير إلى أن قول الله تعالى مبين بالحديث
يعنى تيسر اليسرى له إعطاء الخلق له قاله الكرماني وبالسند قال (حدثنا اسماعيل بن أبي أويس) قال
(حدثني) بالافراد (أخى) أبو بكر اسمه عبد الحميد (عن سليمان بن بلال) (عن معاوية بن أبي سفيان) بضم الميم
وفتح الزاى المجهلة وكسر الراء المشددة آخره دال مهملة من واو عبد الرحمن (عن) عمه (أبي الخطاب) بضم الخاء
المهملة وبموجودتين بينهما ألف مخففة سادس مدين بسا رضة اليمن (عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال ما من يوم يصبح العباد فيه) ينزل فيه أحد (الملك) فمبايعته ليس ويوم اسمه ومن زائدة
ويصبح العباد صفة يوم وملك كان مستثنى من محذوف هو خبر ما أى ليس يوم موصوف به هذا الوصف ينزل فيه
أحد الملكان كما مر حذف المستثنى منه ودل عليه بوصف الملكين (ينزلان فيقول أحدهما اللهم أعط
يقطع همزة أعط) منمقا) ماله في طاعتك (خلفا) بنسخ اللام أى عوضا كقوله تعالى وما أنفقتم من شئ
فهو يخلقه وقوله ابن آدم أنفق أنفق عليك (ويقول) الملك (الآخر اللهم أعط ممسكا خلفا) زاد ابن أبي حاتم من
طريق قتادة عن أبي الدرداء قال أنزل الله تعالى في ذلك فاتما من أعطى واتقى إلى قوله العسرى وقوله اللهم أعط
ممسكا خلفا هو من قبيل المشاكلة لأن التلف ليس بمطية وظاهره كما حال القرطبي بم الواجبات والمندوبات لكن
المصلى عن المندوبات لا يستحق الدعاء بالتلف نعم إذا غلب عليه البخل المذموم بحيث لا تطيب نفسه بأخراج
ما أمر به إذا أخرجه ورواة هذا الحديث كلهم مديون وأخرجه مسلم في الزكاة والنسائي في عشرة الدعاء
وكذا أخرجه من حديث أبي الدرداء أحمد وابن حبان في صحيحه والحاكم ومصححه والبيهقي من طريق
الحاكم بلفظ ما من يوم طلعت فيه شمس الا وكان يجنبها ملكان يناديان نداء يسعوه خلق الله كلهم غير
الثقلين يا أيها الناس هلموا إلى ربكم أن ما قل وكفى خير مما كثر وألهى ولا آتت الشمس الا وكان يجنبها ملكان
يناديان نداء يسعوه خلق الله كلهم غير الثقلين اللهم أعط منمقا خلفا وأعط ممسكا خلفا وأرسل الله في ذلك قرآنا
في قول الملكين يا أيها الناس هلموا إلى ربكم في سورة يونس واقفه يدعو إلى دار السلام ويهتدى من يشاء إلى
صراط مستقيم وأرسل الله في قولهما اللهم أعط منمقا خلفا وأعط ممسكا خلفا والليل إذا غشي والنهار إذا تجلى
إلى قوله للعسرى وقوله يجنبها تنبيه جنة بفتح الجيم وسكون النون وهي الناحية (باب مثل البخل
والمصدق) وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسماعيل التبوذكى قال) (حدثنا وهيب) بضم الواو ومصغرا
ابن خالد قال (حدثنا ابن طاووس) عبد الله (عن أبيه) طاووس (عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم مثل البخل والمصدق) وفي الرواية اللاحقة والمتفق (كمثل رجلين عليهما جبتان
من حديد) بضم الجيم وتشديد الموحدة ولم يسبق المواظف عام هذا المتن في هذه الطريق نعم أخرجه به هذا الاسناد
في الجهاد عن موسى بن عماره وأفظه مثل البخل والمصدق مثل رجلين عليهما جبتان بالموحدة من حديد
قد اضطرت أيديهما إلى تراقبهما فكما هم المصدق بصدقه اتسعت عليه حتى تغنى أثره وكما هم البخل بالصدقة
انقبضت كل حلقة إلى صاحبها وتقلصت عليه وانضمت يداها إلى تراقبه فسمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول
فيجهد أن يوسعها فلا تسع وأخرجه مسلم أيضا في الزكاة وكذا النسائي (قال المواظف بالسند) ح وحدثنا
أبو اليمان (الحكم بن نافع قال) (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا أبو الزناد) بكسر الزاى وفتح
النون عبد الله بن ذكوان (أن عبد الرحمن) الأخرج (حدثه أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه أنه سمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل البخل والمصدق) وفي السابقة والمتفق (كمثل رجلين عليهما
جبتان) بضم الجيم وتشديد الموحدة كالسابقة ومن رواه هنا بالنون بدل الموحدة فقد حذف ثم قال في الفسخ
اختلف في رواية الأخرج هذه والاكثرانها بالموحدة أيضا وفي رواية حنظلة وابن هرم عن عبد المواظف بالنون
كما يأتي قريبا إن شاء الله تعالى وهي بالموحدة ثوب مخصوص ولا مانع من إطلاقه على الدرع (من حديث من
فيهما) بضم المثناة وكسر الدال المهملة وتشديد المثناة التحتية جمع ثدى (إلى تراقبهما) بفتح أوله وكسر

القاف جمع ترقوة العظميين المشرفين في اعلى الصدر من رأس المنكبين الى طرف ثغرة النحر (فاما المنفق
 فلا ينفق) شيأ (الاسبغت) بفتح السين المهملة والموحدة المنخفضة والفتحة المجهة اى امتدت وغطت (ووفرت)
 بتخفيف الفاء من الوفور والشك من الراوى اى صككت (على جلده حتى تنقش) بضم المنة الفوقية
 وسكون الناء المجهة وكسر الفاء اى تستر (بشائه) بفتح الموحدة وفونين الاولى خفيفة اى اصابعه وتعمده
 حتى تجن بضم اوله وكسر الجيم وتشديد النون من اجن الشئ اذا ستره وذكرها الخطابي في شرحه للجبارى
 كرواية الحميدى (وتعفو أثره) بفتح الهمزة والمثناة وتعفو نصب عطفا على تنقش وكلاهما مسند الى ضمير
 الجلبة وعفا يستعمل لازما ومتعديا تقول عفت الديار اذا درست وعفاها الرياح اذا طمسها ودرست وهو
 في الحديث متعدى أى تمسأ أثره لشيء لسبوغها يعنى أن الصدقة تستر خطايا المتصدق كما يستتر الثوب الذى يجتر
 على الارض أثر مشى لابس به عرورا الذيل عليه فضررب المثل بدرع سابعة فاستترت عليه حتى سترت جميع بدنه
 والمراد أن الجواد اذا هم بالصدقة انضح لها صدره وطابت به نفسه فتوسعت بالانفاق (وأما الخيل ولا يريد
 أن ينفق شيأ الا لزقت) بكسر الزاى اى التصقت (ككل حلقة) بسكون اللام (مكائنه) فهو يوسعها
 ولا تنسع) ولا يلبى الوقت فلا تنسع بالفاء بدل الواو وضرب المثل برجل اراد أن يلبس درعا يستجنى به فحالت يدها
 ينهار ويبن أن تمر على سائر جده فاجتمعت في عنقه فلزمت ترقوته والمعنى أن الخيل اذا حدثت نفسه بالصدقة
 شكت نفسه وضاق صدره وانقبضت يدها (تابعه) اى تابع ابن طاوس (الحسن بن مسلم) هو ابن يثاق
 فى روايته (عن طاوس فى الحبثين) بالموحدة وهذه المتابعة اخرجها المؤلف فى اللباس فى باب جيب التميمي
 (وقال حنظلة) بن ابي سفيان فى روايته (عن طاوس بن جستان) بالنون بدل الموحدة وهذا ذكر المؤلف ايضا
 فى اللباس معلقا ووصله الاسماعيلى من طريق اسحاق الأزرقى عن حنظلة (وقال الليث) بن سعد (حدثني)
 بالافراد (جعفر) هو ابن ربيعة (عن ابن هرمز) عبد الرحمن سمعت اباه ريرة رضى الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم (لم جستان) بالنون ايضا ورجحت هذه الرواية على السابقة لقوله من حديد والجنة فى الاصل
 الحصن وسميت بها الدرع لانها تجن صاحبها اى تحمسه (باب صدقة الكسب والتجارة لقوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم) اى من التجارة الحلال كما اخرجها الطبرانى وابن ابي حاتم
 عن مجاهد (وما اخرجناكم من الارض) اى ومن طيبات ما اخرجناكم من الجيوب والثمار والمعادن
 فحذف المضاف لتقدم ذكره (الى قوله غنى حميد) اى غنى عن انفاقكم وانما يأمركم به لانفاقكم وسقط
 فى رواية غير ابي ذرر وما اخرجناكم من الارض ولم يذكر فى هذا الباب حديثا على عادته فيما لم يجد على شرطه
 والله اعلم (باب) بالتنوين (على كل مسلم صدقة فمن لم يجد) ما يتصدق به (فليعمل بالمعروف) * وبه قال
 (حدثنا مسلم بن ابراهيم) القصاب قال (حدثنا شعبة) بن الجراح قال (حدثنا سعيد بن ابي بردة) بضم الموحدة
 وسكون الراء (عن ابيه) ابي بردة عامر (عن جده) جده سعيد اى موسى الاشعرى رضى الله عنه
 (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال على كل مسلم صدقة) اى على سبيل الاستصحاب المتأكد ولا حق فى المال
 سوى الزكاة الاعلى سبيل التذب ومكارم الاخلاق كما قاله الجمهور (فسالوا يا نبي الله فن لم يجد)
 ما يتصدق به (قال يعمل يده فينفع نفسه ويتصدق قالوا فان لم يجد قال يعين ذا الحاجة الملهوف) بالنصب
 صفة لذا الحاجة المنصوب على المفعولية والملاهوف شامل للمطلوم والمعاجز (قالوا فان لم يجد) اى فان لم يدر
 (قال فليعمل بالمعروف) وعند المؤلف فى الادب من وجه آخر عن شعبة قداما بالخير او بالمعروف وزاد
 أبو داود الطيالسى فى مسنده عن شعبة وينهى عن المنكر (وليس لك عن التمر قاسما) بتأنيث الصمير
 باعتبار الخصلة التى على الامساك (له) اى للممسك (صدقة) والحاصل أن الصدقة تكون بمال موجود
 أو بمقدور التصصيل او بغير مال وذلك اما فعل وهو الاغاة وتركه وهو الامساك عن التمر لكن قال ابن المنير
 ان حصول ذلك للممسك انما يكون مع نية القرية به وفيه تقيده على أن الترك فعل ولذا جعل الامساك
 والكف صدقة ولا خلاف أن الصدقة فعل فقد صدق على الترك انه فعل * ورواية هذا الحديث كوفيون الاشعير
 المؤلف قبصرى وشعبة فواسطى وفيه التعديح والعنونة ورواية الابن عن ابيه عن جده واخرجه مسلم
 والتساعى فى الزكاة (باب) بالتنوين (قدركم يعطى) المزكى (من الزكاة) المفروضة (و) كم يعطى

المتصدق من (الصدقة) المسنونة وهو من عطف العام على الخاص (و) حكم (من اعطى شاة) في الزكاة
 ولا يذراع على يضم الهززة مبنيًا للمفعول * وبالسند قال (حدثنا احمد بن يونس) التميمي البرقي قال
 (حدثنا ابو شهاب) عبد ربه بن نافع الحناط بفتح الحاء المهمله والنون (عن خالد الخذاء) بفتح الحاء المهملة
 والذال المجهمة المشددة معدودا (عن حفصه بنت سيرين) ام الهذيل الانصارية (عن ام عطية) نسيبة
 (رضي الله عنها) انها (قالت بعث) يضم الموحدة وكسر العين مبنيًا للمفعول (الى نسيبة) ام عطية (الانصارية)
 يضم النون وفتح السين مصغرا غير منصرف وللمستقلى نسيبة بفتح النون وكسر السين (بشاة) من الصدقة
 (فارسلت) نسيبة (الى عائشة رضي الله عنها) وقد كان مقتضى الظاهر أن تقول بعث الى ضمير المتكلم المجرور
 لكنها عبرت عن نفسها باظهار حيث قاتت الى نسيبة موضع المنع الذي هو ضمير المتكلم المجرور اما على
 سبيل الالتفات او جردت من نفسها ذاتا تسمى نسيبة وليس ام عطية غير نسيبة بل هي هي ونحو هذه التوهم
 زاد ابن السكن هنا عن القريري قال ابو عبد الله اي البخاري نسيبة هي ام عطية وفي نسخة وهي رواية ابي ذر
 بعث بفتحات مبنيًا للفاعل اي الى نسيبة بشاة فارسلت اي نسيبة الى عائشة رضي الله عنها وسلم عن ام عطية
 قالت بعث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة من الصدقة فبعثت الى عائشة منها بشي الحديث وهو يدل على
 أن الباعث الرسول عليه الصلاة والسلام ولغير ابي ذر بعثت بفتحات وسكون تا التانيث الى بتشديد المثناة
 نسيبة بالرفع على الفاعلية بشاة فارسلت بسكون اللام الى عائشة رضي الله عنها (منها) اي من الشاة (وقال
 النبي صلى الله عليه وسلم عندكم شيء) وسلم هل عندكم شيء قالت عائشة (فقلت) ولا يذرع فقال (لا) شيء
 عندنا (الا ما ارسلت به) ام عطية (نسيبة من تلك الشاة) والمستقلى والجوى من ذلك الشاة (فقال)
 عليه الصلاة والسلام (هات) بكسر اليا حذفت الياء منه تخفيفا (وقد بلغت محلها) بكسر الحاء اي وصلت
 الى الموضع الذي تحمل فيه بصيرورتها ملكا للمتصدق بها عليهم فحمت منها هديتها وانما قال ذلك لانه كان
 يحرم عليه اكل الصدقة * ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن لها جزأين احدهما مقداركم يعطى ويطابقه
 ارسال نسيبة الى عائشة من تلك الشاة التي ارسلها النبي صلى الله عليه وسلم من الصدقة والجزء الثاني ومن
 اعطى شاة ومطابقته من جهة ارسال النبي صلى الله عليه وسلم اليها بشاة كاملة قاله صاحب عدة القاري
 واخرجه المؤلف ايضا في الزكاة والهبة ومسلم في الزكاة * (باب زكاة الورق) بفتح الواو وكسر الراء الفضة *
 وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي قال (احبرنا مالك) الامام (عن عمرو بن يحيى) بفتح
 العين وسكون الميم (المازني عن ابيه) يحيى بن عمار (قال سمعت ابا سعيد الخدري) رضي الله عنه (قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون خمس دود) بفتح الميم وسكون الواو آخره مهملة (صدقة
 من الابل) بيان للدود (وليس فيما دون خمس اواق) بالتسوين بكوار من الورق مضروبا وغير مضروب
 (صدقة) والواقية اربعون درهما بالاتفاق كما مر والجملة ما تادهم وذلك اربع مائة نصف معلومة مصر الان
 ولا شيء في الغشوش حتى يبلغ خالصه نصابا والاعتبار بوزن مكة تحديدا حتى لو نقص بعض حبة او في بعض
 الموازين دون بعض لم تجب والقدر المخرج منها الذي هو ربع العشر خمسة دراهم وهي عشرة انصاف وهذا
 موضع الترجمة كما لا يخفى وأما الذهب ففي عشرين مثقالا منه ربع العشر لحديث ابي داود باسناد صحيح او حسن
 عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم ليس في اقل من عشرين ديناراً شيء وفي عشرين نصف دينار فنصاب الذهب
 اربع مائة قيراط وسبعة وخسون قيراطا وسبع قيراط ووزنه ثلاث حبات وثلاثة ارباع خمس حبة او ثمن حبة
 وخمس ثمن حبة وهي من الشعير المتوسط الذي لم يشرب بل قطع من طرفي الحبة منه مادق وطال وانما كان القيراط
 ما ذكرناه لانه ثلاثة اثمان الدائق الذي هو سدس درهم وهو ثمان شعيرات وخمسة عشرة على الاربع اضربها
 في ستة يحصل خمسون شعيرة وخمسة عشرة وذلك هو الدرهم الاسلامي الذي هو ستة عشر قيراطا زد عليه
 ثلاثة اسباعه من الحب وهي احدى وعشرون حبة وثلاثة اخماس حبة فيكون الدينار الشرعي الذي
 هو مثقال اثنتين وسبعين حبة ويكون النصاب ألفا واربع مائة حبة واربعين حبة وانما زيد على الدرهم
 ثلاثة اسباعه من الحب لان المثقال درهم وثلاثة اسباعه ومنهم من ضبط الدرهم والدينار بحسب الخردل
 البري فقال المثقال ستة آلاف حبة والدرهم اربعة آلاف ومائتان لان الدرهم سبعة اعشار المثقال كما تقرر

ونقل بعضهم عن المحققين أن ضبطه بالخردل المذكور بأجود لقله التفاوت فيه وعلى هذا القبط فالنصاب مائة
ألف خردلة وعشرون ألف خردلة والدائق سبع مائة خردلة والقيراط مائة خردلة واثنان وستون خردلة ونصف
خردلة فيكون النصاب بالدرهم ثمانية وعشرين درهما وأربعة أسباع درهم لأن كل عشرة دراهم سبعة
مناقيل وذلك اثنان وعشرون قيراطا وستة أسباع قيراط فاذا ضربت ذلك في عشرين عددا المناقيل الذي هو
النصاب تبلغ ما ذكرنا من القيراط فاذا أردت معرفة قدر النصاب الشرعي بدنانير مصر الآن التي كل واحد
منها درهم وثمانون وهو ثمانية عشر قيراطا فاضربها في خمسة وعشرين اشرفيا تبلغ اربعمائة وخمسين قيراطا يفضل
عما تقدم سبعة قيراط وسبع قيراط انصبها ما ثمانية عشر يكون اسمها وتسعين فيكون النصاب خمسة وعشرين
اشرفيا وسبع اشرفي وتسعة وهما من الفضة تسعة أنصاف وخمسة اسداس ونصف فضة ونصف سدس وثلاث سبع
نصف سدس وهذه الكسور بالفلس احد عشر درهما وثلاث سبع درهم وقدر الزكاة من كامل النصاب خمسة
اثنان اشرفي كامل وخمسة أسباع ثمن تسعة وذلك بالفضة خمسة عشر نصفا وخمسة اسداس نصف فضة وثلاثة
أسباع نصف سدس وثلاث سبع نصف سدس وذلك عشرة دراهم فلوسا وثلاثة أسباع درهم وثلاث سبعة وحيث
فرز كاة النصاب خمسة اثنان اشرفي وربيع عشرة وهو من الفضة ستة عشر نصفا وربيع نصف فضة كذا حذر الشيخ
شمس الدين محمد ابن شيخنا الحافظ نحر الدين الديلمي وصوبه غير واحد من الاثمة (وليس فيما دون خمسة اوسق)
ألف وسقانة رطل بالبغدادى من التمار والحبوب (صدقة) * وبه قال (حدثنا محمد بن المثنى) قال (حدثنا
عبد الوهاب) بن عبد الحميد (قال حدثني) بالافراد ولا بن عسا (يحيى بن سعيد) بكسر العين
الانصارى (قال اخبرني) بالافراد (عمر) انه (سمع ابا) يحيى (عن ابي سعيد) ان لدري (رضي الله عنه) انه قال
(سمعت النبي صلى الله عليه وسلم بهذا) الحديث وقائدة ايراده لهذا الطريق التصريح بسماع عمرو بن يحيى
من ابيه بخلاف الاول فانه بالعتنة * (باب) جواز اخذ (العرض) بفتح العين وسكون الراء وبالضاد المجمة
خلاف الدنانير والدرهم (في الزكاة وقال طاوس) هو ذكوان عمار واهيحيى بن آدم في كتاب الخراج (قال
معاذ) هو ابن جبل (رضي الله عنه لاهل اليمن اتوني بعرض) بفتح العين المهملة وسكون الراء بعدها ضاد مجمة
(ثياب) بالتسوية بدل من عرض أو عطف بيان وجوز بعضهم اضافة عرض للاحقه كشجر أزال قالوا اضافة
يانية والعرض ما عدا التقدين (خبيص) بفتح الخاء المجمة وآخره صاد مهملة بيان لسابقه اى خبيصة وذكره
على ارادة الثوب وقال الكرماني كساء اسود مربع له علمان والمفسر ورخييس بالسين قال ابو عبيد هو ما طوله
خمس اذرع (اوليس) بفتح اللام وكسر الموحدة المخففة فعيل بمعنى ملبوس (في الصدقة مكان الشعر والذرة)
بضم المذال المجمة وتخفيف الراء هو (اهون) اسهل (عليكم) عبر بعل دون اللام لارادة تسلط السهولة عليهم
(وخير) أى ارفق (لاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة) لان مؤنة النقل ثقله فرأى الاخف في ذلك خيرا
من الاثقل وهو موافق لمذهب الخنقية في جواز دفع القيمة في الزكاة وان كان المؤلف كثيرا المخالفة لهم لكن قاده
اليه الدليل كما قاله ابن رشيد وهذا التعليق وان كان صحيحا الى طاوس لكن طاوس لم يسمع من معاذ فهو منقطع
نم ايراد المؤلف في معرض الاحتجاج يقتضى قوته عنده وقد حكى البيهقي عن بعضهم انه قال فيه عن الجزية
بدل الصدقة فان ثبت ذلك فقد سقط الاحتجاج به لكن المشهور الاول أى رواية الصدقة وقد اوجب بان معاذ
كان يقبض منهم الزكاة بأعيانهم غير مقومة فاذا قبضها عاوض عنها حينئذ من شاء ما شاء من العروض ولعله كان
يبيع صدقة زيد من عمرو حتى يخلص من كراهة بيع الصدقة لما حبا وقيل لاجبة في هذا على اخذ القيمة في الزكاة
مطلقا لانه حاجة علمها بالمدينة رأى المصلحة في ذلك واستدل به على نقل الزكاة واجيب بأن الذى صدر من معاذ
كان على سبيل الاجتهاد فلا حاجة فيه وعروض بأن معاذ كان أعلم الناس بالحلال والحرام وقدينه النبي
صلى الله عليه وسلم لما أرسله الى اليمن ما كان يصنع (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث أبي هريرة الا فى
موصولا ان شاء الله تعالى في باب قول الله تعالى وفي الرقاب (واما خالد) هو ابن الوليد (احتبس) أى وقف
ولا بوى ذرو الوقت فقد احتبس (أدراعه) جمع درع وهى الزردية (وأعتده) بضم المشاة الفوقية جمع عتد
بفتحين ولا بى ذرو وأعتده بكسر التاء ولمسلم أعتاده جمع عتاد بفتح العين لكن نقل ابن الاثير عن الدارقطني أن احد
صوب الاولى وان على بن حفص أخطأ في قوله أعتاده وصحف وقال بعضهم ان احدا انما حكى عن على بن حفص

واعتده بالمشاة وان الصواب واعبده بالموحدة لكن لا وهم مع صحة الرواية والذي يظهر أن العيصي رواية اعتده
بالمشاة الفوقية وهو المعتبر من السلاح والدواب للحرب (في سبيل الله) قال النووي انهم طلبوا من خالد زكاة
أعتاده فلما انهم التجأوا فقال لهم لا زكاة على فقالوا النبي صلى الله عليه وسلم ان خالد امتنع فقال انكم تظلمونه انه
حبها ووقفها في سبيل الله قبل الحول فلا زكاة فيها وفيه دليل على وقف المنقول خلافا لبعض الكوفيين انتهى
وقال البدر الدماميني ولا أدري كيف ينتهض حديث وقف خالد لادراعه واعتده دايلا للجاري على أخذ
العرض في الزكاة ووجهه غيره من حيث ان أدراعه واعتده من العرض ولو لا أنه وقفها لاعطاها في الزكاة
أو لما صح منه صرفها في سبيل الله فدخل في أحد مصاريق الزكاة الثمانية فلم يبق عليه شيء واستشكله ابن
دقيق العيد بأنه اذ حبس تعيين مصرفه من حيث التحبيس فلا يكون مصرفا من حيث الزكاة ثم تخلص من ذلك
باحتمال أن يكون المراد بالتحبيس الارصاد لذلك لا الوقف فيزول الاشكال (وقال النبي صلى الله عليه وسلم)
ما وصله المؤلف في العيدين من حديث ابن عباس رضي الله عنهما (تصدقن) أي ادين صدقاتكن (ولو من
حليكن) بضم الحاء المهملة وكسر اللام وتشديد التحتية قال البخاري (فلم يستثن) عليه الصلاة والسلام (صدقة
العرض من غيرها) ولا بد من صدقة العرض بالعين المهملة بدل الفاء (لجمعات المرأة تلتقي خرسها) بضم الخاء المعجمة
وسكون الزاء وبالصاد المهملة حلقها التي في اذنهما (وضأبها) بكسر السين المهملة قلادتها قال البخاري
(ولم يخص) عليه الصلاة والسلام (الذهب والفضة من العروض) وموضع الدلالة منه قوله وضأبها لان
الضباب ليس من ذهب ولا فضة بل من مسك وقرظ ونحوهما فدل على اخذ القيمة في الزكاة لكن قوله ولو من
حليكن يدل على انها لم تكن صدقة محدودة على حد الزكاة فلا حجة فيه والصدقة اذا أطلقت جات على التطوع
عرفا وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله) قال (حدثني) بالافراد (ابي) عبد الله بن المنثري (قال حدثني)
بالافراد ع (بضم المثناة) وتحقير الميم ابن عبد الله بن انس قاضي البصرة (ان) جدته (اسا) هوا بن
مالك (رضي الله عنه) حدثه ان ابا بكر (الصدوق) رضي الله عنه كتب له الفريضة التي تؤخذ في زكاة الحيوان
(انني امر الله رسوله) صلى الله عليه وسلم بها وكتب اعطى التي للكنهميني (ومن بلغت صدقته بنت مخاض)
بان كان عنده من الابل خمس وعشرون الى خمس وثلاثين وبنت الخماض بفتح الميم وبانطاء والضاد المعجمتين
الانثى من الابل وهي التي تم لها عام سميت به لان امها ان لها ان تلتق بالخماض وهو وجع الولادة وان لم تحمل
وبنت بالنصب على المفعولية وفي نسخة باضافة صدقة الى بنت (ولست عنده) اي والحال ان بنت الخماض
ليست موجودة عنده (و) الحال ان الموجود (عنده بنت لبون) انثى وهي التي ان لامها ان تلد فتصير لبونا
(فانها تقبل منه) اي من المالك من الزكاة (ويعطيه المصدق) بضم الميم وتحقير المهملة وكسر الدال كحدث
أخذ الصدقة وهو الساعي الذي يأخذ الزكاة (عشرين درهما) فصة من النقرة الخالصة وهي المراد بالدرهم
الشرعية حيث اطلقت (اوشاتين) بصفة الشاة المخرجة عن خمس من الابل (فان لم يكن عنده) اي المالك (بنت
مخاض على وجهها) المفروض (وعنده ابن لبون) ذكر (فانه يقبل منه) وان كان اقل قيمة منها ولا يكلف تحصيلها
(وليس معني) وهذا طرف من حديث الصدقات ويأتي ان شاء الله تعالى معقاه في باب زكاة الغنم ودلالته
على الترجمة من جهة قبول ما هو أنفس مما يجب على المصدق واعطاؤه التفاوت من جنس غير جنس الواجب
وكذا العكس واجب بانه لو كان كذلك لكان يتظر ما بين السنين في القيمة فكان العرض يزيد تارة وينقص
اخرى لاختلاف ذلك في الامكنة والازمنة فلما قدر الشارع التفاوت بمقدار معين لا يزيد ولا ينقص كان
ذلك هو الواجب في مثل ذلك قاله في فتح الباري ورواه هذا الحديث بصريون وفيه التحديث وأخرجه المؤلف
في مواضع قال المزي في الاطراف سنة في الزكاة اي هنا وباب لا يجمع بين متفرق وباب ما كان من خليطين وباب
من بلغت عنده صدقة بنت مخاض وباب زكاة الغنم وباب لا تؤخذ في الصدقة هرة وفي الخمس والشركة
والاباس وتركة الحبل وقال صاحب التلويح في عشرة مواضع باسناد واحد مقطوعا من حديث ثمامة عن انس
وأخرجه ابو داود في الزكاة وكذا النسائي وابن ماجه وبه قال (حدثنا مؤمل) بضم الميم الاولى وفتح النانية
مشددة بلفظ المفعول ابن هشام البصري قال (حدثنا اسماعيل) بن علي (عن ايوب) السخيتاني (عن عطاء
ابن ابي رباح قال قال ابن عباس رضي الله عنهما شهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم اصلي) بفتح اللامين

والاولى جواب قسم محذوف يتضمنه لفظ اشهد اى والله لقد صلى صلاة العيد (قبل الخطبة فرأى) عليه الصلاة والسلام (انه لم يسمع النساء) خطبته لبعدهن (فأتاهن) اى فجاء اليهن (ومعه بلال) حال كونه (ناشر ثوبه) بالاضافة ولا يذو ناشر ثوبه بغير اضافة مع الرفع (فوعظهن وأمرهن أن يتصدقن فجعلت المرأة تلقى وأشار ابوب) السخيتاني بيده (الى اذنه والى حلقه) يريد ما فيهما من حلق وقرط وقلادة ومطابقتها للترجمة قبل من جهة امره عليه الصلاة والسلام التساء بدفع الزكاة فدفعن الحلق والتلاذذ وهو يدل على جواز اخذ العرض فى الزكاة وجوابه ما مر فى هذا الباب قريبا * هذا (باب) بالتسوين (لا يجمع بين متفرق) بتقديم المنانة الفوقية على الفاء وتشديد الراء والعموى والمستمل متفرق بتأخيرها (ولا يفرق بين مجتمع) بكسر الميم الثانية (ويذكر عن سالم) هو ابن عبد الله بن عمر عما وصله احمد وابو يعلى والترمذى وغيرهم (عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله) اى مثل لفظ الترجمة * وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله الانصارى قال حدثنى) بالافراد (ابى) عبد الله بن المثنى (قال حدثنى) بالافراد عى (ثمامة ان) جده (انسارضى الله عنه حدثه ان ابا بكر رضى الله عنه كتب له) الفريضة (التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يجمع) بضم اوله وفتح ثالته اى لا يجمع المالك والمصدق (بين متفرق) بتقديم التاء على الفاء (ولا يفرق) بضم اوله وفتح ثالته مشددا (بين مجتمع) بكسر الميم الثانية (خشيمة) المالك كثره (الصدقة) فيقل ماله أو خشيمة المصدق قلناه وأمر كل واحد منهما أن لا يحدث فى المال شيئا من الجمع والتفريق وخشيمة نصب على انه مفعول لا جله وقد تنازع فيه الفعلان يجمع ويفرق وقال فى المصايح ويحتمل أن يقدر لا يفعل شيئا من ذلك خشيمة الصدقة فيحصل المراد من غير تنازع وهذا التأويل السابق قاله الشافعى وقال مالك فى الموطأ معناه أن يكون التفريق الثلاثة لكل واحد منهم اربعون شاة وجبت فيها الزكاة فيجمعونها حتى لا يجب عليهم كلهم فيها الاشاة واحدة أو يكون للخليطين ما تشاة وشاتان فيكون عليهما فيها ثلاث شياه فيفرق قانها حتى لا يكون على كل واحد الاشاة واحدة فصرف الخطاب للمالك وقال ابو حنيفة معنى لا يجمع بين متفرق أن يكون بين رجلين اربعون شاة فاذا جمعا فاشاة واذا فرقاها فلا شى ولا يفرق بين مجتمع أن يكون لرجل مائة وعشرون شاة فاذا فرقاها المصدق اربعين اربعين وثلاث شياه وقال ابو يوسف معنى الاول أن يكون للرجل ثمانون شاة فاذا جاء المصدق قال هى بينى وبين اخوى لكل واحد عشرون فلا زكاة أو يكون له اربعون ولا خوته اربعون فيقول كلها لى فاشاة * هذا (باب) بالتسوين (ما كان من خليطين فانهما يتراجعا بينهما بالسوية وقال طاوس) هو ابن كيسان اليماني (وعطاء) هو ابن ابي رباح عما وصله ابو عبيد فى كتاب الاموال (اذا علم الخليطان) بكسر لام علم مخففة ولا ي الوقت من غير اليونينية علم الخليطان بقضها مشددة (اموالهما فلا يجمع مالهما) فى الصدقة فلو كان لكل واحد منهما عشرون شاة بميزة فلا زكاة (وقال سفيان) الثورى (لا تجب) فى الخليطين زكاة (حتى يتم لهذا اربعون شاة ولهذا اربعون شاة) فيجب على كل واحد شاة وهذا مذهب أبى حنيفة وحاصله انه لا يجب على احد الشرى شيئا من جماع المالك الا مثل الذى كان يجب عليه لو لم تكن خلطة فلم يعتبروا خلطة الجوار واعتبرها الشافعى كخاطبة الشيوخ لكن تختص خلطة الجوار باقتصاد المشرع والمسرحة والمراح والمرعى والمراح بضم الميم موضع الحلب بفتح اللام والراعى والفعل * وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثنى) بالافراد (ابى) عبد الله بن المثنى الانصارى وثقه الجعلى والترمذى واختلف فيه قول الدارقطنى وقال ابن معين وابوزرعة وابوحاتم صالح وقال التسامى ليس بالقوى وقال البايع فيه ضعف ولم يكن من اهل الحديث وروى منا كبر وقال العقيل لا تابع على اكثر حديثه انتهى ثم تابعه على حديثه هذا احمد بن سادة فرواه عن ثمامة انه اعطاه كتابا وزعم أن ابا بكر كتبه الحديث رواه ابو داود ورواه احمد فى مسنده فأتى كونه لم يتابع عليه وبالبال فلم يحتج به البخارى الا فى روايته عن عمه ثمامة وأخرج له من روايته عن ثابت عن انس حديثا تويع فيه عنده وأخرج له ايضا فى اللباس عن مسلم بن ابراهيم عن عبد الله بن دينار فى النهى عن القرع بمتابعة نافع وغيره عن ابن عمر وروى له الترمذى وابن ماجه (قال حدثنى) بالافراد ايضا (ثمامة ان) انساً حدثه أن ابا بكر رضى الله عنه كتب له (فريضة الصدقة) التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان من خليطين فانهما يتراجعا بينهما بالسوية) يريد أن المصدق اذا اخذ من احد الخليطين ما واجب أو بعضه من مال احدهما فانه يرجع المخالط الذى اخذ منه الواجب أو بعضه بقدر حصته الذى

خاطمه من مجموع المائتين مثلاً في المثل كالتأثير والحبوب وقية في المقوم كالأبل والبقر والغنم فلو كن لكل منهما
عشرون شاة رجع الخليط على خلطه بقية نصف شاة لا بنصف شاة لأنها غير منلية ولو كان لأحدهما مائة
ولآخر خمسون فأخذ الساعي الشاتين الواجبين من صاحب المائة رجع بثلاث قيمتهما أو من صاحب الخمسين
رجع بثلاث قيمتهما أو من كل واحد شاة رجع صاحب المائة بثلاث قيمة شاة وصاحب الخمسين بثلاث قيمة شاة * (باب
ركاة الأبل ذكره) أي حكم ركاة الأبل (أبو بكر) الصديق (وأبو ذر وأبو هريرة رضي الله عنهم عن النبي صلى
الله عليه وسلم) وحديث كل منهم يأتي أن شاء الله تعالى في الركاة وحديث أبي ذر في النذور أيضاً * وبالسند
قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا الوليد بن مسلم) يسكون السين وكسر اللام القرشي قال
(حدثنا الأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (قال حدثني) بالأفراد (ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عطاء
ابن يزيد) من الزيادة الملبى (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن أعرابياً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن الهجرة) أي أن يبايعه على الإقامة بالمدينة ولم يسكن من أهل مكة الذين وجبت عليهم الهجرة قبل الفتح
(فقال) له عليه الصلاة والسلام (ويحك) كلمة راحة وتوحيه لمن وقع فيهلكة لا يستصحبها (أن شاتها) أي القيام
بحق الهجرة (شديد) لا يستطيع القيام بها إلا القليل ولعلها كانت متعذرة على السائل شاقة عليه فلم يجبه إليها
(وهل لك من أبل تؤدى صدقتها) ركاتها (قال نعم) لي أبل تؤدى ركاتها (قال فاعمل من وراء البصار) بوحدة
ومهلة أي من وراء القرى والمدن وكأنه قال إذا كنت تؤدى فرض الله عليك في نفسك ومالك فلا تلي أن
تقيم في بيتك ولو كنت في أبعدهم مكان (فإن الله لن يترك) بكسر المثناة الفوقية أي لن ينقصك (من) ثواب (عملك
شيئاً) وللعموى والمستقلى ولم يترك بلم الجازمة بدل لن الناصبة وفي بعض النسخ لم يترك بسكون المثناة الفوقية من
التزلف وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الهجرة والأدب والهبة ومسلم في المغازي وأبو داود في الجهاد
والنساء في البيعة والسير * (باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض) برفع صدقة فاعل بلغت من غير تنوين
لاضافته إلى بنت ولا إلى ذر صدقة بالتزوين بنت مخاض نصب مفعول بلغت (وليست عنده) * وبالسند قال
(حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثني) بالأفراد (أبي) عبد الله بن المثنى (قال حدثني) بالأفراد أيضاً (ثمامة) بضم
المثناة (أن أنس رضي الله عنه حدثه أن أبا بكر رضي الله عنه كتب له فريضة الصدقة التي أمر الله رسوله صلى
الله عليه وسلم) بها (من بلغت عنده من الأبل صدقة الجذعة) بفتح الجيم والذال المججمة التي لها أربع سنين وطعنت
في الخامسة (وليست عنده جذعة) الواو والهمال (وعنده حقة) بكسر الحاء المهملة وفتح القاف المشددة التي لها
ثلاث سنين وطعنت في الرابعة وخبر المبتدأ الذي هو من بلغت قوله (فإنها تقبل منه الحقة ويجوز مع شاتين)
بصفة الشاة المخرجة عن خمس من الأبل يدفعهما للمصدق (ن استيسر تاله) أي وجدنا في ما شئته (أو عشرين
درهما) فضة من النقرة وكل منهما أصل في نفسه لا يدل لأنه قد خفيهما وكان ذلك معلوماً لا يجري مجرى تعديل
القيمة لا اختلاف ذلك في الأزمنة والأمكنة فهو تعويض قدره الشارع كالصاع في المصراة (ومن بلغت عنده
صدقة الحقة وليست عنده الحقة وعنده الجذعة فإنها تقبل منه الجذعة ويعطيه المصدق) بتخفيف الصاهي
الساعي (عشرين درهماً أو شاتين ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده الأبل بنت لبون) أنثى (فإنها تقبل
منه بنت لبون ويعطى) المصدق بالتشديد وهو المالك (شاتين أو عشرين درهماً ومن بلغت صدقة بنت لبون)
بنصب بنت على المفعولية وهي التي لها سنتان وطعنت في الثالثة (وعنده حقة فإنها تقبل منه الحقة ويعطيه
المصدق) بالتخفيف وهو الساعي (عشرين درهماً أو شاتين ومن بلغت صدقة بنت لبون) نصب (وليست عنده
وعنده بنت مخاض) وهي التي لها سنة وطعنت في الثانية (فإنها تقبل منه بنت مخاض ويعطى) أي المالك (معها)
المصدق (عشرين درهماً أو شاتين) فيه أن جبر كل مرتبة بشاتين أو عشرين درهماً وجواز النزول والصعود
من الواجب عند فقده إلى سن آخر يابيه والخيار في الشاتين والدرهم لادافعها سواء كان مالكا أو ساعياً وفي
الصعود والنزول للمالك في الأصح وهذا الحديث طرف من حديث أنس وليس فيه ما ترجم له نعم أو رده في باب
العرض في الركاة ولفظه كما مر قريبا ومن بلغت صدقة بنت مخاض وليست عنده وعنده بنت لبون فإنها تقبل
منه ويعطيه المصدق عشرين درهماً أو شاتين فإن لم تكن عنده بنت مخاض على وجهها وعنده ابن لبون فإنه يقبل
منه وليس معه شيء وحذفه هنا فقبل جرى في ذلك على عادته في تصحيح الأذهان بخلاف حديث الباب عن موضع

الترجمة كما رواه ائمة الكفاية ذكر اصل الحديث في موضع آخر ليبحث الطالب عنه وقيل غير ذلك مما عزي لابن رشيد
 وابن المنير وفيما ذكر كفاية في الاعتذار عنه والله الموفق والمعين * (باب زكاة الغنم) * وبالسند قال
 (حدثنا محمد بن عبد الله بن المنفى الانصاري قال حدثني) بالافراد (ابي) عبد الله (قال حدثني) بالافراد ايضا
 (ثمامة بن عبد الله بن انس أن) جده (انس) رضي الله عنه (حدثه أن أبا بكر) الصديق (رضي الله عنه كتب له)
 أي لانس (هذا الكتاب لما وجهه الى البحرين) عاملا عليها وهو اسم لاقليم مشهور يشتمل على مدن
 معروفة قاعدتها هجر (بسم الله الرحمن الرحيم هذه فريضة) أي نسخة فريضة (الصدقة التي فرض رسول الله
 صلى الله عليه وسلم على المسلمين) بفرض الله (والتي أمر الله بها) بحرف العطف ولا يي داود التي يدونه على أن
 الجمله تبدل من الجمله الاولى ولغير أبي ذر به (رسوله) عليه الصلاة والسلام أي بتبليغها واضيف الفرض اليه لانه
 دعا اليه وحمل الناس عليه أو معنى فرض قدر لان الايجاب بنص القرآن على سبيل الاجمال وبين صلى الله عليه
 وسلم مجمله بتقدير الانواع والاجناس (فمن سئلها) بضم السين أي فمن سئل الزكاة (من المسلمين) حال كونها
 (على وجهها فليعطها) أي على الكيفية المذكورة في الحديث من غير تعبد بدليل قوله (ومن سئل فوقها) أي
 زائدا على الفريضة المعينة في السن أو العدد (فلأعط) الزائد على الواجب وقيل لا يعطى شيئا من الزكاة لهذا
 المصدق لانه خان بطلبه فوق الزائد فاذا ظهرت خيانتة سقطت طاعته وحينئذ يتولى اخراجه أو يعطيه لساع
 آخر * ثم شرع في بيان كيفية الفريضة وكيفية أخذها وبأن كذا الايل لانها غالب اموالهم فقال (في أربع
 وعشرين من الايل) زكاة (غادونها) أي غادون أربع وعشرين (من الغنم) يتعلق بالمبتدأ المقدّر (من كل
 خمس) خبر المبتدأ الذي هو (شاة) وكلمة من للتعليل أي لاجل كل خمس من الايل وسقط في رواية ابن السكن كلمة
 من الداخلة على الغنم وصوّبه بعضهم وقال القاضي عياض كل صواب فن اثبتنا معناها زكاتها من الغنم ومن
 للبيان لا للتبعض وعلى استقامتها فالغنم ميتة أخبره في أربع وعشرين وانما أقدم الخبر لان المراد بيان النص
 اذ الزكاة انما تجب بعد النصاب فكان تقديمه أهم لانه السابق في السبب (إذا) وفي نسخة فاذا (بلغت) ايله
 (خمس وعشرين الى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض انتهى) قيد بالانثى للتأكيّد كما يقال رأيت بعيني وسمعت
 بأذني (فاذا بلغت) ايله (ستاء وثلاثين الى خمس وأربعين ففيها بنت لبون انتهى) أن لانهما أن تلد (فاذا بلغت) ايله
 (ستاء وأربعين الى ستين ففيها حقة طروقة الجمل) بفتح الطاء فعولة بمعنى مفعولة صفة لحقة استحصت أن يغشاها
 الفحل (فاذا بلغت) ايله (واحدة وستين الى خمس وسبعين ففيها جذعة) بفتح الجيم والذال المجعّة سميت بذلك لانها
 أجذعت مقدّم اسنانها أي استطته وهي غاية اسنان الزكاة (فاذا بلغت) ايله (يعني ستاوسبعين الى تسعين ففيها
 بنتا لبون) بزيادة يعني وكأَنَّ العدد حذف من الاصل اكتفاء بدلالة الكلام عليه فذكره بعض رواة وأتى بلفظ
 يعني لينبه على أنه مزيد أو شك أحد رواة فيه (فاذا بلغت) ايله (أحدى وتسعين الى عشرين ومائة ففيها حقتان
 طروقتا الجمل فاذا زادت) ايله (على عشرين ومائة) واحدة فصاعدا (ففي كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين
 حقة) فواجب مائة وثلاثين بنتا لبون وحقة وواجب مائة وأربعين بنتا لبون وحقتان وهكذا (ومن لم يكن معه
 الا أربع من الايل فليس فيها صدقة الا أن يشاء ربها) أي يتبرع ويتطوع (فاذا بلغت خمس من الايل ففيها شاة
 و) فرض عليه الصلاة والسلام (في صدقة الغنم في سائمتها) أي راعيها لا المملوكة وفي سائمتها كما قاله في شرح
 المشكاة بدل من الغنم باعادة الجار المبدل في حكم الطرح فلا يجب في مطلق الغنم شيء وهذا أقوى في الدلالة من
 أن لو قيل ابتداء في سائمة الغنم أو في الغنم السائمة لان دلالة البدل على المقصود بالمنطوق ودلالة غيره عليه
 بالمفهوم وفي تكرار الجار إشارة الى أن للسوم في هذا الجنس مدخل اقويا وأصلا يقاس عليه بخلاف جنسي
 الايل والبقر انتهى (إذا كانت) غنم الرجل وللكنهي إذا بلغت (أربعين الى عشرين ومائة) فزكاتها (شاة)
 جذعة ضأن لها سنة ودخلت في الثانية وقيل ستة اشهر أو ثنية معز لها ستان ودخلت في الثالثة وقيل سنة وشاة
 رفع خبره مبتدأ مفعرا أو مبتدأ وفي صدقة الغنم خبره (فاذا زادت) غنمه (على عشرين ومائة) واحدة فصاعدا
 (الى مائتين) فزكاتها (شاتان) مرفوع على الخبرية أو الابتدائية كما مر (فاذا زادت) غنمه (على مائتين) ولو
 واحدة (الى ثلثمائة ففيها ثلاث) وللكنهي ثلاث شيا (فاذا زادت) غنمه (على ثلثمائة) مائة أخرى لادونها
 (ففي كل مائة شاة) ففي أربع مائة أربع شيا وفي خمسمائة خمس وفي ستمائة ست وهكذا (فاذا كانت سائمة الرجل

ناقصة) نصب خبر كان (من اربعين شاة واحدة) صفة شاة الذي هو تمييز اربعين كذا أعربه في التنقيح وتعقبه
 في المصايح بأنه لا فائدة في هذا الوصف مع كون الشاة تميزا وانما واحدة منصوب على انه مفعول بشاة اي
 اذا كلن عند الرجل ساعة تنقص واحدة من اربعين فلازكاة عليه فيها وبطريق الاولى اذا انقصت شاة على
 ذلك ويحتمل أن يكون شاة مفعولا بناقصة وواحدة وصف لها والتمييز محذوف للدلالة عليه انتهى (فليس فيها)
 اي الناقصة عن الاربعين (صدقة الا أن يشاء ربها) أن يتطوع (وقى) ما تقي درهم من (الرقعة) بكسر الراء
 وتخفيف القاف الورق والهاء عوض عن الواو نحو العدة والوعد انقضى المضروبة وغيرها (ربع العشر) خمسة
 دراهم وما زاد على المائتين فصا به فيصرب ربع عشره وقال ابو حنيفة لها وقص فلاشي على ما زاد على مائتي
 درهم حتى بلغ اربعين درهما فضة فقيه حينئذ درهم واحد وكذا في كل اربعين (فان لم تكن) اي الرقة (الاتسعين
 ومائة فليس فيها شيء) اعدم النصاب والتعبير باتسعين يوهم اذا زادت على المائة والتسعين قبل بلوغ المائتين
 أن فيها زكاة وليس كذلك وانما ذكر التسعين لانه آخر عدد قبل المائة والحساب اذا جاوز الا حاد كان تركيبه
 بالعقود كالعشرات والمئين والالوف قد كرر التسعين ليدل على أن لا صدقة فيما تنقص عن المائتين ولو بعض حبة
 لحديث الشجين ليس فيما دون خمس أواق من الورق صدقة (الا أن يشاء ربها) وهذا كقوله في حديث
 الاعرابي في الايمان الا أن تطوع * هذا (باب) بالتسعين (لا يؤخذ في الصدقة) المقروضة (هرمة) بفتح
 الهاء وكسر الراء (ولا ذات عوار) بفتح العين (ولا تيس الا ماشاء المصدق) بتخفيف الصاد المهملة وتشديد هاء
 والتشديد مكسوط في اليونانية * وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثني ابي) عبد الله بن المنثي
 (قال حدثني) بالافراد فيهما (نخامة) بن عبد الله (أن أنسا) جده (رضي الله عنه) حدثه ان ابا بكر (الصديق
 رضي الله عنه) كتب له (التي) وللصديق في الصدقة التي (امر الله رسوله صلى الله عليه وسلم) بها (ولا يخرج
 في الصدقة) المقروضة (هرمة) الكبيرة التي سقطت اسنانها (ولا ذات عوار) بفتح العين وألف بعد الواو أي
 معيبة بما ترتبه في البيع وهو شامل للمريض وغيره وبالضم العور في العين الامن مثلها من الهرمات وذات
 العوار وتكني مريضة متوسطة ومعيبة من الوسط وكذا لا تؤخذ صغيرة لم تبلغ سن الاجزاء (ولا تيس) وهو خجل
 الغنم أو مخصوص بالمعز لقوله تعالى ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون (الا ماشاء المصدق) بتخفيف الصاد وكسر
 الدال كحدث أخذ الصدقات الذي هو وكيل الفقراء في قبض الزكوات بأن يؤدى اجتهاده الى أن ذلك خير لهم
 وحينئذ فالاستثناء راجع لما ذكر من الهرم والعور والذكورة ثم يؤخذ ابن اللبون أو الحق عن خمس وعشرين
 من الابل عند فقد بنت الخاض والذكر من النسياء فيعاديون خمس وعشرين من الابل والتبيع في ثلاثين من
 البقر لانه على الجواز فيها الا في الحق فلقياس وخرج بعيب البيع عيب الاخصية ولو انقصت الماشية الى
 صحاح ومراض أو الى سليمة ومعيبة أخذ صحيحة وسليمة بالقسط في اربعين شاة نصفها صحاح ونصفها مراض وقبيحة
 كل صحيحة ديناران وكل مريضة دينار تؤخذ صحيحة بقيمة نصف صحيحة ونصف مريضة وهو دينار ونصف وكذا
 لو كان نصفها سليما ونصفها معيبا كما ذكرتم ان الاكثرين كما قاله ابن حجر على تشديد صاد المصدق أي المتصدق
 فأبدلت التاء صاد أو أدغمت في الصاد وتقدير الحديث حينئذ ولا تؤخذ هرمة ولا ذات عوار أصلا ولا يؤخذ
 التيس الا برضى المالك لكونه محتاجا اليه في أخذه بغير رضا واضراره وحينئذ فالاستثناء محتص بالتيس
 واستدل به للمالك في تكليف المالك سليما وهو مذهب المدونة وعن ابن عبد الحكم لا يؤخذ من المعيبة الا أن
 يرى الساعي اخذ المعيبة لا الصغيرة * (باب اخذ العناق في الصدقة) بفتح العين الاثنى من ولد المعز اذا أتى عليها
 حول ودخلت في الثاني والجمع أعنت وعنق وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا
 شعيب) هو ابن أبي حزة (عن) ابن شهاب (الزهرى ح) للتحويل (وقال الليث) بن سعد عن ابيه الليث (عن ابن
 شهاب) الزهرى (عن عبيد الله بن عبد الله) بن عتبة بن مسعود أن أبا هريرة رضي الله عنه
 قال قال أبو بكر (الصديق رضي الله عنه) في حديث قصته مع عمر بن الخطاب في قتال مانى الزكاة السابق
 في أول الزكاة (والله لو منعوني عناقا كانوا يؤدونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها) فيه
 دلالة على أن العناق مأخوذة في الصدقة وهو مذهب الصائري كالشافعي وأبي يوسف وهو موضع الترجمة

(قال عمرو رضي الله عنه فها هو الآن رأيت ان الله شرح صدر أبي بكر رضي الله عنه بالقتال فعرفت انه الحق)
 أي بما ظهر له من الدليل والمستثنى منه غير مذكور أي ليس الامر شيئا من الاشياء الا على أن أبي بكر محق
 وصورة اخراج الخبر أن يضي على اربعين مائة من صفار المعز حول أو تنتج ماشيته ثم تموت فان حول
 تتاجها يني على حولها وكذا صفار الغنم وقال مالك في المدونة وإذا كانت الغنم صفالا أو البقر بها جيل
 أو الابل فصلانا كلها كاف ربها أن يشتري ما يجزئ منها في الغنم جذعة أو ثنية وفي الابل والبقر ما في الكبار
 منها به قال زفر وقال أبو حنيفة ومحمد لا شيء في الفصلان والهاجيل ولا في صفار الغنم لأنها ولا من غيرها لقول
 عمر اعد الصلوة عليهم ولا تأخذها وانما خرج قول الصديق على المباغة بدليل الرواية الاخرى لو منعوني عقالا
 والعقال لازكاة فيه فالعقال تنبيهها بالادنى على الاعلى وربما قدر المستصير لاجل الملازمة لمحول لو كان فيها آلهة
 الا الله لفسدنا وكان الصديق قال من منع حقوا لعقالا أو عناقا فبعض قليل أو كثيرا فقتلنا له متعين وهو لا
 منعوا فقتلهم متعين * هذا (باب) بالتزوين (لا تؤخذ كرائم اموال الناس في الصدقة) أي نفائس اموالهم
 من أي صنف كان * وبالسند قال (حدثنا أمية بن بسطام) بكسر الموحدة مصر وفا العيشى بفتح العين وسكون
 المثناة التحتية وكسر المجهة قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي وفتح الراء قال (حدثنا روح بن القاسم) بفتح
 الراء (عن اسماعيل بن أمية) الاموى المكي (عن يحيى بن عبد الله بن صبيح عن أبي معبد) بفتح الميم نافذ بالتزوين
 والقاء والذال المجهة (عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذًا) والياء
 (على) اهل الجند من (اليمن) سنة عشرة قبل حجة الوداع يعلمهم القرآن وشرائع الاسلام ويقتضي بينهم ويقتض
 الصدقات من عمال اهل اليمن وللكنهية إلى اليمن (قال انك تقدم) بفتح الدال مضارع قدم بكسرهما (على
 قوم اهل كتاب) التوراة والانجيل وقاله تنبيهه الله على الاهتمام بهم لانهم اهل علم فليست مخاطبتهم كمخاطبة جهال
 المشركين وعبد الاوثان (فليكن اول ما تدعوهم اليه عبادة الله) بنصب اول على انه خبر كان ورفع عبادة على
 انه اسمها أي معرفة الله وفي رواية الفضل بن العلاء الى أن يوحدوا الله قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس
 الا ليعبدون ويؤيده قوله (فاذا عرفوا الله) بالتوحيد وتنفى الألوهية عن غيره وفيه دليل على أن اهل الكتاب
 لا يعرفون الله (فاخبرهم ان الله قد فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وبليتهم فاذا فعلوا الصلاة فآخبرهم ان الله
 قد فرض عليهم زكاة تؤخذ من اموالهم وترد على فقرائهم) يحتمل عود الضمير على اهل البلد فلا يجوز نقل الزكاة
 وأن يعود عليهم بوصف اسلامهم (فاذا أطاعوا بها أخذ) بالقاء ولا بى ذروا بن عساكر خذ (منهم) زكاة اموالهم
 (ووثق) أي احذر (كرائم اموال الناس) جمع كريمة وهي العزيرة عند رب المال اما باعتبار كونها اكلة اي
 مسخنة للاكل أو بضم الراء وتشديد الموحدة اي قريصة العهد بولادة وقال الا زهري الى خمسة عشر يوما
 من ولادتها لان الزكاة لو اساءة الفقراء فلا يناسب الاجحاف بمال الاغنياء الا ان وضوا بذلك * هذا (باب)
 بالتزوين (ليس فيما دون خمس ذود) من الابل (صدقة) مفروضة وانكر ابن قتيبة أن يقال خمس ذود كما لا يقال
 خمس ثوب وكأنه يرى أن الذود يطلق على الواحد وغلط في ذلك لسبوع هذا اللفظ في الحديث الصحيح وسماعه
 من العرب كما صرح به اهل اللغة نعم القياس في تمييز ثلاثة الى عشرة أن يكون جمع تكسير جمع قلة فبنيته اسم جمع
 كما في هذا الحديث قليل والذود يقع على المذكر والمؤنث والجمع والمفرد فاذا أضاف خمس اليه * وبالسند قال
 (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة المازني)
 نسبه الى جده ونسب جده الى جده كواقع في رواية مالك والمعروف انه محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد
 الله بن أبي صعصعة ورواه البيهقي في معرفة السنن والاخبار عن الشافعي قال اخبرنا مالك عن محمد بن عبد الله
 ابن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي صعصعة فنسب محمد الى أبيه وعبد الرحمن لجده (عن أبيه) عبد الله ونقل البيهقي
 عن محمد بن يحيى الذهلي أن محمد بن أبي صعصعة هذا سمع هذا الحديث من ثلاثة أنفس انتهى وقد رواه اسحاق
 ابن راهويه في مسنده عن أبي اسامة عن الوليد بن كنان عن محمد بن عمرو بن يحيى وعبد بن نعيم كلاهما
 عن أبي سعيد ورواه البيهقي في معرفة السنن عن الشافعي عن مالك عن عمرو بن يحيى عن أبيه (عن أبي سعيد
 رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس فيما دون خمسة أوسق من التمر صدقة وليس فيما دون
 خمس أواق) بكوار (من الودق) بكسر الراء الفضة (صدقة وليس فيما دون خمس ذود من الابل صدقة)

وهذا موضع الترجمة والحديث دليل على سقوط الزكاة فيما دون هذه المقادير من هذه الاعيان المذكورة خلافا
لابي حنيفة في زكاة الحرث وتعلق الزكاة في كل قليل وكثير منه واستدل بقوله صلى الله عليه وسلم فيما سقت
السماء العشر وفيما سقى بنضح أو دالية نصف العشر وهذا عام في القليل والكثير واجب بأن المقصود من الحديث
بيان قدر المخرج لا بيان المخرج منه قاله ابن دقيق العيد * (باب) ايجاب (زكاة البقر) اسم جنس واحدة بقرة
وباقورة للذكر والانثى (وقال ابو جريد) عبد الرحمن الساعدي رضى الله عنه مما وصله في ترك الحليل
(قال النبي صلى الله عليه وسلم لا عرفن) أى لا يرشكنكم غدا (ما جاء الله رجل) رفع فاعل جاء والله نصب بجهاء
وما مصدرية أى لا عرفن مجي رجل الله (بقرة لها خوار) بجهاء مفعومة وتخفيف الواو صوت ولاي ذر
عن الكسيمي لا أعرفن بزيادة همزة قبل العين فلا تقي أى لا ينبغي أن تكونوا على هذه الحالة فأعرفكم بها
يوم القيامة وأراكم عليها قال البخاري (ويقال جوار) بضم الجيم مهموزا بدل خوار بالخاء المجهمة وقال تعالى
(تجأرون أى ترفعون أصواتكم) ولاي الوقت أصواتهم (كما تجأر البقرة) رواه ابن ابي حاتم عن السدي
وذكر هذه الآية على عادته عند وقوفه على غريب يقع مثله في القرآن أن يذكر تفسيره ~~بكثير الفائدة~~
* وبالسند قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) قال (حدثنا ابي) حفص قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران
(عن المعرور بن سويد) بفتح الميم وسكون العين المهملة وبشكر ير الراء وسويد بضم السين مصفرا (عن أبي ذر
رضي الله عنه قال انتهيت الى النبي) ولاي ذر انتهيت اليه يعني النبي (صلى الله عليه وسلم قال و) الله (الذي
نفسى بيده أو) قال (والذي لا اله غيره أو كما حلف) لم يضبط ابو ذر اللفظ الذي حلف به عليه الصلاة والسلام
وقول الحافظ ابن حجر في الفتح ان الضمير في قوله انتهيت اليه يعود على أبي ذر وهو الخالف وان قوله انتهيت
اليه مقول المعرور غير ظاهر والله سبق قلم ويؤيد ذلك مع ما سبق رواية مسلم عن المعرور عن ابي ذر انتهيت الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأى قال هم الا خسرون ورب الكعبة الحديث
وفيه ثم قال والذي نفسى بيده (ما من رجل تكون له ابل أو بقرة أو غنم لا يؤدى حقها) أى زكاتها (الا اتى بها)
بضم الهزة (يوم القيامة) حال كونها (أعظم ما تكون واسمته) عطف على المنصوب السابق (تطاؤه) ذوات
الاخفاف منها (بأخفافها) جمع خف (وتنطحه) بكسر الطاء وتفتح ذوات القرون (بقرونها) فالضمير في كل قسم
عائد على بعض الجملة لا على الكل والخف للابل والقرن للبقرة والظلف للغنم والبقرة في حديث أبي هريرة السابق
في باب انهم مانع الزكاة وتأني الغنم على صاحبها على خير ما كانت اذا لم يبط فيها حقها تطاؤه باطلا فها وتنطحه
بقرونها الحديث والتقدير بذوات الاخفاف وذوات القرون الذي ذكرته لابن المنير وبه يجاب عما استشكله من
انه قيل في الابل والبقرة تطاؤه بأخفافها وهو أحسن من قول بعضهم في رواية باطلا فها وهو يدل على أن كل واحد
منها يوضع موضع الآخر واجاب القاضي عياض بأنه لما اجتمعوا على أحد ما على الآخر ورد بقوله وتنطحه
بقرونها لانه لا اشكال أن الابل لا قرون لها ولا شيء يقوم مقام القرون والتغليب انما يكون اذا وجد شيان
متقاربان (كما جازت) بالجيم والراي أى مرت (اخرها ردت عليه ولاها) بضم را ردت مبنيا للمفعول والضمير
في عليه للرجل أى فهو ومعاقب بذلك (حتى يقضى بين الناس) الى أن يفرغ الحساب (رواه بكير) هو ابن عبد
الله بن الاشجع مما وصله مسلم (عن ابي صالح) ذكره كوان (عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم)
ومراد المؤلف بهذه موافقة هذه الرواية لحديث ابي ذر في ذكر البقر لأن الحديثين مستويان في جميع ما وردا
فيه قاله في الفتح * ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن الحديث يتضمن الوعيد فيمن لم يؤد زكاة البقر قيدل
على وجوب زكاتها ولم يذكر المؤلف شيئا مما يتعلق بنصابها لكونه لم يقع له شيء على شرطه وروى الترمذي وحسنه
وصححه الحاكم عن معاذ بن عيسى النبي صلى الله عليه وسلم الى اليمن وامرني أن آخذ من اربعين بقرة مسنة ومن كل
ثلاثين بكرة تبيعاً وروى الحاكم ايضا من حديث عمرو بن حزم عن كتاب النبي صلى الله عليه وسلم في كل اربعين
باقورة بقرة وقد حكم بعضهم بتصح حديث معاذ واتصاله وفيه نظر لان مسرور قال يلق معاذاً وانما حسنه
الترمذي لشواهد والتبعية ماله سنة كاملة ونعمي به لانه يتبع امه ويجزئ عنه تبيعة بل أولى للأنوثة والمسنة
هي الثنية أى ذات ستين وسجت بذلك لتكامل اسنانها ويجزئ عنها تبيعة لان اجزائها من ستين (باب الزكاة على
الاقارب وقال النبي صلى الله عليه وسلم له اجر ان اجر القرابة والصدقة) وصله فيما يأتي قريسا ان شاء الله تعالى

في حديث زينب امرأة عبد الله بن مسعود في باب الزكاة على الزوج لكنه قال فيه لها بتأنيث الضمير وسقط لابي
ذرفلظة أجروه وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) امام الأئمة (عن اسحاق
ابن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس بن مالك رضي الله عنه يقول كان ابو طلحة) زيد الانصاري رضي الله عنه
(أكثر الانصار بالمدينة ما لا من نخل) بنصب أكثر خبر كان وما لا تميز أي من حيث المال والجار للبيان
(وكان أحب أمواله اليه) بنصب أحب خبر كان (بيرحا) برفع الراء اسمها وأحب اسمها وبير خبرها لكن قال
الزركشي وغيره ان الأول أحسن لان المحدث عنه البير فينبغي أن يكون هو الاسم وقد اختلف في بيرحا
هل هو بكسر الموحدة أو بفتحها وهل بعدها همزة ساكنة أو مثناة فتحة وهل الراء مضمومة أو مفتوحة
وهل معرب أم لا وهل حاء مدود أو مقصور منصرف أو غير منصرف وهل اسم قبيلة أو امرأة أو بئر أو بستان
أو أرض فنقل في فتح الباري وتبعه العيني عن نهاية ابن الاثير فتح الموحدة وكسرها وفتح الراء وضمها مع المد
والقصر قال فهذه ثمان لغات انتهى والذي رأيته في النهاية بيرحا بفتح الباء وكسرها وفتح الراء وضمها
والمد فيهما وبفتحهما والقصر هذا نصه بحروفه في غير ما نسخة ونقله عنه الطيبي كذلك بلفظه وعلى هذا فتكون
خمسة وقال عياض رويناه بفتح الباء والراء وبفتح الراء وضمها مع كسر الباء وقد حكى القاضي عياض عن
المغاربة كما نقل عنه في المصابيح ضم الراء في الرفع وفتحها في النصب وجزها في الجز مع الاضافة ايد الى حارنسيه
نخط الاصلين لكن قال بعضهم من رفع الراء وأرما حكم الاعراب فقد أخطأ وجرم التميمي بأن المراد به
في الحديث البستان معللاً بأن بساتين المدينة تدعى بأبائها أي البستان الذي فيه بيرحا وقال عياض
حائط سمي به وليس اسم بير وقال الصغاني بيرحا فيعمل من البراح اسم أرض كانت لابي طلحة بالمدينة وأهل
الحديث يعصفون ويقولون بيرحا ويحسبون انها بئر من آباء المدينة ونحوه في القاموس وقال في اللامع ولا تنافي
بين ذلك فان الأرض أو البستان تسمى باسم البئر التي فيه كما سبق والذي نلصنه من كلامهم في هذه الكلمة أن
بيرحا بكسر الموحدة وضم الراء اسم كان وبفتحها خبرها مع الهمزة الساكنة بعد الموحدة وابدائها ياء ومد حاء
مصرفا وغير مصرف لان تأنيثه معنوي كهند ومقصور فهي اثنا عشر وبيرحا بفتح الموحدة وسكون التثنية
من غير همزة وفتح الراء وضمها خبر كان أو اسمها ومد حاء مصرفا وغير مصرف ومقصور فهي ستة اثنان منها
مع القصر على انه اسم مقصور لا تر كيب فيه فيعرب كسائر المقصور ووصوب الصغاني والزنجشري والمجد
الشيرازي منها فتح الموحدة والراء على سائرهما من المدود والمقصوريل قال الباجي انها المحجمة على أبي ذر
وغيره (وكانت) أي بيرحا (مستقبلة المسجد) النبوي أي مقابلة قرية منه (وكان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها) أي في بيرحا (طيب) بالجر صفة للحجور السابق (قال انس رضي الله عنه
فلما انزلت هذه الآية ان تناولوا البر) أي لن تبلغوا حقيقة البر الذي هو كمال الخير أولن تناولوا بر الله الذي هو
الرحمة والرضى والجنة (حتى تنفقوا مما تحبون) أي من بعض ما تحبون من المال أو مما يعمه وغيره كبذل الجاه
في معاونته الناس والبدن في طاعة الله والمهجة في سبيل الله (قام ابو طلحة) رضي الله عنه (الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان الله تبارك وتعالى يقول لن تناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وان أحب
اموالى الى بيرحا) رفع خبر ان (وانها صدقة لله أرجو رزقها) أي خيرها (وذخرها) بضم الذال المججمة أي
أقدمها فأذخرها لاجدها (عند الله مضعها يا رسول الله حيث أريد الله) فوض تعيين مصرفها اليه عليه
الصلاة والسلام لكن ليس فيه تصريح بأن أبا طلحة جعلها حبسا (قال فتنازل صلى الله عليه وسلم) بفتح
الموحدة وسكون المججمة كهل وبل غير مكررة هنا قال في القاموس قل في الافراد مخرج ساكنة ومخرج مكسورة ومخرج
منقوطة ومخرج منقوطة مضمومة وتكرر مخرج للمساغة الاول منقون والثاني مسكن ويقال مخرج مسكين ومخرج
منقون ومخرج مشدد دين كلمة تقال عند الرضى والاعجاب بالشيء أو الفخر والمدح انتهى فنونه شبهه بأسماء
الاصوات كصه ومه (ذلك مال رايح ذلك مال رايح) بالموحدة فهما أي ذور مخرج كلابن وناصر أي مخرج صاحبه
في الاسرة أو مال مبروح فاعل بمعنى مفعول (وقد سمعت ما قلت وانى ارى أن تجعلها في الاقرين فقال ابو طلحة
أفعل يا رسول الله) برفع لام أفعل فعلا مستقبلا (فقسمها) أي بيرحا (ابو طلحة في اقاربه وبني عمه) من عطف
الخاص على العام وهذا يدل على أن اتفاق أحب الاموال على أقرب الاقارب أفضل وأن الآية تم الاتفاق

الواجب والمستحب قاله البيضاوي لكن استشكل وجه دلالة الحديث على الترجمة لانها للزكاة على الاقارب
وهذا ليس زكاة وأجيب بأنه أثبت للزكاة حكم الصدقة بالقياس عليها قاله الكرماني فليست مثل وقال ابن المنير
ان صدقة التطوع على الاقارب لما لم ينقص أجرها بوقوعها موقع الصدقة والصله معا كانت صدقة الواجب
كذلك لكن لا يلزم من جواز صدقة التطوع على من يلزم المرء نفقته أن تكون الصدقة الواجبة كذلك *
وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في الوصايا والوكالة والاشربة والتفسير ومسلم في الزكاة والنساء
في التفسير (تابعه) أي تابع عبد الله بن يوسف (روح) بفتح الراء وسكون الواو ثم مهمله ابن عباد البصري
عن مالك في قوله رابع بالموحدة فيما وصله المؤلف في كتاب البيوع (وقال يحيى بن يحيى) النسابوري مما وصله
في الوصايا (واسماعيل) بن أبي اويس مما وصله في التفسير كلاهما (عن مالك رابع) بالمشاة التحتية بدل الموحدة
اسم فاعل من الرواح نقيض الغدو أي انه قريب الفائدة يصل نفعه الى صاحبه كل رواح لا يحتاج أن يتكلف
فيه الى مشقة وسير أو يروح بالاجر ويغدو به واسكتني بالرواح عن الغدو لعلم السامع أو من شأنه الرواح وهو
الذهاب والفوات فاذا ذهب في الخيرة وأولى * وبه قال (ثنا ابن أبي حريم) هو سعيد بن محمد بن الحكم
ابن أبي حريم الجمحي قال (اخبرنا محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير الانصاري (قال اخبرني) بالافراد (زيد)
أبو اسامة العدوي ولا يذره ابن اسلم (عن عياض بن عبد الله) بن سعد القرشي العامري (عن أبي سعيد)
سعد بن مالك (الحدري رضي الله عنه) قال (خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيد) بفتح الهمزة
وتنوين الحاء (أو) عيد (فطر الى المصلى ثم انصرف فوعظ الناس وأمرهم بالصدقة فقال ايها الناس
تصدقوا فتر على النساء فقال يا معشر النساء تصدقن فاني رأيتكم كن) وللصوى والمستمل اريتكن بهمة
مضمومة قبل الراء وأرى تعدي الى ثلاثة مفاعيل والتاء هي المفعول الاول وهي في محل رفع نائب عن الفاعل
والكاف والنون في موضع نصب المفعول الثاني والثالث قوله (اكثر أهل النار قتلن وبم) استفهام حذف
منه الالف (ذلك) باسم الاشارة للمتوسط وللكنهية ذل بالالف بدل اللام (يارسول الله قال تكثرن
اللعن) الشتم (وتكفرن العشير) الزوج اي تسترن احسان الزوج اليك وتجهده (ما رأيت من فاقصات
عقل ودين اذهب للرجل) أي لعنته ولتكشيه بلب بالموحدة بدل اللام (الحازم) بالحاء المهملة والراء
الضابط لامره (من احدا كن يا معشر النساء) يعني انهن اذا أردن شيئا غلبن الرجال عليه حتى يفعلوه سواء كان
صوابا أو خطأ (ثم انصرف) عليه الصلاة والسلام (فلما صار الى منزله جاءت زينب) بنت معاوية أو بنت عبد الله
ابن معاوية بن عتاب الثقفية ويقال لها ايضا ربيعة وقع ذلك في صحيح ابن حبان نحو هذه القصة ويقال هما ثنتان
عند الاكثر ومن جزم به ابن سعد وقال الكلبي ربيعة هي المعروفة بزينب وبه جزم الطحاوي فقال ربيعة
هي زينب (امرأة ابن مسعود) عبد الله (تستأذن عليه فقيل يارسول الله) القائل بلال (هذه زينب فقال)
عليه الصلاة والسلام (اي الزياتب) اي اي زينب منهم فعرّف باللام مع كونه علما لما نهى كرحق جمع
(فقيل امرأة ابن مسعود قال نعم ائذنها فاذن لها) بضم الهمزة وكسر الذا (قالت ياني الله انك امرت
اليوم بالصدقة وكان عندى حلى) بضم الهملة وكسر اللام (لي فاردت أن تصدق به فزعم ابن مسعود أنه
ولده) بالنصب عطفا على الضمير (احق من تصدقت به عليهم) وهذا يحتمل أن يكون من مسند أبي سعيد بأن كان
حاضرا عند النبي صلى الله عليه وسلم عند المراجعة ويحتمل أن يكون حله عن زينب صاحبة القصة
(فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق ابن مسعود زوجك وولدك أحق من تصدقت به عليهم) ووجه مطابقته
لترجمة شمول الصدقة للأرض والنقل وان كان السياق قد يرجح النقل لكن السياق يقتضى عمومه قاله البرماوي
كغيره واحتج به على جواز دفع زكاة المرأة زوجها الفقير وهو مذهب الشافعية واحمد في رواية ومنعه
أبو حنيفة ومالك واحمد في رواية وأجابوا عن الحديث بأن قوله في الرواية الآتية ان شاء الله تعالى في باب
الزكاة على الزوج والايام في الحجر ولو من حليكن يدل على التطوع وبه جزم النووي واحتجوا ايضا بقوله
زوجك وولدك أحق من تصدقت به عليهم لانه يدل على انها صدقة تطوع لان الولد لا يعطى من الزكاة الواجبة
اجماعا وأجيب بأن الذي يمنع اعطاؤه من الصدقة الواجبة من يلزم المعطى نفقته والام لا يلزمها نفقة ولدها
مع وجود أبيه وأجيب بأن الاضافة للترية لا للولادة فكان له ولده من غيرها وتعليل منعها من اعطاء الزوج

يعود ما عطيه له اليها في النفقة فكانها لم تخرج عنها معارض بوقوع ذلك في التطوع ويلزم منه ابطاله مما قل
 والحديث يأتي في باب الزكاة على الزوج والايام في الجران شاء الله تعالى * هذا (باب) بالتزوين (ليس
 على المسلم في) عين (قرسه) الشامل للذكر والانثى وجمعه الخليل من غير لفظه (صدقة) خلافا لابي حنيفة في
 انائها او ذكرها وانائها حيث اوجب في كل فرس دينار او ربع عشر قيمته على التصيير * وبالسند قال (حدثنا
 آدم) بن ابي اياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت سليمان بن يسار)
 بفتح المثناة والمهمله المخففة (عن عراب بن مالك) بكسر العين وتخفيف الراء (عن ابي هريرة رضي الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على المسلم في فرسه وغلामه) اي عبده (صدقة) والمراد بالفرس
 اسم الجذس والا قالوا واحدة لا خلاف انه لا زكاة فيها ثم اذا كانت الخليل للتجارة فتجب فيها الزكاة بالاجماع فيخص
 به عموم هذا الحديث وخص المسلم وان كان الصبي عند الاصوليين والفقهاء تكليف الكافر بالفروع لانه
 مادام كافرا فلا يجب عليه الاخراج حتى يسلم فاذا أسلم سقطت لان الاسلام يجب ما قبله * هذا (باب) بالتزوين
 (ليس على المسلم في عبده صدقة) الا صدقة الفطرو زكاة التجارة في قيمته ان كان للتجارة * وبالسند قال
 (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطن (عن خثيم بن عزاله) بخاء مبهمة مضرومة
 ومثناة مفتوحة مصغرا (قال حدثني) بالافراد (ابي) عزاله (عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم) * وبه قال المؤلف ايضا (ح وحدثنا سليمان بن حرب) قال (حدثنا وهيب بن خالد) بضم الواو وفتح
 الهاء تصغير وهب قال (حدثنا خثيم بن عزاله عن مالك عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال ليس على المسلم صدقة في) عين (عبده) زاد مسلم الا صدقة الفطر (ولا) في عين (قرسه) ولا يذر
 ولا في فرسه واحترز بالتقييد بالعين فيهما عن وجودها في قيمتها اذا كانا للتجارة كما مر * وهذا الحديث أخرجه
 مسلم في الزكاة وكذا ابوداود والترمذي والنسائي وابن ماجه * (باب الصدقة على اليتامى) عبر بالصدقة
 لشمولها الفرض والنفل والصدقة على اليتيم تذهب قساوة القلب كما روى * وبالسند قال (حدثنا معاذ بن
 فضالة) بفتح الفاء والضاد المبهمة المخففة قال (حدثنا هشام) الدستواي (عن يحيى) بن ابي كثير
 (عن هلال بن ابي ميمونة) هو هلال بن علي بن اسامة المدني من صغار التابعين قال (حدثنا عطاء بن يسار)
 بتخفيف السين المهملة (انه سمع ابا سعيد الخدري رضي الله عنه يحدث ان النبي صلى الله عليه وسلم جلس ذات
 يوم) اي قطعة من الزمان ذات يوم صفة للقطعة المقدرة ولم تصرف لان اضافتها من قبيل اضافة المسمى
 الى الاسم وليس له تمكن في الظرفية الزمانية لانه ليس من اسماء الزمان (على المنبر وجلسنا حوله فقال افي)
 وللمستخلى والكشميهني ان (مما اخاف عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها) حسنهما
 وبهجتهما الفانية كمال الغنائم وغيرها (فقال رجل) لم اعرف اسمه (يا رسول الله أو يأتي الخير بالشر) بفتح الواو
 والهجرة للاستفهام اي أتصير نعمة الله التي هي زهرة الدنيا عاقوبة ووبالا (فسكت النبي صلى الله عليه وسلم)
 انتظارا للوحى (فقبل له) اي للسائل (ما سألتك تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يكلمك) ظنوا انه عليه
 الصلاة والسلام أنكر مسأته قال أبو سعيد (قرأيتا) بفتح الراء ثم الهزمة من الرؤية والعموى والمستخلى فرئنا
 بضم الراء ثم كسر الهزمة وللكشميهني فأرينا بتقديم الهزمة المنعومة على الراء المكسورة اي فظننا
 (انه ينزل عليه) الوحى بضم اوله وفتح الزاي مبني للمفعول (قال) أبو سعيد (فسمع) عليه الصلاة والسلام
 (عنه الرضاء) بضم الراء وفتح الحاء المهملة والضاد المبهمة والمذ العرق الكثير (فقال اين السائل وكانه)
 عليه الصلاة والسلام (جده) أي السائل فهموا أولا من سكوته عند سؤاله انكاره ومن قوله عليه الصلاة
 والسلام أين السائل جده لما رأوا فيه من البشرى لانه عليه الصلاة والسلام كان اذا سرت استأر وجهه
 (فقال) عليه الصلاة والسلام (انه لا يأتي الخير بالشر) أي ما قدر الله أن يكون خيرا يكون خيرا وما قدر أن يكون
 شرا يكون شرا وان الذي أخاف عليكم تضيقكم نعمة الله وصرفكم اياها في غير ما أمر الله فلا تعلق ذلك
 بنفس النعمة (و) أضرب لكم مثلين احدهما مثل المنزط في جمع الدنيا هو (ان محاسن الربيع) بضم المثناة
 التحتية من الانبات والربيع وقع فاعل وهو الجدول الذي يستقى به ما (يقتل) قتلا حبطا (او يلم) بضم
 أوله وكسر اللام اي يقرب من القتل وسقط في البضارى هنا لفظه ما قبل يقتل وحبطا بعدها فيقتل صفة

للمفعول محذوف أي شيئاً أو نباتاً وحبطاً بفتح الحاء المهملة والموحدة نصب على القيسر وهو داء يصيب
البعير من أحرار العشب أو من كلاً طيب يكثرون منه فينتفع فيه لك أو يقارب الهلاك وكذلك الذي يكثرون من جمع
الدينار لا سيما من غير حلها ويمنع ذلك الحق حقه لك في الآخرة بدخوله النار وفي الدنيا بأذى الناس له
وحدهم أي به وغير ذلك من أنواع الأذى وأسناد الأنبيات للربيع مجاز على رأي الشيخ عبد القاهر
الجرجاني إذا المسند إليه ملابس للفعل وليس فاعلاً حقيقة فياله إذا الفاعل هو الله تعالى والسكاكي يرى أن
الأسناد ليس مجازياً وأن الجازي الربيع بفعله استعارة بالكناية على أن المراد به الضاعل الحقيقي بقرينة
نسبة الأسناد إليه (الآ) بالتشديد (آكلة الخضراء) بفتح الخاء وسكون الصاد المجتمعتين وألف معدودة بعد
الراء وللشك فيهما والمستعمل الخضراء بكسر الصاد والراء من غير ألف وآكلة بمدة الهمة والاستثناء مفرغ
والاصل مما ينبت الربيع ما يقتل آكله إلا كل الخضراء وقال الطيبي لا يظهر أنه منقطع لوقوعه في الكلام
المثبت وهو غير جائز عند الزحشرى إلا بالتأويل ويجوز أن يكون متمصلاً لكن يجب التأويل في المستثنى والمعنى
أن من جملة ما ينبت الربيع شيئاً يقتل آكله إلا الخضراء منه إذا اقتصد فيه آكله وتحتوى دفع ما يؤذيه
إلى الهلاك وفي بعض النسخ ألا بتخفيف اللام وفتح الهمة على أنها استفتاحية كاتنه قال ألا انطروا آكلة
الخضراء واعتبروا شأنها (أكلت) وفي بعض النسخ فأنها أكلت أي فإن آكلة الخضراء أكلت (حتى إذا امتدت
خاصرتها) أي جنباتها أي امتلأت شبعاً وعظم جنباتها ثم أقلت عنه سريعاً (استقبلت عين الشمس)
تسرى بذلك ما أكلت وتحتوى (فطلعت) بفتح المثناة واللام أي أقلت السرقين سهلاً رقيقاً (وبالت) فيزول عنها
الحبط وانما تحبط الماشية لانها تلتى بطونها ولا تطل ولا تبول فتنتفع بطونها فيعرض لها المرض فتهلك
(ورقت) اتسعت في المرعى وهذا مثل المقتصد في جمع الدنيا المؤدى حقه الناجي من وبائها كما نجت آكلة
الخضراء التي ليست من أحرار البقول وجيدها التي ينبت الربيع بتوالي أمطاره فتحسن وتنم ولكنه من البقول
التي ترعاها المواشي بعد هيج البقول ويبسها حيث لا تجد سواها فلا ترى الماشية تكثرون أكلها ولا تسمر بها
وقيل الربيع قد ينبت أحرار العشب والكلا فهي كلها خير في نفسها وانما يأتي الشر من قبل آكل مستلذ
منه كقبحها بحيث تنتفع اضلاعه منه وتغنى خاصرته ولا يقلع عنه فيهلكه سريعاً فهذا مثل للكافرو من ثم أكد
القتل بالحبط أي يقتل قتلاً حبطاً والكافر هو الذي تحبط أعماله أو من قبل آكل كذلك فيشرقه إلى الهلاك
وهذا مثال للمؤمن الظالم لنفسه المنهمك في المعاصي أو من آكل مسرف حتى تنتفع خاصرته ولكنه يتوخي
إزالة ذلك ويتهيل في دفع مضرتة حتى يعضم ما كل وهذا مثال للمقتصد أو من آكل غير مفرط ولا مسرف
بأكل منها ما يستدجو به ولا يسرف فيه حتى يحتاج إلى دفعه وهذا مثال السابق الزاهد في الدنيا الراغب
في الآخرة لكن هذا ليس صريحاً في الحديث لكنه ربما يفهم منه (وان هذا المال) زهرة الدنيا (خضرة) من
حيث المنظر (حالة) من حيث الذوق وخضرة بفتح الخاء وكسر الصاد المجتمعتين آخرة تأتيت وأنت مع أن
المال مذكراً باعتبار أنه زهرة الدنيا أو باعتبار البقلة أي أن هذا المال كالبقلة الخضرة أو كالفاكهة فالتأنيث
وقع على التشبيه وأن التأنيث للمبالغة كرواية وعلامة وخص الخضرة لانه أحسن الألوان ولما ذكر لهم صلى الله
عليه وسلم ما يخاف عليهم من فتنة المال أخذ يعترفهم دواء تلك الفتنة بقوله (فتم صاحب المال ما أعطى منه
المسكين واليتيم وابن السبيل أو كما قال النبي صلى الله عليه وسلم) شك من يحيى وفي الجهاد من طريق فليج بلطف
لفعله في سبيل الله واليتامى والمساكين وابن السبيل (وانه من يأخذ) أي المال (بغير حقه) بأن يجمعه من
الحرام أو من غير احتياج إليه ولم يخرج منه حقه الواجب فيه فهو (كل ذي يأكل ولا يشبع) لانه كلما نال منه
شيئاً أزدادت رغبته واستقل ما عنده ونظر إلى ما فوقه (ويكون) ماله (شهيداً عليه يوم القيامة) بأن ينطق
الله الصامت منه بما فعل به أو يغفل مثله أو يشهد عليه الموكلون بكتب الكسب والانفاق * وفي هذا الحديث
التحديث والعنة والسماع وأخرجه المؤلف أيضاً في الرقاق ومسلم في الزكاة وكذا النسائي * (باب الزكاة على
الزوج واليتامى في الجهر) بفتح الحاء وكسرها (قوله) أي ما ذكره في الترجمة (ابوسعيد) الخدرى رضى الله عنه
(عن النبي صلى الله عليه وسلم) كما سبق * وصولا في باب الزكاة على الأقارب * وبالسند قال (حدثنا
عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث بن طلق قال (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران

(قال حدثني) بالافراد (ثقيق) أبو وائل (عن عمرو بن الحارث) بفتح العين وسكون الميم ابن أبي ضرار بكسر
 الضاد المججمة الخزامي له حصة وهو أخو جويرية بنت الحارث أم المؤمنين (عن زينب) بنت معاوية أوبنت
 عبد الله بن معاوية بن عتاب الثقفية وتسمى أيضا برباطة (امرأة عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنهما قال)
 الاعشى (فذكرته) أي الحديث (لأبراهيم) بن يزيد الثقفي (حدثني) بالافراد (أبراهيم) الثقفي (عن أبي عبيدة)
 بضم العين وفتح الموحدة عامر بن عبد الله بن مسعود (عن عمرو بن الحارث عن زينب امرأة عبد الله)
 ابن مسعود (بثله) أي بمنزل هذا الحديث (سواء قالت كنت في المسجد النبوي) (فأريت النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال) يا معشر النساء (تصدقن ولومن حليكن) بضم الحاء وكسر اللام وتثنية المثناة الثقفية جمعاً
 كذا في القرع وأصله ويجوز فتح الحاء وسكون اللام مفرداً (وكانت زينب تنفق على) زوجها (عبد الله) بن
 مسعود (وإيتام في حجرها) لم يعرف الحفاظ ابن حجر اسمهم (فقلت) ولغير أبي ذر وابن عساكر قال فقالت
 (عبد الله) زوجها (صل رسول الله صلى الله عليه وسلم أيجزئ) بضم الياء وآخره همزة وفي بعض الأصول وهو
 الذي في اليونانية أيجزئ بفتح الياء أي هل يكفي (عني أن تنفق عليك وعلى أيتامي) بياء الإضافة ولا يذر على
 أيتام (في حجرى من الصدقة) الواجبة أو أعم (فقال) ابن مسعود (سلى أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم)
 فقالت زينب (فانطلقت إلى النبي) ولا يذراني رسول الله (صلى الله عليه وسلم فوجدت امرأة من الأنصار)
 هي زينب امرأة أبي مسعود يعني عقبه بن عمرو الأنصاري كما عند ابن الأثير في أسد الغابة وفي رواية الطيالسي
 فاذا امرأة من الأنصار يقال لها زينب (على الباب حاجتها مثل حاجتي فزعلنا بلال) المؤذن (فقلنا) له
 (صل النبي صلى الله عليه وسلم أيجزئ) بضم الياء أو فتحها (عني أن تنفق على زوجي وأيتامي في حجرى) بالافراد
 الضمير فيها وكان الظاهر أن يقال عنا وتنفق وكذا باقياها وأجاب الكرماني بأن المراد كل واحدة منا أيا كهفت
 في الحكاية بحال نفسها لكن قال البرماوى فيه نظروا في رواية النساءى على أزواجنا وأيتام في حجورنا
 والطالسي أنهم بنوا أخبها وبنوا اختها وللنساءى أيضاً من طريق علقمة لأحدها ما فضل مال وفي حجرها
 بنوا أخ لها أيتام وللأخرى فضل مال وزوج خفيف ذات اليد أى فقير (وقلنا) أى السائلتان وللعموى
 والمسئلى والكشميين فقلنا بالقضاء بدل الواو لبلال (لا تخبرينا) يجوزم الراى أى لا تعين احنا بل قل
 نسألك امرأتان (فدخل) بلال على رسول الله صلى الله عليه وسلم (فسأله) عن ذلك (فقال) عليه الصلاة
 والسلام (من هما) المرأتان (قال) بلال معينا لأحدهما لوجه عليه بطلب الرسول عليه الصلاة والسلام
 هي (زينب قال) عليه الصلاة والسلام (أى الزينب) أى زينب منهن فعرف باللام مع كونه علماً
 لما نكح حتى جمع (قال) بلال زينب (امرأة عبد الله) بن مسعود ولم يذكر بلال في الجواب معها زينب امرأة
 أبي مسعود الأنصاري اكتفاء باسم من هي أكبر وأعظم (قال) عليه الصلاة والسلام ولا يورى ذرو الوقت
 فقال (ثم) أيجزئ عنها (ولها اجران اجر القرابة) أى صلة الرحم (واجرا الصدقة) أى نواحيها قال المازرى
 الاظهر حمله على الصدقة الواجبة لسؤالها عن الاجزاء وهذا اللفظ انما يستعمل في الواجبة انتهى
 وعليه يدل تبويب البزارى لكن ما ذكره من أن الاجزاء انما يستعمل في الواجب ان أراد قولاً واحداً
 فليس كذلك لان الاصوابين اختلفوا في المسألة فذهب قوم الى أن الاجزاء بم الواجب والمنسوب وخصه
 آخرون بالواجب ومنعوه في المنسوب واعتمد المازرى ونصره القرافى والاصفاهاى واستبعده الشيخ
 تقي الدين السبكي وقال ان كلام الفقهاء يقتضى أن المنسوب يوصف بالاجزاء كالقرض وقد تعقب القاضى
 عياض المازرى بأن قوله ولومن حليكن وقوله فيما ورد في بعض الروايات عند الطحاوى وغيره انها كانت
 امرأة صنعاء البدين فكانت تنفق عليه وعلى ولده يدان على انها صدقة تطلق وبه جزم النووي وغيره
 وتأولوا قوله أيجزئ عني أى في الوقاية من النار كانها خافت أن صدقتها على زوجها لا تحصل لها المراد وقد سبق
 الحديث في باب الزكاة على الأقارب وفيه انها شافهت النبي صلى الله عليه وسلم بالسؤال وشافهها وهما
 لم تقع شافهة فقبل تحمل الاولى على الجواز وانما هي على لسان بلال والظاهر انهما قضيتان احدهما
 في سؤالها عن صدقتها بجليلها على زوجها وولده والاخرى في سؤالها عن النفقة وفي هذا الحديث التصديت
 والعنة والقول ورواه كاهنهم كوفيون الا عمرو بن الحارث وفيه رواية صحابي عن صحابية وتابى عن تابعي

قوله صنعاء البدين الذي في كتاب
 اللغة صناع بوزن - بحاب ولم يرد
 من هذه المادة فعلا - قاله زهير
 الهوريفي

عن محاسب في الطريق الثانية اربعة من التابعين وهم الاعمش وشقيق وابراهيم وابو عبيدة وأخرجه مسلم
في الزكاة والنساء في عشرة النساء وابن ماجه في الزكاة وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) هو عثمان
ابن محمد بن أبي شيبة بفتح الحجة واسمه ابراهيم وعثمان أخو أبي بكر بن أبي شيبة قال (حدثنا عبيدة) بفتح العين
وسكون الموحدة ابن سليمان (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن زيب) برة بفتح الموحدة
وتشديد الراء (ابنة) ولأبي ذر بنت (أم سلمة) بفتح السين واللام أم المؤمنين وهي بنت أبي سلمة عبد الله بن عبد
الاسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم المخزومية ربيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولدت بأرض الحبشة
وحفظت عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه وعن أزواجه وذكرها البخاري في ثقات التابعين قال في الاصابة
كانه كان يشترط للحصة البلوغ وذكرها ابن سعد فممن لم يرو عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا وروى عن أزواجه
(قالت) أي زيب ولأبي ذر عن أم سلمة وهو الصواب كما لا يخفى وأم سلمة هي أم المؤمنين هند قالت (قلت يا رسول
الله ألي) بفتح الياء أي هل لي (أجران انفق علي بن أبي سلمة) بن عبد الاسد وكان تزوجها النبي صلى الله عليه
وسلم بعده ولها من أبي سلمة سلمة وعمر ومحمد وزيب ودرّة (أغناهم بن) منه بفتح الموحدة وكسر النون وتشديد
الياء وأصله بنون فلما أضيف الياء المتكلم سقطت نون الجمع فصارت بنو فاجتمعت الواو والياء وسبقت
أحداهما بالسكون فادغمت الواو بعد قلبها ياء في الياء فصارت بنو بضم النون وتشديد الياء ثم أبدل من ضمة
النون كسرة لاجل الياء فصارت بنو (فقال) عليه الصلاة والسلام (أنفق عليهم) بفتح الهمزة وكسر الفاء (فلك
جر ما أنفقت عليهم) بإضافة أجر لئاليه فأموصولة وجوز بعضهم التنوين فتكون ماظرفية قال في فتح الباري
وليس في الحديث تصريح بأن الذي كانت تنفقه عليهم من الزكاة فكان القدر المشترك من الحديث حصول
الانفاق على الإيتام انتهى * وفي هذا الحديث الحديث والعنونة والقول ورواه ما بين كوفي ومدني وفيه رواية
تأبى عن تابعي هشام وأبوهم وصحابة عن صحابة زيب وأما * (باب قول الله تعالى وفي الرقاب والغارمين)
أي وللصرف في فك الرقاب بأن يعاون المكاتب الذي ليس له ما يفي بالنجوم بشئ من الزكاة على أداء النجوم
وقيل بأن تباع الرقاب فتعق وبه قال مالك في المشهور واليه مال البخاري وابن المنذر واحتج له بأن شراء الرقيق
لا يعتق أولى من إعانة المكاتب لانه قد يعان ولا يعتق ولأن المكاتب عبدا ما بقي عليه درهم والزكاة لا تصرف
للعبد والاقول مذهب الشافعي والذيت والكوفيين وأكثر أهل العلم ورواه ابن وهب عن مالك وقال المرداوي
من الحنابلة في مقنعه وللمكاتب الأخذ أي من الزكاة قبل حلول نجم ويجزى أن يشتري منها رقبة لا تعتق عليه
فيعتقها ولا يجزى عتق عبده ومكاتبه عنها وهو موافق لما رواه ابن أبي حاتم وأبو عبيد في الاموال بسند صحيح
عن الزهري انه كتب لعمر بن عبد العزيز ان سهم الرقاب يجعل نصفين نصف لكل مكاتب يدعي الاسلام ونصفا
يشترى به رقاب من صلى وصام وعدل عن اللام الى في قوله وفي الرقاب للدلالة على ان الاستحقاق للعبه
لألرقاب وقيل للالايدان بأنهم أحق بها (وفي سبيل الله) أي وللصرف في الجهاد بالدانفاق على المتطوعة به ولو كانوا
أغنياء لقوله عليه الصلاة والسلام لا تحل الصدقة لغني الا لئلا ينفق في سبيل الله وخصه أبو حنيفة بالاحتاج
وعن احمد الحج من سبيل الله (ويذكر) بضم أوله وفتح ثالثة (عن ابن عباس رضي الله عنهما) ما وصله أبو عبيد
في كتاب الاموال عن مجاهد عنه (يعتق) الرجل بضم التحتية وكسر الفوقية (من زكاة ماله) الرقبة (ويعطى)
منها (في الحج) المفروض للفقر وبه قال احمد محتجا بقول ابن عباس هذا مع عدم ما يدفعه ثم رجع عنه كما في رواية
الميموني لا يضطر به لكونه اختلف في اسناده على الاعمش ومن ثم لم يجزم به المؤلف بل أورده بصيغة التريض
لكن جزم المرداوي بخصه في العتق والحج وعلى قوله الفتوى عند الحنابلة (وقال الحسن) البصري
(ان المشتري أباه من الزكاة جاز) هذا مفردة وصله ابن أبي شيبة بلفظ مثل الحسن عن رجل اشترى أباه من الزكاة
فأعتقه قال اشترى خير الرقاب (ويعطى في الجاهدين) في سبيل الله (والذي لم يحج) اذا كان فقيرا (ثم قال) الحسن
قوله تعالى (انما الصدقات للفقراء الآية) ومفهوم تلاوته للآية انه يرى أن اللام في الفقراء لبيان المصرف
لالتكليف فلوصرف الزكاة في صنف واحد كفي (في أيها) أي أي مصرف من المصارف الثمانية (اعطيت اجزأت)
بسكون الهمزة وفتح التاء ولأبي ذر اجزأت بفتح الهمزة وسكون التاء وفي بعض النسخ جزت بغير همزة مع
تسكين التاء أي قضت عنه وفي بعضها اجرت بضم الهمزة وسكون الراء من الاجر (وقال صلى الله عليه وسلم)

بما أتى موصولا في هذا الباب ان شاء الله تعالى (ان خالدا احتبس ادراعه في سبيل الله) بفتح الراء وأتت بعدها
 ولاي ذرأ درعه بينهما من غير ألف (ويذكر) بصيغة القريض (عن أبي لاس) بسين مهملة متونة بعد ألف
 مسبوقه بلام ولاي الوقت زيادة الخزاعي قال في فتح الباري وتبعه العيني اختلف في اسمه فقتيل عبد الله وقيل
 زياد بن عفة بمهمله ونون مفتوحتين وكذا قال في الاصابة وقال في المقدمة يقال اسمه عبد الله بن عفة ولا يصح
 وقال في تقريب التهذيب والصواب انه غيره انتهى ولاي لاس هذا صحبة وحدثان هذا أحدهما وقد وصله أحد
 وابن خزيمة والحاكم (جله النبي صلى الله عليه وسلم على ابل الصدقة للحج) ولفظ احمد على ابل من ابل الصدقة
 ضعاف للحج فقلنا يا رسول الله ما نرى أن تجعل هذه فقال انما يحمل الله الحديث ورجاله ثقات الا أن فيه عن عنة
 ابن اسحاق ولهذا توقف ابن المنذر في ثبوته وأورده المؤلف بصيغة القريض * وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان)
 الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (قال حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج)
 عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصدقة الواجبة
 أو صدقة التطوع ورجحه بعضهم تحسينا لا لطن بالصعابة اذ لا يظن بهم منع الواجب وعلى هذا فعذر خالد واضح
 لانه أخرجه ماله في سبيل الله فابقي له مال يحتمل المواساة وتعقب بأنهم ما منعوه مجدا ولا عنادا أما ابن جيل فقد
 قيل انه كان منافقا ثم تاب بعد كما حكاه المهلب قيل وفيه نزات وما نتموا الآية الى قوله فان يوبوا لك خير اللهم
 فقال استجابني الله فتاب وصلح حاله والمشهور بزوالها في غيره وأما خالد فكان متأولا باجزاء ما حبسه عن الزكاة
 قال ظاهر انها الصدقة الواجبة لتعريف الصدقة باللام العهدية وقال النووي انه الصحيح المشهور وبؤيده ما في
 رواية مسلم من طريق ورقاء عن أبي الزناد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر ساعيا على الصدقة فهو مشعر
 بأنها صدقة الفرض لان صدقة التطوع لا تبعث عليها السعاة ولاي ذر بصدقة (فقيل) القائل عمر رضي الله عنه
 لانه المرسل (منع ابن جيل) بفتح الجيم وكسر الميم قال ابن منده لم يعرف اسمه ومنهم من سماه حمدا وقيل عبد الله
 وذكره الذهبي فمن عرف بأبيه ولم يسم (وخالد بن الوليد وعباس بن عبد المطلب) بالرفع في عباس عطفا على
 وخالد المعطوف على ابن جيل المرفوع على الفاعلية زاد في رواية أبي عبيد أن يعطوا وهو مقدر ههنا لان منع
 يستدعي مفعولا وقوله ان يعطوا في محل نصب على المفعولية وكلمة أن مصدرية أي منع هؤلاء الاعطاء (وقال
 النبي صلى الله عليه وسلم) بيا ن لوجه الامتناع ومن ثم عبر بالقاء (ما ينقم ابن جيل) بكسر القاف مضارع نقم
 بالفتح أي ما يكره ويشكر (الا انه كان فقيرا فأغناه الله ورسوله) من فضله بما أفاء الله على رسوله وأباح لاقته من
 الغنائم ببركته عليه الصلاة والسلام والاستثناء مفرغ فعمل أن وصلت ما نصب على المفعول به أو على انه مفعول
 لاجله والمفعول به حيثئذ محذوف ومعنى الحديث كما قاله غيره واحد انه ليس ثم شيء ينقم ابن جيل فلا موجب للمنع
 وهذا مما تنصده العرب في مثلها كيد النبي والمبالغة فيه بآيات شيء وذلك الشيء لا يقتضي اثباته فهو منتفأ أبدا
 ويسمى مثل ذلك عند اليونانيين تأكيد المدح بما يشبه الذم وبالعكس في الاول نحو قول الشاعر
 ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بين فلول من قراع الكتائب

ومن الثاني هذا الحديث وشبهه أي ما ينبغي لابن جيل أن ينقم شيئا الا هذا وهذا لا يجب له أن ينقم شيئا فليس
 ثم شيء ينقمه فينبغي أن يعطى مما أعطاه الله ولا يكفر بأنعمه (وأما خالد فانكم تظلمون خالدا) عبر بالظاهر دون
 أن يقول تظلمونه بالضمير على الاصل تفخيما للشأن وتعليلًا لامرء نحو وما أدراك ما الحاققة والمعنى تظلمونه بطلبكم
 منه زكاة ما عنده فانه (قد احتبس) أي وقف قبل الحول (ادراعه) جمع درع بكسر الدال وهو الزردية (واعتده)
 التي كانت للتجارة على المجاهدين (في سبيل الله) فلا زكاة عليه فيها وتأاعته مضمومة جمع عند بفتحتين ما يعتده
 الرجل من السلاح والدواب وآلات الحرب ولاي ذر واعته بكسر هاء قيل ورواه بعض رواة البخاري واعته
 بالموحدة جمع عبد حكاه عياض وهو موافق لرواية واحتبس رقيقه ويحتمل أنه عليه الصلاة والسلام لم يقبل قول
 من أخبره بمنع خالد لعل على أنه لم يصرح بالمنع وانما نقله عنه بناء على ما فهمه ويكون قوله عليه السلام تظلمون
 خالد أي بنسبتكم اياه الى المنع وهو لم يمنع وكيف يمنع الفرض وقد تطوع بوقف خيله وسلاحه أو يكون
 عليه السلام احتسب له ما فعله من ذلك من الزكاة لانه في سبيل الله وذلك من مصارف الزكاة لكن يلزم منه
 اعطاء الزكاة لصف واحد وهو قول مالك وغيره خلافا للشافعي في وجوب قسمتها على الاصناف الثمانية وقد

سبق استدلال البخاري به على اخراج العروص في الزكاة واستشكله ابن دقيق العيد بأنه اذا حبس على جهة معينة تعين صرفه اليها واستحققه اهل تلك الصفة مضافا الى جهة الحبس فان كان قد طلب من خالد زكاة ما حبسه فكيف يمكن ذلك مع تعين ما حبسه لصرفه وان كان طلب منه زكاة المال الذي لم يحبسه من العين والحراث والمأشبية فكيف يحاسب بما وجب عليه في ذلك وقد تعين صرف ذلك الحبس الى جهته ثم انفصل عن ذلك باحتمال أن يكون المراد بالحبس الارصاد لذلك لا الوقف فيزول الاشكال لكن هذا الاشكال انما يتأتى على القول بأن المراد بالصدقة المفروضة أما على القول بأن المراد التطوع فلا اشكال كما لا يخفى (وأما العباس ابن عبد المطلب فعم رسول الله صلى الله عليه وسلم) وللعموي والكشيبي عتم بغير فاه وفي وصفه بأنه عمه تنبيه على تفخيجه واستحقاق اكرامه ودخول اللام على عباس مع كونه علما للبحر الصفة (فهى) أى الصدقة المطلوبة منه (عليه صدقة) ثابتة سيصدق بها (ومثلها معها) أى ويضيف اليها مثلها كرما منه فيكون النبي صلى الله عليه وسلم ألزمه بتضعيف صدقته ليكون ذلك أرفع لقدرة وأنبه لذكركه وأنتى للذنب عنه أو المعنى أن امواله كالصدقة عليه لانه استدان في مفاداة نفسه وعقيل فصار من الغارمين الذين لا تلزمهم الزكاة وهذا التأويل على تقدير ثبوت لفظة صدقة واستبعادها البيهقي لأن العباس من بنى هاشم فتحرم عليهم الصدقة أى وظاهر هذا الحديث انها صدقة عليه ومثلها معها فكأنه أخذها منه وأعطاهاله وحل غيره على أن ذلك كان قبل تحريم الصدقة على آل عليه الصلاة والسلام وفي رواية مسلم من طريق ورقاء وأما العباس فهى على ومثلها ثم قال يا عمر أ ما شعرت أن عم الرجل صنواً بيه فلم يقل فيه صدقة بل فيه دلالة على أنه صلى الله عليه وسلم التزم باخراج ذلك عنه لقوله فهى على وبرجحه قوله أن عم الرجل صنواً بيه أى مثله فى هذه اللفظة اشعار بما ذكرنا فان كونه صنواً لا يناسب أن يحمل عنه أى هى على احسانا اليه وبراً به هى عندى قرض لا بى استلفت منه صدقة عامين وقد ورد ذلك صريحاً فى حديث على عند الترمذى لكن فى اسناده مقال وفى حديث ابن عباس عند الدارقطنى باسناد فيه ضعف بعث النبي صلى الله عليه وسلم عمر ساعياً فأقى العباس فأغلظ له فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان العباس قد استلفنا زكاة ماله العام والعام المقبل وعن الحكم بن عقيبة (تابعه) أى تابع شعيباً (ابن ابي الزناد) عبد الرحمن (عن ابيه) أبى الزناد عبد الله بن ذكوان على ثبوت لفظ الصدقة وهذا وصله احمد وغيره وذلك يرد على الخطا بى حيث قال ان لفظ الصدقة لم يتابع عليها شعيب بن أبى حمزة كما ترى وكذا تابعه موسى بن عقيب فيمارواه النساءى (وقال ابن اسحاق) محمد امام المغازى فيما وصله الدارقطنى (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان (هى عليه ومثلها معها) من غير ذكر الصدقة (وقال ابن جرير) عبد الملك (حدثت) بضم الحاء مبنياً للمفعول (عن الاعرج) عبد الرحمن (بمثله) ولا بى ذروا بن عساكر مثلاً أى مثل رواية ابن اسحاق بدون لفظ الصدقة وهى أولى لان العباس لا تحل له الصدقة كما مر ورواية ابن جرير هذه وصلها عبد الرزاق فى مصنفه لكنه خالف الناس فى ابن جميل فجعل مكانه ابا جههم بن حذيفة * (باب الاستغفار عن المسألة) فى غير المصالح الدينية * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمى قال (اخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن عطاء بن يزيد الليثى) بالمثلثة ويزيد من الزيادة (عن ابي سعيد الخدرى) رضى الله عنه ان ناساً من الانصار قال الحافظ ابن حجر لم أعرف اسمهم لكن فى حديث النساءى ما يدل على أن أبا سعيد المذكور منهم (سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعطاهم ثم سألوه فاعطاهم) زاد أبو ذر ثم سألوه فاعطاهم (حتى نفذ) بكسر الفاء وبالذال المهملة أى فرغ وفنى (ما عنده فقال ما يكون عندى من خير) ماموصولة متضمنة معنى الشرط وجوابه (فلن آخركم عنكم) بتشديد الدال المهملة أى لن أجعله ذخيرة لغيركم أولن أحبسه واخباء وأمنعكم اياه (ومن يستغفر) بفاءين وللعموي والمستغلى ومن يستغف بفاء واحدة شدة أى ومن طلب العفة عن السؤال (يعفه الله) بصب الفاء أى يرزقه الله العفة أى الكف عن الحرام ولا بى ذر يعفه الله برفع الفاء (ومن يستغفر) يظهر الغنى (يعفه الله ومن يتصبر) يعالج الصبر ويتكلفه على ضيق العيش وغيره من مكاره الدنيا قال فى شرح المشكاة قوله يعفه الله يريد أن من طلب من نفسه العفة عن السؤال ولم يظهر الاستغناء يعفه الله أى يصبره عفيفاً ومن ترقى من هذه المرتبة الى ما هو أعلى من اطهار الاستغناء عن الخلق لكن ان أعطى شيئاً لم يرده يلا الله قلبه

غنى فمن فاز بالقدر المعلى وتصبروا ان اعطى لم يقبل فهو هو اذا الصبر جامع لمكارم الاخلاق (يصبره الله) يرزقه الله
الصبر (وما اعطى احد) بضم الهمزة مبنيا للفعول واحذ رفع نائب عن الفاعل (عطاء) نصب مفعول ثان لا اعطى
(حبرا) صفة عطاء (واوسع) عطف على خبرا (من الصبر) لانه جامع لمكارم الاخلاق اعطاهم صلى الله عليه وسلم
لما جئهم ثم نبههم على موضع الفضيلة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام
(عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال) (والله الذى نفسى بيده) انما حلف لتقوية الامور تأكيده (لان ياخذ) بلام التأكيده
(احدكم حبله) وفي رواية أحبله بالجمع (فيصطب) بقاء الافتعال وفي مسلم فيصطب بغير تا اى فان يصطب اى
يجمع الحطب (عن ظهري) فهو (خبره) ليست خيرهنا من أفعل التفضيل بل هى كقوله تعالى اصحاب الجنة
يومئذ خير مستقرا (من أن يأتي رجلا) اعطاء الله من فضله (فيأله اعطاء) فحمله نقل المنفعة مع ذل السؤال
(أو منعه) فاكتسب الذل والخيبة والحرمان أعاذنا الله من كل سوء * وبه قال (حدثنا موسى) بن اسماعيل
التبستكي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد قال (حدثنا هشام عن ابيه) عروة (عن الزبير)
ابيه (ابن العوام رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لان يأخذ أحدكم حبله) بالافراد ايضا واللام
فى لان ابتدائية أو جواب قسم محذوف (فيأنى بحزمة الحطب) بالتعريف وحرمة بضم المهملة وسكون الراءى
ولا بى ذر بحزمة حطب (على ظهره فيسبها فيكف) ينصب الفاعلين (الله) اى فيمنع الله (بها وجهه) من أن يريق
ماء بالسؤال قاله المظهرى ومن فوائده الاكتساب الاستغناء والتصدق كافي مسلم فيصدق به ويستغنى
عن الناس فهو (خبره من أن يسأل الناس) أى من سؤال الناس ولو كان الاكتساب يعمل شاقا كالاكتساب
وقد روى عن عمر قبياذ كره ابن عبد البر ~~كسبة~~ نسبة فيها بعض الدناءة خير من مسألة الناس (أعطوه) ما سأل
(أو منعه) وفي الحديث فضيلة الاكتساب بعمل اليد وقد ذكر بعضهم انه أفضل المكاسب وقال الماوردى
اصول المكاسب الزراعة والتجارة والصناعة قال ومذهب الشافعى أن التجارة أطيب والاشبه عندى أن
الزراعة أطيب لانها اقرب الى التوكل قال النووي فى شرح المهذب فى صحيح البخارى عن المقدم بن ممدى
كرب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما كل احد طعما ما قط خيرا من أن يأكل من عمل يده الحديث فالصواب
مانص عليه الرسول صلى الله عليه وسلم وهو عمل اليد فان كان زراعا فهو أطيب المكاسب وأفضلها لانه عمل يده
ولان فيه توكلا كما ذكره الماوردى ولان فيه نفعاً عاماً للمسلمين والدواب ولانه لا بد فى العادة أن يוכל منه بغير
عوض فيحصل له اجره وان لم يكن ممن يعمل بيده بل يعمل له غلمانا وجرأؤه فاكتسابه بالزراعة أفضل لما ذكرنا
وقال فى الروضة بعد حديث المقدم هذا فهذا امر يح فى ترجيح الزراعة والصناعة لكونهما من عمل يده ولكن
الزراعة افضلها للعموم النفع بها لا دى وغيره وعموم الحاجة اليها والله اعلم وغاية ما فى هذا الحديث تفضيل
الاحتساب على السؤال وليس فيه انه أفضل المكاسب فاعله ذكره لتيسره لاسيما فى بلاد الجبال لكثرة ذلك فيها
* وبه قال (حدثنا عبدان) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي قال (اخبرنا
عبد الله) بن المبارك قال (اخبرنا يونس) بن يزيد الايلي (عن) ابن شهاب (الزهري عن عروة بن الزبير) بن العوام
(وسعيد بن المسيب ان حكيماً بن حرام) بفتح الحاء المهملة فى الاول وكسر هاءى الثانى وتخفيف الزاى المهملة
(رضى الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعطاني ثم سأله فاعطاني ثم سأله فاعطاني) بتكرير
الاعطاء ثلاثا (ثم قال يا حكيماً ان هذا المال) فى الرغبة والميل اليه وحرص النفوس عليه كالف كمة التى هى
(خضرة) فى المنظر (حالة) فى الذوق وكل منهما يرغب فيه على انفراد فكيف اذا اجتمعوا وقال فى التبيين
تأيت الخبر تنبيه على أن المبتدأ مؤنث والتقدير ان صورة هذا المال أو يكون التأيت للمعنى لانه اسم جامع
لاشياء كثيرة والمراد بالخضرة الروضة الخضراء أو الشجرة الناعمة والخضرة المستحلاة الطعم قال فى المصابيح
اذا كان قول خضرة صفة للروضة أو المراد بها نفس الروضة الخضرة لم يكن ثم اشكال البتة وذلك أن توافق
المبتدأ والتخبر فى التأيت انما يجب اذا كان الخبر صفة مشتقة غير بيانية فهو عند حسن التأيت وفى حكمها كالتسوية
أما فى الجوامد فيصور نحو هذه الدار مكان طيب وزيد نعمة بحسبة انتهى (عن اخذه) اى المال والله ومخافه اخذ
(بسخاوة نفس) من غير حرص عليه أو بسخاوة نفس المعطى (يورك له فيه ومن اخذه باشراف نفس) اى سكتها

له بطلب النفس وحرصها عليه وتطلعها اليه (لم يترك له) أي الاخذ (فيه) أي في المعطى (وكان) أي الاخذ
 (كلاذي يأكل ولا يشبع) أي كذا الطمع الكاذب بسبب سقم من غلبة خلط سوداوى أو آفة ويسمى جوع
 الكلب كلما ازداد الاكل ازداد جوعا فلا يجد شيئا ولا ينفع فيه الطعام وقال في شرح المشكاة لما وصف المال
 بما قيل اليه النفس الانسانية بجبلتها رتب عليه بالقضاء امرين احدهما تركه مع ما هي مجبولة عليه من
 الحرص والشره والميل الى الشهوات واليه اشار بقوله ومن اخذه باشراف نفس وثانيها ما كفها عن الرضا فيه
 الى ما عند الله من الثواب واليه اشار بقوله بسخاوة نفس فكفى في الحديث بالسخاوة عن حشكف النفس
 عن الحرص والشره كما كفى في الآية بتوفى النفس عن الشح والحرص المجبولة عليه من السخاوة لان من توفى من
 الشح يكون سخييا مغلما في الدارين ومن يوفى شح نفسه فاؤلئك هم المفلطون وسقط من اليونانية كما به عليه
 بحاشية فرعها لفظة وكان فاما أن يكون سهوا أو الرواية كذلك (اليد العليا) المنفقة (خير من اليد السفلى)
 السائلة (فقال حكيم فقلت يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا ارجأ) بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الزاي وضم
 الهمزة أي لا انقص (احدا بعدك) أي بعد سؤالك ولا ارجأ غيرك (شيئا) من ماله أي لا اخذ من احدي شيئا بعدك
 وفي رواية احصا قلته فوالله لا تكون يدي بعدك تمت ايدي العرب (حتى افارق الدنيا فكان ابو بكر) الصديق
 (رضي الله عنه يد هو حكما الى العطاء فأي) أي يتمتع (أن يقبله منه) خوف الاحتياج فتجبا وزبه نفسه الى
 ما لا يريد فطمعها عن ذلك وترك ما يريه الى ما لا يريه (ثم ان عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه دعاه ليعطيه فأبى)
 أي استنح (ان يقبل منه شيئا فقال) عمر لمن حضره مباغلة في براعة سيرته العادة من الحيف والتخصيص والحرمان
 بغير مستند (الى اشهدكم معشر المسلمين على حكيم اني اعرض عليه حقه من هذا التي فأي أن يأخذه) فيه انه
 لا يستحق من بيت المال شيئا الا باعطاء الامام ولا يجبر أحد على الاخذ وانما شهد عمر على حكيم بل لم يرض
 حكيم احدا من الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توفى (لعشرين من اماره معاوية مباغلة في الاحتراز
 اذ مقتضى الجلبلة الاشراف والحرص والنفس سراقه ومن حام حول الحسي يوشك أن يقع فيه قال النووي
 اتفق العلماء على النهي عن السؤال من غير ضرورة واختلف اصحابنا في مسألة القادر على الكسب على وجهين
 احدهما انها حرام لظواهر الاساديث والثاني حلال مع الكراهة بثلاثة شروط أن لا يذل نفسه ولا يلج في السؤال
 ولا يؤذى المسؤول فان فقد واحد من هذه الشروط فحرام بالاتفاق انتهى وقدم مثل القاضي ابو بكر بن العربي
 للواجب بالمريدين في ابتداء امرهم ونزاعه العراقي بأنه لا يطلق على سؤال المريدين في ابتداءهم اسم الوجوب
 وانما جرت عادة الشيوخ في تهذيب اخلاق المبتدئين بفعل ذلك لكسر انفسهم اذا كان في ذلك اصلاح لهم
 فأما الوجوب الشرعي فلا وفي حديث ابن القراسي مما رواه ابو داود والبيهقي انه قال يا رسول الله أسأل
 فقال لا وان كنت ما تالا لا بد فأسأل الصالحين أي من ارباب الاموال الذين لا يمنعون ما عليهم من الحق وقد
 لا يعطون المستحق من غيره فاذا عرقوا بالسؤال المحتاج أعطوه بما عليهم من حقوق الله أو المراد من تبرك
 بدعائهم وترجي اجاباتهم وحيث جاز السؤال فيجانب فيه الالتجاء والسؤال بوجه الله لحديث المجسم الكبير عن
 ابي موسى باسناد حسن عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ملعون من سأل بوجه الله وطمعون من سأل بوجه الله
 فنع سأل ما لم يسأل هجرا وفي حديث الباب الحديث والاختبار والعنة وثلاثة من التابعين واخرجه
 المؤلف ايضا في الوصايا وفي الحسن والرفق ومسلم في الزكاة والترمذي في الزهد والنساء في الزكاة (باب من
 اعطاه الله شيئا من غير مسئلة ولا اشراف نفس) فليقبله (وفي اموالهم) أي المتقين المذكورين قبل هذه الآية
 (حق للسائل والمحروم) المتعفف الذي لا يسأل • رواه الطبري من طريق ابن شهاب وفي رواية المسقلى تقديم
 الآية وسقطت للاكثر كذا قاله في الفتح والذي في الفرع واصله باب من اعطاه الله شيئا من غير مسئلة ولا اشراف
 نفس وفي هامشها لا يذعن المسقلى باب بالتسوين وفي اموالهم حق للسائل والمحروم • وبالسند قال (حدثنا
 يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن)
 ابن شهاب (الزهري عن سالم أن) اياه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال سمعت) ابي (عمر) بن الخطاب رضي
 الله عنه (يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيني العطاء) أي بسبب العمالة كما في مسلم لان الصدقات
 طليست من جهة الفقر (فاقول أعطه من هو اقتر اليه مني) عبر بافقر ليفيد نكتة حسنة وهي كون الفقير

هو الذي يملك شيئاً ماله انه انما يتحقق فقير واغقر اذا كان الفقير له شيء يكثر امواله لو كان الفقير هو الذي لا شيء له
البيتة كان الفقراء كلهم سواء ليس فيهم اغقر قاله صاحب المصاحب (فقال) عليه السلام (خذ) أي بالشرط
المذكور بمد وزاد في رواية شعيب عن الزهري في الاحكام فبقوله وتصدق به اي اقبله وادخله في ملكك ومالك
وهو يدل على انه ليس من اموال الصدقات لان الفقير لا ينبغي أن يأخذ من الصدقات ما يتخذه مالا (اذا جاءك
من هذا المال شيء) أي من جنس المال (وانت غير مشرف) بسكون الشين المحجمة بعد الميم المضمومة والجللة حاله
اي غير طامع والاشراف أن يقول مع نفسه يبعث الى فلان بكذا (وه سائل) اي ولا طالب له وجواب الشرط
في قوله اذا جاءك قوله (تخذه) وأطلق الاخذ اولا وعلقه ثانيا بالشرط فحمل المطلق على المقيد وهو مقيد ايضا
بكونه حلالا فلا وثك فيه فالاحتياط الرد هو الورع نعم يجوز اخذه عملا بالاصل وقدره من الشارع عليه الصلاة
والسلام ورعه عند يهودي مع علمه بقوله تعالى في اليهود سماعون للكذب اكلون للصح وكذلك أخذ منهم
الجزية مع العلم بأن أكثر أموالهم من غن الخنزير والنمر والمعاملة الفاسدة وقيل يجب أن يقبل من السلطان
دون غيره لمحدث سمرة المروي في السنن الا أن يسأل ذا سلطان (ومالا) يكون على هذه الصفة بأن لم ينجس اليك
ومالت نفسك اليه (فلا تتبعه نفسك) في الطلب واتركه واخرجه المواقف ايضا ومسلم في الزكاة وكذا النساء
* (باب من سأل الناس تكثر) نصب على المصدر اي سؤال تكثر اي مستكثرا لمال بسؤاله لا يريد به سدا لعله قاله
في التنقيح أو نصب على الحال اما بأن يجعل المصدر نفسه حالا على جهة المبالغة فهو زيد عدل أو بأن يقتدر
مضاف أي ذاتك تكثر ويجوز أن يكون منصوبا على المصدر التأكيد لا النوع اي يكثر تكثر والجللة الفعلية حال
ايضا قاله في المصاحب وجواب الشرط محذوف أي من سأل لاجل التكثر فهو مذموم * وبالسند قال (حدثنا يحيى
ابن بكير) قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عبيد الله بن ابي جعفر) بضم العين وفتح الموحدة مقصرا
واسم ابي جعفر يسار (قال سمعت حمزة بن عبد الله بن عمر) بالحاء المهملة والراء وعر بضم العين وفتح الميم (قال
سمعت) ابي (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال الرجل
يسأل الناس) اي تكثر او هو غني (حتى يأتي يوم القيامة ليس في وجهه منعة علم) بل كله عظم ومنعة بضم الميم
وسكون الزاي وفتح العين المهملة وزاد في القاموس كسر الميم وحكى ابن التين فتح الميم والزاي القطعة من اللحم
أو التفتة منه وخص الوجه لمشكلة العقوبة في موضع الجناية من الاعضاء لكونه أذل وجهه بالسؤال أو أنه
يأتي ساقط القدر والجاء وقد يؤيده حديث مسعود بن عمرو وعنده الطبراني والبرازمر فوعا لا يزال العبد يسأل
وهو غني حتى يخلق وجهه فلا يكون له عند الله وجه وقال التوربشتي قد عرفنا الله تعالى أن الصور في الدار الآخرة
تختلف باختلاف المعاني قال الله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فالذي يذل وجهه لغير الله في الدنيا من
غير باس وضرورة بل للتوسع والتكر يصيبه شين في وجهه باذهاب اللحم عنه ليظهر للناس عنه صورة المعصية
الذي شني عليهم منه انتهى ولفظ الناس يعم المسلم وغيره فيؤخذ منه جواز سؤال غير المسلم وكان بعض الصالحين
اذا احتاج يسأل ذميا ثلاثا يعاقب المسلم بسببه لو دعه قاله ابن ابي حمزة وظاهر قوله ما زال الرجل يسأل الى آخره
الوعيد لمن سأل سؤالا كثيرا والمواقف فهم انه وعيدان سأل تكثر او افرق بينهما ظاهرا فقه يسأل الرجل دائما
وليس متكررا لدوام اعتقاره واحتياجه لكن القواعد تبين أن المتوعد هو السائل عن غنى وكثرة لان سؤال الحاجة
مباح وربما ارتفع عن هذه الدرجة وعلى هذا نزل البخاري الحديث قاله في المصاحب وسبقه اليه ابن المنبر
في الحاشية (وقال) عليه الصلاة والسلام (ان الشمس تدنو) اي تقرب (يوم القيامة) فيسحق الناس من دنوها
فيعرفون (حتى يبلغ العرق نصف الاذن) فان قلت ما وجه اتصال قوله ان الشمس الخ بما سبق اجيب بأن الشمس
اذا دنت يكون اذا هلمن لالحمة في وجهه اكثر واشد من غيره (مبيناً هم كذلك) اصله بين فزيت الالف بأشباع
فتحة النون وهو ظرف بمعنى المفاجأة ويحتاج الى جواب يتم به المعنى وهو هنا قوله (استغاثوا يا دم ثم) استغاثوا
(بموسى ثم) استغاثوا (بمحمد صلى الله عليه وسلم) فيه اختصار اذ يستغاث ايضا بغير من ذكر من الانبياء كما لا يخفى
(وزاد عبد الله) بن صالح كاتب الليث أو عبد الله بن وهب فيما ذكره ابن شاهين فيما وصله البرازمر والطبراني
في الاوسط وابن مندة في الايمان له (حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد (قال حدثني) بالافراد ايضا (ابن ابي
جعفر) عبيد الله بن جعفر عبد (فيشفع ليقضى بين الخلق فيمضي حتى يأخذ بحلقه الباب) بسكون لام حقة

والمراد حلقة باب الجنة (فيومئذ يبعث الله قوما محمودا) هو مقام الشفاعة العظمى (بمحمد أهل الجمع) أي أهل
المختار (كلهم) * وحديث الباب أخرجه مسلم والنسائي (وقال علي) بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد
اللام منقولة عن أبي ذر ابن أسد عما وصله البيهقي (حدثنا وهيب) تصغير وهب (عن النعمان بن راشد عن عبد الله
ابن مسلم الخ) محمد بن مسلم بن شهاب (الزهري عن حمزة) بن عبد الله بن عماره (سمع ابن عمر رضي الله عنهما عن
النبي صلى الله عليه وسلم في المسألة) أي في الجزء الأول من الحديث دون الزيادة وآخره من علة لحم * (باب قول
الله تعالى لا يسألون الناس الخافا) أي الخاف وهو أن يلزم المسؤل حتى يعطيه من قوله لحفي من فضل لحافه
أي إعطاني من فضل ما عنده ومعناه أنهم لا يسألون الناس وإن سألوهم عن ضرورة لم يطأوا وقيل هو نفي للسؤال
والإلحاح كتوله * على لأحب لا يمتدى بجناره فخراده لا منار ولا اعتداه به ولا ريب أن نفي السؤال والإلحاح
أدخل في التعفف (وكم الغنى) أي مقداره المانع للرجل من السؤال وليس في الباب ما فيه قصر صريح بالتدرا ما
لكونه لم يجد ما هو على شرطه أو اكتفاء بما يستفاد من قوله في الحديث الآتي إن شاء الله تعالى ولا يجدي
الرجل غنى يغنيه وعن سهل بن الحنظلية مرفوعا من سأل وعنده ما يغنيه فاعما يستكثر من النار قال النضلي
أحد رواه قالوا وما الغنى الذي لا ينبغي معه المسألة قال قدر ما يغنيه ويعتبه رواء أبو داود وعند ابن خزيمة
أن يكون له سبع يوم وليلة أو ليلة ويوم قال الخطابي اختلف الناس في تأويل حديث سهل فقيل من وجد غدا
يومه وعشاءه لم تحل له المسألة على ظاهر الحديث وقيل انما هو فمين وجد غدا وعشاءه على دائم الاوقات فاذا
كان عنده ما يكفيه لقوته المدة الطويلة حرمت عليه المسألة وقيل انه منسوخ بالاحاديث التي فيها تقدير الغنى
بثلاث خسين درهم أو قيمة أو قيمة أو عورض بأن ادعاء التسخ مشترك بينهما لعدم العلم بسبق احدهما
على الآخر (وقول النبي صلى الله عليه وسلم) يجوز قول أي في حديث أبي هريرة الآتي في هذا الباب ان شاء
الله تعالى (ولا يجد) أي الرجل (غنى يغنيه) بكسر غين غنى والقصر ضد الفقر زاد أبو ذر لقول الله تعالى (للفقراء)
متعلق بمحذوف أي اعمدوا للفقراء واجعلوا ما تنفقون للفقراء أو صدقاتكم للفقراء (الذين احصروا في سبيل الله)
احصرهم الجهاد (لا يستطيعون ضربا في الارض) أي ذهابا فيها للتجارة والكسب وقيل هم أهل الصفة كانوا
نحو اربعة مائة من فقراء المهاجرين يسكنون صفة المسجدين تغرقون أو قاتمهم في التعلم والعبادة وكانوا
يخرجون في كل سرية يبعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم ووصفهم بعدم استطاعة الضرب في الارض يدل على
عدم الغنى اذ من استطاع ضربا فيها فهو واجد لنوع من الغنى (إلى قوله فان الله به عليم) ترغيب في الاتفاق
خصوصا على هؤلاء وسقط قوله لا يستطيعون ضربا في الارض في غير رواية أي ذر * وبالسند قال (حدثنا حجاج
ابن منهل بكسر الميم السلي البصري الاثناطي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (قال اخبرني) بالافراد (محمد بن زياد
قال سمعت ابا هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين) بكسر الميم وقد تفخ اني الكامل
في المسكنة (الذي تزد الاكلة والاكتان) عند طوافه على الناس للسؤال لانه قادر على تحصيل قوته وربما
يتبع له زيادة عليه وليس المراد نفي المسكنة عن الطواف بل نفي كمالها لانهم أجمعوا على أن السائل الطواف المحتاج
مسكين وهمزة الاكلة والاكتان مضمومة أي اللقمة واللقحة حتان كما صرح به في الرواية الاخرى تقول اكلت
اكله واحدة أي لقمة وأما ما بالفتح فالأكل مرة واحدة حتى يشبع (ولكن المسكين) الكامل بخفيف نون لكن
فالمسكين مرفوع وبشديدها فالمسكين منصوب والاخرة لا بي ذر (الذي ليس له غنى) بكسر الغين مقصورا أي
يسار وزاد الا عن يغنيه وهي صفة له وهو قدر زائد على اليسار اذ لا يلزم من حصول اليسار للبراء أن يغني به بحيث
لا يحتاج الى شيء آخر واللفظ محتمل لان يكون المراد نفي اصل اليسار ولان يكون المراد نفي اليسار المقيد بأنه يغنيه
مع وجود اصل اليسار وعلى الاحتمال الثاني فیه أن المسكين هو الذي يقدر على مال أو كسب يقع موقعه من
حاجته ولا يكفيه كفاية من عشرة وهو حينئذ أحسن حالا من الفقير فانه الذي لا مال له أصلا أو يكمل ما لا يقع
موقعه من كفايته كثلاثة من عشرة واحتجوا بقوله تعالى أما السفينة فكانت لمساكين فسماهم مساكين مع انهم
سفينة لكنها لا تقوم بجميع حاجتهم (ويستحي) يباين أو يباين واحدة زاد همام أن يسأل الناس وزاد الاعرج
ولا يظن له (ولا يسأل الناس الخافا) نصب على الحال أي ملحقا بصفة مصدر محذوف أي سؤال الإلحاف
أو عاله محذوف أي ولا يلحق الخافاه وبه قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) الدوري قال (حدثنا اسماعيل بن علية)

هو اسماعيل بن ابراهيم وعليه بضم العين وفتح اللام وتشديد المثناة التحتية اسم امته قال (حدثنا خالد الخزاز) بفتح الحاء المهملة وتشديد الدال المجهمة مدودا البصري (عن ابن اشوع) بفتح الهمزة وسكون الشين المجهمة وفتح الواو اخره عين مهملة غير منصرف واسمه سعيد بن عمرو بن اشوع الهمداني قاضي الكوفة ونسب بالجد. وثقه ابن معين والنسائي والبخاري واصحاق بن راهويه ورماه الجوزجاني بالتشيع لكن احتج به النسيان والترمذي له عنده حديثان احدهما متبعة ولا يذعن عن ~~المكشيبي~~ بن اشوع (عن الشعبي) بفتح المجهمة عامر بن شراحيل (قال حدثني) بالافراد (كتاب المغيرة بن شعبة) ومولاه واد بفتح الواو وتشديد الراء وبالذال المهملة آخره (قال كتب معاوية) بن أبي سفيان رضى الله عنهما (الى المغيرة بن شعبة) رضى الله عنه (ان اكتب الى بشي سمعته من رسول الله) ولا يذروا بن عساكر من النبي (صلى الله عليه وسلم) فكتب اليه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله كره لكم ثلاثا قيل وقال (يجوز ان يكونا ماضيين وان يكونا مصدرين وكتبا بغير الف على لغة ربيعة والمراد المقاولاة بلا ضرورة وقصد ثواب فانها تقبى القلوب أو المراد ذكر الاقوال الواقعة في الدين ~~كان~~ يقول قال الحكماء كذا وقال اهل السنة كذا من غير بيان ما هو الاقوى ويقلد من سمعه من غير أن يحتاط وقال في الحكم القول في الخير والاقيل والقال في الشر خاصة وقال في المصاييح قيل وقال وما بعد ما يدل من ثلاثا فان قلت كره لا يتسلط على قيل وقال ضرورة أن كلا منهما فعل ماض فلا يصح وقوعه مفعولا به فكيف صح البدل بالنسبة اليهما قلت لانسلم أن واحدا منهما فعل بل كل منهما اسم مسماء الفعل الذي هو قيل أو قال وانما فتح آخره على الحكاية وذلك مثل قولك ضرب فعل ماض واهذا أخبر عنه والاخبار عنه باعتبار مسماء وهو ضرب الذي يدل على الحدث والزمان وغاية الامر أن هذا لفظ مسماء لفظ ولا نكير فيه كأسماء السور واسماء حروف المعجم قال وقول ابن مالك ان الاسناد اللفظي يكون في الكلام الثلاث والذي يختص به الاسم هو الاسناد المعنوي ضعيف اهـ (و) كره الله لكم (اضاعة المال) بانفاقه في المعاصي والاسراف فيه كدفعه لغير رشيد أو تركه من غير حافظة أو تركه حتى يفسد أو يموت أو يذهب بالذهب أو يذهب سقف بيته أو غير ذلك والعموى والمستمل واضاعة الاموال (وكثرة السؤال) للناس في أخذ أموالهم صدقة وهذا موضع الترجمة ويحتمل أن يكون المراد. قال عن المشكلات التي تعبدنا بظاهرها أو عمالا حاجة للسائل به لكن حمله على المعنى الاعم أولى * وبه قال (حدثنا محمد بن غريز) بضم الغين المجهمة وفتح الراء الاولى مصغرا ابن الوليد ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي المديني (الزهري) قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم عن ابيه) ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المديني نزيل بغداد (عن صالح بن كيسان) بفتح الكاف (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (قال اخبرني) بالافراد (عامر بن سعد) بسكون العين (عن ابيه) سعد بن ابي وقاص رضى الله عنه (قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطا) هودون العشرة من الرجال ليس فيهم امرأة وحذف مفعول اعطى الثاني ليم (واما جالس فيهم) في الرهط والجملة حالية (قال قترب لرسول الله صلى الله عليه وسلم منهم) أى من الرهط ولا يذرفهم (رجلا) هو جعيل بن سراقة فيما ذكره الواقدي الضمري أو القفاري أو الثعلبي فيما ذكره ابو موسى وروى ابن اسحاق في غزاه عن محمد بن ابراهيم التيمي قال قيل يا رسول الله اعطيت عيينة بن حصن والاقرع بن حابس مائة مائة وتركت جعيل قال والذي نفسي بيده لجعيل ابن سراقة خير من طلائع الارض مثل عيينة والاقرع ولكني أتألفهم واكل جعيل الى ايمانه وهذا امر سل حسن لكن له شاهد موصول روى الروابي وابن عبد الحكم في فتوح مصر من طريق بكر بن سوادة عن ابي سالم الجيثاني عن ابي ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له كيف ترى جعيل قلت مسكينا كشكله من الناس قال وكيف ترى فلانا قلت سيدا من السادات قال فجعيل خير من ملء الارض مثل هذا قال قلت يا رسول الله ففلان هكذا اتضع به ما تمنع قال انه رأس قومه فأتألفهم واسناده صحيح وأخرجه ابن حبان من وجه آخر عن ابي ذر ~~كان~~ لم يسم جعيل واخرجه البخاري من حديث سهل بن سعد فاجم جعيل واذا ذرقاله في الاصابة (لم يعطه وهو أعجبهم) أى أفضل الرهط وأصلهم (الى) أى في اعتقادي قال في المصاييح اضاف فعل التفضيل الى ضمير الرهط المعطين وأوقعه على الرجل الذي لم يعط وأفعل التفضيل اذا قصدت به الزيادة على من اضيف اليه كما قال ابن الجاحب اشترط أن يكون منهم وقد بينا انه ليس من الرهط ضرورة كونه لم يعط فمتنع كما يمنع يوسف

احسن اخوته مع ارادة هذا المعنى والمخلص من ذلك اعجب الرهط الحاضرين الذين منهم المعطى والمترول
 فان قلت لم لا يجوز أن يكون المقصود بالفعل التفضيل زيادة مطلقة والاضافة للتخصيص والتوضيح فينتفى
 المحذور فيجوز التركيب كما اجازوا يوسف احسن اخوته به هذا الاعتبار قلت المراد بازاء المطلة أن يقصد
 تفضيله على كل ما سواه مطلقا على المضاف اليه وحده ونظا هر أن هذا المعنى غير مراد هنا انتهى قال سعد
 (قصت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسار ربه فقلت مالك عن فلان) اى اى شئ حصل لك اعرضت به عن
 فلان فلا تعطيه (والله انى لا اراه مؤمنا) بضم الهمزة اى لا ظنه وفى غير الفرع بفتح الهمزة اى اعلمه قال النوروى
 ولا يضم على معنى اظنه لانه قال غلبنى ما اعلم ولا ندر اجمع النبي صلى الله عليه وسلم مرارا فلولم يكن جازما لما
 كثر المراجعة وتعقب بأن ما اعلم معناه ما اظن كقوله تعالى فان علمه وهن مؤمنات والمراجعة لا تدل على
 الجزم لان الظن يلزم اتباعه اتفاقا وحلف على غلبة ظنه (قال) عليه الصلاة والسلام (اومسليا) باسكان الواو
 على الاضراب عن قوله والحكم بالظاهر كأنه قال بل مسليا ولا تقطع بايمانه فان الباطن لا يطاع عليه
 الا الله قالوا لى أن يعبر بالاسلام وليس حكما بعدم ايمانه بل نهى عن الحكم بالقطع به (قال) سعد (فككت)
 سكونا (غلبا ثم غلبنى ما اعلم فيه فقلت يا رسول الله مالك عن فلان واقه انى لا اراه) اظنه (مؤمنا قال) عليه
 الصلاة والسلام (اومسليا) كذا لابي ذر في حاشية الفرع وفيه انى لا اراه مؤمنا أو قال مسليا (قال فككت)
 سكونا (غلبا ثم غلبنى ما اعلم فيه) ولا يى ذر منه بالميم والتون بدل المقام والمياء (فقلت يا رسول الله مالك عن فلان
 والله انى لا اراه) اظنه (مؤمنا قال) عليه الصلاة والسلام (اومسليا) كذا لابي ذر في حاشية الفرع وفيه والله
 انى لا اراه مؤمنا أو قال مسليا (يعنى فقال) وهاتان الكلمتان ساقتان محذأتى ذر (انى لا عطى الرجل) مفعوله
 الثانى محذوف اى الشئ (وضعه احب الى من) مبتدأ وخبره فى موضع الحال (خشية) نصب مفعول له لقوله
 لا عطى اى لاجل خشية الله (ان يكذب) بضم أوله وفتح الكاف (فى النار على وجهه) وهذا الحديث سبق
 فى باب اذالم يكن الاسلام على الحقيقة من كتاب الايمان (وعن ابيه) عطفا على السابق اى حال يعقوب بن
 ابراهيم عن ابيه ابراهيم (عن صالح) هو ابن كيسان (عن اسماعيل بن محمد انه قال سمعت ابي) محمد بن سعد بن
 أبى وقاص (يحدث هذا) الحديث ولا يى ذر به ذاهو مرسل لانه لم يذ كر سعدا لكن قال الكرماتى ان الاشارة
 فى قوله هذا الى قول سعد فهو متصل (فقال فى) جملة (حديثه فضر ب رسول الله صلى الله عليه وسلم يده بجمع
 بين عنى وكنتى) بالقاء والفعل الماضى كذا فى اليونينية وفى بعض الاصول بجمع بالياء الجارة وضم الجيم
 وسكون الميم اى ضرب يده حال كونها مجموعة وبين اسم لا ظرف كقوله تعالى لقد قطع ينكم على قراءة الرفع
 (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (اقبل) بكسر الموحدة فعمل امر من الاقبال ولا يى ذر والاصلى اقبل بفتح
 الموحدة فعمل امر من التسبول فهو مزنة همزة وصل تكسر فى الابتداء كأنه لما قال له ذلك تولى ليذهب فأمره
 بالاقبال لين له وجه الاعطاء والمدح (اى سعد) منادى مفرد مبنى على الضم واى حرف نداء (انى لا عطى
 الرجل) الحديث (قال ابو عبد الله) البخارى جريا على عادته فى ايراد تفسير اللفظة العربية اذا وافق ما فى
 الحديث ما فى القرآن (فككبوا) فى سورة الشعراء اى (قلبوا) بضم القاف وكسر اللام وضم الموحدة ولا يى ذر
 فكبوا بضم الكاف من الكب وهو الالتقاء على الوجه وقوله تعالى فى سورة الملك (مككبا) بكسر الكاف
 لا يى ذر يقال (اكب الرجل اذا كان فعله غير واقع على احد) اى لازما (فاذا وقع الفعل) اى اذا كان متعذرا
 (قلت كبه الله لوجهه وكبته انا) يريد أن اكب لازم وكب متعذر وهو غريب أن يكون القاصر بالهمز والمتعذر
 محذوفا وبه قال (حدثنا اسماعيل بن عبد الله) هو ابن ابي اويس المدنى ابن اخت الامام مالك (قال حدثنى)
 بالافراد (مالك) الامام (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعمري) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي
 هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين) الكامل (الذى يطوف على الناس)
 ليسألهم صدقة عليه (تردء اللقمة واللقمتان والقررة والقرتان) بالمشنة الفوقية فيها (ولكن المسكين)
 الكامل فى المسكنة (الذى لا يجد غنى يقنيه) اى شيئا يقع موقعه من حاجته (ولا يظن به) بضم الياء وفتح
 الطاء اى لا يعلم بحاله ولا يى ذر له باللام بدل الموحدة (فيتصدق عليه) بضم الياء مبني للمفعول (ولا يقوم فيسأل
 الناس) برفع المضارع والواقع بعد الضمة فى الموضعين عطفا على المنى المرفوع فيتصحب الذى عليه اى لا يظن له

فلا تصدق عليه ولا يقوم فلا يسأل الناس وبالنصب فيها بأن مضرة وجوب الوقوع في جواب النبي بعد الفاء
 وقد يستدل بقوله ولا يقوم فيسأل الناس على أحد على قوله تعالى لا يسألون الناس الخافاً أن معناه نفي
 السؤال أصلاً وقد يقال لفظه يقوم تدل على التأكيد في السؤال فليس فيه نفي أصل السؤال والتأكيد
 في السؤال هو الخاف * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) بكسر الفين المجمة آخره مثله قال (حدثنا
 أبي) حفص قال (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا أبو صالح) ذكوان الزيات (عن أبي هريرة
 رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لان يأخذ أحدكم حبله ثم يغدو) يذهب قال أبو هريرة
 (احسبه) أي اظنه (قال إلى الجبل) موضع الخطب (فيحطط فيبيع فياً كل ويتصدق) يواو العطف ليدل
 على انه يجمع بين البيع والصدقة وبالفاء في الأولين لان الاحتطاب يكون عقب القدو إلى الجبل والبيع يكون
 عقب الاحتطاب (خير له من أن يسأل الناس) أعطوه أو منعوه وفيه الاكتساب بالمباحات كالخطب
 والحشيش النابتين في موات (قال أبو عبد الله) البخاري (صالح بن كيسان أكبر) سنا (من الزهري وهو
 قد أدرك ابن عمر) بن الخطاب يعني أدرك السماع منه وأما الزهري فاختلف في لقبه والصحيح انه لم يلقه
 وانما يروى عن ابنه سالم عنه وعند أبي ذر تقدم قال أبو عبد الله الخ على قوله حدثنا اسماعيل * (باب)
 مشروعية (خرص القر) بالمشاة وسكون الميم ولا يذرا التمر بالمثلثة وفتح الميم والخرص بفتح الخاء المجمة وقد
 تكسر وسكون الراء بعدها صادمهلة هو خرزما على التخل من الرطب ثم الرحصى على مالكة ويعرف مقدار
 عشره فيثبت على مالكة ويحلى بينه وبين التمر فاذا جاء وقت الجداد أخذ العشر والخرص سنة عند الشافعية
 وفي قول جزم به الماوردي انه واجب وانكره الحنفية وفائدة الخرص التوسعة على أرباب الثمار في التناول
 منها وإيثار الأهل والجيران والفقراء لان في منعهم منها تضيقاً لا يخفى وخرج بالتمر الحب لاستناره ولانه يؤكل
 غالباً رطباً بخلاف التمر * وبالسند قال (حدثنا سهل بن بكار) بفتح الموحدة وتشديد الكاف أبو بشر الدارمي
 قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومضغ ابن خالد (عن عمرو بن يحيى) بسكون الميم المازني (عن عباس) بتشديد
 الموحدة آخره سين مهملة ابن سهل (الساعدي عن أبي حميد) المنذرا وعبد الرحمن (الساعدي) رضي الله عنه
 (قال غزو نافع النبي صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك) غير منصرف وكانت في رجب سنة تسع (فلما جاء وادي
 القرى) بضم القاف مدينة قديمة بين المدينة والشام (إذا امرأة) لم يعرف الحافظ ابن حجر اسمها (في حقيقة
 لها) مبتدأ وخبر قال ابن مالك في التوضيح لا يتنعج الابتداء بالنكرة المحضة على الإطلاق بل اذا لم تحصل فائدة
 فهو رجل يتكلم اذا تخطوا الديار من رجل متكلم فلو اقترن بالنكرة قرينة تحصل بها الفائدة جازاً لا ابتداء بها
 او من تلك القرائن الاعتقاد على اذا القياسية نحو انطلقت فاذا سبغ في الطريق والحديقة بفتح الخاء المهملة
 والقاف قال ابن سيده هي من الرياض كل ارض استدارت وقيل البستان (فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 لأصحابه احرصوا) بضم الراء زاد سليمان بن بلال عنده سلم نخر صنا قال الحافظ ابن حجر ولم أقف على اسم من
 خرص منهم (وخرص رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة أوسق فقال لها أحمى) بفتح الهمزة من الاحماء
 وهو العدأى احتضى قدر (ما يخرج منها) كيلاً (فلما أتينا تبوك قال) عليه الصلاة والسلام (أما) بتخفيف
 الميم (انها) بكسر الهمزة ان جعلت اما بمعنى حقاً وفتحها ان جعلت استفاحية (سهب الليلة) زاد سليمان عليكم
 (ريح شديدة فلا يقوم من أحد) منكم (ومن كان معه بعير فليعظه) أي يشده بالعقال وهو الحبل (فعلقلناها)
 ولغير أبي ذر فقلنا من الفعل (وهبت ريح شديدة فقام رجل فألقته بجبل طي) بتشديد الياء بعدها همزة وفي
 رواية الكشميهني جبلي بالثنية واسم أحدهما أجا بفتح الهمزة والجيم ثم همزة على وزن فعل وقد لا يهجز
 فيكون بوزن عصا وادام الآخر سلى (واهدى) يوحنا بضم المثناة التحتية وفتح الخاء المهملة وتشديد اللنون
 ابن روبة واسم أمه العلماء بفتح العين وسكون اللام وبالمذ (ملك أيلة) بفتح الهمزة وسكون المثناة التحتية بعدها
 لام مفتوحة بلدة قديمة بساحل البحر (للنبي صلى الله عليه وسلم بغلة يضاء) واسمها كما جزم به النووي دلدل
 وقال لكن ظاهر اللفظ هنا انه أهداهما للنبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وكانت سنة تسع من الهجرة
 وقد كانت هذه البغلة عند النبي صلى الله عليه وسلم قبل ذلك وحضر عليها غزوة حنين كما هو مشهور في الحديث
 وكانت حين عقب فتح مكة سنة ثمان قال القاضي ولم يرو أنه كان له صلى الله عليه وسلم بغلة غير هاتين فحمل قوله على

إنما أهداه له قبل ذلك وقد عطف الأهداء على الجي بالواو وهي لا تقتضي الترتيب انتهى كلام النووي
 وتعب الجلال البلقيني بأن البغلة التي كان عليها يوم حنين غير هذه في مسلم أنه كان عليه الصلاة والسلام على
 بغلة بيضاء أهداه له فروة الجذامي وهذا يدل على المغايرة قال وفيما قاله القاضي من التوحيد نظر فقد قيل أنه
 كان له من البغال دلدل وقضة والتي أهداهما ابن العلماء والايلية وبغلة أهداه كسرى وأخرى من دومة
 الجندل وأخرى من عند النخاشي كذا في السيرة لمفلطاي قال وقد وهم في تفرقة بين بغلة ابن العلماء والايلية
 فان ابن العلماء هو صاحب أيلة ونقص ذكر البغلة التي أهداه له فروة الجذامي (وكساء) النبي صلى الله عليه
 وسلم (بردا) الضمير المنصوب عائذ على ملك أيلة وهو المكسو (وكتب) عليه الصلاة والسلام (له) أي ملك أيلة
 (بجرهم) أي يبلدهم والمراد أهل بحرهم لانهم كانوا ساكنين بأهل البحر والمعنى انه أقره عليهم بما التزمه من
 الجزية ولفظ الكتاب كما ذكره ابن اسحاق بعد السبعة هذه أمانة من الله ومحمد النبي رسول الله عليه وآله وبركة
 وأهل أيلة اساقفتهم وسائرهم في البر والبحر لهم ذمة الله وذمة النبي ومن كان معه من أهل الشام وأهل اليمن
 وأهل البصر فمن أحدث منهم حدثا فإنه لا يحول ماله دون نفسه وأنه طيب لمن أخذ من الناس وأمنه لا يحل أن
 يمنعوه ما يرده من بر أو يجز هذا كتاب جهيم بن الصلت وشرح جليل بن حسنة بإذن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم (فلما أتى) صلى الله عليه وسلم (وادي القرى) المدينة السابق ذكرها قريبا (قال للمرأة) صاحبة المدينة
 المذكورة قبل (كم جاءت) وفي نسخة جاء بأسقاط ناء التانيث وجاء هنا بمعنى كان أي كم كان (حديثك) أي
 غرها والمسلم فسأل المرأة عن حديثها كم بلغ غرها (قالت عشرة أوسق) بنصب عشرة على نزع الخافض أي بمقدار
 عشرة أوسق وعلى الحال وتعقبه في المصابيح بأنه ليس المعنى على أن ثمر الحديقة جاء في حال كونه عشرة أوسق
 بل لا معنى له أصلا انتهى (خرص رسول الله صلى الله عليه وسلم) مصدر منصوب بدل من عشرة أو عطف بيان
 لها ولا يذخر من يرفع خبر مبتدأ محذوف أي هي خرص ويجوز رفع عشرة وخرص على تقدير الحاصل
 عشرة أوسق وهي خرص رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا قاله الكرماني والبرماوي وابن حجر والعيني والزرکشي
 وتعقبه الدماميني بأنه مناف لتقديره أولا جاءت بمقدار عشرة أوسق (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) في متجمل
 إلى المدينة فمن أراد منكم أن يتجمل إليها (معي فليمتجمل) وفي تعليق سليمان بن بلال الآتي قريبا الموصول عند
 أبي علي بن خزيمة أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا دنا من المدينة أخذ طريق غراب لأنها أقرب
 إلى المدينة وترك الأخرى قال في الفتح فقيه بيان قوله أني متجمل إلى المدينة أي أني سالك الطريق القريبة فمن
 أراد فليأت معي يعني من له اقتدار على ذلك دون بقية الجيش قال ابن بكار شيخ المؤلف (فلما) بإفاء وتشديد الميم
 قال المؤلف (قال ابن بكار كلة) مقول ابن بكار ولا يذخر بالرفع خبر مبتدأ محذوف (معناها) ولا يذخر معناه
 (أشرف على المدينة قال) عليه الصلاة والسلام (هذه طابة) غير منصرفة (فلما رأى أحدا قال هذا جليل)
 بضم الجيم وفتح الموحدة مصغرا وللاربعة جبل (يحبنا ويحبهم) حقيقة ولا يشكروا وصف الجهاد أنه يحب الرسول
 كما حنت الاسطوانة على مفارقتها صلى الله عليه وسلم حتى سمع القوم حنينها حتى سكتوا وكما أخبر أن حجرا كان يسلم
 عليه قبل الوحى فلا يتكر أن يكون جبل احد وجميع اجزاء المدينة تحبه وتحن إلى لقائه حال مفارقتها اياها وقال
 الخطابي أراد به أهل المدينة وسكانها كقوله تعالى وأسأل القرية أي أهلها فيكون على حذف مضاف وأهل
 المدينة الانصار ثم قال عليه السلام لمن كان معه من أصحابه (ألا أخبركم بخير دور الانصار) ألا للتبسيه ودور جمع
 داور يريد بها القبائل الذين يسكنون الدور وهي الحال (قالوا بلى) أخبرنا (قال) عليه الصلاة والسلام خيرهم
 (دور بني النصار) بفتح النون والجيم المشددة تيم بن ثعلبة وسمى بالتجار فيما قيل لانه اختن بقدم (ثم دور بني
 عبد الاشهل) بفتح الهمزة وسكون الشين المجهمة وفتح الهاء بعدها لام (ثم دور بني ساعدة) بكسر العين المهملة
 (أو دور بني الحارث بن الخزرج) بفتح الخاء وسكون الزاي المهمتين وفتح الراء بعدها جيم (وفي كل دور الانصار
 يعني خيرا) أي كان لفظ خيرا محذوف من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم وهو مراد ولا يذخر بالوقت خير بالرفع
 (وقال سليمان بن بلال) القرشي التيمي (حدثني) بالافراد (عمرو) يعني بن يحيى المازني بالسند المذكور وهو موصول
 في فضائل الانصار (ثم دور بني الحارث ثم) داور (بني ساعدة) فقدم بني الحارث على بني ساعدة (وقال سليمان بن
 بلال المذكور ايضا محمدا بن علي بن خزيمة في فوائده (عن سعد بن سعيد) بسكون العين في الاول الانصاري
 اني يحيى بن سعيد (عن عمارة بن غزية) بفتح الغين المجهمة وكسر الزاي وتشديد التثنية وعمارة بضم العين

وتخفيف الميم المازني الانصاري (عن عباس) بالموحدة آخره سين مهجلة (عن أبيه) سهل بن سعد وهو آخر
من مات من الصحابة بالمدينة (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أحد جبل يحبنا ونحبه) يخالف
عمارة بن غزية عمرو بن يحيى في استناد الحديث فقال عمرو بن عباس عن أبي حميد كما سبق: أولاً وقال عمارة
عن عباس عن أبيه فيجتمعا كما قاله في القمح أن يسلك طريق الجمع بأن يكون عباس أخذ الـ در المذكور وهو
أحد جبل يحبنا ونحبه عن أبيه وعن أبي حميد معاً وأوجع الحديث عنهما معاً أو كما عن أبي حميد ومعظمه عن
أبيه وكان يحدث به تارة عن هذا وتارة عن هذا ولذلك كان لا يجتمعهما (وقال أبو عبد الله) أي البصري
وفي نسخة وقال أبو عبيد بضم العين وفتح الموحدة مصغراً عليها شرح الحافظ ابن حجر وقال كغيره أنه القاسم
ابن سلام الامام المشهور صاحب الغريب مفسراً لما سبق من قوله الحديث (كل يستأن عليه حائط فهو
حديثه وما لم يكن عليه حائط لم يقل) فيه (حديثه) وقال في القاموس الحديث الروضة ذات الشجر أو القطعة
من الفل وفي هذا الحديث مشروعية الخرص واختلاف هل يختص بالتخل أو يلحق به الغناب أو يعم كل ما يتفجع به
رطباً وبجافا فقال بالاول شريح القاضي وبعض اهل الظاهر وبالثاني الجمهور والى الثالث نحا البصري وهل يكفي
خارص واحد اهل للشهادات عارف بالخرص أو لا بد من اثنين قولان للشافعي والجمهور على الاول لحديث
أبي داود باسناد حسن انه صلى الله عليه وسلم كان يبعث عبد الله بن رواحة الى خيبر خارصاً وفي حديث
الباب الحديث والعننة والقول وأخرجه المؤلف ايضا في الحج والمغازي وفي فضل الانصاريه ومسلم
في فضل النبي صلى الله عليه وسلم والحج وأبو داود في الخراج * (باب) اخذ (العشر فيما سبق من ماء السماء)
وهو المطر (وبالماء الجاري) كما العيون والآبار ولفظ سنن أبي داود فيما سقت السماء والانهار والعيون ولا ي
ذرو الماء باسقاط الموحدة (ولم ير عمر بن عبد العزيز) رحمه الله (في العسل شيئاً) من الزكاة وهذا وصلة مما لا
في الموطأ عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم قال جاء كتاب من عمر بن عبد العزيز الى أبي وهو يعني أن لا يأخذ من
الخليل ولا من العسل صدقة وحديث ان في العسل العشر ضعفه الشافعي * وبالسند قال (حدثنا سعيد بن ابي
مريم) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن ابي مریم أبو محمد الجمعي بالولاء قال (حدثنا عبد الله بن وهب) بفتح الواو
وسكون الهاء القرشي المصري (قال اخبرني) بالافراد (يونس بن يزيد) الايلي (عن الزهري) ولا يذر
عن ابن شهاب الزهري (عن سالم بن عبد الله عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال فيما سقت السماء) من باب ذكر المحل وارادة الحال أي المطر (والعيون أو كان غثياً)
بفتح العين المهملة والمثلثة المنقصة وكسر الراء وتشديد التنصية ما يسبق بالسيل الجاري في حفر وتسمى
الحفرة عاثوراً لتعثر الماترب اذالم يعلمها قاله الازهري وهو المسمى بالبعلي في الرواية الاخرى (العشر) مبتدأ
خبره فيما سقت السماء أي العشر واجب فيما سقت السماء (وما سبق بالنضح) بفتح النون وسكون المجهمة بعدها
مهمله ماسق من الآبار بالقرب أو بالسانية فواجبه (نصف العشر) والفرق ثلث المونة هنا وخففت في الاول
والناضح اسم لما يسبق عليه من بغير أو بقرعة ونحوهما (قال أبو عبد الله) أي البصري (هذا) أي حديث
الباب (تفسير) الحديث (الاول) وهو حديث أبي سعيد السابق في باب ما أدى زكاته فليس بكنز ولا لاحق
لهذا الباب ولفظه ليس فيما دون خمسة أو سبق صدقة (لانه لم يوقت) بكسر القاف ولا يذر يوقت بفتحها
(في) الحديث (الاول) يريد لم يحدث بالعشر أو نفسه وكان الاصل أن يقول لانه لم يوقت فيه لكنه عبر بالظاهر
موضع المضمرة (يعني) أي البصري بقوله هذا (حديث ابن عمر فيما سقت السماء العشر) جملة معترضة من كلام
الراوي بين قوله لانه لم يوقت في الاول وبين قوله (وبين في هذا) أي في حديث ابن عمر ما يجب فيه العشر أو نصفه
(ووقت) أي حدده هذا ما ظهر لي من شرح هذا القول والذي مشى عليه الكرماني وغيره من الشراح عن
علمته أن مراده أن حديث أبي سعيد مفسر لحديث ابن عمر والزيادة والتوقيت تعيين النصاب وفي هذا نظر
لا يخفى لانه بصير المعنى قال أبو عبد الله هذا تفسير الاول يعني حديث أبي سعيد السابق لانه لم يوقت في الاول
الذي هو حديث أبي سعيد وهو خلاف المذموم فليأت من حديث ابن عمر هذا بعمومه ظاهر في عدم اشتراط
النصاب لحديث أبي سعيد مقيد لا طلاقه كما أن حديث ابن عمر مقيد لا طلاق حديث أبي سعيد فكل منهما
مفسر للآخر بما فيه من الزيادة (والزيادة) من الثقة (مقبولة والمفسر) بفتح السين (يقضي على المبهم) بفتح

الهاء أى الخاص يقتضى على العام بالتخصيص لان قوله ليس فيما دون خمسة أوسق صدقه يشمل ما يسبق بمؤنة
 وغير مؤنة وقوله فيما سقت السماء خاص (أذاروا أهل الثبت) يسكون الموحد في فرع اليونينية وقال
 الحافظ ابن حجر كالكرمان وغيره بفتحها وأذاروا متعلق بقوله مقبولة وقال التميمي والاسماعيلي أن هذا القول
 في نسخة القربري إنما هو عقب حديث أبي سعيد في الباب التالي لهذا الباب وان وقوعه هنا غلط من الناسخ
 ويشكل عليه ثبوته في الأصول المعتمدة في كل من البابين عقب حديث ابن عمر وفي رواية عن أبي ذر وابن
 عساكر عقب حديث أبي سعيد وان اختلف بعض اللفظ فيهما على أن نسبة الغلط للناسخ إنما تأتي على تقدير
 ارادة المؤلف أن حديث أبي سعيد مفسر لحديث ابن عمر وقدمت ما في ذلك أما على ما ذكرته من أن حديث الباب
 مفسر لحديث أبي سعيد فلا وجه لتدفع المصير الى ما ذكرته أولى من العكس على ما لا يخفى وفي رواية غير أبي ذر
 قال أبو عبد الله هذا الأول لانه لم يوقت في الأول فأسقط لفظ تفسير لكن في اليونينية ضب على لفظه الأول
 الأول وكتب في الهامش صوابه أولى أو المفسر للأولى بفتح الهمزة وسكون الواو من الولاية والمفسر بكسر
 السين قلت ومعناه حديث الباب أولى من حديث أبي سعيد السابق لما فيه من زيادة التفسيرين ما يسبق بمؤنة
 وبغير مؤنة أو هو المفسر لحديث أبي سعيد حيث بين فيه كما مر وهو يؤيد ما شرحته فلي تأمل (كما روى الفضل
 ابن عباس) رضى الله عنهما فيما وصله أحمد (أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل في الكعبة) يوم فتح مكة
 (وقال بلال) المؤذن فيما وصله المؤلف في الحج (قد صلى) فيها يومئذ (فأخذ بقول بلال) بضم الهمزة مبنيًا
 للمفعول لما معه من الزيادة (وترك قول الفضل) بضم تاء ترك مبنيًا للمفعول كأخذ وليس قول بلال منافيا
 لقول الفضل لم يصل بل مراده أنه لم يره لاشتغاله بالدعاء ونحوه في ناحية من نواحى البيت غير التى صلى فيها النبي
 صلى الله عليه وسلم * هذا (باب) بالتسوين (ليس فيما دون خمسة أوسق) من المقات في حال الاختيار وهو من
 الثمار الرطب والعنب ومن الحب الحنطة والشعير والسلت والارز والعدس والحبس والباقلاء والدخن والذرة
 واللويىء والماش والجلبان ونحوها (صدقة) والوسق ستون صاعا والصاع أربعة أمداد والمد رطل وثلاث
 بالبعدادى فالأوسق خمسة آلاف وستمائة رطل بالبعدادى والأصح اعتبار الكيل لا الوزن اذا اختلفا وإنما
 قدر بالوزن استظهارا قال القمولى وقد رانصاب بأردب مصر ستة أراذب وربع يجعل القدر حين صاعا
 كزكاة الفطر وكفارة اليمين وقال السبكي خمسة أراذب ونصف وثلاث قد اعتبر القدر المصرى بالمد الذى
 حرره فوسع مدتين وسبع مائة رطل صاعا فالصاع قدحان الاسبكي مد وكل خمسة عشر مدًا سبعة أقداح وكل خمسة
 عشر صاعا وية ونصف وربع فتلاثون صاعا ثلاث ويات ونصف وثلاثمائة صاع خمسة وثلاثون وية وهى خمسة
 أراذب ونصف وثلاث فالنصاب على قوله خمسمائة وستون قدحا وعلى قول القمولى ستمائة وبالسند قال
 (حدثنا مسدد) هو ابن مسهره قال (حدثنا يحيى) القطن قال (حدثنا مالك) الامام (قال حدثني) بالافراد
 (محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي صعصعة عن ابيه) عبد الله (عن ابي سعيد الخدرى رضى الله عنه عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس فيما أقل) ما زائدة وأقل مجرور بنى بالقصة لانه لا ينصرف بدليل قوله بعد
 ولا فى أقل وقيد بعضهم فيما حكاه في التنقيح بالرفع قال في اللامع والمصاحج واللفظ له فتكون ما موصولة حذف
 صدر صلتها وهو المبتدأ الذى أقل خبره أى فيما هو أقل وبما حذف هنا طول صلة ذلك بتعلق الخبر (من خمسة
 أوسق صدقة) بفتح الهمزة وضم السين جمع وسق وتقدم الكلام فيه (ولا فى أقل من خمسة من ابل الذود
 صدقة ولا فى أقل من خمس أواق) بغير ياء بكوا ورواى في ذر خمسة أواق بناء التائىث فى خمس وأواق بالياء
 المشددة (من الورق) أى الفضة (صدقة) أى زكاة (قال أبو عبد الله) البخارى (هذا) الحديث (تفسير)
 حديث ابن عمر (الأول) المذكور فى الباب السابق (إذا) بألف بعد الدال كذا فى الفرع وأصله والنسخة
 المقررة على اليدوى وجميع ما وقفت عليه من الأصول المعتمدة اذا تأتت قبل المجهة ولعلها سبق قلم والا فالمراد
 اذا تعليلية ولا وقفت على ان اذا ترد بمعنى اذا تعليلية بعد التخصر التام ثم يحتمل أن تكون ظرفية أى حين
 (قال) فى حديث أبي سعيد (ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة لكونه لم يبين) فى حديث ابن عمر قدر النصاب
 (وبؤخذ ابدا فى العلم بما زاد على الثبت أو ينوا) وسقط من قوله قال أبو عبد الله الى آخر قوله أو ينوا فى رواية
 ابي ذر وابن عساكر * (باب اخذ صدقة القرع عند صرام الفضل) بكسر الصاد المهملة أى الجداد والقطاف

عند اوان ادراكه (و) باب (هل يترك الصبي) بضم الياء من يترك مبنيا للمفعول أى هل يترك وفى الصبي الصبي
 (فيمس غمرا صدقة) بنصب فميس جواب الاستفهام والذى فى اليونانية فميس بالرفع ولم يحزم بالحكم لاحتمال
 أن يكون النهى خاصا بمن لا يحل له تناول الصدقة * وبالسند قال (حدثنا عمر بن محمد بن الحسن الاسدى)
 بفتح السين المهمل المعروف بابن التل بفتح المثناة الفوقية وتشديد اللام قال النساءى وابو حاتم صدوق ووثقه
 الدارقطنى وغيره وقال ابن حبان فى حديثه اذا حدث بعض المناكير وضعف يعقوب القسوى أباه محمد او قال
 العقيلي لا يتابع وقال ابن عدى لم أر محدثه بأسا لكن الذى رواه البخارى عن عمر عن ابيه حديثان احدهما
 هذا وهو عنده بمتابعة شعبة عن محمد بن زياد يعنى فى باب ما يذكر فى الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم والحديث
 الثانى فى المناقب عن حفص بن غياث عن هشام عن ابيه عن عائشة ما عرفت على امرأة وهو عنده بمتابعة حميد
 ابن عبد الرحمن واللبث وغيرهما عن هشام وروى له ابو داود والنسائى قال (حدثنا ابى) محمد بن الحسن
 قال (حدثنا ابراهيم بن طهمان) بفتح الطاء وسكون الهاء (عن محمد بن زياد) بكسر الزاى وتخفيف الباء
 (عن ابى هريرة رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالقرعة عند صرام النخل) أى قطع القرع
 عنه (فيجيء هذا بقرعة وهذا من قرعة) من بيانية وعبرى فى الاولى بقرعة بالموحدة قال الكرماني لان فى الاول ذكر الجنى
 به وفى الثانى الجنى منه وهو متلازمان وأن تغايرامفهوما (حتى يصير عنده كوما من قرعة) بفتح الكاف وسكون
 الواو ولا يذرى فمهما وسكون الواو والنصب خبر يصيروا سمها ضمير عائذ الى القرأى حتى يصير القرع عنده كوما
 وهو ما اجتمع كالقرعة ولا يذرى كوما بالرفع اسم يصير على انها تامة فلا تحتاج الى خبر وقال فى المصابيح الخبر
 عنده ومن فى قوله من قرع للبيان (فجعل الحسن والحسين) ابنا فاطمة (رضى الله عنهما) وعنهما (يلعبان بذلك
 القرع فأخذ احدهما) وهو الحسن بفتح الحاء (قرعة فجعله) اى المأخوذ وللشمس بنى فجعلها أى القرعة (فى فيه فنظر
 اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنرجها من فيه فقال) عليه الصلاة والسلام (اما علمت) بهمة الاستفهام
 وفى بعض النسخ ما علمت يحذفها قال ابن مالك وقد كثرت حذف الهمزة اذا كان معنى ما حذفت منه لا يستقيم
 الابتداء بها واذ كرمت لا قال فى المصابيح وقد وقع فى كلام سيبويه ما يقتضى أن حذفها من الضمائر وذلك انه
 قال وزعم الخليل أن قول الاخطل

كذبتك عينك أم رأيت بواسط * غلس الظلام من الرباب خيالا
 كقوله انما لابل أم شاء ويجوز فى الشعر أن يريد بكذبتك الاستفهام وحذفت الاف هذا كلامه وقال ابن ام
 قاسم فى الجنى الدانى المختار اطرا حذفتها اذا كان بعدها أم المتصلة لكثرة نظما ونثرا انتهى (أن آل محمد)
 هم بنو هاشم وبنو المطلب عند الشافعى وعند أبى حنيفة ومالك بنو هاشم فقط وقيل قريش كلها زاد ابو ذر
 صلى الله عليه وسلم لا يأكلون الصدقة) بالتعريف ولا يذرى صدقة وظاهره بيم الفرض والنفل لكن السياق
 يخصها بالفرض لان الذى يحرم على آله انما هو الواجب وفى الحديث ان الطفل يجنب الحرام كالكبير ويعترف
 لاى شئ نهى عنه لينشأ على العلم فىأتى عليه وقت التكليف وهو على علم من الشريعة * (باب من باع ثماره
 أو باع نخله) التى اياها الثمار (أو باع أرضه) التى عليها الزرع (أو باع زرعوه) الحال انه قد وجب فيه
 العشر أو الصدقة اى الزكاة وهو تعميم بعد تخصيص وفيه اشارة الى الردعى من جعل فى الثمار العشر مطلقا
 من غير اعتبار نصاب (فأدى الزكاة من غيره) أى من غير ما ذكر (أو باع ثماره ولم تجب فيه الصدقة) أى جاز
 بيه فيها الجواب الشرط محذوف وانما يجوز وذلك لانه اذا باع بعد وجوب الزكاة فعل امر اجزا فتعلققت
 الزكاة بذمته فله أن يعطيها من غيره (و) باب (قول النبي صلى الله عليه وسلم) مما سألنى ان شاء الله تعالى موصولا
 قريبا لا تبعوا الثمرة بدون النخلة (حتى يبدو) يظهر (ملاحها) قال البخارى (فلم يحظر البيع) بالطاء المجمة
 أى لم يمنع النبي صلى الله عليه وسلم البيع (بعد) بدو (الصلاح على احد ولم يحص) عليه الصلاة والسلام
 (من وجب عليه الزكاة من لم يجب) عليه لم يسمو قوله حتى يبدو صلاحها وهو وقت الزكاة ولم يقيد الجواز
 بقرينة من عينها بل عموم وأطلق فى سياق البيان وهذا أحد القوانين فى هذه المسألة والتول الثانى وهو
 مذهب الشافعى لا يجوز لانه باع ما يملك وما لا يملك وهو نصيب المالكين فتفسد الصفقة وهذا اذا لم يضمن
 المزارع المالك القرع فلو ضمنه بصريح اللفظ كان يقول ضمنك نصيب المستحقين من الرطب بكذا ثم اوقبل

قوله من غيره الاولى من غيره
القبلى بعد الواو قاله نصر
الهري

المالك ذلك التضمين جازله التصرف بالبيع والا كل وغيرهما اذ بالتضمين انتقل الحق الى ذمته ولا يصح
الخرص بل لا بد من تصرف ببيع الخمار من تضمين المالك فان اتفق الخمر من او التضمين او القبول لم يتخذ تصرف
المالك في الكل بل فيما عدا الواجب شأنا لبقاء حق المستحقين في العين ولا يجوز له اكل شيء منه * وبه قال
(حدثنا حجاج) هو ابن منهال قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (اخبرني) بالافراد (عبد الله بن دينار
قال سمعت ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) يقول (نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع القمرة حتى يردو)
بالواو من غير هـ مـ يظهر (صلاحيها وكان) أي ابن عمر كافي مسلم (اذا سئل عن صلاحها قال حتى تذهب
عاهته) أي آفته والتذكير باعتبار القمرة ولا يذرع الكشمير في عاهتها أي القمرة أي قمصر على الصفة
الطلوية كظهور النضج ومبادئ الخلاوة بأن يتلون ويلين أو يتلون بحمرة أو صفرة أو سواد أو نحوه فانه حينئذ
يأمن من العاهة وقبل ذلك ربما تلف اضغفه فلم يبق شيء في مقابلة الثمن فيكون من اكل اموال الناس
بالباطل لكن يخص من عموم ذلك ما اذا شرط القطع فانه جائز اجماعا * وهذا الحديث أخرجه مسلم في البيوع
وابوداود والترمذي والنسائي وابن ماجه وهو من ربايعات البخاري * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف
السيدي) قال حدثني (بالافراد) (الليث) بن سعد الامام قال (حدثني) بالافراد ايضا (خالد بن زيد) من الزيادة
(عن عطاء بن ابي رباح) بفتح الراء والموحدة آخره مهمله (عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما) قال
(نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمار حتى يردو) يظهر (صلاحها) * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعد
النفقي (عن مالك) هو ابن انس الامام (عن حميد) الطويل (عن انس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم نهى عن بيع الثمار حتى ترزى) بضم أوله وكسر الهاء (قال حتى تحمار) بفتح المشاة الفوقية
وسكون المهملة وبعد الميم ألف ثم راء مشددة قال في القاموس زهى النخل طال كازهى والبسر تلون كازهى
وزهى وقال غيره زهى النخل ظهرت ثمرته وأزهى اجزأ واصفر وقال الاصمعي لا يقال أزهى بل زهى وقال
الجوهري وأزهى لغة حكاهما أبو زيد ولم يصر فيها الاصمعي وقال ابن الاثير منهم من انكر يزهى ومنهم من انكر
يزهرو وقال الكرماني الحديث الصحيح يطل قول من انكر الا زهاؤه وله تحمار أي أو تصفر أو تسود فهو للقتيل
* هذا (باب) بالتموين (هل يشتري) الرجل (صدقه) فيه خلاف (ولا بأس أن يشتري صدقة غيره) ولا يذرع
صدقة غيره (لان النبي صلى الله عليه وسلم اغناهم المتصدق خاصة عن الشراء ولم يشتره غيره) هذا يوضحه حديث
بريرة هو لها صدقة ولنا حديثه لانه اذا كان هذا جائزا مع خلوه من العوض فبالعوض أولى بالجواز
* وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير المصري قال ابن عدي هو أثبت الناس
في الليث وقال ابو حاتم يكتب حديثه وقال مسلمة تكلم في جماعه من مالك وضعفه النسائي مطلقا وقال البخاري
في تاريخه الصغير ما روى يحيى بن بكير عن اهل الجواز في التاريخ فاني اتقيته وهذا الحديث يدل على انه يتقى
حديث شيوخه ولهذا ما اخرج له عن مالك سوى خمسة احاديث مشهورة متباعدة ومعظم ما اخرج له عن الليث
قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف مصغرا هو ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد
ابن مسلم الزهري (عن سالم ان) ابا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان يحدث ان ابا عبد الله (عن ابن الخطاب) صدق
بفرس) أي حل عليه رجلا في الفزو والمعنى انه ملكه ليغزو عليه (في سبيل الله) وليس المراد انه وقفه بدليل قوله
(فوجدته) أي اصابه حال كونه (يساع) بضم الباء مبنيا للمفعول اذ لو وقفه لما صح أن يتناعه
(فأراد أن يشتريه) بآتيان ضمير المفعول ولا يذرع عن التضمين أن يشتري (ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم
سول فاستأمره) أي استشاره (فقال) عليه الصلاة والسلام (لا تعد) أي لا ترجع (في صدقتك) واقطع
طمعك منها ولا ترغب فيها (فبذلك) أي فبسبب ذلك (كان ابن عمر) عبد الله (رضي الله عنهما) لا يترك
أن يتناعه شيئا تصدق به الا بطل صدقة أي اذا اتفق له أن يشتري شيئا مما تصدق به لا يتركه في ملكه حتى
يتصدق به ثانيا فكذا فهم أن النبي عن شراء الصدقة انما هو لمن أراد أن يخلعها لان يرد لها صدقة
وقال الكرماني وتبعه البرماوى والعيني التعليل في التولية وكلمة من مائدة أي لا يخلو الشخص من أن يتناعه
في حال الاحال الصدقة لغرض من اغراض الصدقة انتهى وهذا رواية ابى ذر كما قاله في فتح الباري وغيره
ولغير ابى ذر يحذف حرف النون * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) السيسى قال (اخبرنا مالك بن انس)

الامام وسقط لابي ذر ابن انس (عن يزيد بن اسلم) العدوي المدني (عن ابيه) أسلم الخضر مولى عمر المتوفى
 سنة ستين وهو ابن اربع عشرة سنة ومائة سنة (قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول جلت) رجلا
 (على فرس في سبيل الله) أي جعلته حولة من لم تكن له حولة من المجاهد بن ملكه ايام وكان اسم الفرس
 فيما ذكره ابن سعد في الطبقات الورد وكان تميم الداري فأهداه للنبي صلى الله عليه وسلم فأعطاه لعمر ولم يعرف
 الحافظ ابن حجر اسم الرجل (فأضاعه) الرجل (الذي كان عنده) بترك الصيام عليه بالخدمة والعلف والسقي
 وارساله لارعى حتى صار كاشي الهالك (فأردت أن اشتريه فظننت) وفي نسخة وظننت بالواو بدل الفاء
 (انه يبيعه برخص فسألت النبي صلى الله عليه وسلم) عن ذلك (فقال لا تشتر) يحذف ضمير المفعول ولا يجر
 وابن عساكر لا تشتره بانبائه ولا ابن عساكر لا تشتره بأشباع كسرة الراء والياء وظاهره انتهى التحريم لكن الجمهور
 على انه للتنزيه فيكره لمن تصدق بشئ واخرجه في زكاة أو كفارة أو نذر أو نحو ذلك من القربات أن يشتريه ممن
 دفعه هو اليه أو يهبه أو يملكه باختياره منه فأما اذا ورثه منه فلا كراهة فيه وكذا لو انتقل الى ثالث ثم اشتراه
 منه المتصدق فلا كراهة وحكي الحافظ العراقي في شرح الترمذي كراهة شرائه من ثالث انتقل اليه من المتصدق
 وبه عليه عن بعضهم رجوعه فيما تركه لله كاحرم على المهاجرين سكنى مكة بعد هجرتهم منها لله تعالى وأشار عليه
 الصلاة والسلام الى العلة في نهيه عن الاتباع بقوله (ولا تعد في صدقتك) أي لا تعد في صدقتك بطريق
 الاتباع ولا غيره فهو من عطف العام على الخاص (وان اعطاكه بدرهم) متعلق بقوله لا تشتره أي لا ترغب فيه
 البتة ولا تنظر الى رخصه ولكن انظر الى انه صدقتك وقد أورد ابن المنير هنا سؤالا وهو ان الاغنياء في النهي
 عادة أن يكون بالاخف أو الادنى كقوله تعالى فلا تقل لهم ماعاف ولا خفاة أن اعطاه اياه بدرهم أقرب الى
 الرجوع في الصدقة مما اذا باعه بقيته وكلام الرسول صلى الله عليه وسلم هو الحجة في الفصاحة واجاب بأن اماراد
 لا تغلب الدنيا على الآخرة وان وفرها معطى بها فاذا زهد فيها وهي موفرة فلا أن يزهد فيها وهي مقترنة اخرى
 واولى وهذا على وفق القاعدة انتهى (فان العائد في صدقته كالعائد في قيمته) الفاء للتعليل اي كما يقع أن يبقى
 ثم يأكل كذلك يقع أن يتصدق بشئ ثم يجزئه الى نفسه بوجه من الوجوه وفي رواية للشيخين كالكلب يعود
 في قيمته فثبته بأخس الحيوان في أخس احواله تصوير التمجين وتنفيبرامنه قال في المصابيح وفي ذلك ثم ليل
 على المنع من الرجوع في الصدقة لما اشتمل عليه من التنفير الشديد من حيث شبهه الراجع بالكلب والرجوع
 فيه بالقي والرجوع في الصدقة برجوع الكلب في قيمته انتهى وجزم بعضهم بالحرمه قال قتادة لانعلم القى
 الاسرار ما والصحيح انه للتنزيه لان فعل الكلب لا يوصف بتعظيم اذ لا تكليف عليه فالمراد بالتنفير من العود بتثبيته
 بهذا المستقدر (باب ما يذكر من الحرمة في الصدقة) مطلقا للفرض والتطوع (لنبي صلى الله عليه
 وسلم) وهل تحريم الصدقة عليه من خصائصه دون الانبياء والحكم شامل لهم ايضا ولا يجر زيادة وآله اي
 تحرم عليهم الصدقة ايضا لانها مطهرة كما قال تعالى تطهرهم وترصصهم بها واسلم ان هذه الصدقات
 انما هي أوساخ الناس وانها لا تحل لمجد ولا لآل محمد وآل محمد مزهون عن أوساخ الناس وصيانة لمنصبه
 الشريف لانها تنبئ عن ذل الآخذ وعز المأخوذ منه اقوله عليه الصلاة والسلام اليد العليا خير من اليد
 السفلى وأبدل بها التي التي يؤخذ على سبيل القهر والغلبة المتبني عن عز الآخذ وذلل المأخوذ منه وتعقب
 ابن المنير التعليل بأنها مذكاة بأن مقتضاها تحريم الهبة عليهم ولا فائده ولان الواهب ايضا له اليد العليا
 وقد جاء في بعض الطرق اليد العليا هي المعطية ولم يقل المتصدق قد دخل الهبات والاصح عند اصحابنا
 أن المحرم على الآل الفرض دون التطوع لقول جعفر بن محمد عن أبيه كان يشرب من سقايات بين مكة
 والمدينة فقيل له اشرب من الصدقة فقال انما حرم علينا الصدقة المفروضة رواء الشافعي والبيهقي وهو صحيح
 عند الحنابلة وبه قال الحنفية وأصبح عن ابن القاسم في العتبية وبالسند قال (حدثنا آدم) بن ابي اياس
 قال (حدثنا شعبة) بن الجراح قال (حدثنا محمد بن زياد) الجهمي مولا هم (قال سمعت ابا هريرة رضي الله
 عنه قال اخذ الحسن بن علي رضي الله عنهما غمرة من غمر الصدقة فجعلها في فيه) زاد أبو مسلم العكبي
 فلم يظن له النبي صلى الله عليه وسلم حتى قام ولما به يسيل فغضب النبي صلى الله عليه وسلم شدة (فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم كنخ كبح بطرحها) يفتح الكاف وكسرهما ويسكون النسا منقلا ويخففوا بكسرهما منقولة

وغير منقولة فهي ست لغات ورواية أبي ذر كخ كخ بكسر الكاف وسكون الخاء مخففة قال ابن مالك
في التسهيل انها من اسماء الافعال وفي الصفة انها من اسماء الافعال وبه قطع ابن هشام في حواشيه على
التسهيل وقيل هي عربية وقيل بجمية وزعم الداودي انها معربة وأوردها البصري في باب من تكلم بالفارسية
في آخر الجهاد والثانية تأكيد الاولى وهي كلمة تقال عند زجر الصبي عن تناول شيء وعند التقذر من شيء
(ثم قال) عليه الصلاة والسلام له (ما شعرت امالا فأكل الصدقة) لحرمتها علينا ما ذكر * (باب الصدقة)
على موالى ازواج النبي صلى الله عليه وسلم (أي عتقاتهن) وبالسند قال (حدثنا سعيد بن عفير) بضم
العين المهملة وفتح الفاء قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله (عن يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) الزهري قال
(حدثني) بالافراد (عبيد الله بن عبد الله) بن صغير عبد الاول ابن عتبة بن مسعود أحد الفقهاء السبعة
(عن ابن عباس رضي الله عنهما قال وجد النبي صلى الله عليه وسلم شاة مينة اعطيتها مولاة) لم تسم هذه المولاة
وهمة أعطيتها مضمرمة مبنيا للمالم بسم فاعله ومولاة رفع نائب عن الفاعل أي عتيقة (لمينة) أم المؤمنين
رضي الله عنها (من الصدقة) متعلق بأعطيت أو صفة لشاة وهذا موضع الترجة لأن سولاة مينة أعطيت
صدقة فلم يشكر عليها النبي صلى الله عليه وسلم فدل على أن موالى ازواجه عليه الصلاة والسلام تحمل لهم
الصدقة كهن لأنهن لسن من جله الأكل ونقل ابن بطال الاتفاق عليه لكن فيه نظرق قد روى الخلال فيما ذكره
ابن قدامة من طريق ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها قالت أنا آل محمد لا نحصل لنا الصدقة قال
ابن قدامة وهذا يدل على تحريمها واسناده حسن وأخرجه ابن أبي شيبة نعم هي حرام على موالى صلوات الله
وسلامه عليه وموالى آلهم بنو هاشم وبنو المطلب لأنه صلى الله عليه وسلم لما سأل عن ذلك قال ان الصدقة
لا نحصل لنا وان مولى القوم من انفسهم رواه الترمذي وقال حسن صحيح وانما لم يترجم المولى لازواجه لأنه
لم يثبت عنده في ذلك شيء (قال) ولا يذرف قال (النبي صلى الله عليه وسلم) هلا اتفعم بجدها قالوا انها مينة
قال انما حرم اكلمها أي اللحم حرام لا الجلد * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج
قال (حدثنا الحكم) بقصتين ابن عتيبة (عن ابراهيم) الضحى (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة رضي الله عنها
انها ارادت ان تشتري بريرة للعتق) بفتح الموحدة وكسر الراء الاولى (وأراد موالها) ساداتها بنو هلال
أو اهل بيت من الانصار (ان يشتروا) على عائشة (ولاءها) أي يكون لهم وواو لاءها مفتوحة مع
المد مأخوذ من الولي بفتح الواو وسكون اللام وهو القرب والمراد هنا وصف حكمي ينشأ عنه ثبوت حق الارث
من العتيق الذي لا وارث له من جهة نسب أو زوجية أو فاضل عن ذلك وحق العقل عنه اذا جنى والتزويج
للانثى بشرط ذلك كله وانتفاء مانعه قل ذلك قال الشافعي ان المسلم اذا أعتق النصراني وبالعكس حق الولاية
ثابت ولا ارث لاختلاف الدين وقد قال عليه الصلاة والسلام لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم ووجود
مانع الارث لا يلزم منه عدم المقتضي بدليل الاب القاتل أو الرقيق أو مخالف في الدين فان عدم ارثه لا يقدح
في ابوته فلم يخرج عن كونه أباه فكذا هنا لا يخرج عن كونه مولاة هذا تقرير الشافعي في الام وغيرهما من كتبه
فتأمل فانه نفيس جدا وقد كانت العرب تبيع هذا الحق وتبته فهي الشرع عنه لان الولاية كالنسب وللمعة كلمة
النسب فلا يقبل الزوال بالازالة والمولى يطلق على المعتق من اعلى وعلى العتيق ايضا لكن من أسفل وهل ذلك
حقيقة فيه ما أوفى الاعلى أوفى الاسفل أقوال مشهورة وذكر ابن الاثير في النهاية أن اسم المولى يقع على معان
كثيرة وذكر منها ستة عشر معنى وهي الرب والمالك والسيد والمنعم والمعتق والتاصر والحب والتابع والجار وابن
العم والخليف والعقيد والصهر والعبد والمنعم عليه والمعتق قال واكثرها قد جاء في الحديث فيضاف كل واحد الى
ما يقتضيه الحديث الوارد فيه وكل من ولي أمرا أو قام به فهو مولاة ووليته ويختلف مصادر هذه الاسماء فالولاية
بالفتح في النسب والنصرة والعتق والولاية بالكسر في الامارة والولاية في العتق والموالاة من والى القوم (قد كرت
عائشة) رضي الله عنها (لنبي صلى الله عليه وسلم) حذف المفعول أي ذلك (فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم
اشترىها) منهم على ما يقصدون من اشتراط كون الولاية لهم واستشكل هذا لان المقر رانه لو شرط مع العتق
الولاية لم يصح البيع لخالفته نص الشارع ان الولاية لمن أعتق وأجيب بأن الشرط لم يقع في العقد وبأنه خاص
بقصة عائشة هذه لمصلحة قطع عادتهم كما خص فسخ الحج الى العمرة بالعصابة لمصلحة بيان جوازها في اشهره

(فانما الولاء لمن اعتق) أي فلا تبالى سواء شرطته أم لا فانه شرط باطل وكلمة انما هنا للصرح لانها لو لم تكن للصرح لما لزم من اثبات الولاء لمن اعتق نفسه عن لم يعتق لكن هذه الكلمة ذكرت في الحديث لبيان نفسه عن لم يعتق فدل على ان مقتضاها الحصر قاله ابن دقيق العيد (قالت) عائشة رضي الله عنها (واني النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة مبنيا للمفعول النبي رفع نائب عن الفاعل (يلطم فقلت هذا ما) ولا في الوقت مما (تصدق به) بضم أوله وثانيه (على بريرة فقال) عليه الصلاة والسلام (هو) أي اللطم المتصدق به على بريرة (لها صدقة ولنا هدية) قال ابن مالك يجوز في صدقة الرفع على انه خبر هو ولها صدقة قدمت فصارت حالا كقوله * والصالحات عليها مغلقا باب * فلو قصد بقاء الوصفية لقليل والصالحات عليها باب مغلق وكذا الحديث لو قصدت فيه الوصفية باها لقليل هو صدقة لها ويجوز انصب فيها على الحال والخبر لها انتهى والصدقة منحة لثواب الآخرة والهدية غمليك الغير شيئا تقر بالية واكرامه فني الصدقة نوع ذل للآخر خذ فلذلك حرمت الصدقة عليه صلى الله عليه وسلم دون الهدية وقيل لان الهدية يشاب عليها في الدنيا فتزول المنة والصدقة يراد بها ثواب الآخرة فتبقى المنة ولا ينبغي لنبي أن يعن عليه غير الله وقال البيضاوي اذا تصدق على المحتاج بشئ ملكه وصار له كسائر ما يملكه فله أن يهدي به غيره كاله أن يهدي سائر أمواله بلافرق هذا موضع الترجمة لان بريرة من جملة مولات عائشة وتصدق عليها * وهذا الحديث قد سبق في باب ذكر البيع والشراء على المتبر في المسجد وقد اخرج البخاري ايضا في كتاب الكفارات وفي الطلاق والقراض والنساء في الزكاة والصلوات * هذا (باب) بالتسوين (اذ تحوالت الصدقة) أي عن كونها صدقة بأن دخلت في ملك المتصدق عليه يجوز تناول الهاشمي لها ولا في ذراذح حوالت بضم الحاء وحذف التاء مبنيا للمفعول * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي وفتح الراء مصغرا ويزيد من الزيادة قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن حفصة بنت سيرين) اخت محمد ابن سيرين سيدة التابعيات (عن أم عطية) نسبية (الانصارية رضي الله عنها) انها (قالت دخل النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة رضي الله عنها فقال هل عندكم شيء) من الطعام (فقلت لا) شيء من الطعام عندنا (الاشئ بعثت به اليها) أم عطية (نسبية) بضم النون وفتح السين المهملة والموحدة بينهما تحتية ساكنة والجملة من فعل وفاعل صفة لشيء وكلمة من في قوله (من الشاة) للبيان والدلالة على التبعية (التي بعثت بها) انتم لها (من الصدقة فقال) عليه الصلاة والسلام (انها) أي الصدقة (قد بلغت محلها) بكسر الحاء أي وصلت الى الموضع الذي تحل وذلك انه لما تصدق به على نسبية صارت ملكا لها فصع لها التصرف بالبيع وغيره فلما أهدتها له عليه الصلاة والسلام انتقلت عن حكم الصدقة فجازله القبول والا كل * وفي هذا الحديث التصديق والعننة ورواته كلهم بصريون وفيه رواية التابعة عن الصحابة واخرجه المؤلف ايضا في الزكاة والهبة ومسلم في الزكاة * وبه قال (حدثنا يحيى بن موسى) المعروف بجحت بحجة مفتوحة فثناة فوقيه مشددة قال (حدثنا وكيع) هو ابن الجراح الرقي بضم الراء وهمزة ثم مهملة الكوفي قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن قتادة بن دعامة) (عن انس) هو ابن مالك (رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى يلطم تصدق به على بريرة فقال هو) أي اللطم (عليها صدقة وهو لنا هدية) قدم لفظ عليها على المبتدأ الافادة الاختصاص أي لا علينا الزوال وصف الصدقة وحكمها لكونها صارت ملكا لبريرة ثم صارت هدية فالصريح ليس لعين اللطم كما لا يخفى (وقال ابو داود) الطيالسي مما اخرج في مسنده (اباننا) خصها المتأخرون بالاجازة (شعبة) بن الجراح (عن قتادة) بن دعامة انه (سمع انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) ساق السند دون المتن لتصریح قتادة فيه بالسماع لانه مدلس فزال توهم تدليس في السند السابق حيث عنعن فيه * (باب اخذ الصدقة) المفروضة (من الاغنيا ورتد) بالرفع كافي الفرع وغيره مما وقفت عليه من الاصول المعتمدة وقال العيني بالنصب بتقدير أن فيكون في حكم المصدر ويكون التقدير وأن ترد وهو الذي في اليونانية فقط أي والرد (في الفقراء حيث كانوا) ظاهره أن المؤلف يجتاز جواز نقل الزكاة من بلد المال قاله ابن المنير وهو مذهب الحنفية والاصح عند الشافعية والمالكية عدم الجواز ثم لو نقل اجزا عند المالكية لكن لو نقل لدون اهل بلد الوجوب في الحاجة لم يجزه وهو المشهور عندهم ولم يجز النقل عند الشافعية الا عند فقد المستحقين * وبالسند قال (حدثنا محمد) ولا في ذكر محمد بن مقاتل المروزي قال (اخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (اخبرنا زكريا بن اسحاق) المكي

(عن يحيى بن عبد الله بن صبيح) بفتح الصاد المهملة وسكون المثناة التحتية وكسر الفاء (عن أبي معبد) نافذ
بالنون والفاء والدال المهملة أو المجمة (مولي ابن عباس عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال) وفي رواية
إسماعيل بن أمية عند المؤلف التوحيد عن يحيى أنه سمع أبا معبد يقول سمعت ابن عباس يقول (قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولمسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب وإسحاق بن إبراهيم ثلاثهم عن وكيع
وقال فيه عن ابن عباس عن معاذ بن جبل قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى هذا يكون
الحديث من مسند معاذ لكنه في جميع الطرق من مسند ابن عباس كما عند المؤلف وليس حضور ابن عباس
لذلك يبعد لانه كان في أوخر حياة النبي صلى الله عليه وسلم وهو اذا ذل مع أبيه بالمدينة قاله الحافظ ابن حجر
(لمعاذ بن جبل حين بعثه الى اليمن) واليا كما عند العسكري أو قاضيا كما عند ابن عبد البر (انك ستأتى قوما
اهل كتاب) بنصب اهل بدلا من قوم لاصفة وهذا كالتوطئة للوصية لتقوى همته عليها لكون اهل الكتاب
اهل علم في الجمل ولذا خصهم بالذكر تفضيلا لهم على غيرهم من عبدة الأوثان ولا يذر عن الجوى والمستمنى
اهل الكتاب بالتعريف (فاذا اجتهدتم) عبر بأذا دون ان تفسا ولا بالوصول اليهم (فادعهم الى أن يشهدوا أن لا اله
الا الله وأن محمدا رسول الله) بدأهم مالا نهما اصل الدين الذي لا يصح شيء غيرهما الا بهما واستدل به على انه
لا يكتفى في الاسلام الاقتصار على شهادة أن لا اله الا الله حتى يضيف الشهادة للمجد بالرسالة وهو قول الجمهور
(فان هم اطاعوا) أى شهدوا وانقادوا (لك بذلك) وعدى أطاع باللام وان كان يتعدى بنفسه لتعنته معنى
انقاد ولا بأس خزمية فان هم أجابوا ذلك (فأخبرهم ان الله قد فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة فان هم
اطاعوا لك بذلك) بان أفترأوا وجوب الخمس عليهم أو فعلوها (فأخبرهم ان الله قد فرض عليهم صدقة)
في أموالهم (تؤخذ من أغنيائهم) يأخذها الامام أو نائبه (فترد على فقرائهم) خصهم بالذكر وان كان مستحق
الزكاة اصنافا أخر لقابلية الأغنياء ولان الفقراء هم الأغلب والضمير في فقرائهم يعود على اهل اليمن فلا يجوز
النقل لغيره فقرائهم اهل بلد الزكاة كما سبق أول الزكاة (فان هم اطاعوا لك بذلك فأي نفاث
أموالهم) بنصب كرائم بفعل مضمر لا يجوز انظاره لقرينة الدالة عليه وقال ابن قتيبة لا يجوز حذف واو وكرائم
انتهى وعلل بأنها حرف عطف فيختل الكلام بالحذف (واتق دعوة المظلوم) أى تجنب جميع انواع الظلم لئلا
يدعوك المظلوم وانما ذكره عقب المنع من اخذ الكرائم للإشارة الى أن اخذها ظلم (فانه ليس بينه)
اى المظلوم ولا بين ذر عن الكشميتى والاصيل فانها ليس بينها اى دعوة المظلوم (وبين الله سبحانه) وان كان
المظلوم عاصيا للحديث اجد عن أبي هريرة باسناد حسن مرفوعا دعوة المظلوم مستجابة وان كان فاجرا
فقبورهم على نفسه وليس لله عليه حجاب يحجبه عن خلقه فان قلت ان بعث معاذ كان بعد فرض الصوم والحج
فلم يذكرهما اجيب بأنه اختصار من بعض الرواة وقيل ان اهتمام الشارع بالصلاة والزكاة أكثر ولذا ذكر
في القرآن فمن لم يذكرهما في هذا الحديث وقال الامام البلقيني اذا كان الكلام في بيان الاركان لم يخل
الشارع منها بشيء كحديث ابن عمر بنى الاسلام على خمس فاذا كان في الدعاء الى الاسلام امكنني بالاركان
الثلاثة الشهادة والصلاة والزكاة ولو كان بعد وجود فرض الصوم والحج لقوله تعالى فان تابوا واتقوا الصلوة
وآتوا الزكاة في موضعين من براءة مع أن نزولها بعد فرض الصوم والحج قطعاً والحكمة في ذلك أن الاركان
الخمس اعتقادي وهما الشهادة وبدني وهما الصلاة ومالي وهو الزكاة فاقصر في الدعاء الى الاسلام عليها تفرع
الركنين الاخيرين عليها فان الصوم بدني ومحض والحج بدني ومالي وهذا الحديث قد مر في أول باب وجوب
الزكاة (باب صلاة الامام ودعائه اصحاب الصدقة) كأن يقول ابرك الله فيما اعطيت وبارك لك فيما بقيت
وتعود لك والمراد من الصلاة معناها اللغوي وهو الدعاء وعطف الدعاء على الصلاة ليس ان لفظ الصلاة ليس
بمتم بل غيره من الدعاء ينزل منزلته قاله ابن المنبر ويؤيده ما في حديث وائل بن حجر عند النساءى انه صلى الله عليه
وسلم قال في رجل بعث بناقاة حسنة في الزكاة اللهم بارك فيه وفي ابله (وقوله) تعالى بالجور عطفاً على الجور
السابق (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم) من الذنوب (وترزقهم بها) وتغني بها حسناتهم وترفعهم الى
 منازل الخالصين (وصل عليهم) اى ادع لهم رواه ابن ابي حاتم وغيره باسناد صحيح عن السدي (ان صلواتك)
وفي بعض الاصول ان صلواتك بالافراد كقراءة سورة والكسائي وحفص (سكن لهم) تسكن اليها نفوسهم وتطمئن

بما قالو بهم وجهها لتعدد المدعو لهم ولا يذرتهم الى قوله مكن لهم وبالسند قال (حدثنا حفص
ابن عمر) بضم العين الحوضي قال (حدثنا شعبه) بن الجراح (عن عمرو) بفتح العين وسكون الميم بن مرة بضم الميم
ونشد الراي ابن عبد الله بن طارق الكوفي السابعي الصغير (عن عبد الله بن ابي اوفى) بفتح الهمزة وسكون
الواو وفتح الفاء معصوم الاسم علقمة بن خالد الحارث الاسلمي وهو آخر من مات من الصحابة بالكوفة سنة
سبع وثمانين وفي المغازي عند المؤلف سمعت ابن ابي اوفى رضي الله عنهما (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
اذا اتاه يوم بصدقتهم) أي بركة أموالهم (قال اللهم صل على فلان) أي اغفر له وارحمه ولغير ابي ذر على آل فلان
يريد أبا أوفى نفسه لان آل يطلق على ذات الشيء كما قال عليه السلام عن أبي موسى الأشعري لقد أوفى
من مارا من أمير آل داود يريد داود نفسه (فاتاه ابي) أبو أوفى (بصدقته فقال اللهم صل على آل ابي أوفى)
امثالا لقوله تعالى وصل عليهم وهذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم اذ يكره لنا كراهة تنزيهه على الصحيح
الذي عليه الاكثرون كما قاله النووي افراد الصلاة على غير الانبياء لانه صار شعارا لهم اذ اذكروا فلا يلحق
غيرهم فلا يقال ابو بكر صلى الله عليه وسلم وان كان المعنى صحيحا كما لا يقال قال محمد عز وجل وان كان عزير
جليل لان هذا من شعار ذكر الله تعالى وفي هذا الحديث الحديث والغنة والقول وارحمه ايضا في المغازي
والدعوات ومسلم في الزكاة وكذا ابوداود والنسائي وابن ماجه (باب حكم) ما يستخرج من البحر بسهولة
كل موجود بدا حله أو بصعوبة كالمستخرج بالغوص عليه ونحو ذلك هل تجب فيه زكاة أم لا (وقال ابن عباس
رضي الله عنهما) مما وصله الشافعي ورواه البيهقي من طريقه (ليس العنبر بركاز) بفتح العين والموحدة بينهما
نون ساكنة نوع من الطيب قال في القاموس روث دابة بحرية أو نبع عين فيه اتهمى وقيل هو زبد البحر أو نبات
في قعره يأكله بعض دوابه ثم يقذفه رجيعا لكن قال ابن سينا وما يحكى انه روث دوابه أو قشها أو من زبد البحر
بعيد وقيل هو نبات في البحر بمنزلة الحشيش في البر وقيل انه شجر ينبت في البحر فينكسر فيلقيه الموج الى الساحل
وقال الشافعي في كتاب السلم من الام اخبرني عدد من اثنى بحجرهم انه نبات يخلفه الله تعالى في جنبات البحر
(هو شئ مدر البحر) بفتح المهملة أي دفعه ورمى به الى الساحل (وقال الحسن) البصري مما وصله ابن ابي شيبة
(في العنبر واللؤلؤ) وهو قطر الريح يقع في الصدف (الخمس) قال البخاري اذا على قوله هذا (فأما كذا)
في اليونانية وفي غيرها وانما (جعل النبي صلى الله عليه وسلم) الحديث الذي سيأتي قريبا ان شاء الله تعالى
موصولا (في الركن) الذي هو من دفين الجاهلية في الارض (الخمس ليس في الذي يصاب في الماء) لان الذي
يستخرج من البحر لا يسمى في لغة العرب ركازا (وقال الليث) بن سعد مما وصله المؤلف في البيوع (حدثني)
بالافراد (جعفر بن ربيعة) بن شرحبيل المصري (عن عبد الرحمن بن هرم) (عن ابي هريرة رضي الله
عنه عن النبي) ولا يذرع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ان رجلا من بني اسرائيل سأل بعض بني
اسرائيل بأن ولا يذرع (بسلقه) بضم أوله من اسلف (الف دينار) زاد في باب الكفالة في القرض والديون
فقال اتقني بالشهداء أشهدهم قال كفي الله شهيدا قال فأتني بالكفيل قال كفي الله كفيلا قال صدقت
(فدفعها اليه) وزاد ايضا فيه الى اجل مسمى (خرج في البحر فلم يجد مراكبا) بفتح الكاف أي سفينة يركب
عليها ويبحر الى صاحبه أو بيعت فيها قضاء دينه (فاخذ خشبة فنقرها) قورها (فادخل فيها الف دينار)
زاد ايضا في الكفالة وصحيفة منه الى صاحبه (فرمى بها) أي بالخشبة (في البحر) بقصد أن الله تعالى
يوصلها الى المال (خرج الرجل الذي كان اسلفه) الف دينار (فاذا بالخشبة) أي فاذا هو مضاجبا بالخشبة
(فاخذها لاهله حطباً) نصب على أن اخذ من افعال المقاربة فيعمل عمل كان أو بفعل مقدرا أي يستعملها
استعمال الحطب في الوقود (فذكر الحديث) بتمامه ويأتي ان شاء الله تعالى في باب الكفالة في القرض
(فلما نشرها) أي قطع الخشبة بالمشارة (وجد المال) الذي كان اسلفه وموضع الترجمة قوله فاذا بالخشبة
فاخذها لاهله حطباً وأدنى الملازمة في التطابق كاف وقال ابن المنير موضع الاستشهاد انما هو أخذ الخشبة
على أنها حطب فدل على اباحة مثل ذلك مما يلفظه البحر اما بما ينشأ به كالعنبر أو مما سبق فيه ملك وعطب
وانقطع ملك صاحبه منه على اختلاف بين العلماء في تعليق هذا مطلقاً ومنصلاً واذا جازت لك الخشبة وقد تقدم
عليها ملك مملوك فنبوا العنبر الذي لم يتقدم عليه ملك أولى وهذا الحديث اخرجه ايضا في الكفالة والاستقراض

واللقطة والشروط والاستئذان والتسليم في اللقطة وتأتي بقية مباحثه ان شاء الله تعالى في محله بعون الله وقوته هذا (باب) بالتسوين (في الركاز الخمس) بالرفع مبتدأ مؤخر والركاز بكسر الراء وتخفيف الكاف آخره زاي هو من دفن الجاهلية كأنه ركز في الارض ركزا أي غرز وانما كان فيه الخمس لكثرة نفعه وسهولة اخذه (وقال مالك) هو ابن انس امام دار الهجرة بمروا وابوعبيد في كتاب الاموال (وابن ادريس) هو الشافعي الامام الاعظم صاحب المذهب كما جزم به أبو زيد المروزي احد الرواة عن الفربري وتابعه البيهقي وجهور الائمة وعبارة البيهقي كما رأيت في كتابه معرفة السنن والآثار قد حكى محمد بن اسماعيل البخاري مذهب مالك والشافعي في الركاز والمعدن في كتاب الزكاة من الجامع وقال مالك وابن ادريس يعني الشافعي وقيل المراد بابن ادريس عبد الله بن ادريس الاودي الكوفي (الركاز دفن الجاهلية) بكسر الدال وسكون الفاء أي الشيء المدفون كذبح به عن مذبح وبالنسخ المصدروا لا يراد هنا كذا قاله ابن حجر كالركنشي وتعقبه في المصايح بأنه يصح الفتح على أن يكون مصدرا يريد به المفعول مثل الدرهم ضرب الامير وهذا الثوب نسج اليمن (في قليله وكثيره الخمس) بضمين وقد تسكن الميم وهذا قول أبي حنيفة ومالك واحمد وبه قال امامنا الشافعي في القديم وشرط في الجديد النصاب فلا يجب الزكاة فيما دونه الا اذا كان في ملكه من جنس النقد الموجود (وليس المعدن) بكسر الدال أي المكان من الارض يخرج منه شيء من الجوهر والاجساد كالذهب والفضة والحديد والنحاس والرصاص والكبريت وغير ذلك مأخوذ من عدن بالمكان اذا أقام به يعدن بالكسر عدونا سمي بذلك لعدون ما انبته الله فيه قاله الازهرى وقال في التاموس والمعدن كجلس منبت الجواهر من ذهب ونحوه لا قامة اهل فيه دائما ولا نبات الله عز وجل اياه فيه (بركان) لانه لا يدخل تحت اسم الركاز ولا له حكمه (وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم) كما واصله في آخر الساب من حديث أبي هريرة (في المعدن جبار) بضم الجيم وتخفيف الموحدة آخره را يعنى اذا حفر معدنا في ملكه أو في موات فوقع فيه شخص ومات أو استأجره ليعمل في المعدن فهلاك لا يضمنه بل دمه هدر وليس المراد أنه لا زكاة فيه (وفي الركاز) دفن الجاهلية (الخمس) ففرق بينهما ما جعل لكل منهما حكما ولو كانا بمعنى واحد بل جمع بينهما لافرق بينهما دل على التباين (واخذ عمر بن عبد العزيز من المعادن) وهي المستخرجة من موضع خلقها (من كل ما شئت) من الدراهم (خسة) منها وهي ربع العشر وفي قول الخمس كالركاز يجامع الخفاء في الارض وهذا التعليق وصله ابو عبيد في كتاب الاموال (وقال الحسن) البصري مما وصله ابن أبي شيبه بمعناه (ما كان من ركاز) دفن الجاهلية (في ارض الحرب ففيه الخمس وما كان في ارض السلم) بكسر السين وسكون اللام أي الصلح ولا في الوقت وما كان من ارض السلم (ففيه الزكاة) المعهودة وهي ربع العشر قال ابن المنذر لا عرف احد افرق هذه التفرقة غير الحسن (وان وجدت اللقطة) بضم الواو مبني للمفعول واللقطة بضم اللام المشددة وفتح القاف وسكونها وهذا من قول الحسن ولا في الوقت وجدت لقطة (في ارض العدو فعرّفها) لاحتمال أن تكون للمسلمين وفي الفرع كأنه وان وجدت بفتح الواو مبني للفاعل اللقطة مفعول (وان كانت من العدو) أي من ماله فلا حاجة الى تعريفها لانها صارت ملكه (ففيه الخمس وقال بعض الناس) هو الامام ابو حنيفة وهذا أثر موضع ذكره فيه المؤلف بهذه الصيغة ويحتمل أن يكون اراداً بأحنيقة وغيره من الكوفيين ممن قال بذلك (المعدن ركاز مثل دفن الجاهلية) بكسر الدال وفتحها على ما مر فيجب فيه ايضا الخمس قال الزهرى وأبو عبيد الركاز المال المدفون والمعدن جميعا (لانه يقال) مما سمع من العرب (اركنز المعدن) بفتح الهجزة فعل ماض مبني للفاعل والضمير في لانه للسان واللام للتعليل (اذا خرج منه شيء) بفتح الخاء الموحدة بغير همزة قبلها ولا في ذرأ خرج بهمزة مضمومة (قيل له) أي لبعض الناس (قد يقال لمن وهب له شيء) بضم الواو وكسر الهاء مبني للمفعول شيء رفع نائب عن الفاعل (او ربح ربحا كثيرا او كثر غره اركزت) بناء الخطاب أي فليز أن يقال لكل واحد من الموهوب والربح والقر ركاز ويقال لصاحبه اركزت ويجب فيه الخمس لكن الاجماع على خلافه وانه ليس فيه الاربع العشر فالحكم مختلف وان اتفقت التسمية واعترض بعضهم بأنه لم ينقل عن بعض الناس ولا عن العرب انهم قالوا اركنز المعدن وانما قالوا اركنز الرجل فاذا لم يكن هذا صحيحا فكيف يتوجه الازام بقول القائل قد يقال لمن وهب الخ ومعنى اركنز الرجل صار له ركاز من قطع الذهب

ولا يلزم منه انه اذا ذهب له شيء أن يقال له اركزت بالخطاب وكذا اذا رجع رجعا كثيرا أو كثر غمره ولو علم المعترض أن معنى افعّل هنا ما هو لما اعترض ولا الخش فيه ومعنى افعّل هنا للصبرورة بمعنى لصبرورة الشيء منسوب إلى ما اشتق منه الفعل كأعذ البعير أي صار ذا عذّة ومعنى اركز الرجل صار له ركاز من قطع الذهب كما مر ولا يقال الا بهذا القيد لا مطلقا (ثم ناقض) أي بعض الناس لانه قال أولا المعدن ركاز فضيه الخس (وقال) ثانيا (لا بأس أن يـ) عن الساعى (ولا يؤدى الخس) في الزكاة وهو عنده شامل للمعدن وقد اعترض ابن بطال المواقف في هذه المناقضة بأن الذي اجاز أبو حنيفة كتمانها انما هو اذا كان محتاجا اليه بمعنى أنه يتأول أن له حق في بيت المال ونصيبا في النقي فأجاز له أن يأخذ الخس لنفسه عوضا عن ذلك لأنه أسقط الخس عن المعدن بعد ما أوجبه فيه * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب وعن ابي سلمة بن عبد الرحمن) بفتح لام سلمة كلاهما (عن ابي هريرة) رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (الجهاء) بفتح العين المهملة وسكون الجيم والمثاوى البهيمة لانها لا تتكلم (جبار) بضم الجيم وتخفيف الواو حدة أي هدر غير مضمون ولمسلم جرحها جبار ولا بد في رواية البخاري من تقدير اذا لمعنى كون الجهاء نهبها هدر او قد دات رواية مسلم على أن ذلك المقدّر هو الجرح فوجب المصير له لكن الحكم غير مختص به بل هو مثال نبه به على غيره ولو لم تكن رواية اخرى على تعيين ذلك المقدّر لم يكن لرواية البخاري عموم في جميع المقدّرات التي يستقيم الكلام بتقدير واحد منها هذا هو الصحيح في الاصول لان المقتضى لا عموم له والمراد أنها اذا انتقلت وصدمت انسانا فأتلفت أو أتلقت مالا فلا غرم على مالكها أما اذا كان معها فعليه ضمان ما أتلفتته سواء أتلفتته املا أو نهارا سواء كان سائقها أو راعيها أو قائدها أو سواها كان مالكها أو اجيره أو مستأجرا أو مستعيرا أو غاصبا أو سواها أتلفت يدها أو راعيها أو بعضها أو ذنبها أو قال مالك القائد والراكب والسائق كلهم ضامنون لما أصابت الدابة الا أن ترجع الدابة من غير أن يفعل بها شيء ترجع له وقال الحنفية ان الراكب والقائد لا يضمنان ما نفعت الدابة برجلها أو ذنبها الا أن أوقنها في الطريق واختلفوا في السائق فقال القدوري وآخرون انه ضامن لما أصابت يدها أو رجليها لان النفع يبرأى عينه فأمكنه الاحتراز عنها وقال اكثرهم لا يضمن النفع ايضا وان كان يراها اذ ليس على رجليها ما يمنعها به فلا يـ منه التصرّ عنه بخلاف الكدم لا يمكن كبحها بلجامها وصحبه صاحب الهداية وكذا قال الحنابلة ان الراكب لا يضمن ما تلفه البهيمة برجلها (والبئر) يضرها الرجل في ملكه أو في موات فيسقط فيها رجل أو تنهار على من استأجره لحفرها في ملك (جبار) لا ضمان فيه أما اذا حفرها في طريق المسلمين أو في ملك غيره بغير اذنه فتلّف فيها انسان وجب ضمانه على عاقلة حانرها أو الكفارة في مال الحافروا ن تلف بها غير الآدمي وجب ضمانه في مال الحافر (والمعدن) اذا حفره في ملكه أو موات ايضا لا استخراج ما فيه فوقع فيه انسان او انهار على حافره (جبار) لا ضمان فيه ايضا (وفي الركاز) دفن الجاهلية (الخس) في عطف الركاز على المعدن دلالة على تغايرهما وان الخس في الركاز لا في المعدن وانه في الاثمة الاربعة وجهور العلماء على انه سواء كان في دار الاسلام أو دار الحرب خلافا للحنن حيث فرق كما مر وشرطه النصاب والتقديران لا الحول ومذهب احمد انه لا فرق بين النّقدين فيه وغيرهما كالنحاس والحديد والجواهر اظاها هذا الحديث وهو مذهب الحنفية ايضا لكنهم أوجبوا الخس وجعلوه فيئا والحنابلة أوجبوا ربع العشر وجعلوه زكاة وعن مالك روايتان كالتولين وحكي كل منهما عن ابن القاسم * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحدود والنساء في الزكاة وأورد البخاري في الاحكام * (باب قول الله تعالى والعاملين عليها) أي على الصدقات وهم السعاة الذين يبعثهم الامام لقبضها (ومحاسبة المصدقين مع الامام) * وبالسند قال (حدثنا يوسف بن موسى) بن راشد القطان قال (حدثنا ابو اسامة) بضم الهمزة حماد بن اسامة قال (اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير (عن ابي حميد) عبد الرحمن أو المنذر (السعدي رضي الله عنه قال استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من الاسد بفتح الهمزة وسـ سكون السين ويقال الازد بالزاي (على صدقات بني سليم) بضم السين وفتح اللام (يدعى ابن التبية) بضم اللام وسكون المثناة الفوقية وفي بعض الاصول بفتحها وحكام المنذري وقيل بفتح اللام والمثناة حكاه في الفتح واسمه عبد الله وكان من بني تلب حتى من الازد وقيل التبية امة (فلما جاء) من عمه (حاسمه)

عليه الصلاة والسلام لما وجد معه من جنس مال الصدقة وأدعى أنه اهتدى اليه كما يظنهم من مجموع طرق الحديث ويأتى البحث فيه ان شاء الله تعالى في الاحكام وترك الحيل وأخرجه مسلم في المغازى وأبو داود في الخراج
• (باب) جوار (استعمال ابل الصدقة و) شرب (ألبانها لآبناء السبيل) دون غيرهم خلافاً للشافعي حيث قال يجب استيعاب الاصناف الثمانية • وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثني) بالافراد (يحيى) القطان (عن شعبة) بن الخياط قال (حدثنا قتادة) بن دعامة (عن انس رضي الله عنه ان انا) ثمانية (من عرينة) بضم العين وفتح الراء المهملة وسكون المشاة التمنية وفتح النون قبيلة وعند المؤلف في المغازى من عكل وعرينة بواو العطف وسبق في باب ابوال ابل من الطهارة بلفظ من عكل أو عرينة بالشك (اجتروا المدينة) بسكون الجيم وفتح الفوقية والواو الاولى من باب الاقتعال أى كرهوا المقام بها لما فيها من الوحش وأصابهم الجوى وهو داء الجوف اذا طاول (فرخص لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأبوا ابل الصدقة) وكانت خمس عشرة كما عند ابن سعد (فشر بوا من ألسنها وأبوالها) تمسك به من قال ان بول ما اكل طاهر ودفع بأن الدواء يبرح ما كان حراماً وهذا موضع الترجمة قال ابن بطال والحجة يعنى للمؤلف للترجمة بحديث الباب قاطعة لانه عليه الصلاة والسلام أفرد أبناء السبيل بابل الصدقة وألبانها دون غيرهم انتهى وعورض باحتمال أن يكون ما أباح لهم من الانتفاع الابما هو قدر حصتهم على انه ليس في الخبر ايضاً انه ملكهم رقابها وانما فيه انه أباح لهم شرب ألبان الابل للتداوى واستنبط منه المؤلف جواز استعمالها في بقية المنافع اذ لا فرق وأما عليك رقابها فلم يقع وغاية ما يفهم من حديث الباب أن للامام أن يخص بمنفعة مال الزكاة دون الرقبة صنفادون صنف بحسب الاحتياج على انه ليس في الخبر ايضاً تصريح بأنه لم يصرف من ذلك شيئاً لغير العريين فليست الدلالة منه لذلك ظاهرة أصلاً قاله في فتح الباري (فقتلوا) أى فلما شربوا منها وهو قاتلوا (الراعى) يسار التوبى (واستاقوا الذود) سوا غنيمة وفي نسخة واستاقوا الابل (فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم) سرية عشرين نفساً وكان اميرهم كرز بن جابر وسعد بن سعيد فأدركوهم في ذلك اليوم (فأتى بهم) بضم الهمزة (فقطع) بتشديد الطاء وفي نسخة بتخفيفها أى فأمر بقطع (أيديهم) جمع يديهما أن يراد اقل الجمع وهو اثنان لان لكل منهم يدين وأما أن يريد التوزيع عليهم بأن يقطع من كل واحد منهم يد واحدة والجمع في مقابلة الجمع يفيد التوزيع (وارجلهم) من خلاف (وسمراً عينهم) بفتح السين والميم مخففة أى كلهم ابعاد امير محمية لانهم فعلوا ذلك بالراعى ولا بى ذروهم بتشديد الميم والاول أشهر وأوجه كانه عليه المنذرى (وتركهم بالحرة) بفتح الحاء وتشديد الراء المهملة ارض ذات حجارة سود (يعضون الحجارة) بفتح الياء والعين المهملة (تابعه) أى تابع قتادة (ابوقلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي فيما وصله المؤلف في كتاب الطهارة (وحيد) الطويل فيما وصله مسلم والنسائى وأبو داود وابن ماجه وابن خزيمة (وثابت) البناني فيما وصله المؤلف في كتاب الطب (عن انس) رضي الله عنه • (باب وسم الامام ابل الصدقة) بالكي ونحوه (بيده) • وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الحزامي بالحاء المهملة والزاي القرشي الاسدي قال (حدثنا الوليد) ابن مسلم القرشي قال (حدثنا ابو عمرو) عبد الرحمن (الاوزاعي) قال (حدثني) بالافراد (اصحاق بن عبد الله) ابن ابي طلحة) اسمه زيد بن سهل الانصارى ابن اخى انس بن مالك قال (حدثني) بالافراد ايضاً (انس بن مالك) رضي الله عنه قال غدت) أى رحت أول النهار (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبد الله بن ابي طلحة) هو أخو انس لاته وهو صحابى وقال التوروى تابعى قال البرماوى كالكرمانى هو سهو (ليحكك) تبركته وبريقه ويده ودعائه وهو أن يضع القرة ويجعلها في فم الصبي ويحكك بها في حنكه بسببته حتى تحلل في حنكه (فوافيته) أى أتيت في مريد الغنم (في يده الميسم) بكسر الميم وفتح السين المهملة حديدة يكوى بها (بسم) يعلم (ابل الصدقة) لتفريق عن الاموال المملوكة وليردّها من اخذها ومن التقطها وليعرفها صاحبها فلا يشتريها اذا تصدق بها مثلاً لا يعود في صدقته فهو مخصوص من عموم النهى عن تعذيب الحيوان وقد نقل ابن الصباغ عن الشافعية اجماع العناية على انه يستحب أن يكتب في ماشية الزكاة زكاة أو صدقة وسأق في الذبايح ان شاء الله تعالى عن انس انه رأى بسم غنماً في آذانها ولا بسم في الوجه للنهى عنه • وفي هذا الحديث الحديث بالافراد والجمع والقول واخرجه مسلم في اللباس • (بسم الله الرحمن الرحيم) • (باب) فرض (صدقة الفطر) أى من رمضان فأضيفت الصدقة للفطر لكونها

تجب بالفطر منه او مأخوذة من الفطرة التي هي الخلقة المرادة بقوله تعالى فطرة الله التي فطر الناس عليها وهذا
قوله ابن قتيبة والمعنى انها وجبت على الخلقة تركية للنفس اي تطهيرها وتنمية لعملها ويقال للمخرج في زكاة
الفطر فطرة بضم الفاء كما في الكفاية وهو غريب والذي في شرح المذهب وغيره كسر الفاء لا غير قال وهي مولدة
لاعرية ولا معربة بل اصطلاحية للفقهاء انتهى فتكون حقيقة شرعية على المختار كالصلاة ويقال لها
صدقة الفطر وزكاة الفطر وزكاة رمضان وزكاة الصوم وصدقة الرأس وزكاة الابدان ولا يذرعن المستمل
ابواب صدقة الفطر باب فرض صدقة الفطر وكان فرضها في السنة الثانية من الهجرة في شهر رمضان قبل العيد
يومين (ورأى ابو العالية) رفيع بن مهران الرياحي بالمشناة التحسية (وعطاء) هو ابن ابي رباح (وابن سيرين)
محمد فيما وصله عنه وعن الاول ابن ابي شيبة من طريق عاصم الاحول وعبد الرزاق عن ابن حريج عن عطاء
(صدقة الفطر فريضة) وهو مذهب الشافعية والجمهور ونقل ابن المنذر وغيره الاجماع على ذلك لكنه معارض
بأن الحنفية يقولون بالوجوب دون الفرض وهو مقتضى قاعدتهم في أن الواجب ما ثبت بدليل ظني وقال
المرداوي من الحنابلة في تنقيحه وهي واجبة وتسمى ايضا فرضا ناسا ونقل المالكية عن اشهب انها سنة مؤكدة
قال بهرام وروى ذلك عن مالك وهو قول بعض اهل الظاهر وابن اللبان من الشافعية وسجلوا فرض في الحديث
على التقدير كقولهم فرض القاضي نفقة اليتيم وهو ضعيف مخالف للظاهر وقال ابراهيم بن علي وابو بكر بن
كيسان الاصح نسخ وجوبها واستدل لهما بحديث النساء عن قيس بن سعد بن عبادة قال امرنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر قبل أن تنزل الزكاة فلما نزلت الزكاة لم يأمرنا ولم ينهنا ونحن نفعله لكن في اسناده
راو مجهول وعلى تقدير الصحة فلا دليل فيه على النسخ لان الزيادة في جنس العبادة لا توجب نسخ الاصل
المزيد عليه غير أن محل سائر الزكوات الاموال ومحل زكاة الفطر الرقاب كما به عليه الخطابي * وبالسند
قال (حدثنا يحيى بن محمد بن السكن) بفتح السين والكاف آخره نون البزار بالزاي المججمة ثم الراء المهملة القرشي
قال (حدثنا محمد بن جهم) بفتح الجيم والضاد المججمة بينهما هاء ساكنة آخره ميم ابن عبد الله الثقفي قال
(حدثنا اسماعيل بن جعفر) الانصاري (عن عمر بن باقع) بضم العين وفتح الميم (عن ابيه) نافع مولى عبد الله بن
عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما قال فرض) اي اوجب (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وما اوجبه فأمر الله
وما كان ينطق عن الهوى (زكاة الفطر) من صوم رمضان ووقت وجوبها غروب الشمس ليلة العيد لكونه
اضافها الى الفطر وذلك وقت الفطر وهذا قول الشافعي في الجديد واحد بن حنبل واحد الرايتين عن مالك
وقال ابو حنيفة طلوع الفجر يوم العيد وهو قول الشافعي في القديم (صاعا من تمر) بنصب صاعا على التميز
او هو مقول ثان وهو خمسة ارطال وثلاث رطل بالبغدادى وهو مذهب مالك والشافعي واحد وعلماء الحجاز
وهو مائة وثلاثون درهما على الاصح عند الرافي ومائة وعثمانية وعشرون درهما واربعة اسباع درهم على
الاصح عند النووي فالصاع على الاول ستمائة درهم وثلاثة وتسعون درهما وثلاث درهم وعلى الثاني ستمائة
درهم وخسة وثمانون درهما وخسة اسباع درهم والاصل الكيل وانما قدر بالوزن استظهارا قال في الروضة
وقد يشكل ضبط الصاع بالارطال فان الصاع المخرج به في زمن النبي صلى الله عليه وسلم سكال معروف ويختلف
قدره وزنا بخلاف جنس ما يخرج كالذرة والحب وغيرهما والمواب ما قاله الدارمي ان الاعتماد على الكيل
بصاع معار بالصاع الذي كان يخرج به في عصر النبي صلى الله عليه وسلم ومن لم يجد له لزمه اخراج قدر يتيقن انه
لا ينقص عنه وعلى هذا فالتقدير خمسة ارطال وثلاث تقريب وقال جماعة من العلماء الصاع اربع حفنتا بكفى
رجل معتدل الكفين حكاه النووي في الروضة وذهب ابو حنيفة ومحمد الى انه ثمانية ارطال بالرطل المذكور
وكان ابو يوسف يقول كقولهما ثم رجع الى قول الجمهور ولما تناظر مع مالك بالمدينة فأراه الصيغان التي توارثها
اهل المدينة عن اسلافهم من زمن النبي صلى الله عليه وسلم (او صاعا من شعير) ظاهره أنه يخرج من ايهما شاء
صاعا ولا يجزئ غيرهما وبذلك قال ابن حزم لكن ورد في روايات اخرى ذكر اجناس أخرنا في ان شاء الله تعالى
(على العبد والحر) وظاهره أن العبد يخرج عن نفسه وهو قول داود الظاهري منفردا به ويردّه قوله عليه الصلاة
والسلام ليس على المسلم في عبده صدقة الا صدقة الفطر وذلك يقتضى انه ليست عليه بل على سيده وقال القاضي
البيضاوى وجعل وجوب زكاة الفطر على السيد كالوجوب على العبد مجازا وليس هو أهلا لان يكاف بالواجبات

المالية وبؤيد ذلك عطف الصغير عليه (والذكر والانتى) والخنثى (والصغير) اى وان كان يتما خلافا لمحمد بن
الحسن وزفر (والكبير من المسلمين) دون الكفار لانها طهرة والكفار ليسوا من اهلها نعم لازكاة على اربعة
من لا يفضل عن منزله وخادمين يحتاج اليهما وليقان به وعن قوته وقوت من تلزمه نفقته ليلة العيد ويومه
ما يخرج فيه وامراة غنية لها زوج معسر وهي في طاعته فلا يلزمها اخراج فطرتها بخلاف ما اذا لم تكن في
طاعته وبخلاف الامة فان فطرتها تلزم سيدها والفرق تسليم الحرة نفسها بخلاف الامة بدليل أن لسيدها
أن يسافر بها ويستخدمها والمكاتب لا تجب فطرتها عليه لضعف ملكه ولا على سيده لانه معه كالا جنبي
والمغصوب او الابن لتعطل فائدتها على السيد لكن الاصح وجوب اخراج عليه عنهما تبع النفقة وما
منقطع الخبر اذا لم تمض مدة لا يعيش في مثلها لان الاصل بقاءه حيا فان مضت مدة لا يعيش في مثلها لا تجب
فطرتها ويستثنى ايضا عبد بيت المال والعبد الموقوف فلا تجب فطرتها اذ ليس لهما مال معين يلزم بها (وامر)
عليه الصلاة والسلام (بها) اى بالفطرة (أن تؤدى قبل خروج الناس الى الصلاة) اى صلاة العيد * تنبيه * قوله
من المسلمين ذكر غير واحد أن مال الكافر رد بها من بين الثقات وفيه نظر فقد رواها جماعة ممن يعتمد على حفظهم منهم
عمر بن نافع والفعال بن عثمان وكثير بن فرقد والمعل بن اسماعيل ويونس بن يزيد وابن ابي ليلى وعبد الله بن عمر
العمري واخوه عبيد الله بن عمر وايبوب السختياني على اختلاف عنهم في زيادتها فأما رواية عمر بن نافع
فاخرجها البخاري في صحيحه وأما رواية الفضال بن عثمان فاخرجها مسلم في صحيحه وأما رواية كثير بن فرقد
فرواها الدارقطني في سننه والحاكم وأما رواية المعل بن اسماعيل فرواها ابن حبان في صحيحه وأما رواية يونس بن
يزيد فرواها الطحاوي في بيان المشكل وأما رواية ابن ابي ليلى وعبد الله بن عمر العمري واخيه عبيد الله التي
فيها زيادة قوله من المسلمين فرواها الدارقطني في السنن وأما رواية ايبوب السختياني فذكرها الدارقطني وهذه
الزيادة تدل على اشتراط الاسلام في وجوب زكاة الفطر ومقتضى ذلك أنه لا تجب على الكافر زكاة الفطر لان
نفسه ولا عن غيره فأما عن نفسه فتنتق عليه وأما عن غيره من عبد وقريب فمختلف فيه وللشافعية وجهان مبنيان
على انها تجب على المؤدى ابتداء او على المؤدى عنه ثم يحملها المؤدى والاصح الوجوب بناء على الاصح وهو
وجوبها على المؤدى عنه ثم يحملها المؤدى وهو المحكى عن احمد وأما عكسه وهو اخراج المسلم عن قريبه وعبد
الكافرين فلا تجب عند مالك والشافعي واحمد وقال ابو حنيفة بالوجوب * وفي هذا الحديث الحديث
والعنينة والقول واخرجه ابوداود والنسائي والترمذي وقال حديث حسن صحيح * (باب) وجوب
(صدقة الفطر على العبد وغيره من المسلمين) اختلف هل تجب على العبد ابتداء ثم يحملها السيد عنه او تجب
على السيد ابتداء وجهان للشافعية والى الاول نحا البخاري قاله في الفتح وقال ابن بطال انه يقول بمذهب اهل
الظاهر انها تلزم العبد في نفسه وعلى سيده تمكنه من اكتساب ذلك واخراجه عن نفسه وتعتقه في المصاييح
بأن البخاري لم يرد هذا وانما اراد التنبيه على اشتراط الاسلام فيمن تؤدى عنه زكاة الفطر لا غير ولذا لم يترجم ترجمة
اخرى على اشتراط الاسلام وعبر به على دون عن لطايق لفظ الحديث وقد سقط لفظ من المسلمين لابن عساكر *
وبالسند قال (حدثنا عبد بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام الاعظم (عن نافع عن اس عمر) بن
الخطاب (رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر) من صوم رمضان (صاعا من تمر
أو صاعا من شعير على كل حر وعبد) قال القاضي ابو الطيب وغيره على بمعنى عن لان العبد لا يطالب بادائها
واجيب بانه لا يلزم من فرض شيء على شخص مطالبة به بدليل الفطرة المحملة عن غير من لزمته والدية الواجبة
بقتل الخطأ أو شبهه (ذكرنا وانثى) اخذ بظاهره ابو حنيفة فوجب زكاة الفطرة على الانثى سواء كان لها زوج
ام لا وذهب مالك والشافعي واحمد الى أن المتزوجة تجب فطرتها على زوجها بالقياس على النفقة واستأنسوا
بحديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يفرق بين زكاة الفطر عن الصغير والكبير والحرة والعبد عن تمونون رواه
الدارقطني والبيهقي وقال اسناده غير قوي قال في المجموع والحاصل أن هذه اللفظة ممن تمونون ليست بشابسة
(من المسلمين) فلا تجب على المسلم فطرة عبده الكافر قال في شرح المشكاة من المسلمين حال من العبد وما عطف
عليه وتنزيلها على المعاني المذكورة على ما يقتضيه علم البيان أن المذكورات جاءت مزدوجة على التضاد
للاستيعاب لا للتخصيص لئلا يلزم التداخل فيكون المعنى فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على جميع الناس
من المسلمين أما ككونها فيم وجبت وعلى من وجبت فيعلم من نصوص اخرى وقال في المصاييح هو نص ظاهر

في أن قوله من المسلمين صفة لما قبله من التكررات المتعاطفات بأوفى دفع قول الطحاوي بأنه خطاب متوجه معناه
 الى السادة يقصد بذلك الاحتياج لمن ذهب الى اخراج زكاة الفطر عن العبد الكافر * (باب صدقة الفطر صاع من
 شعير) برفع صاع خبر مبتدأ محذوف أي هي صاع ولغير أبي ذر باب صاع من شعير وفي بعض الاصول صاعا بالنصب
 خبر كان محذوف او حكاية عما في الحديث * وبالسند قال (حدثنا قبيصة) بفتح القاف وكسر الموحدة ولا في ذر
 قبيصة بن عقبة بضم العين وسكون القاف العامري قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن زيد بن اسلم) مولى عمر بن
 الخطاب (عن عياض بن عبد الله) العامري (عن أبي سعيد) الخدري (رضي الله عنه قال كنا نطعم الصدقة) أي
 زكاة الفطر قال للعهد (صاعا من شعير) من بيانية والحديث أخرجه الستة وله حكم الرقع على الصحيح كما قطع به
 الحاكم والجمهور لان الظاهر انه صلى الله عليه وسلم اطلع على ذلك وأقره ومثل هذا لا يقال من قبل الرأي * (باب
 صدقة الفطر) هي (صاع من طعام) ولغير أبي ذر صاعا بالنصب خبر كان كما مر * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن
 يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) هو ابن انس الامام (عن زيد بن اسلم عن عياض بن عبد الله بن سعد بن أبي
 سرح) يسكون عين سعد وراء سرح (العامري انه سمع ابا سعيد الخدري رضي الله عنه يقول كنا نخرج زكاة الفطر
 صاعا من طعام) هو البراقوله (او صاعا من شعير) قال الثوري بشي والبرأ على ما كانوا يفتنون في الحضر والسفر
 فلولوا انه اراد بالطعام البرأ لذكره عند التفصيل وحكي المنذري في حواشي السنن عن بعضهم اتفاق العلماء على انه
 المراد هنا وقال بعضهم كانت لفظة الطعام تستعمل في الحنطة عند الاطلاق حتى اذا قيل اذهب الى سوق الطعام
 فهم منه سوق القمح واذا غلب العرف نزل اللفظ عليه لان ما غلب استعمال اللفظ فيه كان خطوره عند الاطلاق
 اقرب وتعبه ابن المنذري بما في حديث أبي سعيد الا في ان شاء الله تعالى في باب صاع من زبيب فلما جاء معاوية
 وجاءت السمراء لانه يدل على انها لم تكن قوتاهم قبل هذا ثم قال ولا نعلم في التبع خبرا ثابعا عن النبي صلى الله عليه
 وسلم يعتمد عليه ولم يكن البرأ يومئذ بالمدينة الا الشيء اليسير منه فكيف يتوهم انهم اخرجوا ما لم يكن موجودا
 وأما ما أخرجه ابن خزيمة والحاكم في صحيحهما من طريق اسحاق عن عبد الله بن عبد الله بن عثمان بن حكيم عن
 عياض بن عبد الله قال قال ابو سعيد وذكروا عنده صدقة رمضان فقال لا اخرج الا ما كنت اخرج في عهد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم صاع تمر أو صاع حنطة او صاع شعير او صاع اقط فقال له رجل من القوم او متدين مني قمح
 فقال لا تلك قيمة معاوية لا اقبلها ولا اعمل بها فقال ابن خزيمة بعد ان ذكره ذكر الحنطة في خبر أبي سعيد غير محفوظ
 ولا ادري ممن الوهم وقوله فقال رجل الخ دال على أن ذكر الحنطة في أول القصة خطأ ان لو كان ابو سعيد اخبر
 انهم كانوا يخرجون منها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعا لما كان الرجل يقول له او متدين مني قمح وقد
 اشار أبو داود الى رواية ابن اسحاق هذه وقال ان ذكر الحنطة فيها غير محفوظ (او صاعا من تمر او صاعا من اقط)
 وهو لين جامد فيه زبد فان افسد الملح جوهره لم يجز وان ظهر عليه ولم يتسده وجب بلوغ خالصه صاعا (او صاعا
 من زبيب * باب صدقة الفطر صاعا) وفي نسخة صاع (من تمر) * وبالسند قال (حدثنا احمد بن يونس)
 هو احمد بن عبد الله بن يونس التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يافع) مولى ابن عمر (أن عبد الله
 قال) ولا في ذر أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال (أمر النبي صلى الله عليه وسلم بزكاة الفطر صاعا من تمر
 او صاعا من شعير قال عبد الله) بن عمر رضي الله عنهما (فجعل الناس) أي معاوية ومن معه كما مر ح به في الرواية
 الاخرى (عدله) قال في التماموس العدل أي بالفتح المثل والتنظير كالعدل أي بالكسر والعدل الجمع اعدال
 وعدلاء والكيل انتهى وقال الاخفش بالكسر المثل وبالفتح مصدر وقال التمر بالفتح ما عدل الشيء من غير جنسه
 وبالكسر المثل وقال غيره بالعكس (متدين) شبة مذكور ربع الصاع (من حنطة) وظاهره انه فعل ذلك بالايجتهاد
 بناء على أن قيم ما عدا الحنطة متساوية وكانت الحنطة اذ ذاك غالية الثمن لكن يلزم عليه أن تعتبر القيمة في كل زمان
 فيختلف الحال ولا يضبط ورمما لم في بعض الاحيان اخراج أصع من الحنطة ويدل على انهم لحظوا ذلك ما روى
 جعفر الزريابي في كتاب صدقة الفطر أن ابن عباس لما كان امير البصرة امرهم باخراج زكاة الفطر وبين لهم
 انها صاع من تمر الى أن قال او نصف صاع من بر قال فلما جاء علي ورأى رخص اسعارهم قال اجعلوها صاعا من
 كل فدل على انه كان يتطرق الى القيمة في ذلك قاله في فتح الباري لكن في حديث ثعلبة بن ابي صعير عن ابيه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاع من بر أو قمح عن كل اثنين رواه ابو داود اي مجزئ عنهما وهذا

نفس صريح ولا اجتهاد مع النص وهو مذهب ابي حنيفة رحمه الله كما مر لكن حديث ثعلبة فيه النعمان بن راشد
لا يحتج به وقال البخاري فيه يتم كثيرا وقال احمد ايس حديثه صحيح وبقية مباحث هذا الحديث تأتي قريبا ان
شاء الله تعالى (باب صاع من ربيب) في صدقة الفطر يجزئ * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن منير) بضم الميم
وكسر النون الزاهد المروزي انه (سمع يزيد العدني) يفتح العين والذال المهملتين ولا يذري يذبن ابي حكيم يفتح
الحاء وكسر الكاف العدني (قال حدثنا سفيان) الثوري (عن زيد بن اسلم قال حدثني) بالافراد (عباس بن
عبد الله بن ابي سرح) يسكون الراء بعد السين المهملة المفتوحة آخره حاء مهملة (عن ابي سعيد الخدري رضي
الله عنه قال كنا نعطيهما) اي زكاة الفطر (في زمان النبي صلى الله عليه وسلم) هذا حكم الرفع لاضافته الى زمان
النبي صلى الله عليه وسلم (صاعا من طعام او صاعا من تمر او صاعا من شعير او صاعا من زبيب فلما جاء معاوية) بن
ابي سفيان وزاد مسلم في روايته فلم ينزل فخرجه حتى قدم معاوية حاجبا او معتمرا فكلما الناس على المنبر وزاد ابن
خزيمة وهو يومئذ خليفة (وجاءت السمراء) اي كثرت الحنطة الشامية ورخصت (قال اري) بضم الهمزة اي
اظن ولا يذري (مدا) واحدا (من هذا) الحب او القمح (يعدل مدين) من مائرا الحبوب وبهذا ونحوه تمسك
ابو حنيفة رحمه الله تعالى واجيب بانه قال في اول الحديث صاعا من طعام وهو في الحجاز الحنطة فهو صريح في
أن الواجب منها صاع وقد عدت الاقوات فذكر افضلها قوتا عندهم وهو البر لا سيما وعطفت بأوال الفاصلة
فالنظر الى ذواتها لا قيمتها ومعاوية انما صرح بانه رايه فلا يكون حجة على غيره انتهى لكن نازع ابن المنذر في كون
المراد بالطعام الحنطة كما مر قريبا وقد زاد مسلم قال ابو سعيد انا ما ازال اخرج اياه ابا ما عشت وله من طريق
ابن مجلان عن عباس فذكر ذلك ابو سعيد وقال لا اخرج الا ما كنت اخرج في عهد رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولا ابن خزيمة والحاكم والدارقطني فقال لدرجل مدين من قم فقال لا تلك قيمة معاوية لا قبلها ولا اعمل بها
فدل على انه لم يوافق على ذلك وحينئذ فليس في المسألة اجماع سكوتي وقال النووي وكيف يكون ذلك
وقد خالفه ابو سعيد وغيره من هرا طول صحة واعلم باحوال النبي صلى الله عليه وسلم * (باب استحباب اخراج
الصدقة) اي صدقة الفطر (وقيل) خروج الناس الى صلاة (العيد) وقد صرح بذلك الفقهاء من المذاهب
الاربعة بل زاد الحنابلة فقالوا بكرة تأخيرها عن الصلاة * وبالسند قال (حدثنا ادم) بن ابي اياس قال
(حدثنا حفص بن ميسرة) ضد الميمنة الصنعاني نزيل الشام قال (حدثنا) بالجيم ولا يذري حدثني (موسى بن عقبة
عن يافع عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بركاة لسطر) أن تخرج
(قبل خروج الناس الى الصلاة) اي قبل صلاة العيد وبعد صلاة الفجر عن عمرو بن دينار عن عكرمة فيما قاله ابن
عينة في تفسيره يقدم الرجل زكاته يوم الفطر بين يدي صلاته فان الله تعالى يقول قد افلح من ترك ذكرا سم
ربه فصلى والامر هذا للندب فيجوز تأخيرها الى غروب شمس يوم العيد نعم يحرم تأخير أدائها عنه بلا عذر كغيبه
ماله او الاخذ لان القصد اغناء الفقراء عن الطلب فيه وفي حديث ابن عمر عند سعيد بن منصور أغنوهم يعني
المساكين عن طواف هذا اليوم ويلزم قضاؤها على الفور والتعجيل بالصلاة جرى على الغالب من فعلها اول
النهار فان اخرجت اي الصلاة استحباب الاداء قبلها اول النهار للتوسعة على المستحقين * وبه قال (حدثنا
معاذ بن فضالة) بضم الميم وفتح الصاد المجهمة الخنفة قال (حدثنا ابو عمر) بضم العين ولا يذري ابو عمر حفص بن
ميسرة (عن زيد) ولا يذري زيد بن اسلم (عن عباس بن عبد الله بن سعد) يسكون العين ابن ابي سرح (عن ابي
سعيد الخدري رضي الله عنه قال كما تخرج في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفطر) صادق بجميعه
فلذا أجل الامام الشافعي التقييد في الحديث السابق بقبل صلاة العيد على الاستحباب (صاعا من طعام وقال
ابو سعيد) الخدري مفسرا ما أجله في قوله من طعام (وكان طعامنا الشعير) بالنصب خبر كان وفي رواية غير أبي
ذر طعامنا الشعير ينصب الطعام ورفع الشعير اسم كان مؤخر (والزبيب والاقط والتمر) عطف على الشعير
زاد الطحاوي من طريق أخرى عن عباس فلا تخرج غيره وهو يؤيد تغليب ابن المنذر لما قال ان قوله صاعا من
طعام حجة لمن قال صاعا من حنطة كما سبق تقريره وجل البرماوي كالمكرمان في الطعام هنا على اللغوي
الشامل لكل مطعوم قال ولا ينافي تخصيص الطعام فيما سبق بالبر لانه قد عطف عليه الشعير فدل على التغير
وهذا كالأول عذاته عام في الخير والشر واذ عطف عليه الوعيد خص بالخير وليس هو من عطف الخاص على العام
نحو وفاكهة ونخل وملائكته وجبريل فان ذلك انما هو فيما اذا كان الخاص اشرف وهنا بالعكس انتهى فليأمل

مع ما سبق عن ابن المنذر وغيره * (باب) وجوب (صدقة الفطر على الحر والمملوك) سبق قبل خمسة ابواب باب
صدقة الفطر على العبد وغيره لكنه قيدها في رواية غير ابن عساكر بالمسلمين واسقط ذلك هنا قال الزين ابن المنذر
غرضه من الترجمة الاولى أن الصدقة لا تخرج عن كافر ولذا قيدها بقوله من المسلمين وغرضه من هذه تمييز من تجب
عليه او عنه بعد وجود الشرط المذكور وهو الاسلام ولذا استغنى عن ذكره هنا فيها (وقال الزهري) محمد
ابن مسلم بن شهاب (في المملوكين) بكسر الكاف حال كونهم (للتجارة يزكى) بفتح الكاف مبنيا للمفعول
او بكسرهما مبنيا للفاعل اي يؤدى الزكاة (في التجارة) زكاة قيمتهم آخر الحول (وزكى) بفتح الكاف او بكسرهما
كما مر هناك (في) زكاة (الفطر) زكاة ابدانهم وهذا قول الجمهور وقال الحنفية لا يلزم السيد زكاة الفطر عن
عبيد التجارة اذ لا يلزم في مال واحد كاتان قال الحافظ ابن حجر وهذا التعليق وصله ابن المنذر ولم اقف على
استاده وذكروه ابو عبيد في كتاب الاموال * وبالسند قال (حدثنا ابو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي -
المصري - الملقب بعارم بالعين والراء المهملتين قال (حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم الجهضمي قال (حدثنا
ايوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال فرض النبي صلى الله عليه وسلم
صدقة الفطر او قال (صدقة) (رمضان) شك الراوي في المقول منهما وكلاهما صحيح لتعلق الصدقة بهما وفي رواية
في الصحيحين الجمع بينهما وهي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر من رمضان (على الذكر والانثى والحر
والمملوك) فنانا كان او مدرا او ام ولد او معلق العتق بصفة ولو آبقا ومغصوبا ومؤجرا ومرونا يؤتيها السيد عنه
(صاعا من تمر او صاعا من شعير) اما المكاتب فلا فطرة عليه لضعف ملكه ولا على سيده عنه لنزوله منه منزلة
الاجنبي واما المبعوض فقال الشافعي يخرج هو من الصاع بقدر حرته والسيد بقدر رقه وهو احدى الروايتين
عن احمد والمشهور عند المالكية أن على المالك بقدر نصيبه ولا شيء على العبد وقال ابو حنيفة لا شيء فيه عليه
ولا على السيد (فعدل الناس به) اي بصاع التمر اي جعلوا مثله (نصف صاع من بر) ولما كان الكلام متصفا
ترك المعدول عنه ادخل الباء عليه لانها تدخل على المتروك في الباء معنى البدلية والمراد بالناس معاوية ومن
معه كما مر لا جميع الناس حتى يكون اجماعا كما نقل عن ابي حنيفة انه استدله وقد مر ما فيه (فكان ابن عمر
يعطى التمر) وفي رواية مالك في الموطأ عن نافع كان ابن عمر لا يخرج الا التمر في زكاة الفطر الامر واحد فانه اخرج
شعيرا (فأعوز) بفتح الهمزة والواو بينهما عين مهملة ساكنة آخر ما في احتاج ولا في ذرفا عوز يضم الهمزة
وكسر الواو (اهل المدينة من التمر) فلم يجذوه (فاعطى شعيرا) وهو يدل على أن التمر افضل ما يخرج في صدقة
الفطر ومذهب الشافعية أن الواجب جنس القوت المعشروكذا الاقط لحديث ابي سعيد السابق وفي معناه اللبن
والجبن فيجزئ كل من الثلاثة هو قوته ولا يجزئ الخبيض والمصل والسمن والجبن المتزوع الزبد لا تتفاء الاقيات
بها ولا المملح من الاقط الذي افسد كثرة الملح جوهره ويجب من غالب قوت بلده فأوفي قوله في الحديث صاعا من تمر
او صاعا من شعير ليست للتخييل لبيان الانواع التي يخرج منها وذكر لانها الغالب في قوت اهل المدينة وجاءت
احاديث اخرى باجناس اخرى فعند الحاكم او صاعا من قمح ولا في داود والنسائي - اوسلت وللمؤلف وغيره كما
سبق اوزيب اواقط وكلاهما محمولة على انها غالب اقوات الخاطبين بها ويجزئ الاعلى عن الادنى ولا عكس
والاعتبار بزيادة الاقيات في الاصح فالبر خير من التمر والارز والشعير خير من التمر لانه ابلغ في الاقيات والتمر خير
من الزبيب وقال الحنفية يتخير بين البر والدقيق والسويق والزبيب والتمر والدقيق اولى من البر والدرهم اولى
من الدقيق فيما روى عن ابي يوسف وقال المالكية من اغلب قوت المزكى او قوت البلد الذي هو فيه من معشر
وهو القمح والشعير والارز والذرة والدخن والتمر والزبيب والاقط غير العلس الا أن يقتات غير المعشرو الاقط كالتين
والقطاني والسويق واللحم واللبن فانه يخرج منه على المشهور قال نافع (فكان ابن عمر) رضي الله عنهما (يعطى)
زكاة الفطر (عن الصغير والكبير حتى ان كان يعطى) الفطرة (عن بنى) بفتح الموحدة وكسر النون وتشديد التحتية
اي الذين رزقهم وهو في الرق او بعد أن اعتق على سبيل التبرع او كان يرى وجوبه اعلى جمع من يموه ولولم تكن
نفقته واجبة عليه وهمزة ان مكسورة ومفتوحة فقال الكرماني شرط المكسورة اللام في الخبر اي نحو وان
كانت لكبيرة والمفتوحة قد ونحوه واجاب بانها مفترتان او تجعل أن مصدرية وكان زائدة انتهى وتعقبه
العيني فقال هذا تعسف والاوجه أن يقال ان مخففة من الثقيلة واصلة حتى انه كان اي حتى ان ابن عمر كان

يعطى واجاب في المصاييح عن اللام بانه اذا دل على قصد الاثبات جاز تر كها كقوله
 ان كنت قاضى فحى يوم ينكم * لولم غنوا بوعديوم ووديع
 اذا المعنى فيه لا يستقيم الاعلى ارادة الاثبات والدليل في الحديث موجود لانه قال وكان ابن عمر يعطى عن
 الصغير والكبير وغياهم بقوله حتى ان كان يعطى عن نبي ولا تأتى الغاية مع قصد التني اصلاته لکن ثبت في رواية
 ابى ذر كما في اليونينية ليعطى باللام ولم يضبط الهمزة الا بالكسر وصحح عليها قال نافع (وكان ابن عمر رضى الله
 عنهما يعطيهما) اى زكاة الفطر (الذين يقبلونها) اى الذين تجتمع عندهم ويتولون تفرقتها صحيحة العبد لانه
 السنة قاله ابن بطال او الذين يدعون الفقر من غير أنه يتجسس ولا بى ذر عن الجوى والمستقلى يقبلون باسقاط
 ضمير المفعول (وكانوا) اى الناس (يعطون) بضم اوله وثالثه اى صدقة الفطر (قبل) يوم (الفطر) يوم او يومين
 فيه جواز تقديمها قبل يوم العيد فله تعجيلها من اول رمضان ليلا والصحيح منعه قبل رمضان لانه تقديم على السبب
 * (باب) وجوب (صدقة الفطر على الصغير والكبير) * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد
 قال (حدثنا يحيى) القطن (عن عبيد الله) بن عمر العمرى (قال حدثني) بالافراد (نافع عن ابن عمر رضى الله
 عنهما قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة الفطر صاعا من شعير او صاعا من تمر على) ولى (الصغير)
 الذى لم يحتلم من ماله ان كان له مال او على من تلمزه نفقته وبه قال الائمة الاربعة والجمهور وخلافه لمحمد بن الحسن
 حيث قال على الاب مطلقا (والكبير والحز والمملوك) * تنبيه * لا فطرة على جنين خلا فالابن حرم حيث قال
 بوجوبه مستدلا بقوله او صاعا من التمر على الصغير قال لان الجنين فى بطن امه يقع عليه اسم صغير فاذا اكل مائة
 وعشرين يوما فى بطن امه قبل انصداع الفجر من ليلة العيد وجب أن تؤذى عنه صدقة الفطر واستدل بما رواه
 بكر بن عبد الله المزني وقتادة أن عثمان رضى الله عنه كان يعطى صدقة الفطر عن الصغير والكبير حتى عن الحمل
 فى بطن امه وعورض بأن ما ذكر عن عثمان لاجبة فيه لانه منقطع فان بكر وقتادة روايتهما عن عثمان مرسله وأما
 قوله عن الصغير والكبير فلم يفهم عاقل منه الا الموجودين فى الدنيا وأما المعدوم فلا تعلم احدا اوجب عليه والله
 اعلم وهذا الخركاب الزكاة والله اسأل بوجهه الكريم وبنييه العظيم عليه افضل الصلاة والتسليم أن يمن على باكمله
 وتحريه على ما يحبه تعالى ويرضاه وينفعني به والمسلمين فى عافية بلا محنة أستودع الله تعالى ذلك فانه لا تخيب
 ودائعهم وكذا جميع ما ربي وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين وسلم تسليما كثيرا ولما فرغ المؤلف من
 الزكاة عقبها بالحج لما يهتم ما من المناسبة لان كلا منهما عبادة مالية فقال

* (كتاب الحج) *

(بسم الله الرحمن الرحيم * باب وجوب الحج وفضله) ولا بى ذر تقديم البسمة على كتاب وسقط لغيره البسمة وباب
 نعم ثبت لفظ باب لابن عساكر فى اليونينية وفى نسخة تقديم البسمة وللأصلي فيما حكاه فى فتح البارى كتاب المناسك
 والحج بفتح الحاء وكسرها وهم ما قرئ فالفتح لغة اهل العالية والكسر لغة نجد وفرق سيديوه بينهما فجعل المكسور
 مصدرا واسما للفعل والمفتوح مصدرا فقط وقال ابن السكيت بالفتح القصد وبالكسر القوم الحاج وقال الجوهري
 والجمة بالكسر مرة الواحدة وهو من الشواذ لان القياس بالفتح وهو مبنى على اختياره انه بالفتح الاسم ومعنى
 الحج فى اللغة القصد وفى الشرع عبادة يلزمها وقوف بعرفة ليلة عاشور ذى الحجة وطواف ذى طهر اختص بالبيت
 عن يساره سبعا والمناسك جمع منسك بفتح السين وكسرها والمناسك العبادة والمناسك العابد واختص بأعمال
 الحج والمناسك مواقف التنسك وأعمالها والتسبيكة مختصة بالذبيحة (وقول الله تعالى) بالجر عطف على سابقه
 وسقط ذلك لغير ابى ذر (ولله) فرض واجب (على الناس حج البيت) قصده للزيارة على الوجه المخصوص الا ترى
 بيانه ان شاء الله تعالى (من استطاع اليه سبيلا) بدل من الناس مخصص له والنعير فى اليه للبيت وللحج وكل
 ما أتى الى الشئ فهو سبيلا وحذف الرابط لفهمه اى من استطاع منهم كذا اعرب به جمهور المعربى لكن قال البدر
 الدمايينى يلزم عليه فصل البذل والمبدل منه بالمبتدأ وفيه نظر انتهى وقال ابن هشام زعم ابن السيد أن من فاعل
 بالمسند ويرد أن المعنى حينئذ والله على الناس أن يحج المستطيع فيلزم اثم جميع الناس اذا تخلف المستطيع
 وتعبه فى المصاييح بانه بناء على أن الاف واللام لا تستغراق الجنس وهو ممنوع لجواز كونها للعهد المذكور
 والمراد حينئذ بالناس من جرى ذكره وهم المستطيعون وذلك لان حج البيت مبتدأ والخبر قوله الله على الناس

والمبتدأ مقدم على الخبرية وإن تأخر لفظاً فاذا قدمت المبتدأ وما هو من متعلقه كان التقدير ج البيت
المستطيعون حتى ثابت لله على الناس أي هؤلاء المذكورين ويدل عليه أنك لو أتيت بالضمير ستدسأل
ومصوم أو هو علامة الاداة التي للعهد الذي يرى بل جعلها كذلك مقدّم على جعلها للعموم فقد صرح كثيرون
بأنه إذا احتمل كون آل للعهد وكونها لغيره كالجنس أو العموم فأنما جعلها على العهد للقرينة المرشدة اليه
ووجوب الحج معلوم من الدين بالضرورة وهذه الآية وهو أحد أركان الاسلام الخمس ولا يتكرر وجوبه إلا
لعارض نذراً وقضاء عارض روى مسلم حديث أبي هريرة خطيبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس
قد فرض الله عليكم الحج فحجوا فقال رجل يا رسول الله أكل عام فسكت حتى قالها ثلاثاً فقال النبي صلى الله عليه
وسلم لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم أي أنا أمرنا أن نجعل كل عام وهذا يدل على أن مجرد الأمر لا يفيد التكرار ولا
المرّة والأماصح الاستفهام وانما سكت صلى الله عليه وسلم حتى قالها ثلاثاً لئلا يجرحه عن السؤال فإن التقدم بين
يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم منهى عنه لقوله تعالى لا تتقدموا بين يدي الله ورسوله لأنه صلى الله عليه وسلم
مبعوث لبيان الشرائع وتبليغ الأحكام فلو وجب الحج كل سنة لبيّنه عليه الصلاة والسلام لهم لا محالة ولا يقتصر
على الأمر به مطلقاً سواء سئل عنه أو لم يسأل عنه فيكون استجلاً ضائعاً ثم لما رأى أنه لا يجزى به ولا يفتح
إلا بالجواب الصريح أجاب عنه بقوله لو قلت نعم لوجبت كل عام حجة فأفاد به أنه لا يجب في كل عام لما في لو من
الدلالة على انتفاء الشيء لا انتفاء غيره وأنه لم يتكرر لما فيه من الحرج والكلف الشاقة قاله البيضاوي وتعبه الطيبي
بأن الاستدلال بسؤال الرجل على أن الأمر لا يفيد التكرار ولا المرّة ضعيف لأن الإنكار واردة على السؤال
الذي لم يقع موقعه ولهذا أجزه وقال ذروني ما تركتكم يعم الخطاب يعني اقتصر واعي ما أمرتكم به على قدر
استطاعتكم فقد علم أن الرجل لو لم يسأل لم يفد الأمر غير المرّة وأن التكرار يفترض دليل خارجي انتهى ثم إن
الحج مطلقاً ما فرض عين أو فرض كفاية أو تطوع واستشكل تصويره واجيب بأنه يتصور في العبيد والصبيان
لأن الفرضين لا يتوجهان إليهما وبأن في حج من ليس عليه فرض عين جهتين جهة تطوع من حيث أنه ليس عليه
فرض عين وجهة فرض كفاية من حيث أحياء الكعبة قال الزركشي وفيه التزام السؤال إذ لم يخص لناسج
تطوع على حدته وفي الأول التزامه بالنسبة للمكلفين ثم أنه لا يبعد وقوعه من غيرهم فرضاً وبسقطه في فرض
الكفاية عن المكلفين كما في الجهاد وصلاة الجنازة انتهى واختلف هل هو على الفور أو على التراخي فعند الشافعية
على التراخي لأن الحج فرض سنة خمس كما جزم به الرافعي في كتاب الحج أو سنة ست كما صححه في السير وتبعه عليه
في الروضة ونقله في شرح المذهب عن الأصحاب وعليه الجمهور لأنه نزل فيها قوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله وهذا
ينبغي على أن المراد بالانعام ابتداء الفرض ويؤيده ما أخرجه الطبري بإسناد صحيح عن علقمة ومسروق وإبراهيم
التخني أنهم قرؤوا وأقيموا الحج وقيل المراد بالانعام الأكمال بعد الشروع وهو يقتضي تقدم فرضه قبل ذلك وقد
أخره صلى الله عليه وسلم إلى سنة عشر من غير مانع فدل على التراخي واليه ذهب اللغوي وصاحب المقدمات
والتلصافي من المالكية وحكي ابن القصار عن مالك أنه على الفور وتابعه العراقيون وشهره صاحب الذخيرة
وصاحب العدة وابن بريز لكن القول بالتراخي مقيد بعدم خوف القوات والاستطاعة الزاد والراحلة كما فسروا
صلى الله عليه وسلم وهو يؤيد قول الشافعي أنها بالمال ولذلك أوجب الاستئابة على الزمن إذا وجد جرة من ينوب
عنه وقال مالك بالبدن فحجب على من قدر على المشي والكسب في الطريق وقال أبو حنيفة بمجموع الأمرين ثم إن
اليهود حين أمروا بالحج قالوا ما واجب علينا قتل قوله تعالى (ومن كفر) أي بحج فريضة الحج (فإن الله عني وعن
العالمين) فلا يضروهم ولا يتفعه إيمانهم قال البيضاوي وضع كفر موضع من لم يحج تأكيده الوجوب وتقليظاً
على تاركه ولذا قال عليه الصلاة والسلام من مات ولم يحج فليتب عليه ما يشاء يهودياً أو نصرانياً وقد أكد من الحج
في هذه الآية من وجوه الدلالة على وجوبه بصيغته الخبرية وبارزه في صورة الاسمية وإيراده على وجه يفيد أنه حق
واجب لله في رقاب الناس وتعميم الحكم أولاً وتخصيصه فانه كإيضاح بعد إيهام وتنبية وتكرار للمراد وتسمية
ترك الحج كفراً من حيث أنه فعل الكفرة وذكر الاستغناء عنه بالبرهان والأشعار بعظم السخط لأنه تكليف
شاق جامع بين كسر النفس وأتعاب البدن وصرف المال والتجرد عن الشهوات والاقبال على الله انتهى وهذا
أخذه من قول الزمخشري لكن عبارته جعل ومن كفر عوضاً عن ومن لم يحج تغليظاً إلى آخر الحديث واستشكله

ابن المنبر بان تاركه لا يكفر بمجرت تركه فتعين حمله على تاركه جاحدا للوجوبه فالكفر يرجع الى الاعتقاد قال
 والزحشري سهل عليه ذلك لانه يعتقد أن تارك الحج يخرج عن الايمان ويخلد في النار ويحتمل أن يكون قوله
 ومن كفر استئناف وعيد للكافرين * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالكا)
 الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سليمان بن يسار) ضد اليمين (عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال
 كان الفضل) اختلف على الزهري في هذا الاسناد فرواه ابن جريح كافي باب الحج عن لا يستطيع الثبوت على
 الراحلة عنه عن سليمان بن يسار عن ابن عباس عن الفضل بن عباس وروى ابن ماجه من طريق محمد بن كريب عن
 ابيه عن ابن عباس أخبرني حصين بن عوف عن الخثعمي قال قلت لرسول الله ان ابي وسأل الترمذي البخاري
 عنه فقال اصح شيء فيه ما روى ابن عباس عن الفضل قال فيحتمل أن يكون ابن عباس سمعه من الفضل ومن
 غيره ثم رواه بغير واسطة انتهى قال في الفتح وانما يرجح البخاري الرواية عن الفضل لانه كان ردف النبي صلى الله
 عليه وسلم حينئذ وكان ابن عباس قد تقدم من مزدلفة الى منى مع الضعفة كما سيأتي ان شاء الله تعالى والفضل هو
 شقيق عبد الله اتهم امام الفضل لبابة الكبرى (رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم) رابكا خلفه عن الدابة
 (خافت امرأة من خثعم) بفتح الخاء المجهة وسكون المثناة وفتح العين المهمله غير منصرفة قال البرماوي كالزركشي
 للعلمية ووزن الفعل حتى من يجيله من قبائل اليمن وتعقبه في المصابيح فقال ان لم يحمل هذا على سبق قلم من
 المصنف او الغلط من النسخ فهو عجيب اذ ليس فيه وزن الفعل المعبر عندهم ولو قيل بانه على وزن دحرج للزم
 منع صرف جعفر وهو باطل بالاجماع انتهى (فجعل الفضل ينظر اليها وتنظر اليه) في رواية شعيب الاثنية
 في الاستئذان ان شاء الله تعالى وكان الفضل رجلا وضيا اي جيلا واقبلت امرأة من خثعم وضئته وطفق
 الفضل ينظر اليها واغربه حسنها (وجعل النبي صلى الله عليه وسلم يصرف وجه الفضل الى الشق الآخر) بكسر
 الشين وفتح الخاء (فقالت) أي المرأة (يا رسول الله ان فريضة الله على عباده في الحج ادركت ابي) حال كونه
 شيخا كبيرا لا يثبت على الراحلة) صفة لشيخنا احوال متداخلة للتي قبلها اي وجب عليه الحج بان اسلم وهو شيخ
 كبير او حصل له المال في هذه الحالة والاول اوجه كما قاله الطيبي واختلفت طرق الاحاديث في السائل عن ذلك
 هل هو امرأة او رجل وفي المسؤل عنه ايضا أن يحج عنه هل هو اب او ام او اخ فاكثر طرق الاسانيد الصحيحة
 دالة على أن السائل امرأة سالت عن ابيها كما هو في اكثر طرق حديث الفضل وحديث عبد الله اخيه
 وحديث علي وفي النساء من حديث الفضل ان السائل رجل سأل عن اتمه وفي صحيح ابن حبان من حديث
 ابن عباس ان السائل رجل يسأل عن ابيه وعند النساء اي ايضا ان امرأة سألت عن ابيها وفي حديث بريدة عند
 الترمذي ان امرأة سألت عن اتمها وفي حديث حصين بن عوف عند ابن ماجه ان السائل رجل سأل عن ابيه
 وفي حديث سنان بن عبد الله ان عتمه قالت يا رسول الله توفيت امي وهذا محمول على التعدد (فأحج عنه) اي
 أيجوز لي أن انوب عنه فأحج عنه فالقاعدة بعد هزيمة الاستفهام عاطفة على مقدّر لان الاستفهام له الصدر (قال)
 عليه الصلاة والسلام (نعم) حجي عنه (وذلك) اي ما ذكره وقع (في حجة الوداع) وفيه جواز الحج عن الغير وتمسك
 الحنفية بعمومه على صحة حج من لم يحج نيابة عن غيره وخالف الجمهور ونفعوه بمن حج عن نفسه لحديث السنن
 وصحيح ابن خزيمة عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يلبي عن شبرمة فقال أخرجت عن نفسك قال
 لا قال هذه عن نفسك ثم أخرج عن شبرمة ومنع مالك الحج عن المعصوب مع أنه راوى الحديث وقال الشافعي
 لا يستنيب الصحيح لافي فرض ولا نفل وجوزوه ابو حنيفة واحمد في النفل * وأما المطابقة بين الحديث والترجمة
 فتأولوا تدرك بدقة النظر من دلالة الحديث على تأكيد الامر بالحج حتى ان المكلف لا يعذر بتركه عند مجزئه عن
 المباشرة بنفسه بل يلزم ان يستنيب غيره وهو يدل على أن في مباشرة فضلا عظيما وبأن ان شاء الله تعالى افراد
 فضل الحج باب * وهذا الحديث أخرجه ايضا في المغازي والاستئذان ومسلم في الحج وكذا أبو داود والترمذي
 والنسائي وابن ماجه * (باب قول الله تعالى يا أولئ رجالا) نصب على الحال من الضمير الذي في يا أولئ وهو
 مجزوم جواب قوله وأذن اي يا أولئ مشاة (و) ربكنا (على كل) بعير (ضامر) مهزول اتعبه بعد السفر فهزله
 والضاير يستعمل بغيرها للمذكور المؤنث (بأنين) صفة لكل ضامر لانه في معنى الجمع (من كل فج)
 طريق (عميق) بعيد (ليشهدوا) يحضروا (منافع لهم) دينية ودنيوية ونكرها لان المراد بها انواع من المنافع

مخصوصة بهذه العبادة وسبب نزول هذه الآية كما ذكره الطبري من طريق عمر بن ذر قال قال مجاهد كانوا
 لا يركبون فأنزل الله تعالى يا أولئك رجالا وعلى كل ضامر فأمرهم بالزاد ورخص لهم في الركوب والتجرو من ثم
 ذكر المؤلف هذه الآية مترجما لينبه على أن اشتراط الراحة في وجوب الحج لا ينافي جواز الحج ماشيا مع
 القدرة على الراحة وعدم القدرة لأن الآية اشتملت على المشاة والركبان قال المؤلف مفسرا لقوله تعالى في سورة
 فوج (نحاجا) جمع فوج أي (الطريق الواسعة) وهو الموافق لقول الفراء أبي عبيد والزهري وهو الذي ذكره
 البضاوي وغيره من أئمة التفسير وقال ثعلب ما انخفض من الطرق * وبالسند قال (حدثنا أحمد بن عيسى)
 القتيبي المصري الأصل قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله (عن يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري
 (أن سالم بن عبد الله) ولأبي ذر زيادة ابن عمر (أخبره أن ابن عمر رضي الله عنهما قال رأيت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يركب راحلته بذى الحليفة) بضم الحاء المهملة وفتح اللام وسكون القصية وفتح الفاء آخره هاء وهي
 أبعد المواقيت من مكة (ثم يمل) بضم أوله وكسر ثانيه من الإهلال وهو رفع الصوت بالتلبية أي مع الإحرام
 (حتى يستوي) أي الراحة ولأبي ذر حين تستوي (به) حال كونها (فأثمة) وهذا الحديث أخرجه مسلم
 والترمذي * وبه قال (حدثنا إبراهيم) ولأبي ذر إبراهيم بن موسى التيمي الحافظ المعروف بالنضر المصغري قال
 (أخبرنا الوليد) بن مسلم القرشي الأموي قال (حدثنا الأوزاعي) عبد الرحمن أنه (سمع عطاء) هو ابن أبي رباح
 (يحدث عن جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنهما أن أهلال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذى
 الحليفة حين استوت به راحلته) قال ابن المنير أراد المؤلف أن يرد على من زعم أن الحج ماشيا أفضل لأن الله
 تعالى قدّم الرجال على الركبان فيمن أنزلوا كان أفضل لفعله صلى الله عليه وسلم وانما حج عليه الصلاة والسلام
 قاصدا لذلك ولذا لم يحرم حتى استوت به راحلته * وفي هذا الحديث التحديث والأخبار والسماع والعنعنة
 (رواه) أي أهلاله حين استوت به راحلته (أنس) فيما وصله في باب من يأت بذى الحليفة حتى أصبح (وابن عباس
 رضي الله عنهما) في باب ما يلبس المحرم من الثياب كما سيأتي إن شاء الله تعالى * (باب الحج على الرجل) للتواضع
 والرجل بفتح الراء وسكون الحاء المهملة وهو لا يعير كالسرج للفرس (وقال ابن) بن يزيد العطار البصري سما
 وصله أبو نعيم في مستخرجيه وأبان بفتح الهـ مزة وتخفيف الموحدة آخره نون مصروف وغير مصروف وفي
 المصابيح قال القرافي المحدثون والنحاة على عدم صرفه قال ونقله ابن يعين في شرح المفصل عن الجمهور وقال
 أن وزنه أفعول وأصله أبين صيغة مبالغ في البيان الذي هو الظهور فقول هذا أبين من هذا أظهر منه وأوضح
 فلو حظ أصله مع العلمية التي فيه فلم يصرف هكذا في شرح المنهاج الأصلي للسبكي في فصل الخصوص قال
 الدماميني صرح ابن مالك في التوضيح بأنه منقول من أبان ماضيين ولو لم يكن منقولاً لوجب أن يقال فيه
 أبين بالتصحيح وهو كلام متعب يتقرر به الرد على ما نقله القرافي وأقره عليه السبكي من كونه أفعول تفضيل فتأله
 قال (حدثنا مالك بن دينار عن القاسم بن محمد) هو ابن أبي بكر الصديق (عن عائشة رضي الله عنها أن النبي
 صلى الله عليه وسلم بعث معها الخاها) شقيقها (عبد الرحمن فأعمرها) جعلها على العمرة حتى اعتمرت (من النعيم)
 بفتح الفوقية وسكون النون وكسر العين المهملة موضع عند طرف حرم مكة من جهة المدينة على ثلاثة أميال
 من مكة (وجعلها عني) مؤخر (قتب) أي أردفها وكان هو على قتب لانه قال في الرواية الموصولة آخر الباب
 فأحقها أي أردفها على الخبيبة وهي الزيادة التي تجعل في مؤخر القتب فإن القصة واحدة والقتب بفتح المثناة
 الفوقية آخره موحدة هو خشب الرجل وقيل القتب للجمال بمنزلة الأكلف للعمار (وقال عمر) بن الخطاب (رضي
 الله عنه) فيما وصله عبد الرزاق وسعيد بن منصور (شدوا الرحال في الحج فإنه أحد الجهادين) اتعا على جهة
 التغليب أو الحقيقة لانه يجاهد نفسه بالصبر على مشقة السفر وتزلة الملاذ (وقال محمد بن أبي بكر المقتدي) بفتح
 الدال المهملة المشددة مما وصله الاسماعيلي ولا يوزر والوقت بدل قوله قال حدثنا محمد بن أبي بكر قال
 (حدثنا يزيد بن زريع) بالتصغير ويزيد من الزيادة قال (حدثنا عذرة بن ثابت) بفتح العين والراء بينهما زاي ساكنة
 ابن ثابت بالثلثة والموحدة (عن ثمامة بن عبد الله بن أنس) بضم المثلثة وتخفيف الميم ابن مالك الأنصاري
 البصري قاضيا (قال جع أنس على رجل ولم) ولأبي عساكر فلم (يكن شخصاً) أي لم يؤثر الرجل على الحمل لضعف
 (و) أعما (حدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حج على رجل وكأنت) أي الراحة التي ركبها (زائمة)

بالإي حاملة وحاملة متساعة لان الزامه البعير الذي يستظهر به الرجل لحل متساعة وطعامه فاقتدى به
عليه الصلاة والسلام أنس وقد روى جج البراء على الرجال وفيه ترك الترفه حيث جعل متساعة فحته وركب
فوقه وروى سعيد بن منصور من طريق هشام بن عروة قال كان الناس يجعون وقتهم أزودتهم
وكان أقل من جج على وحل وليس فحته عن عثمان بن عفان رضي الله عنه * وبه قال (حدثنا
عمرو بن علي) بفتح العين وسكون الميم الفلاس قال (حدثنا أبو عاصم) الفضال بن محمد النبيل شيخ المؤلف روى
عنه هنا بواسطة قال (حدثنا أمين بن نابل) بنون وموحدة بينهما ألف آخره لام وأمين بفتح الهمزة وسكون
التصية وفتح الميم آخره نون غير منصرف قال (حدثنا القاسم بن محمد) هو ابن أبي بكر الصديق (عن عائشة
رضي الله عنها أنها قالت يا رسول الله اعتمرتم ولم أعتمر فقال) عليه الصلاة والسلام (يا عبد الرحمن اذهب باختك
فأعمرها) بقطع الهمزة وكسر الميم أمر من الأعمار (من التعميم فأحبها) عبد الرحمن بهمزة مفتوحة وسكون
الحاء المهملة وفتح القاف والموحدة أي حملها على حقيبة الرجل وأردفها خلفه ولغير أبي ذر عن الكشيبي
فأحبها بكسر القاف وسكون الموحدة (على ناقة) ولا في ذر عن الكشيبي "على ناقته" فاعمرت * باب فضل الحج
المبرور اسم مفعول من بر المتعدي يقال بر الله حجك فهو متعدي بنفسه ويبنى للمفعول فيقال بر حجك فهو مبرور
* وبالسند قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) بن يحيى الأوبسي المدني الأعرج قال (حدثنا إبراهيم بن سعد)
بسكون العين ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد بن المسيب)
بفتح الياء على المشهور وقيل بكسرها وكان يكره فتحها (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سئل النبي
صلى الله عليه وسلم) السائل أبو ذر (أي الأعمال أفضل) أي أكثرها وأبى حديث ابن مسعود عند الشيخين
أي الأعمال أحب إلى الله قال الصلاة لوقتها وفي حديث أبي سعيد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس
أفضل قال رجل يجاهد في سبيل الله إلى غير ذلك من الأحاديث الواردة في هذا المعنى واستشككت للمعارضة
الظاهرة وأجيب بأنه صلى الله عليه وسلم أجاب كلا بما وافق غرضه وما يرغب فيه أو على حسب ما عرف من حاله
وبما يليق به وأصلح له توقفاً له على ما خفي عليه وقد يقول القائل خيراً الأشياء كذا ولا يريد تفضيله في نفسه
على جميع الأشياء ولكن يريد أنه خيرها في حال دون حال ولو اختلف دون آخر (قال) عليه الصلاة والسلام
أفضل الأعمال (إيمان بالله ورسوله) نكروا إيماناً يشعر بالتعظيم والتفخيم أي التصديق المقارن بالإخلاص
المستتب للأعمال الصالحة (قيل ثم ماذا) أي أي شيء أفضل بعده (قال جهاد في سبيل الله) أي قتال الكفار
لأعلاء كلمة الله (قيل ثم ماذا) أفضل (قال جج مبرور) مقبول أو لم يخالطه أثم أو لاريا فيه أو لا تقع فيه عصبية وفي
حديث جابر عند أحمد بإسناد فيه ضعف قالوا يا رسول الله ما بر الحج قال أطعام الطعام وإفشاء السلام وقوله
إيمان بالله الخ أخبار مبتدآت محذوفة لا مبتدآت محذوفة الأخبار لان المقدّر في الكل أفضل الأعمال وهو
أعرف من إيمان بالله ولا حقيقه وقوله مبرور قال المازري هو من البر * وبه قال (حدثنا عبد الرحمن بن المبارك)
العين بفتح العين المهملة وكسر الشين المجبة بينهما مشاة تحية ساكنة وليس أخا لعبد الله بن المبارك الققيه
المشهور قال (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الطمان قال (أخبرنا حبيب بن أبي عمرة) بفتح العين وسكون الميم وفتح
الراء آخره ها تأنيث القصاب (عن عائشة بنت طلحة) التميمية القرشية أجل نساء قريش أصدقها مصعب بن
الزبير ألف درهم (عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أنها قالت يا رسول الله نرى) بفتح النون فعتقد
(الجهاد أفضل العمل) لكثرة ما نسمع من فضائله في الكتاب والسنة وعند النساء من رواية جرير عن حبيب
فاني لا أرى في القرآن أفضل من الجهاد أفلا يجاهد (قال لا) يجاهدن وسقط لفظ لا عند أبي ذر (لكن) بضم
الكاف وتشديد النون واللام حرف جر دخل على جملة مخاطبات خبر قوله (أفضل الجهاد) كذا لا في ذر
عن الكشيبي والعموي كافي الفتح وغيره لكن بكسر الكاف وزيادة ألف بعد اللام مع تشديد النون بلفظ
الاستدراء وحيتذ فأفضل منصوب على أنه اسمها وفي رواية لكن بسكون النون مخففة فأفضل مرفوع
بالابتداء خبره (جج مبرور) وعلى هذين يكون الاستدراء مستفاداً من السياق أي ليس لكن الجهاد لكن أفضل
منه في حقتك جج مبرور وقول الزركشي لكن بضم الكاف وتشديد النون والوجه حيثذ رفع أفضل على أنه
مبتدأ خبره جج مبرور تعقبه البدل ما ميني بأنه ظن أن لكن ظرف لقوم تعلق بأفضل أي أفضل الجهاد لكن

حج مبرور والماتع من ذلك فاته فالصواب أن الخبرة قوله لكن وأما حج مبرور فغير مبتدأ محذوف أي هو حج مبرور
 ورواية هذا الحديث ما بين مروزي وبصري وواسطي وكوفي ومدني وفيه رواية المرأة عن خاتمها فان عاتشة
 أم المؤمنين خالة عاتشة بنت طلحة لان اتهام كلثوم بنت أبي بكر الصديق وأخرجها ايضا في الحج والجهاد
 والنسائي في الحج وكذا ابن ماجه . وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس (قال حدثنا شعبة) بن الجراح قال
 (حدثنا سيار) بفتح السين المهمله وتشديد المثناة التحتية (أبو الحكم) الغنزي بنون وزاي وأبوه يكنى أبا سيار
 واسمه وردان (قال سمعت ابا حازم) بالخاء المهمله والراءى سلطان بفتح السين وسكون اللام الاشجعي وليس هو
 أبا حازم سلمة بن دينار صاحب سهل بن سعد لانه لم يسمع من أبي هريرة (قال سمعت ابا هريرة رضى الله عنه قال)
 بلفظ الماضي كاللذين قبله (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من حج لله) وللمؤلف فيما يأتي من حج هذا البيت
 وسلم من أتى هذا البيت وهو يشمل الايمان للحج والعمرة وللدارقطني من طريق الاعمش عن ابي حازم بسند فيه
 ضعف الى الاعمش من حج او اعتمر (فلم يرفعت) بثلاث الفاء في المضارع والماضي لكن الافصح الضم في المضارع
 والفتح في الماضي أي الجماع أو الفعش في القول او خطاب الرجل المرأة فيما يتعلق بالجماع وقال الازهرى كلمة
 جامعة لكل ما يريد الرجل من المرأة (ولم يفتق) لم يأت بسبيضة ولا معصية وقال سعيد بن جبيرة في قوله تعالى فلا
 رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج الرفث اتيان النساء والفسوق السباب والجدال المراءى يعني مع الرفقاء
 والمكارين ولم يذكر في الحديث الجدال في الحج اعتمادا على الآية ويحتمل أن يكون ترك الجدال قصد الان
 وجوده لا يؤثر في ترك مقفرة ذنوب الحاج اذا كان المراد به المجادلة في احكام الحج لما يظهر من الادلة أو المجادلة
 بطريق التعميم لا تؤثر ايضا لان الفاحش منها دخل في عموم الرفث والحسن منها ظاهر في عدم التأثير والمستوى
 الطرفين لا يؤثر ايضا فانه في فتح الباري والفا في قوله فلم يرفعت عطف على الشرط وجوابه (رجع) أي من ذنوبه
 (كيوم ولدته أمه) بجز يوم على الاعراب وبقتضه على البناء وهو المختار في مثله لان صدر الجملة المضاف اليها مبني
 أي رجع مشابها لنفسه في انه يخرج بلا ذنب كما خرج بالولادة وهو يشمل الصغار والكبار والتبعات قال
 الحافظ ابن حجر وهو من أقوى الشواهد لحديث العباس بن مرداس المصرح بذلك وله شاهد من حديث ابن
 عمر في تفسير الطبري انتهى لكن قال الطبري انه محمول بالنسبة الى المقالم على من تاب وعجز عن وفاته قال
 الترمذي هو مخصوص بالمعاصي المتعلقة بحقوق الله خاصة دون العباد ولا تسقط الحقوق انفسها فن كان عليه
 صلاة او كفارة ونحوها من حقوق الله تعالى لا تسقط عنه لانها حقوق لا ذنوب انما الذنوب تأخيرها فتنفس
 التأخير يسقط بالحج لاهي انفسها فلو اخرها بعده تجددت آخر فالجج المبرور يسقط انما المخالفة لا الحقوق
 . (باب فرض مواقيت الحج والعمرة) المكانية جمع ميقات مفعال من الوقت المحدود واستعير هنا للمكان
 اتساعا وقد لزم شرعا تقديم الاحرام للافاقي على وصوله الى البيت تعظيما للبيت واجلالا كما تراه في الشاهد من
 ترجل الزاكي القاصد الى عظيم من الخلق اذا قرب من ساحته خضوعا له فلذا لزم القاصد الى بيت الله تعالى
 أن يصحرم قبل الحلول بحضرة اجلالا فان الاحرام تشبه بالاموات وفي ضمن جعل نفسه كالميت سلب اختياره
 والقام قياده مختليا عن نفسه فارغا عن اعتبارها شيئا من الاشياء . وبالسند قال (حدثنا مالك بن اسماعيل) بن
 زياد بن درهم النهدي قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية الجعفي (قال اخبرني) بالافراد (زيد بن جبيرة) بضم الجيم
 وفتح الواو حدة الجشمي (انه اتي عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما في منزله وله فسطاط) بيت من شعر
 ونحوه (وسرادق) حول الفسطاط وهو بضم السين وكسر الدال كل ما أحاط بشئ ومنه أحاط بهم سرادقها
 او هو الخيمة او لا يقال لها ذلك الا اذا كانت من قطن أو ما يغطي به محن الدار من الشمس وغيرها قال في عمدة
 القاري والظاهر ان ابن عمر كان معه اهله وأراد سترهم بذلك لا التماخر (فألته) مقتضى السياق أن يقول فنهاله
 لكنه وقع على سبيل الالتفات وللإسماعيلي قد دخلت عليه فألته (من اين يجوز ان اعتمر قال فرضها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم) أي قدرها أو بينها أو أوجها والضمير المنصوب للمواقيت للتبرئة الحالية (لاهل نجد)
 ساكنيها ومن سلك طريق سفرهم حقر على ميقاتهم وقبح بفتح النون وسكون الجيم آخره دال مهملة ما ارتفع من
 نهامة الى ارض العراق قاله في الصباح وقال في المشارق ما بين جرش الى سواد الكوفة وحمدة بمائلي المغرب
 الجباز ومن يسار الكعبة اليمن قال وقبحا كما من عمل اليمامة وقال في النهاية ما ارتفع من الارض وهو اسم

خاص لما دون الجاز بمائلي العراق قال في القاموس النجد ما شرف من الارض وما خالف الغور أي تهامة
 وقضم جميعه مذكر أعلاه تهامة واليمن وأسفله العراق والشام وأوله من جهة الجاز ذات عرق (قرنا) قال النووي
 على نحو مرحلتين من مكة قال في القاموس قرية عند الطائف وأواسم الوادي كله وغلط الجوهري في تحريكه
 وفي نسبة اويس القرني اليه لانه منسوب الى قرن بن ردمان بن ناجية بن مراد أحد أجداده انتهى ونبت في
 سلم نحوه لكن قال القاسبي من سكن اراد الجبل ومن فتح أراد الطريق الذي يقرب منه ولا يذ من قرن
 (ولا هل المدينة) يثرب سكانها ومن سلك طريقهم فزع على ميقاتهم (ذا الخليفة) بضم الحاء المهملة وفتح اللام
 مصغرا موضع بعده من المدينة ميل كما عند الرافي لكن في البسيط انها على ستة أميال وصححه في المجموع وهو
 الذي قاله في القاموس وقيل سبعة وفي المهمات الصواب المعروف بالمشاهدة انها على ثلاثة أميال أو تزيد قليلا
 (ولا هل الشام) من العريش الى بالس وقيل الى الفرات قاله النووي ومن سلك طريقهم (الخلفة) بضم الجيم
 واسكان الحاء المهملة وفتح الفاء قرية على ستة أميال من البحر وثمان مراحل من المدينة ومن مكة خمس مراحل
 أو ستة أو ثلاثة قال ابن الكلبي كان العماليق يسكنون يثرب فوقع بينهم وبين بني عجيل بفتح المهملة وكسر الموحدة
 وهم اخوة عاد حرب فأخرجوهم من يثرب فزلوا مهيعة فجاء سيل فاجتفهم أي استأصلهم فسميت الخلفة وهي
 الآن خربة لا يصل اليها أحد لو خها وانما يحرم الناس الآن من رايغ لكونها محاذية لها وفي حديث عائشة عند
 السامى مرفوعا ولا هل الشام ومصر الخلفة قال الولي بن العراقي وهذه زيادة يجب الاخذ بها وعليه العمل
 وزاد نافع في الباب الا ترى بعد يابن ان شاء الله تعالى قال عبد الله وبلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ويهل اهل اليمن من يلم وبقية مباحث الحديث تأتي ان شاء الله تعالى في محالها * (باب قول الله تعالى وترزقوا)
 أي وما يكف وجوهكم عن الناس ولما امرهم بزيادة الدنيا أرشدهم الى زاد الآخرة فقال (فإن خير الزاد التقوى)
 * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بشر) بكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة قال ابن خلقون هو الحريري بفتح
 الحاء المهملة البلخي الزاهد روى عنه البخاري في الحج وهجرة النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه مسلم مات خمس
 خلون من المحرم سنة ثنتين وثلاثين ومائتين قال وقد فرق بعض الناس بين يحيى بن بشر البلخي وبين يحيى بن بشر
 الحريري فجعلهما رجليه روى البخاري عن البلخي ويروى مسلم عن الحريري انتهى وكذا جعلهما ابن طاهر
 وأبو علي الجبائي واحدا والصواب التفرقة قال (حدثنا شبابة) بفتح الشين المعجمة وتخفيف الموحدة الاولى
 ابن سوار (عن ورقاء) بفتح الواو وسكون الراء ممدود ابن عمرو بن كاسب اليشكري (عن عمرو بن دينار) بفتح
 العين وسكون الميم (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان اهل اليمن يحجون
 ولا يترددون) زاد ابن أبي حاتم عن ابن عباس من وجه آخر يقولون نخرج بيت الله أفلا بطعمنا (ويقولون نحن
 المتوكلون) على الله تعالى (فاذا قدموا مكة) ولغير الكشميين المدينة والاول أصوب لكنه ضبب في اليونينية
 عليه (سألو الناس) الزاد (فأرسل الله تعالى وترزقوا فان خير الزاد التقوى) وليس فيه ذم التوكل لان ما فعلوه
 تأكل لا توكل لان التوكل قطع النظر عن الاسباب مع تهيئتها لا ترك الاسباب بالكلية قدفع الضرر المتوقع
 او الواقع لا ينافي التوكل بل هو واجب كالحرب من الجدار الهاوى واساغة اللقحة بالماء والتداوى وأما
 ما روى عن جماعة من الصحابة والتابعين من ترك التداوى فيحتمل أن يكون المريض قد كوشف بأنه لا يبرأ وعليه
 يحمل ترك الصديق التداوى او يكون مشغولا بخوف العاقبة وعليه يحمل ما روى أن ابا الدرداء قيل له ماتت شكتي
 فقال ذنوبي فتبيل لها لا دعولك طبيا قال الطبيب أمرضني وقيل غير ذلك * وهذا الحديث أخرجه أبو داود
 في الحج والنساء في السير والتفسير (رواه) أي الحديث المذكور (ابن عيينة) سقيان (عن عمرو) يعني ابن
 دينار (عن عكرمة مرسل) لم يذكر فيه ابن عباس وكذا رواه سعيد بن منصور عن ابن عيينة وأخرجه الطبري
 عن عمرو بن علي وابن أبي حاتم عن محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ كلاهما عن ابن عيينة مرسل قال ابن أبي حاتم
 وهو أصح من رواية ورقاء قال الحافظ ابن حجر قد اختلف فيه على ابن عيينة فأخرجه النسائي عن سعيد
 ابن عبد الرحمن الخزومي عنه موصولا بذكر ابن عباس فيه لكن حكى الجماعة على ابن صاعد أن سعيدا
 حدثهم به في كتاب المناسك موصولا قال وحدثنا به في حديث عمرو بن دينار فلم يجاوز به عكرمة انتهى والمضمو
 عن ابن عيينة ليس فيه ابن عباس لكن لم ينسرد شبابة بوجه فقد أخرجه الحاكم في تاريخه من طريق القران

ابن خالد عن سفيان الثوري عن ورقاء موصولا وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس كما سبق
 * (باب مهل أهل مكة للحج والعمرة) بضم الميم وفتح الهاء وتشديد اللام أي موضع أهلالهم وهو في الأصل رفع
 الصوت باتباعه ثم أطلق على نفس الأحرام اتساعا قال أبو البقاء وهو مصدر بمعنى الأهللال كالدخل والخروج
 بمعنى الإدخال والإخراج قال البدر الدمايني جملة هنام صدر يحتاج إلى حذف أو تأويل ولا داعي إليه *
 وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري التبريزي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو
 وفتح الهاء ابن خالد قال (حدثنا ابن طاوس) عبد الله اليماني (عن أبيه) طاوس (عن ابن عباس) رضي الله
 عنهما (قال إن النبي صلى الله عليه وسلم وقت) أي حدد المواضع الآتية للأحرام ووجهها ميقاتا وإن كان
 مأخوذا من الوقت الآن العرف يستعمله في مطلق التصديد اتساعا ويحتمل أن يريد به تعليق الأحرام بوقت
 الوصول إلى هذه الأماكن بالشرط المعبر وقد يكون بمعنى أوجب كقوله تعالى إن الصلاة كانت على المؤمنين
 كتابا موقوتا وبؤيده الرواية الماضية بلفظ فرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم (لأهل المدينة) النبوية ومن
 سلك طريق سفرهم ومتر على ميقاتهم (دالحليفة) مفعول وقت والحليفة بضم الحاء المهملة تصغير حلقة بنت
 معروف وهي قرية خربة وبها مسجد يعرف بمسجد الشجرة خراب ويثر يقال لها يثر على وقال في القاموس هو ماء
 لبني جشم على ستة أميال وهو الذي صححه النووي كما ورد قول من قال كابن الصباغ في الشامل والروائي
 في الجرائد على ميل من المدينة وهم يرده الحس ولهم موضع آخر بين حاذة وذات عرق وحاذة بالماء المهملة
 والذال المحجمة المخنفة وهو المراد في حديث رافع بن خديج كأمع النبي صلى الله عليه وسلم بذى الحليفة من تهامة
 فأصبنا بن بابل (ولاهل الشام) زاد النسائي في حديث عائشة ومصر وزاد الشافعي في روايته والمغرب
 (الحلقة) وقول النووي في شرح المذهب إن بعدها عن مكة ثلاث مراحل فيه تطر كقوله الحافظ ابن حجر
 (ولاهل نجد) أي نجد الجاز أو اليمن ومن سلك طريقهم في السفر (قرن المنازل) ويسمى قرن الثعالب وسمى
 بذلك لكثرة ما كان يأوي إليه من الثعالب وسمى الروائي عن بعض قدماء الشافعية أنهم ما وضعوا أحدهما
 في هبوط وهو الذي يقال له قرن المنازل والآخر في صعود وهو الذي يقال له قرن الثعالب والمعروف الأول
 لكن في أخبار مكة لألفا كهي أن قرن الثعالب جبل مشرف على أسفل منى بينه وبين منى ألف وخمسمائة ذراع
 فظهر أن قرن الثعالب ليس من المواقف (ولاهل اليمن) إذا مررنا بطريق تهامة ومن سلك طريق سفرهم ومتر على
 ميقاتهم (بللم) بفتح الباء واللامين وسكون الميم الأولى بينهما غير منصرف جبل من جبال تهامة ويقال فيه ألم
 بهمزة بدل الباء على مر حلتين من مكة فإن مرر أهل اليمن من طريق الجبال فيمقاتهم نجد (من) أي المواقف
 المذكورة (لهم) بضمير المؤنثات وكان مقتضى الظاهر أن يكون لهم بضمير المذكرين فأجاب ابن مالك بأنه عدل
 إلى ضمير المؤنثات لقصد التساكل وكأنه يقول ناب ضمير عن ضمير بقريته لطلب التساكل وأجاب غيره بأنه على
 حذف مضاف أي من لاهلهم أي هذه المواقف لأهل هذه البلدان بدليل قوله في حديث آخر من ههنا ههنا ولمن أتى
 عليهم من غيراهلهم فصرح بالاهل ثانيا ولابى ذرهم لهم بضمير المذكرين وهو واضح (ولمن أتى) مرة (عليهم)
 أي المواقف (من غيرهم) أي من غير أهل البلاد المذكورة فلو مرر الشامي على ذى الخليفة كما يفعل الآن (لهم)
 الأحرام منها وليس له مجاوزتها إلى الحلقة التي هي ميقاته فان أخرسها ولم يدم عند الجهور وأطلق النووي
 الاتفاق ونفي الخلاف في شرحه لمسلم والمذهب في هذه المسألة فان أراد نفي الخلاف في مذهب الشافعي فسلم
 وان أراد نفي الخلاف مطلقا فلا لأن مذهب مالك أن له مجاوزة ذى الخليفة إلى الحلقة ان كان من أهل الشام
 أو مصر وان كان الأفضل خلافه وبه قال الحنفية وابن المنذر من الشافعية وأما استشكل ابن دقيق العيد قوله
 ولأهل الشام الحلقة فانه شامل من مر من أهل الشام بذى الحليفة ومن لم يزد وقوله ولمن أتى عليهم من غيراهلهم
 فانه شامل للشامي إذا مرر بذى الحليفة وغيره فهما عمومان قد تعارضا فأجاب عنه الولي بن العراقي بأن المراد
 بأهل المدينة من سلك طريق سفرهم ومن مرر على ميقاتهم وحينئذ فلا إشكال ولا تعارض (عن أراد الحج
 والعمرة) معا بأن يقرن بينهما أو الواو بمعنى أو وفيه دلالة على جواز دخول مكة بغير أحرام (ومن كان دون ذلك)
 أي بين الميقات ومكة (من) أي في مكانه من (حيث أنشأ) الأحرام أو السفر من مكانه إلى مكة (حق أهل مكة)
 وغيرهم عن هو بهاء يولون (من مكة) كالأفاقي الذي بين مكة والميقات فانه يحرم من مكانه ولا يحتاج إلى

الى الرجوع الى الميقات وهذا خاص بالحج أما العمرة فمن ادنى الحل وقوله حتى اهل مكة من مكة عام للحج
 والعمرة ولذا قال المؤلف باب مهل اهل مكة للحج والعمرة لكن قصة عمرة عائشة حين أرسلها عليه الصلاة والسلام
 مع أخيها عبد الرحمن الى التعميم التحريم منه بالعمرة تخصص عموم هذا الحديث لكن البضاري نظر الى عموم اللفظ
 نعم القارئ حكمه حكم الحاج في الاهلال من مكة تغليباً للحج لاندراج العمرة تحته فلا يحتاج الى الاحرام بها
 من الحل مع أنه يجتمع بين الحل والحرم بوقوفه بعرفة وحتى هذه ابتدائية وأهل مكة مبتدأ والخبر محذوف
 والجملة لا محل لها من الاعراب * وهذا الحديث اخرجه مسلم والنسائي في الحج * (باب ميقات اهل المدينة
 ولا يملون قبل ذي الحليفة) لانه لم ينقل عن احد ممن حج مع النبي صلى الله عليه وسلم انه أحرم قبلها والظاهر أن
 المصنف كان يرى المنع من الاحرام قبل الميقات * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال
 (أخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال يمل اهل المدينة (ومن سلك طريقهم في سفره) (من ذي الحليفة واهل الشام) ولا يذر
 ويمل اهل الشام أي ومن اجتاز في سفره بميقاتهم (من الخمسة ر) يمل (اهل نجد) ومن مر في سفره بميقاتهم
 (من قرن قال عبد الله) هو ابن عمر (وبلعني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) وفي رواية سالم عنه زعموا أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولم أسمعهم (ويمل اهل اليمن) تمامته دون تجده ومن مر بطريقهم (من يلم)
 قال ابن عبد البر اتفقوا على أن ابن عمر لم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم قوله ويمل اهل اليمن من يلم
 ولا خلاف بين العلماء أن مرسل الصحابي صحيح حجة نعم خالف في ذلك الأستاذ أبو اسحاق الاسفرايني فذهب
 الى انه ليس بحجة وقد ورد ميقات اليمن مرفوعاً من غير ارسال من حديث ابن عباس في الصحيحين وغيرهما ومن
 حديث جابر في مسلم إلا أنه قال احسبه رفعة ومن حديث عائشة عند النسائي ومن حديث الحارث بن عمرو
 عند أبي داود والنسائي * (باب مهل اهل الشام) وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا
 حماد) هو ابن زيد (عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس) رضي الله عنهما (قال وقت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لاهل المدينة) ساكنيها ومن مر في سفره بميقاتهم (ذا الحليفة ولاهل الشام) ولاهل مصر والمغرب
 سكنهم (ومن مر في طريقهم بميقاتهم) (الخمس ولاهل نجد) نجد الحجاز واليمن ومن مر بميقاتهم (قرن المنازل
 ولاهل اليمن) تمامته ومن مر بميقاتهم (يلم) (بفتح الاوّل والثاني والرابع وسكون الثالث) (فهنّ لهنّ ولنّ اتي
 عليهنّ من غير اهلنّ) الضمائر كلها الا الثاني للماضي وأما الثاني وهو الجرو وباللام وهو قوله لهنّ فلاهل
 البلدان أو غير ذلك كما مر ولا يذنبهم بشمير المذكرين وهو الاصل (لمن كان يريد الحج والعمرة) وفي الرواية
 السابقة عن يزيد بالميم بدل اللام واسقاط كان (فمن كان دونهنّ) أي اقرب الى مكة (معه) بضم الميم وفتح الهاء
 أي مكان احرامه (من) دويرة (اهل وكذلك) باسقاط اللام وزاد أبو ذر وكذا التقصير مرتين أي وكذا من كان
 من هذا الاقرب (حتى اهل مكة) وغيرهم ممن هو بها (يملون منها) برفع اهل على أن حتى ابتدائية وذكر الكرماني
 انه روى فيها الجرايض (باب مهل اهل نجد) * وبالسند قال (حدثنا علي) هو ابن المديني قال (حدثنا سفيان)
 ابن عيينة قال (سقطناه من الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم عن ابيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب
 انه قال (وقت النبي صلى الله عليه وسلم) قال المصنف (حدثنا حماد) ولا يذنب احد بن عيسى أي الهمداني
 المصري الاصل قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله قال (أخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب)
 الزهري (عن سالم بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (عن ابيه رضي الله عنه) انه قال (سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول سهل) بضم الميم وفتح الهاء أي موضع اهلال (اهل المدينة ذوا الحليفة ومهل اهل الشام) ومصر
 والمغرب (مهيعة) بفتح الميم وسكون الهاء وفتح الضمة والهمزة وقيد هاء بضمهم بفتح الميم وكسر الهاء
 وسكون الياء فعيلة بكسيلة ونسرها بقوله (وهي الخمسة ر) مهل (اهل نجد قرن قال ابن عمر) عبد الله (رضي
 الله عنهما) أي قالوا الآن الزعم يستعمل بمعنى القول المحقق (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ولم أسمعهم)
 جملة معترضة بين قوله قال ومقوله وهو (ومهل اهل اليمن يلم) بالرفع خبر المبتدأ * (باب مهل من كان دون
 المواقيت) أي دونها الى مكة * وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد
 (عن عمرو) هو ابن دينار (عن طاوس عن ابن عباس رضي الله عنهما) ان النبي صلى الله عليه وسلم وقت

لاهل المدينة ذالبيعة ولاهل الشام الخفة ولاهل اليمن يللم ولاهل نجد قرناهن لهن (ولابي ذر لهم
 (وان اتى عليهن من غير اهلن ممن كان يريد الحج والعمرة فن كان دونهن) أى بين مكة والميقات (فن) فاحرامه
 من دويرة (اهله حتى ان اهل مكة يملون منها) بالحج وأما العمرة فن أدنى الحل ولو كان الاتاقى أمامه
 ميقات فهو ميقاته كساكن العفراء أو بدرقانه بين ذى الخليفة والخفة فيقانه الخفة لا يمكنه لانه ليس دون
 المواقيت * (باب مهمل اهل اليمن) * وبالسند قال (حدثنا علي بن اسد) العمى أبو الهيثم أخو بهز بن أسد
 البصرى قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد (عن عبد الله بن طاوس عن ابيه) طاوس (عن ابن
 عباس رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم وقت لاهل المدينة ذالخليفة ولاهل الشام الخفة ولاهل نجد
 قرن المنازل ولاهل اليمن يللم) ويقال ألملم بالهمزة وهو الاصل والياء بدل منها * وهذا الحديث وان اطلق فيه
 ان ميقات اهل اليمن يللم لـ كن المراد أنه ميقات تمامة خاصة فان نجد اليمن ميقات اهلها ميقات نجد الحجاز
 بدليل أن ميقات اهل نجد قرن فاطمى اليمن وأريد بعضه وهو تمامة منه خاصة (هن) أى المواقيت (لاهلن)
 أى اهل البلاد المذكورة (واسكن آتى عليهن) أى المواقيت (من غيرهم) بضمير جماعة المذكورين ولا بى ذر
 من غيرهن بضمير جماعة الموتى (من أراد الحج والعمرة فن كان دون ذلك) أى دون ما ذكره والا حق الاشارة
 هنا أن تكون جعل التطابق المشار اليه (فن حيث أنشأ) التمسك أو نحوه (حتى اهل مكة) ينشئون انفسك
 (من مكة) برفع اهل على أن حتى ابتدائية ويجزم على انها جارة * هذا باب (بالتسوين) ذات عرق) بكسر
 العين وسكون الراء آخره قاف ميقات (لاهل العراق) * وبالسند قال (حدثني) بالافراد (على بن مسلم) بضم
 الميم وسكون السين المهملة ابن سعيد الطوسى سكن بغداد (قال حدثنا عبد الله بن غير) بضم النون وفتح الميم
 مصغرا قال (حدثنا عبد الله) بضم صغير عمدا بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (عن باقر) مولى ابن عمر
 (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضى الله عنهما قال لما فتح هذان المصران) بضم هاء ففتح مينا للمفعول وهذان نائب
 عن الفاعل والمصران البصرة والكوفة صفة له ولا بى ذر عن الكشمية ففتح هذين المصرين بفتح الياء مينا
 للفاعل وهذين المصرين بالنصب على حذف النساءل أى لما فتح الله وكذا ثبت فى رواية ابى نعيم فى مستخرجه
 وجرم به عياض (أبو عمر) رضى الله عنه (قالوا يا امير المؤمنين ان رسول صلى الله عليه وسلم حدثنا لاهل نجد قرنا
 وهو جور) بفتح الجيم وسكون الواو ثم راء أى مائل (عن طريقنا واننا ان اردنا قرنا شق علينا قال) عمر
 (فاطروا حذوها) بفتح الحاء المهملة وسكون الذال المنجحة وفتح الواو أى ما يحاذيها (من طريقكم) التى
 تسلكونها الى مكة من غير ميل فاجعلوه ميقاتنا (فخذ لهم) عمر رضى الله عنه (ذات عرق) وهو الجبل الصغير وقيل
 العرق من الارض السبخة تنبت الطرفاء وبينها وبين مكة اثنان واربعون ميلا باجتهاده ويؤيده رواية الشافعى
 من طريق ابى الشعثاء قال لم يوقت رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل المشرق شيئا فأتخذ بجبال قرن ذات
 عرق انتهى نعم روى مسلم فى صحيحه عن ابى الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يسئل عن المهمل فقال سمعت احسبه
 رفع الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه ومهل اهل العراق ذات عرق لـ كن قال
 النووى فى شرح مسلم انه غير ثابت لعدم جرمة برفعه وأجيب بأن قوله احسبه معناه اظنه والظن فى باب
 الرواية يتنزل منزلة اليقين وليس ذلك قادح فى رفعه وايضا قلوا لم يصرح برفعه لايقينا ولا ظنا فهو ومنزل منزلة
 المرفوع لان هذا لا يقال من قبل الرأى وانما يؤخذ توقفا من الشارع لا سيما وقد ضمه جابر الى المواقيت
 المنصوص عليها بينا باتفاق وقد أخرجه احمد من رواية ابن لهيعة وابن ماجه من رواية ابراهيم بن يزيد كلاهما
 عن أبى الزبير ولم يشك فى رفعه ووقع فى حديث عائشة عند أبى داود والنسائى باسناد صحيح كما قاله النووى
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت لاهل العراق ذات عرق لكن الامام احمد كان ينكر على أفلم بن حيد هذا
 الحديث ثم قال ابن عدى قد حدث عنه ثقات الناس وهو عندى صالح وأحاديثه مستقيمة كلها وصححه الذهبي
 وقال العراقى ان اسناده جيد وروى أحمد والدارقطنى من حديث الجراح بن ارطاة عن عمرو بن شعيب عن
 أبيه عن جده قال وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه وقال لاهل العراق ذات عرق فهذا
 الاسناد وان كان فى كل منها ضعف فجمعوها لا يقتصر عن درجة الاحتجاج به وأما ما أخرجه أبو داود
 والترمذى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم وقت لاهل المشرق العقيق فقد تفرده يزيد بن أبى زياد

وهو ضعيف باتفاق المحذنين وان كان حفظه فقد يجمع بينه وبين بشية الاحاديث في التوقيت من ذات عرق
بأن ذات عرق ميقات الايجاب والعقيق ميقات الاستحباب فالاحرام منه أفضل وأحوط لانه أبعد من ذات
عرق فان جاززه واحرم من ذات عرق جاز وبأن ذات عرق ميقات لبعض اهل العراق والعقيق ميقات لبعضهم
ويؤيده حديث الطبراني في الكبير عن انس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت لاهل المدائن العقيق
ولاهل البصرة ذات عرق الحديث وفيه أبو ظر لال لال بن يزيد وثقه ابن حبان وضعفه الجمهور والعقيق
وإد فوق ذات عرق في بين مكة مرحلتان * هـ (باب) بالنوين بغير ترجمة فهو بمنزلة الفصل من سابه
ووجه المناسبة بينهما دلالة الحديث الآتي ان شاء الله تعالى على استحباب صلاة ركعتين عند ارادة
الاحرام من الميقات ولابي الوقت كما رأيت في بعض الاصول المعقدة باب الصلاة بذى الحليفة * وبالسند قال
(حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن فافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر
رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فافخ) بخا مبهجة أى أركب راحلته (بالبطحاء بذى الحليفة)
ونزل عنها (فصلى بها) في ذهابه ركعتي الاحرام أو العصر ركعتين أو في ارجوع لحديث ابن عمر
الذى بعدوا اذ ارجع صلى بذي الحليفة ولا مانع من أنه كان يفعل ذلك ذهابا وإيابا (وكان عبد الله بن عمر رضى
الله عنهما يفعل ذلك) المذكور من الصلاة * (باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الشجرة)
* وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) القرشي الخزامي المدني قال (حدثنا انس بن عياض) المدني
(عن عبيد الله) بتصغير عبد بن عمر العمري (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى عنهما ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يخرج) من المدينة (من طريق الشجرة) التي عند مسجد ذى الحليفة (ويدخل) الى المدينة
(من طريق المعز من) بالمهملات والراء مشددة مفتوحة موضع نزول المسافر آخر الليل أو مطلقا وهو أسفل
من مسجد ذى الحليفة فهو أقرب الى المدينة منها (وان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج الى مكة
يصلى) بلفظ المضارع ولابي ذر صلى (في مسجد الشجرة واد ارجع) من مكة (صلى بذي الحليفة يطن الوادى
وباب) بذى الحليفة (بفتح الحاء) ثم توجه الى المدينة ثلاثين يوما (باب قول النبي صلى الله
عليه وسلم العقيق واد مباركة) بن مبارك صفة لواد وهو خبر العقيق * وبالسند قال (حدثنا الحيدى) بنهم
الحاء المهملة وفتح الميم أبو بكر بن جعفر بن الزبير قال (حدثنا الوليد) بن مسلم (وبشر بن بكر) بكسر
الموحدة وسكون الشين وبكر بفتح الموحدة وسكون كاف (التميمي) بكسر المنة الفوقية والنون المشددة
وكسر المهملة نسبة الى تميم بلدة معروفة ببحيرة تميم شرق مصر (قالا) (حدثنا الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو
قال (حدثني) بالافراد (يحيى) بن أبي كثير (قال حدثني) بالافراد ايضا (عمر) مولى ابن عباس
(انه سمع ابن عباس رضى الله عنهما يقول انه سمع عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم) حال كونه (بوادى العقيق) أى فيه وهو بقرب البقيع بينه وبين المدينة أربعة اميال
(يقول اتاني الدليل آت من روى) هو جبريل (فقال صلى في هذا الوادى المبارك) أى وادى العقيق لكن ليس
بما من قوله عليه الصلاة والسلام حتى يطابق الترجمة بل حكاه عن قول الآتي الذى اتاه وقد روى ابن عدى
من طريق يعقوب بن ابراهيم الزهرى عن هشام وعروة عن ابيه عن عائشة مرفوعا تخيموا بالعقيق
فانه مبارك فكذا ان المؤلف اشار الى هذا وقوله تخيموا بالخاء المعجمة والمنشاء التسمية امر بالتخيم أى النزول
هنا لا يمكن حكى ابن الجوزى في الموضوعات انه تصيف وأن السواب بالمنشاء الفوقية من الخاتم وقد وقع
في حديث عمر بن الخطاب العقيق فان جبريل أنافى به من الجنة الحديث وهو ضعيف قاله الحافظ ابن حجر
(وقل عمرة في حجة) بنصب عمرة لابي ذر على حكاية اللفظ أو قل جعلتها عمرة قاله في اللاح كالتمتع وتعبه
في المصابيح فقال اذا كان هذا هو التقدير فعمرة تتعوب بجعل الكلام بأسره محكي بالقول لاثنى من اجزائه
من حيث هو جزء ولعل يشير الى أن فعل القول قد يعمل في المفرد الذى يراد به مجرد اللفظ نحو قلت زيد او هي
مسألة خلاف لكن فرض المسألة حيث لا يراد مدلول اللفظ وانما يراد به مجرد اللفظ وههنا ليس المراد هذا
وانما المراد جعلها عمرة كما اعترف به بالحكاية متسلطة على مجموع الجملة كما قرأنا انتهى واقربا بى ذر عمرة بالرفع
خبر مبتدأ محذوف أى قل هذه عمرة في حجة وهو يفيد أنه عليه الصلاة والسلام كان قارئا ويكون امرأان يقول

ذلك لأصحابه ليعلمهم مشروعية القرآن * وهذا الحديث أخرجه أيضا المؤلف في المزارعة والاعتصام وأبو داود
 في الحج وكذا ابن ماجه * وبه قال (حدثنا محمد بن أبي بكر) المتقدم قال (حدثنا فضيل بن سليمان) بضم الفاء
 والسين فيه القري قال (حدثنا موسى بن عقبة) الأسدي (قال حدثني) بالافراد (سالم بن عبد الله) بن عمر
 ابن الخطاب (عن أبيه رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه رأى) بتقديم الراء المضعومة على الهمزة
 المكسورة أي رأى غيره لكن في نسختين من فروع اليونانية رأى بتشديد الهمزة المكسورة بل رأته كذلك فيها
 ولا يذرى بتأخير الراء مكسورة وضم الهمزة أي في المنام (وهو معرس) بكسر الراء على لفظ اسم الفاعل
 من التعريس والجملة حالية كذا اللعموى والمستل وفي رواية الكشميني وهو في معرس من زيادة في وفتح الراء لانه
 اسم مكان (بذي الحليفة بطن الوادي) أي وادي العقيق كما دل عليه حديث ابن عمر السابق (فيل) له عليه
 الصلاة والسلام (انك بيطحاء مباركة) قال موسى بن عقبة (وقد اناخ بنا سالم يوحى بالمناخ) بضم الميم وبالضياء
 المعجمة فيهما أي يقصد المبرك (الذي كان عبد الله) بن عمر (ينخ) فيه راحلته حال كونه (يتحرى) بالحاء المهملة
 وتشديد الراء يقصد (معرس رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح راء معرس لانه اسم مكان (وهو أسهل) بالرفع
 خبر وهو كذا في فرعين لليونانية كهى لاكن قال في اللامع كالكو كيب الرواية بالنصب وكذا رأته
 في بعض الاصول المعتمدة وهو ظاهر كلام فتح الباري (من المسجد الذي) كان هناك في ذلك الزمان (بيطن
 الوادي بينهم) أي بين المعرسين بكسر الراء كذا اللعموى والكشميني وللمستل والكشميني أيضا بين
 المعرس (وبين الطريق) خبر ثان (وسط) بفتح السين أي متوسط بين بطن الوادي وبين الطريق خبر ثالث أو بدل
 ولا يذرى بوضع الراء أي حال كونه متوسطا (من ذلك) واتى بقوله وسطا بعد قوله بين وان كان معلوما منه
 ليس انه في حاق الوسط من غير قرب لاحد الجانبين * (باب غسل الخلق ثلاث مرات من الثياب) بفتح انشاء
 وضم اللام مخففة وآخره قاف ضرب من الطيب يعمل فيه زعفران * وبالسند قال (قال أبو عاصم) الضحاك
 ابن مخلد النبيل كذا أورده بصيغته التعليق وبه جزم الاسماعيل وأبو نعيم وقيل انه وقع في نسخة أو رواية
 حدثنا أبو عاصم قال (اخبرنا ابن جريج) عبد الملك قال (اخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (ان صفوان
 ابن يعلى اخبره أن) أباه (يعلى) بن امية التميمي المعروف بابن منية بضم الميم وسكون النون وفتح التثنية هو
 امه وقيل جدته (قال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه أرنى النبي صلى الله عليه وسلم حين يوحى اليه قال فيلما
 النبي صلى الله عليه وسلم بالجعرانة) بكسر الجيم واسكان العين وتخفيف الراء كما ضبط جماعة من اللغويين
 ومحققو الحديث ومنهم من ضبطه بكسر العين وتشديد الراء وعليه أكثر الحديثين قال صاحب المطالع أكثر
 الحديثين يشددونها وأهل الادب يخطئونهم ويخففونها وكلاهما صواب (ومعه) عليه الصلاة والسلام
 (نفر من أصحابه) جماعة منهم والواو للعامل وكان ذلك في سنة ثمان وجواب ينفى قوله (جاء رجل) قال الحافظ
 ابن حجر لم اعرف اسمه لكن ذكر ابن فكتور في الذيل عن تفسير الطرطوشي أن اسمه عطاء بن منية قال ابن فكتور
 فان ثبت ذلك فهو أخو يعلى الراوى (فقال يا رسول الله كيف ترى في رجل أحرم بعمرة وهو متضخم) بالضاد
 والحاء المجتمعتين أي متلخ (بطيب فسكت النبي صلى الله عليه وسلم ساعة فجاءه الوحي فأشار عمر رضي الله عنه
 الى يعلى فجاء يعلى وعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوب قد أظلم به) بضم الهمزة وكسر الظاء
 المعجمة مبني للمفعول والنائب عن الفاعل ضمير يعود على النبي صلى الله عليه وسلم أي جعل الثوب له كالظلمة
 يستظل به (فأدخل) يعلى (رأسه) ليراه عليه الصلاة والسلام حال نزول الوحي وهو محمول على أن عمر وبعلى
 علما انه صلى الله عليه وسلم لا يكره الاطلاع عليه في ذلك الوقت لان فيه تقوية الايمان بمشاهدة حال الوحي
 الكريم (فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم محجرا الوجه وهو يغط) بغين معجمة مكسورة وطاء مهملة مشددة
 من الغطيط وهو صوت النفس المتردد من النائم من شدة ثقل الوحي (ثم سرى عنه) عليه الصلاة والسلام
 بسين مهملة مضعومة وراء مشددة أي كشف عنه شيئا فشيئا وروى بتخفيف الراء أي كشف عنه ما يتعشا من
 ثقل الوحي يقال سرت الثوب وسريته نزعته والتشديد أكثر لفادة التدريج (فقال ابن الذي سأل عن
 العمرة فأتى رجل فقال) عليه الصلاة والسلام (اغسل الطيب الذي بك ثلاث مرات) استدل به على منع
 استدامة الطيب بعد الاحرام لا امر بغسل اثره من الثوب والبدن لعموم قوله اغسل الطيب الذي بك وهو

قول مالك ومحمد بن الحسن وأجاب الجمهور بأن قصة يعلى كانت بالجعرانة سنة ثمان بلا خلاف كما مر وقد ثبت
 عن عائشة أنها طيبته صلى الله عليه وسلم بيدها في حجة الوداع سنة عشر بلا خلاف وانما يؤخذ بالآخر قال آخر
 من الامر والظاهر أن العامل في ثلاث مرّات أقرب القهليلين اليه وهو اغسل وعليه فيكون قوله ثلاث مرّات
 من جملة مقول النبي صلى الله عليه وسلم وهو نص في تكرار الغسل ويحتمل أن يكون العامل فيه قال أى
 قال له النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث مرّات اغسل الثوب فلا يكون فيه تنصيص على امره بثلاث غسلات
 اذ ليس في قوله اغسل الطيب تصريح بالغسلات الثلاث لاحتمال كون المأمور به غسله واحدة لكنه اكد
 في شأنها وعلى الاقل فهمه ابن المنير فانه قال في الحديث ما يدل على أن المعتبر في هذا الباب ذهاب الجرم
 الظاهر لا الاثر بالكلية لان الصباغ لا يزول لونه ولا رائحته بالكلية بثلاث مرّات فعلى هذا من غسل الدم من
 ثوبه لم يضره بقاء طبعه انتهى لكن لو كان في الحديث ما يدل على أن الخلق كان في الثوب امكن ما قاله ولكن
 ظاهره أن الخلق كان في بدنه لا في ثيابه اقله وهو متضمن بطيب واذا كان الخلق في البدن أمكن أن تزول
 رائحته ولونه بالكلية بغسله ثلاث مرّات لان علوق الطيب بالبدن أخف من علوقه بالثوب قاله في المصابيح
 (وارفع عنك الجبة واصنع في عمرتك كما تصنع في حجك) وللكشميني ما تصنع في حجك باسقاط كاف وكما وتاء حجك
 وفيه دلالة على أنه كان يعرف أعمال الحج قبل ذلك وعند مسلم والنسائي من طريق سفيان عن عمرو بن
 دينار عن عطاء في هذا الحديث فقال ما كنت صانعاً في حجك قال أنزع عني هذه الثياب وأغسل عني هذا
 الخلق فقال ما كنت صانعاً في حجك فاصنعه في عمرتك أى فلما ظن أن العمرة ليست كالحج قال له انها كالحج
 في ذلك وقد بين أن المأمور به في قوله اصنع الغسل والنزع قال ابن جريح (قلت اعطاء أراد) عليه الصلاة
 والسلام (الانقاء حين امره) عليه الصلاة والسلام (أن يغسل ثلاث مرّات قال نعم) أراد الانقاء وهو يؤيد
 الاحتمال الاول وهو أن يكون ثلاث مرّات معاً ولا يغسل وانه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وقال
 الامام علي ليس في الخبر أن الخلق كان على الثوب كما في الترجمة وانما فيه أن الرجل كان متخففاً ولا يقال
 لمن طلب ثوبه أو صبغ به متضمن وقوله صلى الله عليه وسلم اغسل الطيب الذي بكين أن الطيب لم يكن في ثوبه
 ولو كان على الجبة لمكان في نزاعها كفاية من جهة الاحرام انتهى يعني فليس بين الحديث والترجمة مطابقة
 واجيب بأن المؤلف جرى على عادته أن يشير الى ما وقع في بعض طرق الحديث الذي يورده وقد أوردته في
 محرمات الاحرام من وجه آخر بلفظ عليه قميص فيه أثر صفرة والخلق في العادة انما يكون في الثوب ولا ي
 داود الطيالسي في مسنده عن شعبة عن قتادة عن عطاء رأى النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً عليه جبة عليها أثر
 خلق وسلم مثله من طريق رباح بن ابي معروف عن عطاء * ورواه حديث الباب مكين الاشيج المؤلف عاصم
 الفيل قبصري وفي مسنده انقطاع الا ان كان صفوان حضر مرّاجعة يعلى وعمر فيكون متصلاً لانه قال أن يعلى
 ولم يقل ان يعلى أخبره انه قال لعمر * وأخرجه ايضا في فضائل القرآن والمغازي ومسلم في الحج وكذا ابوداود
 هارم مذي والنسائي * (باب) استحباب استعمال (الطيب عند الاحرام) في البدن والثوب ولوللنساء
 (وما يلبس) الشخص (اذا اراد أن يحرم ويترجل) بتشديد الجيم والرفع عطف على قوله وما يلبس وبالنسب بآن
 مقتدة وهو الذي في اليونانية لا غير قوله * ولبس عباءة وتشرعني * أى ويسرح شعره بالمشط (ويدهن) بكسر
 الهمزة مع تشديد الدال من الافتعال معطوف على سابقه أى يطلى بالدهن (وقال ابن عباس رضى الله عنهما) (صحيح
 في ما وصله سعيد بن منصور (يشم المحرم الریحان) بفتح شين يشم على المشهور وروى الدارقطني بسند
 صحيح المحرم يشم الریحان ويدخل الحمام وينزع ضره ويقف القرحه وان كسر ظفره أماً ط عنه الاذى
 ومذهب الشافعية انه يحرم شم الریحان النارسى وهو الضير ان بفتح المجهمة وضم الميم بالقياس على تحريم شم
 الطيب للمحرم لان معظم الغرض منه رائحته الطيبة وكرهه مالك والخنفية وتوقف احمد وقال ايضا رضى الله
 عنه عما وصله ابن أبي شيبة (وينظر في المرأة) بكسر الميم وسكون الراء بوزن مفعال ونقل كراهته عن القاسم
 ابن محمد وقال ابن عباس ايضا ما وصله ابن أبي شيبة (ويتداوى بما يأتى كل الزيت والسمن) بالجر فيه ما وصح عليه
 ابن مالك بدلا من الموصول المحرور بالياء وبالنسب قال الزركشي وغيره انه المشهور وليس المعنى عليه فان الذي
 يأكل هو الالة كل لا المأكل كقول انتهى قال في المصابيح لم لا يجوز على النسب أن يكون بدلا من العائد الى الموصول

اى بما يأكله الزيت والسمن فالذى يأكله حينئذ هو الماء كقول لا الا كل ثم قال فان قلت يلزم عليه حذف المبدل
 منه وأجاب بأنه قد قيل به في قوله تعالى ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال فقال قوم ان الكذب
 بدل من مفعول تصف المحذوف أى لما تصفه وقيل به ايضا في قوله تعالى كما أرسلنا فيكم رسولا منكم اى كما أرسلناه
 ورسولا بدل من الضمير المحذوف قال والزر كشى رجه الله ظن أن الزيت مفعول اكل فقال ان الذى يأكل
 الزيت مثلا عبارة عن الاكل لا الماء كقول والمطلوب هو جواز التداءى بالماء كقول فلا يتأتى المعنى المراد وقد
 استبان لك تأنيبه بما قلناه انتهى (وقال عطاء) هو ابن ابي رباح مما وصله ابن ابي شيبة (يتضمن) اى يلبس الخاتم
 (ويلبس الهميان) بكسر الهاء وسكون الميم قال القزاز فارسي معرب يشبه تكة السراويل تجعل فيه الدراهم
 ويشد على الوسط (وطاف ابن عمر رضى الله عنهما) مما وصله الامام الشافعي من طريق طاوس (وهو محرم)
 الواو للحال (وقد حرم) بفتح الحاء المهملة والزاى أى شد (على بطنه بشوب ولم ترعائشة رضى الله عنها) فيما وصله
 سعيد بن منصور (بالتبان بأسا) بضم المثناة الفوقية وتشديد الموحدة سراويل قصير يستر العورة المغلطة يلبسه
 الملاحون ونحوهم (للذين يرحلون) بضم اوله وفتح الراء وتشديد الحاء المهملة المكسورة وفي نسخة يرحلون
 بفتح الباء والخاء والراء ساكنة قال الجوهرى رحلت البعير أرحله بفتح اوله رحلا واستشهد البخارى في التفسير
 بقول الشاعر * اذا ماقت ارحلها بليل * قال في الفتح وعلى هذا فوهم من ضبطه هنا بتشديد الحاء المهملة
 وكسرها والمعنى يشدون (هودجها) بفتح الهاء والواو ساكنة مركب من حراك
 النساء وهذا كأنه رأى عائشة والافالجهمور على انه لا فرق بين التبان والسراويل في منعه للمحرم وقد سقط
 للذين يرحلون هودجها في رواية ابن عساکر * وبالسند قال المؤلف (حدثنا محمد بن يوسف) القرياني
 قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن سعيد بن جبيرة قال كان ابن عمر رضى الله عنهما
 يذهبن بالزيت) عند الاحرام أى الذى هو غير مطيب كما أخرجه الترمذى من وجه آخر عنه مر فوعا قال منصور
 (فذكرته) أى امتناع ابن عمر من الطيب عند الاحرام (لأبراهيم) النخعي (فقال ما تصنع بقوله) أى يقول
 ابن عمر حيث ثبت ما ينافيه من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم (حدثني) بالافراد (الأسود) بن يزيد
 (عن عائشة رضى الله عنها قالت كأنى أنظر الى ويص الطيب في مفارق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم)
 الواو للحال والمفارق جمع مفروق وهو وسط الرأس وجعها نعمة بما لجوانب الرأس التى يفرق فيها والويص بفتح
 الواو وكسر الموحدة آخره صادمه له أى يريق أثره لكن قال الاسماعيلي الويص زيادة على البريق والمراد به
 التسلا لوقال وهو يدل على وجود عين باقية لا الريح فقط وأشارت بقولها كأنى أنظر الى قوة تحققة ذلك
 بحيث انها لكثرة استحضارها له كأنها ناظرة اليه * وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي في الحج
 * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه)
 القاسم محمد بن ابي بكر الصديق التيمي المدنى رضى الله عنهم (عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله
 عليه وسلم قالت كنت اطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لأحرامه) أى لأجل أحرامه (حين يحرم) أى قبل
 أن يحرم كما هو لفظ رواية مسلم والترمذى لانه لا يمكن أن يراد بالاحرام هنا فعل الاحرام فان الطيب
 فى الاحرام ممتنع بلا شك وانما المراد ارادة الاحرام وقد دل على ذلك رواية النسائي حين أراد الاحرام
 وحقيقة قولها كنت اطيب طيب بدنه ولا يتناول ذلك تطيب ثيابه وقد دل على اختصاصه بدنه الرواية
 الاخرى التى فيها كنت أجد ويص الطيب فى رأسه وحيته وقد اتفق اصحابنا الشافعية على انه لا يستحب تطيب
 الثياب عند ارادة الاحرام وشذ المتولى فخري قولا باستحبابه نعم فى جوازه خلاف والاصح الجواز فلوزنه
 ثم لبسه فى وجوب الفدية وجهان صحيح البغوى وغيره الوجوب (ولعله) أى تحمله من محظورات الاحرام بعد
 أن يرى ويحلق (قبل أن يطوف بالبيت) طواف الافاضة واستفد من قولها كنت اطيب أنى كان لا تقتضى
 التكرار لان ذلك لم يقع منها المرأة واحدة فى حجة الوداع وعورض بأن المدعى تكراره هنا انها هو التطيب
 لا الاحرام ولا مانع من أن يتكرر التطيب للاحرام مع كون الاحرام مرة واحدة ولا يحنى ما فيه واستفد منه
 ايضا استحباب التطيب عند الاحرام وجواز استدائه بعد الاحرام وانه لا يضر بقاء لونه ورائحته وانما يحرم
 ابتداءه فى الاحرام وهو قول الجمهور وعن مالك يحرم لكن لأفدية وقال محمد بن الحسن يكره أن يطيب

قبل الاحرام بما تبقى عينه بعده واستحب باب التطيب ايضا بعد التحلل الاول قبل الطواف * (باب من اهل) حال
كونه (ملبدا) شعر رأسه بضم الميم وفتح اللام وتشديد الموحدة مفتوحة ومكسورة في الفرع واجله * وبالسند
قال (حدثنا صفح) بفتح الهمزة وسكون الصاد الموحدة وفتح الموحدة آخرة غين مججمة ابن الفرج قال (اخبرنا
ابن وهب) عبد الله (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم عن ابيه) عبد الله بن عمر
ابن الخطاب (رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يهل) أي يرفع صوته بالتلبية حال كونه
(ملبدا) شعر رأسه يخفض الصمغ لينضم الشعر ويلتصق بعضه ببعض احترازا عن تعطه وتقهله وانما يفعل ذلك
من يطول مكثه في الاحرام واستفيد منه استحباب التلبيد وقد نص عليه الشافعي * وهذا الحديث أخرجه
البخاري ايضا في اللباس وكذا مسلم وابوداود والنسائي وابن ماجه * (باب الالهلال عند مسجد ذي الحليفة)
لمن أراد النكاح من المدينة * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة
قال (حدثنا موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف قال (سمعت سالم بن عبد الله) بن عمر قال سمعت ابن
عمر بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال (المؤلف) (ح وحدثنا) ابو العطف (عبد الله بن مسلمة) بفتح الميم واللام
يتنهما مهلة ساكنة ابن قعنب القعني (عن مالك) امام الامعة (عن موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله
انه سمع ابا يقول ما اهل رسول الله صلى الله عليه وسلم الامن عند المسجد يعني مسجد ذي الحليفة) ولفظ متن
رواية سفيان الذي لم يذكره المؤلف هذه البيداء التي يكذبون فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما اهل
رسول الله صلى الله عليه وسلم الامن عند مسجد ذي الحليفة أخرجه الجيديد في مسنده وكان ابن عمر
يشكر على رواية ابن عباس الآية ان شاء الله تعالى بعد ما بين بلفظ ركب راحته حتى استوت على البيداء
اهل والبيداء هذه كما قاله ابو عبيد البكري وغيره فوق على ذي الحليفة لمن سعد من الوادي وسيأتي عند
المصنف ان شاء الله تعالى بعد ابواب من طريق صالح بن كيسان عن نافع عن ابن عمر قال اهل النبي صلى الله
عليه وسلم حين استوت به راحته قائمة فهذه ثلاث روايات ظاهرها التدافع لكن قد أوضح هذا ابن عباس
فيما رواه ابو داود والحاكم من طريق سعيد بن جبير قلت لابن عباس عجت لا خلاف اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم في اهلاله فذكر الحديث وفيه فلما صلى بمسجد ذي الحليفة ركعتين أو جب من مجلسه فأهل بالحج حين
فرغ منهم فسمع منه قوم يحفظونه ثم ركب فلما استقلت به راحته اهل وأدرك ذلك منه قوم لم يشهدوه في المرة
الاولى فسمعوه حين ذاك فقالوا انما اهل حين استقلت به راحته ثم مضى فلما علا شرف البيداء اهل وأدرك
ذلك قوم لم يشهدوه فقل كل واحد ما سمع وانما كان اهلاله في مصلاه وأيم الله ثم اهل ثانيا وثالثا وقد اتفق
فقهاء الامصار على جواز جميع ذلك وانما الخلاف في الافضل * وحدث الباب أخرجه مسلم في الحج وكذا
ابوداود والترمذي والنسائي * (باب ما لا يلبس المحرم من الثياب) قال ابن دقيق العيد لفظ المحرم يتناول من
أحرم بالحج والعمرة معا والاحرام الدخول في احد التسكين والتشاغل بأعمالهما وقد كان شيخنا العلامة
ابن عبد السلام رحمه الله يستشكل معرفة حقيقة الاحرام ويبحث فيه كثيرا واذا قيل انه النية اعترض عليه
ان النية شرط في الحج الذي الاحرام كونه وشرط الشيء غيره ويعترض على أنه التلبية بانها ليست بركن
والاحرام ركن هنا وكان يحوم على تعيين فعل تتعلق به النية في الابتداء انتهى وأجيب بأن المحرم اسم فاعل من
أحرم احراما يعني دخل في الحرمة أي أدخل نفسه وصيرها متلبسة بالسبب المقتضي للعمرة لانه دخل
في عبادة الحج أو العمرة أوهما معا فحرم عليه الانواع السبعة لبس الخيط والطيب ودهن الرأس واللحية وازالة
الشعر والظفر والجماع ومقتداته والصيد وقد علم من هذا أن النية مقاربة له لشعوا له لا لغيره لانها قصد فعل
الشيء تقر بالي الله تعالى فأركان الحج مثلا الاحرام والوقوف والطواف والسعي والنية فعمل كل من الاربعة
تقر بالي الله تعالى بها وبهذا التقرير يزول الاشكال وكان الذي كان يحوم عليه هو ما ذكره والله أعلم
* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر
(عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما ان رجلا) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه (قال يا رسول
الله ما يلبس) الرجل (المحرم) فارأنا أم فرأنا أو ممتعا (من الثياب) وعند البيهقي ان ذلك وقع والنبي صلى الله
عليه وسلم يخطب في مقدم مسجد المدينة وفي حديث ابن عباس عند المؤلف في آخر الحج انه عليه الصلاة

والسلام خطب بذلك في عرفات فيحصل على التعدد (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) عيبه (لا يلبس
القميص) بضم القاف والميم بالجمع ويلبس بالرفع وهو الأشهر على الخبر عن حكم الله اذ هو جواب السؤال او خبر
بمعنى النهي وبالجزم على النهي وكسر لاتقاء الساكنين فان قلت السؤال وقع عما يجوز لبسه والجواب وقع عما
لا يجوز فالحكمة فيه أجب بأن الجواب بما لا يجوز لبسه أحصر وأخصر عما يجوز فذكره أولى اذ هو قليل ويفهم
منه ما يباح فتحصل المطابقة بين الجواب والسؤال بالمفهوم وقيل كان الالتيق السؤال عن الذي لا يباح اذا لا باحة
الاصل ولذا أجاب بذلك تبينها للسائل على الالتيق ويسمى مثل ذلك أسلوب الحكيم فهو يسألونك عن الالهة
قل هي مواقيت للناس الآية فانهم سألوا عن حكمة اختلاف القمر حيث قالوا ما بال الهلال يبدو وديقا ثم يزيد
ثم ينقص فأجابهم بأن الحكمة الظاهرة في ذلك أن تكون معالم للناس يؤقتون بها امورهم ومعالم للعبادات
الموقفة تعرف بها أوقاتها وخصوصا الحج فيبين فساد سؤالهم وهو أنه كان ينبغي أن يسألوا عما يتقهم في دينهم
ولا يسألوا عما لا حاجة لهم في السؤال عنه نعم المطابقة واقعة بين السؤال والجواب على احدى الروايتين فقد
رواه أبو عوانة من طريق ابن جريج عن نافع بلفظ ما يترك المحرم وهي شاذة والاختلاف فيها على ابن جريج
لا على نافع ورواه سالم عن أبيه عند احمد وابن خزيمة وأبي عوانة في صحيحهما بلفظ ان رجلا قال ما يجتنب المحرم
من الثياب وأخرجه احمد عن ابن عيينة عن الزهري فقال مرة ما يترك ومرة ما يلبس وأخرجه المؤلف في اواخر
الحج من طريق ابراهيم بن سعد عن الزهري بلفظ نافع فالاختلاف فيه على الزهري يشعر بأن بعضهم رواه باللعن
فاستقامت رواية نافع لعدم الاختلاف عليه فيها واتجه البحث المتقدم فيها قاله في فتح الباري ولا يذعن
المستقل لا يلبس القميص بالافراد (ولا العمامة) جمع عمامة سميت بذلك لانها تغطي جميع الرأس بالتغطية
(ولا السراويلات) جمع سراويل فارسي معرب والسراويل بالنون لغة والشراويل بالشين المعجمة لغة
(ولا البرانس) جمع برنس بضم النون قال في القاموس البرنس بالضم قلنسوة طويلة أو كل ثوب رأسه منه ذراعة
كان أو جبة انتهى (ولا الخفاف) بكسر الخاء جمع خف فنبه بالقميص والسراويلات على كل مخيط وبالعمامة
والبرانس على كل ما يغطي الرأس مخيطا كان أو غيره فيحرم على الرجل ستر رأسه أو بعضه كالكباياض
الذي وراء الاذن بما يعتد ستر أعرا فاولو به صابة ومصرهم وهو ما يوضع على الجراحة وطين سائر لاستر به
كما أن غطس فيه وخيط شدة رأسه وهو دج استظل به وان مسه ولا يوضع كفه وكذا كف غيره ومحول
كقفة عن رأسه لان ذلك لا يعتد ستر او ظاهر كلامهم عدم حرمة ذلك سواء قصد الستر به أم لا لكن جزم
الضرورة في غيره بوجوب القدية فيما اذا قصد بحمل القفة ونحوها الستر وظاهر حرمة ذلك حيث
ولا أثر لتوسده وسادة أو عمامة فانه حاسر الرأس عرا فادنيه بالخفاف على كل ما يستر الرجل عما يلبس
عليه من مداس وجورب وغيرهما (الا حد لا يجدن علي) في موضع رفع صفة لا حد ويستفاد منه كما قاله
ابن المنبر في الحاشية جواز استعمال أحد في الاثبات خلافا لمن خصه بضرورة الشعر ~~كقوله~~
وقد ظهرت فلا تخفى على احد * الاعلى احد لا يعرف القمر * قال والذي يظهر لي بالاستقراء
أن احدا لا يستعمل في الاثبات الا أن يعقب النفي وكن الاثبات حيث في سياق النفي وتطير هذا زيادة
الباء فانها لا تكون الا في النفي ثم رأيناها زيدت في الاثبات الذي هو في سياق النفي كقوله تعالى أولم يروا أن
الله الذي خلق السموات والارض ولم يعي بخاقهون بقادر على أن يعي الموق انتهى والمستثنى منه محذوف ذكره
معمر في روايته عن الزهري عن سالم بلفظ وليصرم احدكم في ازار ورداء ونعلين فان لم يجد نعلين (فليلبس خفين)
ولا يلبس الخفين بالتعريف (وليقطعهما) أي بشرط أن يقطعهما (اسفل من الكعبين) ولا فدية عليه
لانها لو وجبت لبين النبي صلى الله عليه وسلم وهذا موضع يبينها وقال الحنفية عليه الفدية كما اذا احتاج الى جلق
الرأس يعلقه ويفدى وقال الحنابلة ومن لم يجد ازارا لبس سراويل ومتى وجد ازارا خلعه أو نعلين لبس خفين
ويحرم قطعهما واستدلوا بحديث ابن عباس وجابر في الصحيح من لم يجد نعلين فليلبس خفين وليس فيه ذكر
القطع وقالوا قطعهما اضاعة مال قالوا وان حديث ابن عمر المصريح بقطعهما منسوخ وأجب بأنه لا يرتاب احد
من الحديثين أن حديث ابن عمر اصح من حديث ابن عباس لان حديث ابن عمر جاء باسناد وصف بأنه اصح

الاسانيد واتفق عليه عن ابن عمر وغير واحد من الحفاظ منهم نافع وسالم بخلاف حديث ابن عباس فلم يأت
 صرفوا الامن رواية جابر بن زيد عنه وبأنه يجب حل حديث ابن عباس وجابر على حديث ابن عمر لانهما مطلقان
 وفي حديث ابن عمر زيادة لم يذكرا ما يجب الاخذ بها وبأن اضاغة المال انما تكون في المنهي عنه لا فيما أذن فيه
 والامر في قوله فليلبس الخفين للإباحة لا للوجوب والسر في تحريم الخيط وغيره مما ذكر مخالفة العادة والخروج
 عن المؤلف لا شعار التفرع بامر من الخروج عن الدنيا والتذكر ليس الاكفان عند نزاع الخيط وتبها على التلبس
 بهذه العبادة العظيمة بالخروج عن معتادها وذلك موجب للاقبال عليها والمحافظة على قوانينها وأركانها
 وشرائطها وآدابها (ولا تلبسوا) بفتح أوله وثالثه (من الثياب شيئا من الزعفران) بالتعريف ولا يذرعفران
 لال الزركشي بالنسبة لأنه ليس فيه الا لال والنون فقط وهو لا يمنع الصنف فلو سميت به امتنع (او ورس)
 بفتح الواو وسكون الراء بعد هاسين مهمله ثبت اصفره مثل نبات السهم طيب الريح يصغ به بين الصفرة والحمرة
 اشهر طيب في بلاد اليمن لكن قال ابن العربي الورس وان لم يكن طيبا فله رائحة طيبة فاراد النبي صلى الله عليه
 وسلم أن ينبه به على اجتناب الطيب وما يشبهه في ملازمة الشم وهذا الحكم يشترك فيه النساء مع الرجال بخلاف
 الأول فانه خاص بالرجال * وهذا الحديث سبق في باب من أجاب السائل بأكثر مما سأله في آخر كتاب العلم * (باب)
 جواز (الركوب والارتداد في الحج) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا وهب
 ابن جرير) بفتح الواو وسكون الهاء وجري بفتح الجيم الازدي البصري قال (حدثنا ابى) جرير بن حازم بن زيد
 (عن يونس) بن زيد (الابلى) بفتح الهمزة وسكون التحتية (عن) ابن شهاب (الزهري عن عبيد الله بن عبد الله)
 بن صغير عبد الأول أحد الفقهاء السبعة (عن ابن عباس رضي الله عنهما ان اسامة) بن زيد (رضي الله عنه كان
 ردف النبي) بكسر الراء وسكون الدال أي رديفه وهو الذي يركب خلف الراكب ولا يذرعرف رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من عرفة موضع الوقوف (الى المزدلفة) بكسر اللام اسم فاعل من الازدلاف وهو القرب
 لان الحجاج اذا أفاضوا من عرفة يزدلقون اليها أي يقربون منها ويقدمون اليها أو يجيئون اليها في زلف من الليل
 (ثم أردد) عليه الصلاة والسلام (الفضل) بن العباس بن عبد المطلب (من المزدلفة الى منى) تواضعامنه عليه
 الصلاة والسلام وليخذ ثاغنه صلى الله عليه وسلم بما يتفق له في تلك الحالة من التشريع ولذا اختار احداث
 الأسانيد كما يختارون لتسمع الحديث قاله ابن المنير (قال فكلاهما قال لم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يلبي حتى)
 اى الى أن (رمى جرة العقبة) وهي حذمتى من جهة مكة من الجانب الغربي وفي الحديث جواز الارتداد لكن
 اذا أطاقته الدابة وأن الركوب في الحج أفضل من المشي وأخرجه مسلم * (باب ما يلبس المحرم من الثياب
 والاردية والازر) بضم الهمزة والزاى فى اليونانية يسكونها لا غير جمع ازار كغمر وخار وهو للنصف الاسفل
 والاردية جمع رداء وهو للنصف الاعلى وعطفها على الثياب من عطف الخاص على العام وهذه الترجمة مغيرة
 لسابقة على ما لا يخفى (ولبست عائشة) رضى الله عنها (الثياب المعصورة) المصبوغة بالعصفر (وهي محرمة)
 وصله سعيد بن منصور من طريق القاسم بن محمد باسناد صحيح والجمهور على جوازه للعمر خلافا لابي حنيفة
 وقال انه طيب وأوجب فيه الفدية (وقالت) عائشة مما وصله البيهقي (لا تلبس) بالجزم على النسي وبمئة واحدة
 مع تشديد المثلثة واصله تلبس فحذفت احدى التاءين كما راتلغى تخفيفا والتمام ما يغطي الشفة (ولا تبرقع)
 بالجزم كذلك لكن بمئنتين على الاصل كذا فى القرع وفي غيره ولا تبرقع بحذف احدى التاءين ولا يذرعرف
 يسكون اللام وزيادة مئة بعدها وكسر المثلثة ولا تبرقع بحذف احدى التاءين والرفع فى الكلمتين والجزم
 (ولا تلبس ثوبا) مصبوغا (بورس) يسكون الراء ولا يذرعرف رواية بورس بكسر ها (ولا زعفران) والجملة من قوله
 وقالت الى هنا ساقطة فى رواية (ق) وفى الفتح سقوطها ايضا عن الجوى (وقال جابر) هو ابن عبد الله العاصم
 رضى الله عنه مما وصله الشافعى ومسددا (لا يرى المعصر طيبا) أى مطيبا لانه خبر فى الاصل عن معصرو ولا يخير
 بالمعنى عن اسم عين وقد مر ما فى المعصر قريبا (ولم تر عائشة) رضى الله عنها (بأسا بالحنى) بضم الحاء المهملة
 وتشديد الياء جمع حلى بفتح الحاء وسكون اللام (والثوب الاسود والمورد) المصبوغ على لون الورد وسياق موسىلا
 ان شاء الله تعالى فى باب طواف النساء فى آخر حديث عطاء عن عائشة (والخف للمرأة) وصله ابن ابي شيبه (وقال
 ابراهيم) التميمي مما وصله سعيد بن منصور وابن ابي شيبه (لا بأس أن يبدل ثيابه) بضم حرف المضارعة وسكون

(ق) لعل هذا الرشد
 لابي الوقت اه

الموحدة وتخفيف الدال المهملة مضارع ابدل ولا في الوقت أن يتدل ثيابه بفتح الموحدة وتشديد الميملة ومقالة
ابراهيم هذه ساقطة في رواية في بالسند السابق اول الكتاب الى المؤلف قال (حدثنا محمد بن ابي بكر المقدي)
بفتح الدال المشددة قال (حدثنا فضيل بن سليمان) بضم الفاء وفتح الصاد المجمة مصغرا وضم سين سليمان
(قال حدثني) بالافراد (موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف (قال اخبرني) بالافراد ايضا (كريب)
مولى ابن عباس (عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال انطلق النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة) بين
الظهر والعصر يوم السبت كما صرح به الوادي وبأني قريبا ان شاء الله تعالى تحقيقه (بعد ما ترجل) بالجيم
المشددة اي سرح شعره (وآذن) استعمل الدهن واصله اذنت فابدلت التاء دالا واو اذغت في الاخرى
(وليس ازاره ورداءه هو واهما به فلم يثبه) احدا (عن شي من الاردية) جمع رداء (والازر) بضم الزاي واسكانها
جمع ازار (تلبس) بضم التاء الفوقية وفتح الموحدة (الا المزعفرة) بالنصب على الاستثناء والجر على حذف
الجارى الا عن المزعفرة (التي تردع) بفتح التاء الفوقية والدال آخره عين مهملة وفي رواية تردع بضم اوله
وكسر ثالثة أي التي كثر فيها الزعفران حتى يتفقه على من يلبسها وقال عياض الفتح أوجه ومعنى الضم
أنها تبقى أثره (على الجلد) قال في التنقيح قال ابو الفرج يعني ابن الجوزي كذا وقع في البضاري وصوابه تردع
الجلد بحذف على أي تصبغه وأجاب في المصابيح بأن الجوهرى قال في الصحاح يقال ردعته بالشئ فارتدع
أي لطخته قتلخ قال فاذا كان كذلك فيجوز أن يكون المراد في الحديث التي تردع لابسا باثرها وعلى الجلد
طرف مستقر في محل نصب على الحال وهو وجه جيد لا يلزم من ارتكابه تخطئة الرواية قال ويحتمل أن يكون
تردع قد تضمن معنى تنفض أي تنفض اثرها على الجلد انتهى (فأصبح) عليه الصلاة والسلام (بذي الحليفة)
أي وصل إليها راثم يات بها وفي مسلم أنه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بها ثم دعا بنائقة فاشعرها في ضفة
سنامها الا عين وملت الدم وقلدها بنعلين ثم ركب راحلته حتى استوى على البداء) بفتح الموحدة وسكون
التحبة وعند النساء أي أنه عليه الصلاة والسلام صلى الظهر ثم ركب وصعد جبل البداء ثم (أهل هو واهما به)
وهل كان عليه الصلاة والسلام مفردا الحج أو قارنا أو متمتعاً خلاف يأتي تحقيقه ان شاء الله تعالى (وقلده بنعله)
بنعلين للشاعري أنه هدى قال الأزهرى تكون البدينة من الابل والبقر والغنم وقال النووي هي البعير ذكر أو أنثى
أو أنثى وهي التي استكملت خمس سنين وللكشميهني بنية بضم الموحدة وسكون الدال المهملة بلفظ الجمع
(وذلك) المذكور من الركوب والاستواء على البداء والاهلال والتقليد (لخمس بقين من ذي القعدة) بفتح
القاف وكسر هاء أو الإشارة لخروجه عليه الصلاة والسلام من المدينة وهو الصواب لان أول ذي الحجة كان
يوم الخميس قطعاً لما ثبت وقواتر أن وقوفه بعرفة كان يوم الجمعة فتعين أن أول الحجة الخميس ولا يصح أن يكون
خروجه يوم الخميس وان جزم به ابن جزم بل ظاهر الخبر أن يكون يوم الجمعة لكن ثبت في الصحيحين عن انس
أنهم صلوا معه صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة اربعاً والعصر بذي الحليفة وكعتين فدل على
أن خروجه لم يكن يوم الجمعة ويحتمل قوله لخمس بقين أي ان كان الشهر ثلاثين فاتفق ان جاء تسعاً وعشرين
فيكون يوم الخميس أول ذي الحجة بعد مضي اربع ليال لا خمس ويؤيده قول جابر لخمس بقين من ذي الحجة أو اربع
وأنما لم يقل الراوى ان بقين بحرف الشرط لان الغالب تمام الشهر وبه احتج من قال لا حاجة للاتبان به والاخر
راعى احتمال النقص فقال يحتاج اليه للاحتياط (فقدم) عليه الصلاة والسلام (مكة) من اعلاها (لاربع
ليال خلون من ذي الحجة) صبيحة يوم الاحد (فطاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة ولم يحل) بفتح اوله وكسر
ثانيه أي لم يصرح بالاحلال (من اجل بدته) بسكون الدال (لانه) عليه الصلاة والسلام (قلدها) فصارت هدبا
ولا يجوز لما حب الهدى أن يتصل حتى يبلغ الهدى محله (ثم نزل باعلى مكة عند الجون) بفتح الحاء المهملة
وضم الجيم المنخفضة الجبل المشرف على المحصب هذا مسجد العقبة وفي المشرق وغيرها مقبرة اهل مكة على ميل
ونصف من البيت (وهو) أي والحال انه عليه الصلاة والسلام (مهمل بالحج) بضم الميم وكسر الهاء (ولم يقرب
الكعبة بعد طوافها) لعله لشغل منعه من ذلك (حتى رجع من عرفة وأمر اصحابه) الذين لم يسوقوا الهدى
(أن يطوفوا) بتشديد الطاء مفتوحة كذا في القصر واصله في غيره بطوفوا ايضاً مخففة (بالبيت وبين الصفا
والمروة ثم يقصروا من رؤسهم) لاجل أن يصلحوا يعني (ثم يصلوا) بفتح اوله وكسر ثانيه لانهم مقتنعون

ولا هدى معهم كما قال (وذلك لمن لم يكن معه بدنة قلدها ومن كانت) وفي نسخة ومن كان (معناه امرأته فهي له حلال والطيب والثياب) **هـ** كسا نحر محرمات الاحرام حلالا له فالطيب مبتدأ وحذف خبره والجملة عطية على الجملة وموضع الترجمة قوله فلم يشع عن شيء من الاردية والازرتليس والحديث من افراد المؤلف ورواه ايضا مختصرا **هـ** (باب من بات بذى الخليفة حتى أصبح) عن جهم من المدينة ولا يذروا بن عساكر حتى يصبح ومراد المؤلف بهذه الترجمة مشروعية المبيت بالقرب من بلد المسافر ليحلق به من تأخر عنه وليكون أمكن من التوصل الى ما عساه ينسأ مما يحتاج اليه مثلا (قوله) أى ما ذكر من المبيت (ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) في حديثه الموقوف في باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الشجرة كما مر **هـ** وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن محمد) **المسندى** قال (حدثنا هشام بن يوسف) قاضي صنعاء قال (اخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز قال (حدثنا محمد بن المتكدر) بلفظ اسم الفاعل ولا يذروا الوقت حدثنا ابن المنكدر (عن انس بن مالك رضى الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة) الظهر (اربعا وبذى الخليفة) العصر (ركعتين) قصر الاله انشأ السفر وحذف لفظ الظهر والعصر لعدم الالباس وقد صرح بهما في الحديث الاتي (ثم بات حتى أصبح) دخل في الصباح (بذى الخليفة فلما ركب راحلته واستوت به اهل) بالحج أو بالعمرة أو بهما قال التوريشي في شرح مصابيح البغوى أى رفعته مستويا في ظهرها وتقببه صاحب شرح المشكاة بأن استوى انما يعنى يعلى لا بالباء فقوله به حال نحو قوله تعالى واذا فرقنا بكم البحر قال في الكشف في موضع الحال بمعنى فرقنا متلبسا بكم كقوله * تدوس بنا الجماجم والتريا * وفيه دليل لما لكية والشافعية على أن الافضل أن يهل اذا ابتعث به راحلته وقد تقدم نقل الخلاف في ذلك وطريق الجمع بين المختلف فيه وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي قال (حدثنا ايوب) السختياني (عن ابي قلابه) بكسر القاف عبد الله الجرمي (عن انس بن مالك رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالمدينة اربعا وصلى العصر بذى الخليفة ركعتين) صرح فيه بذكر الظهر والعصر المحذوف في سابقه (قال) ابو قلابه (واحسبه) عليه الصلاة والسلام (بات بها) أى بذى الخليفة (حتى أصبح) وفي السابقة بغير شك وقد ساق هذا الحديث هنا باختصار وروايت ان شاء الله تعالى بات منه * (اب رفع الصوت بالاهلال) أى بالتلبية قال القاضي عياض الاهلال بالحج رفع الصوت بالتلبية قال في المصابيح تأمل كيف يلتزم حينئذ قوله بالاهلال مع قوله رفع الصوت ثم قال القاضي عياض واستهل المولود رفع صوته وكل شيء ارتفع صوته فقد استهل وبه سمي الهلال لان الناس يرفعون اصواتهم بالاخبار عنه واستبعد ابن المنير هذا الاخير من وجهين * احدهما أن العرب ما كانت تعتني بالاهل لانه لا تورخ بها والهلال مسمى بذلك قبل العناية بالتاريخ * الثاني أن جعل الاهلال مأخوذا من الهلال أولى لقاعدة تضييقية وهي انه اذا تعارض الامر في اللفظين ايها ما اخذ من الآخر جعلنا اللفظ المتناوله للذوات اصلا للافظ المتناوله للمعاني والهلال ذات فهو الاصل والاهلال معنى يتعلق به فهو القرع ذكروه في المصابيح **و** به قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشي بالمجعة ثم المهمله الازدي قال (حدثنا جاد بن زيد) هو ابن درهم البجلي الازدي البصري (عن ايوب) السختياني (عن ابي قلابه) الجرمي (عن انس رضى الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة الظهر اربعا والعصر بذى الخليفة ركعتين وسمعهم) أى النساوين القران (يصرخون بهما) أى بالحج والعمرة (جميعا) أو التمييز في سمعهم واجع الى النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه من اصحابه وفي الحديث حجة للجمهور في استحباب رفع الصوت بالتلبية للرجل بحيث لا يضر بنفسه نعم لا يستحب رفع الصوت بها في ابتداء الاحرام بل يسمع نفسه فقط كما في المجموع وخرج بالرجل المرأة والخنثى فلا يرفعان صوتهما بل يسمعا أنفسهما فقط كما في قراءة الصلاة فان رفعها كره وقد روى احمد في مسنده من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أمرني جبريل برفع الصوت بالاهلال وقال انه من شعائر الحج وهذا كغيره من الاحاديث ليس فيه بيان حكم التلبية وقد اختلف في ذلك ومذهب الشافعي ولسعد انها سنة وفي وجه حكاه الماوردى عن ابن خيران وابن أبي هريرة أنها واجبة يجب بتركها دم وقال الحنفية اذا اقتصر على النية ولم يلب لا ينعقد احرامه لان الحج تضمن اشياء مختلفة فعلا وتركها فاشبه

الصلاة فلا يحصل الا بالذكر في آله وقال المالك في الصلاة لا ينشد الا بنية مقرونة بقول او فعل متعلقين به كالتلبية
 والتوجه الى الطريق فلا ينشد بمجرد النية وقيل ينشد قاله سندوه هو مروي عن مالك * (باب التلبية)
 مصدر لى كركى تركية اى قال ليلى وهو عند سيبويه والاكثر من مثلى لقلب ألفه ياء مع المظهر وليس تلبية
 حقيقة بل من المناء لفظا ومعناها التكثير والمبالغة كما في قوله تعالى بل يداه مبسوطتان اى نعمتا عند من اقول
 اليد بالنعمة ونعمه تعالى لا تحصى وقوله تعالى ثم ارجع البصر كرتين اى كرات كثيرة وقال يونس بن حبيب انما
 هو اسم مفرد وألفه انما انقلب ياء لاتصالها بالضمير كدى وعلى انتهى والاصل ليلى فاستقلوا الجمع بين ثلاث
 ياءت فايدلوا من الثالثة ياء كما قالوا من الظن تظنيت واصلة تظننت وهو منصوب على المصدر بعامل مضمرا اى
 اجبت اجابة بعد اجابة الى ما لا نهاية له وكانه من أل ب بالمكان اذا اقام به والكاف للاضافة وقيل ليس هنا
 اضافة والكاف حرف خطاب ومعناه كما قال في القاموس انما مقيم على طاعتك البابا بعد الباب واجابة بعد اجابة
 او معناه اتجأ الى وقصدى لك من دارى تلب داره اى تواجهها او معناه محبى لك من امرأة لبة محبة لزوجها
 او معناه ما خلاصى لك من حسب لباب اى خالص انتهى وقال ابو نصر معناه انما لمب بين يديك اى خاضع وقال
 ابن عبد البر ومعنى التلبية اجابة الله فيما فرض عليهم من حج بيته والاقامة على طاعته فالحرم بتليته مستحب
 لدعاء الله اياه فى ايجاب الحج عليه قيل هى اجابة لقوله تعالى للخليل ابراهيم صلوات الله وسلامه عليه واذن
 فى الناس بالحج اى بدعوة الحج والامر به * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التيسى قال (اخبرنا
 مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضى الله عنهما ان تلبية رسول الله
 صلى الله عليه وسلم) ولمسلم عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا استوت به راحته قائما عند
 مسجد ذي الحليفة اهل فقال (ليلى اللهم ليلى ليلى) اى يا الله اجبتك قياد عوتنا وروى ابن ابي حاتم من طريق
 قابوس بن ابي ظبيان عن ابيه عن ابن عباس قال لما فرغ ابراهيم من بناء البيت قيل له واذن فى الناس بالحج قال
 رب وما يبلغ صوقي قال اذن وعلى - البلاغ قال فتادى ابراهيم عليه الصلاة والسلام يا ايها الناس كتب عليكم
 الحج الى البيت العتيق فسمع ما بين السماء والارض الاترون الناس يحثون من اقصى الارض يلبون ومن
 طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وفيه فاجابوه بالتلبية من اصلاب الرجال وراحام النساء وأول من اجاب
 اهل اليمن فليس حاج يحج من يومئذ الى ان تقوم الساعة الا من كان اجاب ابراهيم عليه الصلاة والسلام يومئذ
 زاد غيره من لبي مرة حج مرة ومن لبي مرتين حج مرتين ومن لبي اكثر حج بقدر تليته وقد وقع فى المرفوع تكرير لفظة
 ليلى ثلاث مرات وكذا فى الموقوف الا أن فى المرفوع الفصل بين الاولى والثانية بقوله اللهم وقد نقل اتفاق
 الادباء على أن التكرير اللفظي لا يزداد على ثلاث مرات (لا شريك لك ليلى ان الحمد) بكسر الهمزة على الاستئناف
 كأنه لما قال ليلى استأنف كلاما آخر فقال ان الحمد وبالفتح على التعليل كأنه قال اجبتك لان الحمد
 والنعمة لك والكسر اوجود عند الجمهور وحكاة الرخشي عن ابي حنيفة وابن قدامة عن احمد بن حنبل وابن
 عبد البر عن اختيار اهل العربية لانه يقتضى أن تكون الاجابة مطلقة غير معطلة فان الحمد والنعمة لله على كل
 حال والفتح يدل على التعليل لكن قال فى الامع والعدة انه اذا كسر صار للتعليل أيضا من حيث انه استئناف
 جوابا عن سؤال عن العلة على ما قرر فى البيان حتى ان الامام الرازى واتباعه جعلوا ان تفيد التعليل نفسها
 ولكنه مردود (والنعمة لك) بكسر النون الاحسان والمنة مطلقا وبالضم على الاشهر عطفا على الحمد ويجوز
 الرفع على الابتداء والخبر محذوف لدلالة خبر ان تقديره ان الحمد لك والنعمة مستقرة لك وجوز ابن الانبارى
 أن يكون الموجد خبرا مبتدأ وخبر ان هو المحذوف (والملك) لك بضم الميم والنصب عطفا على اسم ان وبالرفع على
 الابتداء والخبر محذوف لدلالة الخبر المتقدم ومحتمل أن يكون تقديره والملك كذلك (لا شريك لك) فى ملكك وروى
 التميمي وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه والحاكم فى مستدركه عن ابي هريرة قال كان من تلبية النبي صلى
 الله عليه وسلم ليلى الى الحق ليلى وعند الحاكم عن عكرمة عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم وقف
 يعرفات فلما قال ليلى اللهم ليلى قال انما الخبر خبر الاخرة وعند الدارقطني فى العطل عن انس بن مالك انه
 صلى الله عليه وسلم قال ليلى حقا تعبد او قاور زاد مسلم فى حديث الباب فتذكرها حتى قال نافع وكان عبد الله
 ابن عمر يرد فيها ليلى اللهم ليلى وسعديك والخير فى يديك والرغبة اليك والعمل ولم يذكر البخارى هذه الزيادة فى

من افراد مسلم خلافا لما توهمه عبارة جامع الاصول والحافظ المنذرى في مختصر السنن والتتوي في شرح
المذهب وقوله وسعدك هو من باب لبك فيأتى فيه ما سبق من التثنية والافراد ومعناه أسعدني أسعدا بعد
اسعاد فالمصدر فيه مضاف للفاعل وأن كان الاصل في معناه أسعدك بالابابة اسعادا بعد اسعاد على أن المصدر
فيه مضاف للمفعول لاستحالة ذلك هنا وقيل المعنى مساعدة على طاعتك بعد مساعدة فيكون من المضاف
للمنصوب وقوله والرغبة بفتح الراء والمد وبضعهما مع القصر كالعلاء والعلا وبفتح مع القصر ومعناه الطلب
والمسألة يعني أنه تعالى هو المطلوب المسؤول منه فيبده جميع الامور والعمل له سبحانه لانه المستحق للعبادة وحده
وفيه حذف يحتمل أن تقديره والعمل اليك أى اليك القصد به والانتباه به اليك ليعبازى عليه وأخرج ابن أبي
شينة عن طريق المسورين مخزومة قال كانت تلبية عمر فذكر مثل المرفوع وزاد ليك مرغوبا ومرهوبا باليك
ذا النعماء والفضل الحسن وهذا يدل على جواز الزيادة على تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا استصحاب
ولا كراهة وهذا مذهب الاثمة الاربعة لكن قال ابن عبد البر قال مالك أكره أن يزيد على تلبية رسول الله صلى
الله عليه وسلم وينبغي أن يفرده ما روى عن فوعا ثم يقول الموقوف على افراده حتى لا يختلط بالمرفوع قال امامنا
الشافعي رحمة الله عليه فيما حكاه عنه البيهقي في المعرفة ولا ضيق على أحد في مثل ما قال ابن عمر ولا غيره من
تعظيم الله ودعائه مع التلبية غير أن الاختيار عندى أن يفرده ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من
التلبية وفي سنن أبي داود وابن ماجه عن جابر قال اهل رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر التلبية قال والناس
يزيدون ذلك المعارج ونحوه من الكلام والنبي صلى الله عليه وسلم يسمع فلم يقل لهم شيئا وفي تاريخ مكة للارزقي
يستند معضل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقد مررت بفتح الروحاء سبعون نبيا تلبيتهم شتى منهم يونس بن متى
وكان يونس يقول ليك قزاج الكرب ليك وكان موسى يقول ليك انا عبدك لديك ليك قال وتلبية عيسى
انا عبدك وابن امك بنت عبدك واستحب الشافعية أن يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من
التلبية ويسأل الله رضاء والجنة ويتعوذ به من النار واستأنسوا بذلك بما رواه الشافعي الدارقطني والبيهقي
من رواية صالح بن محمد بن زائدة عن عمار بن خزيمة بن ثابت عن ابيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
إذا فرغ من تلبيته سأل الله تعالى رضوانه والجنة واستغفاره برحمة من النار قال صالح سمعت القاسم بن محمد
يقول كان يستحب للرجل إذا فرغ من تلبيته أن يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وصالح هذا ضعيف عند
الجمهور وقال احمد لا يرى به بأسا * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القريابي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن
الاعمش) سليمان بن مهران (عن عمار بن خزيمة) بن عمار بن خزيمة الميم (عن أبي عطية) مالك بن عامر الهمداني (عن
عائشة رضي الله عنها) انها قالت اني لا علم كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يلبى ليك اللهم ليك لا شريك
لك ليك ان الحمد يكسر الهمزة وفتحها كما مر (والنعم لك) سقط قوله في رواية ابن عمر والملك لا شريك لك من
هذه الرواية اختصارا وورد في المؤلف هذا الحديث بايقه لما فيه من الدلالة على أنه كان عليه الصلاة والسلام
يدم ذلك وفي حديث مسلم عن جابر التصريح بالمدامه (تابعه) أى تابع سفيان الثوري (أبو معاوية) محمد بن
سازم بالفتحين فيما وصله مسنده (عن الاعمش) سليمان بن مهران (وقال شعبة) بن الحجاج فيما وصله
أبو داود الطيالسي في مسنده (أخبرنا سليمان) الاعمش قال (سمعت خبيجة) بفتح الخاء المعجمة والمثلثة بينهما
مثناة فحتمية ساكنة ابن عبد الرحمن الجعفي الكوفي (عن أبي عطية) مالك المذكور قال (سمعت عائشة رضي
الله عنها) واضطه كلف سفيان لكنه زاد فيها ثم سمعتها تلبى وليس فيه قوله لا شريك لك ورجع أبو حاتم في العلل رواية
الثوري ومن تبعه على رواية شعبة وقال انها وهم واقادة هذه الطريق بيان سماع أبي عطية له من عائشة قاله
في الفتح * (باب الصيد والتسبيح والتكبير قبل الاحلال) أى قبل التلبية (عند الركوب) أى بعد الاستواء
(على الدابة) لاحالة وضع رجله متلا في الركاب وقول الزركشي وغيره أنه قصد به الرد على أبي خبيجة في قوله ان
من سب أو كبر اجزاء عن اهلاله فثبت البخاري أن التسبيح والصيد من النبي صلى الله عليه وسلم انما كان قبل
الاحلال تعقبه المعنى بأن مذهب أبي خبيجة الذي استقر عليه أنه لا ينقص شيئا من ألفاظ تلبية النبي صلى
الله عليه وسلم وان زاد عليها فستب انتهى قال الحافظ ابن حجر وسقط لفظ الصيد من رواية المسقلى * وبالسند
قال (حدثنا موسى بن اعميل) التيوذكي قال (حدثنا جيب) بالتصغير هو ابن خالد قال (حدثنا ايوب)

السخيتاني (عن أبي قلابه) عبد الله الجرمي (عن أنس رضي الله عنه قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ونحن معه بالمدينة) حين أراد حجة الوداع (الظهر أربعاً) أي أربع ركعات والواو في قوله ونحن للمال (والعصر
 بدى الخليفة ركعتين) قصراً (ثم بات بها) أي بدى الخليفة (حتى أصبح) دخل في الصباح أي وصلى الظهر ثم دعا
 بناقته فأشعرها كما عند مسلم (ثم ركب) أي راحلته (حتى استوت به) أي حال كونها متبسة به كما مر (على
 السداء) بفتح الموحدة مع المذ الشرف المقابل لذي الخليفة (حداً لله وسبح وكبر ثم أهل بحج وعمره) قارنا بينهما
 (وأهل الناس) الذين كانوا معه (بهما) اقتداء به عليه الصلاة والسلام وفي الصحيحين عن جابر أهل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم هو وأصحابه بالحج وفيهما عن ابن عمر أنه عليه الصلاة والسلام لبى بالحج وحده ولمسلم في لفظ
 أهل بالحج مفردا وعند الشيخين عن ابن عمر أنه كان متمتعاً وفيهما أيضاً عن عائشة رضي الله عنها قالت تمتع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بالحج مع الناس معه قال النووي في المجموع والصواب الذي نعتقده أنه
 عليه الصلاة والسلام أحرم أولاً بالحج مفرداً ثم أدخل عليه العمرة فصارت قارناً فمن روى أنه كان مفرداً وهم
 الأكثرون اعتمدوا أول الأحرام ومن روى أنه قارناً اعتمد آخروه ومن روى متمتعاً أراد التمتع اللغوي وهو
 الانتفاع والالتذاذ وقد اتفق بأن كفاه عن التمكن فعل واحد ولم يحتاج إلى أفراد كل واحد بعمل انتهى وبقيته
 مباحة ذلك تأتي إن شاء الله تعالى في باب التمتع والقرآن بعد ستة أبواب (فلما قدمنا) مكة (أمر) عليه الصلاة
 والسلام (الناس) الذين كانوا معه ولم يسوقوا الهدى (فحلقوا) من أحرارهم وانما أمرهم بالقسح وهم قارنون
 لأنهم كانوا يرون العمرة في أشهر الحج منكراً كما هو رسم الجاهلية فأمرهم بالحلق من حجهم والانفساخ إلى العمرة
 تحقيقاً لمخالفتهم وتصريحاً بجواز الاعتقاد في تلك الأشهر وهذا خاص بتلك السنة عند الجمهور خلافاً لـ (حتى
 كان يوم الروبة) برفع يوم لأن كان تامة لا تحتاج إلى خبر ويوم التروية هو ثامن الحجة سمي به لأنهم كانوا يرون
 دوابهم بالماء فيه ويحملونه إلى عرفات (أهلوا بالحج) من مكة (قال) أنس (ونحرا النبي صلى الله عليه وسلم) بمكة
 (بدنات يديه) حال كونهن (قياماً) أي قائمات وهن المهداة إلى مكة (وذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالمدينة) يوم عيد الاضحي (كبشين أملحين) بالحاء المهملة تنبيه الملم وهو الأبيض الذي يخالطه سواد (قال أبو
 عبد الله) البخاري (قال بعضهم هذا عن أيوب) السخيتاني (عن رجل) قيل هو أبو قلابه وقيل جابر بن سلمة (عن
 أنس) قال الحافظ ابن حجر هكذا وقع عند الكشميهني انتهى ومقتضاه أنه سقط قول أبي عبد الله البخاري هذا إلى
 آخره عند المستقلى والجوي وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الحج والجهاد وأبو داود وبعضه في الاضاحي وبعضه في
 الحج * (باب من أهل حين استوت به راحلته) قائمة إلى طريقه * وبالسند قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن
 محمد التيلي قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالافراد (صالح بن كيسان) بفتح
 الكاف الغضاري مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله
 عنهما) أنه (قال أهل النبي صلى الله عليه وسلم حين استوت به راحلته قائمة) أي استوت راحلته حال كونها
 قائمة متبسة به فقوله به حال وكذا قوله قائمة وفيه دليل لمذهب المالكية والشافعية أن الأفضل أن يهل إذا
 انبعثت به راحلته أو توجه ل طريقه ما شيا وفي قول عند الشافعية عقب الصلاة جالس الحديث ابن عباس عند
 الترمذي وقال حسن أنه صلى الله عليه وسلم أهل بالحج حين فرغ من ركعتيه وهو مذهب الحنفية * (باب
 الاهلال) حال كونه (مستقبل القبلة) زاد أبو ذر عن المسقل الغداة بدى الخليفة (وقال أبو معمر) بفتح الميم
 بينهما مهمل ساكنة هو عبد الله بن عمر والمنقري المقعد وليس هو اسماعيل القطيني فيما وصله أبو نعيم في مستخرج
 من طريق عباس الدوري عن أبي معمر وقال ذكره البخاري بلا رواية قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال
 (حدثنا أيوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر (قال كان ابن عمر رضي الله عنهما إذا صلى بالغداة) أي
 صلى الصبح بوقت الغداة ولا يذرع عن الكشميهني إذا صلى الغداة باسقاط الموحدة أي الصبح (بدى الخليفة أمره
 براحلته فرحلت) بضم الراء وكسر الحاء المخففة (ثم ركب فإذا استوت به) راحلته قائمة (استقبل القبلة) حال
 كونه (قائماً) أي مستوياً على ناقته غير مائل أو وصفه بالقيام اقيام ناقته وعند ابن ماجه وأبي عوانة في صحيحه
 من طريق غيبه الله بن عمر عن نافع كان إذا أدخل رجله في الغرز واستوت به ناقته قائماً أهل (ثم لبى) بعد أن
 يركب راحلته ولا يقطع تليته (حتى يبلغ الحرم) بيم مفتوحة خاء مهملة ساكنة فراء مفتوحة ولا يذرع عن

عساكر في الحرم أي أرض الحرم وفي رواية اسماعيل بن علي إذا دخل أدنى الحرم (ثم يمكث) عن التلبية
 أو المراد بالحرم المسجد وبالإسالة عن التلبية التشاغل بشيها من الطواف وغيره وروى ابن خزيمة في صحيحه
 من طريق عطاء قال كان ابن عمر يدع التلبية إذا دخل الحرم ويراجعها بعد ما يقضى طوافه بين الصفا والمروة
 فالأولى أن المراد إذا دخل أدنى الحرم كما في رواية اسماعيل بن علي ولقوله بعد (حتى إذا جاءه ذاطوى) يضم الطاء
 مقصورا من ذاطوى بكسر الطاء غير منصرف وصحح على عدم الصرف في اليونانية ونسب الحافظ ابن
 حجر كسر الطاء لتقييد الأصلي وفي القاموس تليتها وقال الكرماني الفتح أفصح وهو واد معروف يقرب مكة
 في صوب طريق العمرة ومساجد عائشة ويعرف اليوم ببيت الزاهر فجعل غاية الإسالة الوصول إلى ذى طوى
 ومذهب الشافعية والخنفية يمتد وقت التلبية إلى شروعه في التسلل ريبا أو غيره قال الرافعي ولذلك فقول المعتمر
 يقطعها إذا افتتح الطواف وفي الصحيحين عن الفضل بن عباس قال كنت رديف النبي صلى الله عليه وسلم من
 جمع إلى متى فلم يزل يلبي حتى رمى جرة العقبة وروى أبو داود عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 يلبي المعتمر حتى يستلم الحجر وعند المالكية خلاف هل يقطع التلبية حين يتدنى الطواف أو إذا دخل مكة
 والاول في المدونة والثاني في الرسالة وشهره ابن بشير ونقل الكرماني أن في بعض الأصول حتى إذا حل ذى
 طوى بجماع مهملة من المحاذاة وحذف كلمة ذى قال والأصح هو الاول لأن اسم الموضع ذو طوى لا طوى فقط
 (بأنه) أي بنى طوى (حتى يصبح) أي إلى أن يدخل في الصباح (فإذا صلى الغداة) الصبح وجواب إذا قوله
 (اعتزل) لدخول مكة (وزعم) وفي رواية ابن علي عن أبيه ويحدث (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل
 ذلك) المذكور من البيوت والصلاة والغسل (تابعه) أي تابع عبد الوارث (اسماعيل) بن علي (عن أبيه)
 السخيتاني (في الغسل) بفتح الغين المججمة ولا يذري في الغسل بضمها أي وغيره لكن من غير مقصود الترجمة لأن
 هذه المتابعة وصلها المؤلف بعد أبواب عن يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا ابن علي ولم يقتصر على الغسل بل ذكره
 كله إلا القصة الأولى وأوله كان إذا دخل أدنى الحرم أمسك عن التلبية والباقي مثله به عليه في الفتح ومطابقة
 الحديث للترجمة في قوله فإذا استوت به استقبل القبلة والله أعلم * وفيه قال (حدثنا سليمان بن داود) بن حماد
 (أبو الربيع) العسكي الزمعي قال (حدثنا فليح) بضم الفاء وفتح اللام آخره ماء مهملة مصفرا ابن سليمان
 الخزازي المدني ويقال فليح لقب واسمه عبد الملك من طبقة مالك احتج به البخاري وأصحاب السنن وروى له
 مسلم حديث الأفك فقط وضعفه يحيى بن معين والتسائي وأبو داود وقال الساجي هو من أهل الصدق وكان
 بهم وقال الدارقطني مختلف فيه ولا بأس به وقال ابن عدي له أحاديث صالحة مستقيمة وغرائب وهو عدي
 لا بأس به انتهى ولم يعتمد عليه البخاري اعتماده على مالك وابن عيينة واضراهما وإنما أخرج له أحاديث
 أكثرها في المتابعات وبعضها في الزقات (عن ناظم) مولى ابن عمر (قال كان ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما)
 إذا أراد الخروج إلى مكة أدهن بدهن ليس له رائحة طيبة ثم يأتي مسجد الخليفة) ولا يذري مسجد ذي الخليفة
 (فيلبى) الغداة (ثم يركب) راحلته (وإذا) وفي نسخة فإذا (استوت به راحلته فائتة) حرم ثم قال هكذا رأيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل لم يقع في رواية فليح هذه التصريح باستقبال القبلة لأنه من لازم استواء
 الراحلة عند الأخذ في السير استقبالها القبلة لأن مكة أمامه فهو مستقبل القبلة ضرورة وقد صرح بالاستقبال
 في الرواية الأولى وهما حديث واحد وإنما احتج إلى رواية فليح لما فيها من زيادة ذكر الدهن الذي ليست له
 رائحة طيبة قال المهلب وإنما كان ابن عمر يدهن لينع القمل عن شعره ويجتنب ما له رائحة طيبة صيانة
 للأحرام * (باب التلبية إذا فحدر) الحرم (في الوادي) * وبالسند قال (حدثنا محمد بن المنجد) المعروف
 بالزمن (قال حدثني) بالافراد (ابن أبي عدي) بفتح العين وكسر الدال المهملتين ثم المثناة التحتية المشددة
 وهو محمد بن إبراهيم بن أبي عدي (عن ابن عون) بفتح العين وسكون الواو وعبد الله (عن مجاهد) هو ابن جبر
 بفتح الجيم وسكون الواو حدة الخزومي مولاهم المكي إمام في التفسير (قال كان عبد ابن عباس رضي الله عنهما
 قدكروا الدجال أنه) أي الدجال والهزة مفتوحة (قال مكتوب بين عبيد كافر) في موضع رفع خبر أن وكافر رفع
 بقوله مكتوب واسم المفعول يعمل عمل فعله كاسم الفاعل (فقال ابن عباس لم أسمع) عليه الصلاة والسلام زاد
 في باب الجمع من كتاب اللباس قال ذلك (ولكنه قال) صلى الله عليه وسلم (أما موسى كافي أنظر إليه) رويها حقيقة
 بأن يجعل الله لوجهه مثالا يرى في البقطة كما يرى في النوم كليله الأسراء والأنبياء أحياء عند وجههم يرزقون

وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم موسى قائما في قبره يصلي كما رواه مسلم عن انس اوانه عليه الصلاة والسلام نظر
ذلك في المنام وبذلك صرح موسى بن عقبة في روايته عن نافع ورويا الانبياء حتى ووحى اوانه منات له حالة
موسى عليه السلام التي كان عليه في الحياة وكيف يحج ويحجى اوانه عليه الصلاة والسلام اخبر بالوحى عن ذلك
فكثرة قطعه به قال كافي انظر اليه (اذا تخدر في الوادي) وادي الأزرق (يلج) يحذف الالف بعد الذال
ولا يلج ذرا اذا باثباتها وانكرها بعضهم فغلطوا فيها كما حكاه عباس قال وهو غلط منه اذا لفرق بين اذا واذ هنا
لانه وصفه حالة انهداره فيما مضى وقوله كافي انظر اليه جواب اما والاصل فكافي فحذف الفاء وهو وجه
على من قال من النسخة انه لا يجوز حذفها لكن قد يقال ان حذفها وقع من الراوى وقد جوز ابن مالك حذفها
في السعة وخصه بعضهم بالضرورة وقد اعترض المهلب قوله موسى وقال انه وهم من بعض الرواة وصوب انه
عيسى لانه متى واستدل بقوله في الحديث الاخر ايهن ابن مريم بفتح الرواء واجيب بانه لا فرق بين موسى
وعيسى لانه لم يثبت أن عيسى من ذرقة نزل الارض وانما ثبت انه سينزل عند اشراط الساعة وقد اخرج مسلم
الحديث من طريق ابي العباس عن ابن عباس بلنظ كافي انظر الى موسى من التنية واضعها اصبعيه في اذنيه
ما راى بهذا الوادي وله جوز اراى الله تعالى بالتلمية قاله لما مر بوادي الأزرق وقد زاد في باب الجمع من كتاب
اللباس ذكر ابراهيم ولفظه قال ابن عباس لم اعمه قال ذلك ولكنه قال اما ابراهيم فانظروا الى صاحبكم واما
موسى فرجل آدم جمع على جل احمر مخطوم بخلب كافي انظر اليه اذا تخدر عن الوادي يلج فيقال ان
الراوى غلط فزاد ابراهيم وفي الحديث ان التلبية في بطون الاودية من سنن المرسدين وانما كد عند الهبوط
كثرتا كد عند الصعود وهذا الحديث اخرجه البخارى ايضا في اللباس وفي احاديث الانبياء ومسلم في الايمان
* هذا (باب) بالتسوين (كيف تم) اى تحرم (الحائض والثفساء) يقال (اهل) الرجل بما في قلبه اذا تكلم
به واستهلهنا واهلنا (الهلل) بالنصب على المعولة اى طلبنا ظهوره ولا يلج ذرا للهلل بالرفع اى استهل الهلال
على صيغة المعالوم اى تبين قال المجد الشيرازى كالجوهري ولا يقال اهل ويقال اهلنا عن ابله كذا ويقال
اهلنا فهل كما يقال ادخلنا قد دخل وهو قيسه (كله) اى ما ذكر من هذه الالفاظ مأخوذ (من) معنى
(الظهور) من الظهور ايضا (استهل المطر) اى (خرج من السحاب) ومنه ايضا قوله تعالى (وما اهل
اقباله به) اى نودى عليه بغير اسم الله وأصله رفع الصوت (وهو من استهلل الصبي) اى رفع صوته بالصراخ
عند الولادة قال في الفتح وهذا في رواية المستقلى والشمس في وليس مخالفا لما سبق من أن أصل الاستهلل
رفع الصوت لان رفع الصوت يقع بذكر الشيء عند ظهوره * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي قال
(حدثنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضى الله عنها
زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم) خمس بقين من ذى القعدة (في حجة
الوداع) سميت بذلك لانه صلى الله عليه وسلم ودع الناس فيها (فاهلنا بعمره) ادخلناها على الحج بعد أن اهلهنا به
في الابتداء كما يأتى بيانه ان شاء الله تعالى (ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم) لمن معه بعد احرامهم بالحج ودنواهم
من مكة بسرف كما في رواية عائشة وبعد طوافهم بالبيت كما في رواية جابر أو قاله مرتين في الموضعين وان العزيمة
كانت آخر احرامهم بفسخ الحج الى العمرة (من كان معه هدى) باسكان الدال وتخفيف الياء وبكسر الدال
وتشديد الباء والاولى افصح واشهر اسم لما يدى الى الحرم من الانعام وسوق الهدى سنة لمن اراد
الاحرام بحج أو عمرة (فليل بالحج مع العمرة ثم لا يحل) وفي اليونينية بالنصب مصلح (حتى يحل منهما) اى من
الحج والعمرة (جميعا) وفيه دلالة على ان السبب في بقاء من ساق الهدى على احرامه حتى يحل من الحج كونه
ادخل الحج على العمرة لا يجوز سوق الهدى كما يقوله ابو حنيفة واحد وموافقهما من أن المعتمر المتع اذا كان
معه هدى لا يحل من عمرته حتى يضره يوم النحر وقد عتسكوا بقوله في رواية عقيل عن الزهري في العتصين
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احرم بعمره ولم يهد فليحلال ومن احرم بعمره وأهدى فلا يحل حتى يضر
هديه ومن اهل حج فليست حجه وهى ظاهرة في الدلالة لما ذهبهم لكن تأولها الشافعية على أن معناها ومن احرم
بعمره وأهدى فليحل بالحج ولا يحل حتى يضره يديه واستدلوا بالحصة هذا التأويل بهذه الرواية لان القصة واحدة
والراوى واحد قعين الجمع بين الروايتين قالت عائشة (فقد مت مكة وأنا حائض) جملة اسمية وقعت حالا وكان
ابتداء حيزها بسرف يوم السبت لثلاث خلون من ذى الحجة (ولم اطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة) عطف على
المتنى قبله على تقدير ولم اسع وهو من باب علقته اجنا وما باردا * ويجوز أن يقتدروا لم اطف بين الصفا والمروة على

طريق المجاز في الحديث وطاف بالصفاء والمروة سبعة اطواف وانما ذهب الى التقدير دون الانسحاب اثلا يلزم
 استعمال اللفظ الواحد حقيقة ومجازا في حالة واحدة قاله في شرح المشكاة (فشكوت ذلك) اي ترك الطواف
 بالبيت وبين الصفا والمروة بسبب الحيض (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انقضى رأسك) بالقاف المحذومة
 والضاد المجهمة المكسورة من النقص اي حلى شعره ورأسك (وامتشطى) أي ستره به بالمشط (وأهلى بالحج ودي
 العمرة) اي عملها من الطواف والسعي وتقصير الشعر لانها تدع العمرة نفسها وحينئذ فتكون قارئة كذا تأوله
 الشافعي والحاصل انها احرم بالحج ثم فسخته الى العمرة حين امر الناس بذلك فلما حاضت وتعدر عليها اتام العمرة
 والتحلل منها وادرك الاحرام بالحج امره صلى الله عليه وسلم بالاحرام بالحج فأحرمت به فصارت مدخلة للحج على
 العمرة قارئة لكن استشكل الخطابي قوله لها انقضى رأسك وامتشطى لانه ظاهر في ابطال العمرة لان المحرم لا يفعل
 مثل ذلك لانه يؤدي الى انتاف الشعر واجيب بانه لا يلزم من ذلك ابطال العمرة فان نقض الرأس والامتناسا
 جائزان في الاحرام اذ الم يؤدي الى انتاف الشعر لكن يكره الامتناسا لغير عذر وأما ذلك كان بسبب اذى كان
 برأسه فابيح كما يبيح لكعب بن جحزة في حلق رأسه للادى أو المراد بالامتناسا تسريح الشعر بالاصابع لغسل الاحرام
 بالحج ولا سيما ان كانت ملبدة فحتاج الى نقض الضفر ثم تضره كما كان ويلزم منه نقضه ويشهد لما أوله الشافعي
 ووجه الله عليه قوله عليه الصلاة والسلام في الحديث الا تخر قدحلت من حجتك وعمرتك جميعا وقوله في الحديث
 الا تخر طوافك وسعيك كافيك لحجك وعمرتك فهو صريح في انها كانت قارئة لكن عند المؤلف في باب التمتع
 والقران من طريق الأسود عنها انها قالت يا رسول الله يرجع الناس بعمرة ورجع أنا بحجة وزاد في رواية
 عطاء عنها عند احمد ليس معها عمرة وهذا يقوى قول الحنفية انها تركت العمرة وحجت مفردة متسكين بقوله
 لهادي عمرتك واستدلوا به على أن المرأة اذا اهلته بالعمرة مقنعة فخاضت قبل أن تطوف تركت العمرة وتمهل
 بالحج مفردة كما صنعت عائشة رضي الله عنها لكن قال في القمع ان في رواية عطاء عنها ضعفاء والرافع للشك
 في ذلك ما رواه مسلم من حديث جابر ان عائشة اهلته بعمرة حتى اذا كانت بسرف حاضت فقال لها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أهلي بالحج حتى اذا طهرت طافت بالكعبة وسعت فقال قدحلت من حجتك وعمرتك قالت
 يا رسول الله اني اجد في نفسي اني لم أطف بالبيت حتى حججت قال فاعمرها من التمتع قالت عائشة رضي الله عنها
 (فجعلت) يسكون اللام ما ذكر من النقص والامتناسا والاهلال بالحج وترك عمل العمرة وهذا موضع الترجمة
 (فلما قصينا الحج) أي وطهرت يوم النحر (ارسلني النبي صلى الله عليه وسلم مع) اخي (عبد الرحمن بن أبي بكر)
 الصديق رضي الله عنه (الى التميم) المشهور بمساجد عائشة (فاعمرت فقال) عليه الصلاة والسلام (هذه)
 العمرة (مكان عمرتك) برقع مكان خبر القوله هذه أو بالنصب وهو الذي في اليونانية لا غير على الطرفية وعامله
 المحذوف هو الخبر اي كائنة أو مجعولة مكان عمرتك قال القاضي عياض والرفع أوجه عندي اذ لم يرد به الطرف
 انما أراد عوض عمرتك فن قال كانت قارئة قال مكان عمرتك التي أردت أن تأتي به مفردة وحينئذ فتكون
 عمرتها من التمتع تطوعا لا عن فرض لكنه أراد تطيب نفسها بذلك ومن قال كانت مفردة قال مكان عمرتك التي
 مسخت الحج البها ولم تفك من الايمان به الحيض وقال السهيلي الوجه النصيب على الطرف لان العمرة ليست
 بكان لعمرة اخرى لكن ان جعلت مكان بمعنى عوض أو بدل مجازا اي هذه بدل عمرتك جازا لرفع حينئذ (قالت)
 عائشة رضي الله عنها (فطاف الذين كانوا اهلوا بالعمرة بالبيت وسعوا وطافوا) بين الصفا والمروة (لاجل العمرة
 ثم حلوا) منها بالحل أو التقصير (ثم طافوا طوافا واحدا) للحج ولا يذرعن الكشميهني طوافا آخر (بعد أن رجعوا
 من منى وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فاعطا طوافا وطوافا واحدا) لان القارن يكفيه طواف واحد وسعي واحد
 لان افعال العمرة تندرج في افعال الحج وهو مذهب الشافعي ومالك واحمد والجمهور خلافا للحنفية حيث قالوا
 لا بد للقارن من طوافين وسعين لان القران هو الجمع بين العبادتين فلا يتحقق الا بالاثنيان بافعال كل منهما
 والطواف والسعي مقصودان فيه ما فلا يتداخلان اذ لا تداخل في العبادات وهو محكي عن ابي بكر وعمر وعلي بن
 ابي طالب وابن مسعود والحسن بن علي ولا يصح عن واحد منهم واشتدل بعضهم له بحديث ابن عمر عند الدارقطني
 بلفظ انه جمع بين حجة وعمرة معا وطاف لهما طوافين وسعى لهما سعين وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم صنع وبحديث علي عند الدارقطني ايضا وبحديث ابن مسعود وحديث عمران بن حصين عندهما ايضا وكلها
 مطعون فيها في رواياتها من الضعف المانع للاحتجاج بها والله اعلم * وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في الحج

والمغازي واخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي في الحج وكذا ابن ماجه والله اعلم * (باب من اهل) اي
 اهل على الابهام من غير تعيين (في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كاهلال النبي صلى الله عليه وسلم) فاقترن النبي
 صلى الله عليه وسلم عليه وتقييده في الترجمة بزمانه عليه الصلاة والسلام لشارة الى انه لا يجوز بعد ذلك لساناً
 الأصل عدم الخصوصية فيجوز أن يحرم كاحرام زيد فان لم يكن زيد محرماً انعقد احرامه مطلقاً وان لم يكن
 زيدا وان كان زيد محرماً انعقد احرامه كاحرامه ان كان جاحشاً وان كان عمرة فعمرة وان كان مطلقاً فطلق ويتخير
 كما يتخير زيد ولا يلزمه الصرف الى ما يصرف اليه زيد فاذا انعذر معرفة احرامه بموته أو جنونه أو غيبته نوى
 القران وعلى أعمال النسكين ليتحقق الخروج عما شرع فيه وهذا مذهب الشافعية وهو الصحيح عند ائمة
 سند وصاحب الذخيرة وهو مذهب الجنبلة وحكي عن مالك المنع وهو قول الكوفيين لعدم الجزم حين الدخول
 في العبادة (قوله) اي ما ذكر في الترجمة (ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) فيه
 اخرجه المؤلف رحمه الله في باب بعث على رضى الله عنه الى اليمن من باب المغازي * وبالسند قال (حدثنا المكي
 ابن ابراهيم) بن بشير بن فرقد الخطلي التميمي البجلي (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال عطاء)
 هو ابن ابي رباح (قال جابر) هو ابن عبد الله الانصاري (رضي الله عنه امر النبي صلى الله عليه وسلم علياً رضى
 الله عنه) هو ابن ابي طالب حين قدم مكة من اليمن ومعه هدى (أن يقيم على احرامه) الذي كان احرم به كاحرام
 النبي صلى الله عليه وسلم ولا يحل لان معه الهدى (وذكر) اي جابر في حديثه فهو من مدلول عطاء والمكي بن
 ابراهيم فيكون من مقول البخاري (قول سراقه) بضم السين المهملة وفتح القاف ابن مالك بن جعشم بضم الجيم
 والسين المهملة بينهما همزة ساكنة المذكور في باب عمرة التعميم من حديث حبيب المعلم عن عطاء حدثني جابر
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل هو واصحابه بالحج وليس مع احد منهم هدى غير النبي صلى الله عليه وسلم
 وطهية وكان على رضى الله عنه قدم من اليمن ومعه هدى الحديث وفيه ان سراقه لقي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بالعقبة وهو ربهما فقال لكم هذه خاصة يا رسول الله قال بل لا بد الا بدى أن أفعال العمرة تدخل في أفعال
 الحج للقران دائماً في خصوص تلك السنة * وفي هذا الحديث التحديث والعنونة والقول قال عطاء وقال جابر
 وهو صورة التعليق وهو من الرباعيات * وبه قال (حدثنا الحسن بن علي الخلال) بفتح الخاء المهملة وتشديد اللام
 الاولى (الهدى) بضم الهاء وفتح الذال المهملة نسبة الى هذيل بن مدركة المتوفى سنة اثنين واربعين ومائة بن طلال
 (حدثنا عبد الصمد) بن عبد الوارث بن سعيد قال (حدثنا سليم بن حبان) بفتح السين وكسر اللام وحيان بفتح
 الحاء المهملة وتشديد النون التحتية (قال سمعت جريراً بن الأصغر) بالصاد المهملة والفاء ابو خليفة البصري قيل
 اسم ابيه خاقان وقيل سالم (عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قدم على رضى الله عنه على النبي صلى الله عليه
 وسلم) مكة (من اليمن فقال) عليه الصلاة والسلام (بما اهلت) أي احربت واثبت الف ما الاستفهامية مع
 دخول الجار عليها وهو قليل ولا يذرى بمحذفها على الكثير الشائع مخوفهم انت من ذكرها عتياً سألون (قال)
 على رضى الله عنه (بما اهل) اي بالذى احرم (به النبي صلى الله عليه وسلم فقال) عليه الصلاة والسلام (ولان
 معي الهدى لاحت) من الاحرام وتعمت لان صاحب الهدى لا يتحل حتى يبلغ الهدى محله وهو يوم النحر
 واللام في لاحت للتأكيد وأخرج هذا الحديث مسلم والترمذي في الحج (وزاد محمد بن بكر) بفتح الموحدة
 وسكون الكاف البرساق بضم الموحدة وفتح السين المهملة مما وصله الاسماعيلي من طريق محمد بن بشير وابو
 عوانة في صحيحه عن عمار كلاهما عنه (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال له النبي صلى الله عليه وسلم
 بما اهلت يا علي قال بما اهل به النبي صلى الله عليه وسلم قال فأهد) بهمزة قطع مفتوحة (وامكث) بهمزة وصل
 البت حال كونك (حراماً) أي محرماً (كما انت) أي على ما انت عليه من حق الاحرام الى الفراغ من الحج وما
 موصولة وانت مبتدأ حذف خبره أو خبر حذف مبتدؤه أي كالذى هو انت أو ما زائدة ملقاة والكاف جارة
 وانت ضمير مرفوع انيب عن الجور وكقولهم ما أماناً أنت والمعنى كن فيما يستقبل مما لا لنفسك فيما مضى أو ما
 كافة وانت مبتدأ حذف خبره أي عليه أو كما قال البرماوى كالكرماني وفي الحديث أن علياً كان فارناً لا لدم
 اما على مقتع أو قارن وليس مقتعاً لان قوله امكث يدل على عدمه * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) بن واقد
 القرياني قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن قيس بن مسلم) بضم الميم وسكون السين الجدل بفتح الجيم والذال
 الكوفي (عن طارق بن شهاب) الجلي وفي المغازي من رواية ايوب بن عابد عن قيس بن مسلم سمعت طارق بن

شهاب (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم) في العاشرة
من الهجرة قبل حجة الوداع (إلى قوم باليمن) ولابي ذكر الى قومي بباء الاضافة (بجنت وهو بالبطحاء) اي بطحاء
مكة زاد في باب متى يحل المعتمر من رواية شعبة عن قيس وهو منخج أي نازل بها (فقال) عليه الصلاة والسلام
(بما اهللت) باثبات الف ما الاستفهامية على التقليل قال ابو موسى (قلت اهللت) وفي رواية شعبة قلت لبيك
باهلال (كاهلال النبي صلى الله عليه وسلم قال هل معك من هدى قلت لا فامرني فطفت بالبيت وبالصفا والمروة
ثم امرني فاحللت) من اسراحي (فأثبت امرأة من قومي) لم تسم المرأة نعم في أبواب العمرة انها امرأة من قيس
ويحتمل أن تكون محرما له (فمنعتني) بتخفيف الشين المعجمة اي سرت حته بالمسطر (أو غسلت رأسي) بالشك ولمسلم
وغسلت يواو العطف ولم يذكر الحلق اما لكونه معلوما عندهم أو لدخوله في امره بالاحلال (فقدم) بكسر الدال
اي بباء (عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) أي زمان خلافته لا في حجة الوداع كما بين في مسلم واختصره المؤلف
ولفظ مسلم ثم اثبت امرأة من قيس فقلت رأسي ثم اهللت بالحج فكنت ابقى به الناس حتى كان في خلافة عمر رضي
الله عنه فقال له رجل يا ابا موسى أو يا عبد الله بن قيس وبيدك بعض قتيل فأنك لا تدري ما أحدث امير المؤمنين
في نفسك بعدك فقال يا ايها الناس من كانا قتيلاء قتيلا طيبا تشدد فان امير المؤمنين قادم عليكم فأتوا به قال تقدم عمر
قد كرت له ذلك (فقال ان تأخذ بكتاب الله فإنه يأمرنا بالقسام) اي باقام افعالهما بعد الشروع فيهما (قال تعالى
وأقوا المحج والعمرة لله) وقيل اقسامهما الاحرام بهما من ديرة اهل وهو موسى عن علي وابن عباس وسعيد بن
جبير وطاوس وعند عبد الرزاق عن عمر من تمامهما أن يفرد كل واحد منهما من الآخر وأن يعقر في غير أشهر الحج
ان الله تعالى يقول الحج أشهر معلومات (وأن تأخذ بسنة النبي صلى الله عليه وسلم فإنه) عليه الصلاة والسلام
(لم يحل) من احرامه (حتى تحرم الهدى) يعني وظاهر كلام عمر هذا انكار فسخ الحج الى العمرة وأن نهي عن التمتع
اقصاه من باب تركه الاولي لانه منع ذلك منع قدريم وابطال قائله عباس وقال النور والختار أنه ينهي عن
التمتع المبروفة التي هي الاعمار في أشهر الحج ثم الحج من طامه وهو على التنزيه للترغيب في الافراد ثم انعقد الاجماع
على جواز التمتع من غير كراهة وانما أمر ابا موسى بالاحلال لانه ليس معه هدى بخلاف علي حيث امره بالبقاء
لان معه الهدى مع انهما احراما كاحرامه لكن أمر ابا موسى بالاحلال تشبيها بنفسه لو لم يكن معه هدى وأمر
علي تشبيها به في الحالة الراغبة وفي الحديث صحة الاحرام المطلق وهو موضع الترجمة وبه اخذ الشافعية (باب
قول الله تعالى الحج أشهر) أي وقت الحج أشهر فخذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه أي وقت الحج في أشهر
لكن قال ابن عطية من قدر الكلام في أشهر لزمه مع سقوط حرف الجر نصب الأشهر ولم يقر بنصبها احد وتعضبه
أبو حيان بأنه لا يلزم نصب الأشهر مع سقوط حرف الجر كما ذكره لانه يرفع على الاتساع وهذا الخلاف فيه عند
البصريين اعني انه اذا كان ظرف الزمان نسكرة خبرا عن المصدر فإنه يجوز عندهم فيه الرفع والنصب وسواء
كان الحدث مستغرا للزمان أو غير مستغرق وأما الكوفيون فعندهم في ذلك تفصيل وهو أن الحدث اما أن
يكون مستغرا للزمان فيرفع ولا يجوز فيه النصب أو غير مستغرق فيذهب هشام انه يجب فيه الرفع فتقول
سبعادك يوم وثلاثة ايام وذهب الفراء الى جواز النصب والرفع كالصريين ونقل عن الفراء في هذا الموضوع
انه لا يجوز نصب الأشهر لان أشهر انكرة غير محصورة وهذا النقل يخالف لما نقل عنه فممكن أن يكون له قولان
قول كالصريين والآخر كهشام انتهى وقال الشيخ ابو اسحاق في المذهب المراد وقت احرام الحج لان الحج
لا يحتاج الى أشهر فدل على أن المراد وقت الاحرام به والأشهر جمع شهر وليس المراد منه ثلاثة أشهر كواحد
ولم يكن المراد شهران وبعض اشالت فهو من اطلاق الكل وارادة البعض كما حكى الفراء له اليوم ويومان
لم أره قال واقصاه يوم وبعض يوم آخر وسكني عن العرب ما رأيت من خمسة ايام وان كنت قد رأيت
في اليوم الاول واليوم الخامس فلم يشمل الاتماء خمسة الايام جميعها بل يجعل ما رأيت في بعض واتفت
الرؤية في بعضه وكأنه يوم كامل لم يره فيه أو أن اسم الجمع يشترك فيه ما وراء الواحد بدليل قوله تعالى
فقد صغت قلوبكما قاله في الكشف وتعقبه في الصريان ما ذكره الدعوى فيه غائبة وهو أن اسم الجمع يشترك
فيه ما وراء الواحد وهذا فيه النزاع والدليل الذي ذكره خاص وهذا الخلاف فيه ولا إطلاق الجمع في مثل ذلك
على التثنية شروط ذكرت في النحو وانه ليس من باب فقد صغت قلوبكما فلا يمكن أن يستدل به عليه (معلومات)
أي معروفة عند الناس لا تشكل عليهم (فن فرض فيهن الحج) أوجبه علي نفسه بالنية عند الشافعية
وبالتلبية أو سوق الهدى عند أبي حنيفة وهو دليل على ما ذهب اليه الشافعي أن من احرم بالحج لزمه الاقام

(فلارفت) فلا جماع أو فلا غش من الكلام (ولا فسوق) ولا خروج عن حدود الشرع بالسيئات وارتكاب
المظهورات (ولا جدال) ولا مراعاة الخدم والرفقة (في الحج) في أيامه الثلاثة وقرأ رث وفسوق برفعهما
منون ابن كثير وأبو عمرو على جعل لا ليسية وهو خبر عن النبي أو على جعلهما مجتلين حذف خبرهما أو رث
مبتدأ أو فسوق عطف عليه والخبر محذوف وقرأ الباقر بالنصب بلا تنوين مبنيين مع لا الجنسية والجمهور
على بناء جدال على الفسخ للعموم (يسألونك) ولا يذوقوه بسألونك (عن الإلهة قل هي مواقيت للناس
والحج) جمع ميقات من الوقت والفرق بينه وبين المدة والزمان أن المدة المطلقة امتداد حركة الفلك من مبدئها
إلى منتهاها والزمان مدة مقسومة والوقت الزمان المفروض لامر (وقال ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما)
مما وصله ابن جرير الطبري والدارقطني من طريق ودقاء عن عبد الله بن دينار عنه (أشهر الحج شوال وذو القعدة
وعشر من ذي الحجة) فدخل يوم النحر وهذا مذهب أبي حنيفة وأحمد وقال الشافعي لا يدخل يوم النحر
وهو المصحح المشهور عنه وقال مالك في المشهور عنه ذو الحجة بكافة لقوله تعالى الحج أشهر مة لومات وانما تكون
أشهر إذا اكمل ذو الحجة وليس المراد من كونها أشهر الحج باعتبار أن كل أفعاله جائزة فيها ألا ترى أن الوقوف
وطواف الزيارة وغيرهما غير جائزة في شوال بل باعتبار أن بعض أفعاله يعتد بها فيها دون غيرها كما أن الأفاقي
إذا قدم في شوال وطواف القدوم وسعى بعده ثوب هذا السعي عن السعي الواجب في الحج (وقال ابن
عباس رضي الله عنهما) مما وصله ابن خزيمة والدارقطني والحاكم (من السنة) أي من الشهر أربعة (أن لا يحرم
بالحج إلا في أشهر الحج) فلو أحرم به في غير أشهره كرمضان انعقد عدة عند الشافعية لأن الأحرام شديد التعلق
واللزوم فاذا لم يقبل الوقت ما أحرم به انصرف إلى ما يقبله وهو العمرة وقال المالكية والحنفية يعتد بها ولا يصح
شي من أفعاله إلا فيها لكنه يكره قال الحنفية لأنه لا يأمن في التقديم وقوع محذور وقال المالكية لأنه صلى الله
عليه وسلم انما أحرم به في أشهره (وصدروا عثمان) بن عفان (رضي الله عنه) أن يحرم من خراسان بضم الخاء
المجعة (أو كرمان) بكسر الكاف لا يذوق بفتحها غيره وهذا وصله سعيد بن منصور ولفظه حدثنا هشيم حدثنا
يونس بن عبيد حدثنا الحسن هو البصري أن عبد الله بن عامر أحرم من خراسان فلما قدم على عثمان لأمه
فيما صنع وكراهه ولا يذوق وأجابه فقال لما فتح عبد الله بن عامر خراسان قال لا جعلت شكمي
لله أن أخرج من موضعي هذا محرما فأحرم من نيسابور فلما قدم على عثمان لأمه وفي تاريخ يعقوب بن أبي
سفيان أن ذلك في السنة التي قتل فيها عثمان ووجه الكراهة ما فيه من الحرج والنزير وبالسند قال (حدثنا
محمد بن بشر) بفتح الموحدة وتشديد الشين المجعة الملقب ببندار (قال حدثني) بالافراد (أبو بكر) عبد الكبير بن
عبد المجيد (الحنفي) قال (حدثنا الشيخ بن حديد) بمزعة مفتوحة ففاسا كسة ثم حاء مهمله وحيد بضم الحاء
المهملة وفتح الميم الانصاري قال (سمعت القاسم بن محمد) أي ابن أبي بكر الصديق رضي الله عنه (عن عائشة
رضي الله عنها) أنها خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في أشهر الحج وليالي الحج وحرم الحج (بضم
الحاء والراء) أي أزمته وأمكنه وحالاته ولا يصلي فيما ذكره الزركشي كعباض وحرم الحج بفتح الراء جمع حرمة
أي منوعات الحج ومحرماته وهذا موضع الترجمة فانه يدل على أنه كان مشهورا عندهم معلوما (فقرنا بسرف) بفتح
السين المهملة وكسر الراء آخره فامر منصرف للعلمية والتأنيث اسم بقعة على عشرة أميال من مكة (قالت)
عائشة (خرج) صلى الله عليه وسلم من قبته التي ضربت له (إلى أصحابه فقال) لهم (من لم يكن منكم معه هدى
فأحب أن يجعلها) أي حجة (عمرة فليفعل) أي العمرة (ومن كان معه الهدى فلا) يفعل أي لا يجعلها عمرة
فحذف الفعل المجزوم بلا الناهية ولمسلم قالت قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم لاربع مضين من ذي الحجة
أو خمس فدخل على وهو غضبان فقلت من أغضبك أدخله الله النار قال أو ما شعرت أني أمرت الناس بأمر
فاذا هم يترددون وفي حديث جابر عند البخاري فقال لهم أحلوا من أحراركم واجعلوا التي قدمت بها متعة
فقالوا كيف نجعلها متعة وقد سمينا الحج فقال انه لو اقول لكم فلولا اني سفت الهدى لعلت مثل الذي
أمرتكم ولكن لا يحل مني حرام حتى يبلغ الهدى محله ففعلوا قال النووي هذا صريح في أنه عليه الصلاة والسلام
أمرهم بفسخ الحج إلى العمرة أمر مزية وتحتيم بخلاف قوله من لم يكن معه هدى فأحب أن يجعلها عمرة فليفعل
قال العلماء خبرهم أولابين الفسخ وعدمه ملاطفة لهم وإيناسا بالعمرة في أشهر الحج لانهم كانوا يرونها من

أبخر القصور ثم حتم عليهم بعد ذلك الفسخ وأمرهم أمر عزيمة وأمرهم إياه وكره ترددهم في قبول ذلك ثم قبلوه
وفعلوه إلا من كان معه هدى (قالت) عائشة رضي الله عنها (فألا أخذتها) بمدة الهمة وكسر الخاء المجهمة والرفع
على الابتداء (والتأنيدها) عطف على سابقه والضميران للعمرة وخبر المبتدأ قولها (من أصحابه قالت فأما
رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجال من أصحابه فكانوا أهل قوة وكان معهم الهدى فلم يقدروا على العمرة قالت
فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا بكى) جلة حالية (فقال ما يبكيك يا هنتاء) بفتح الهاء وسكون
النون والهاء الأخيرة كذا ضبطه في البصر وكأله ونسبه السفاقي لرواية أبي ذر وفي أخرى زيادة فتح النون
وضم الهاء الأخيرة والسكون فيها هو الأصل لأنها السكت لكنهم شبهوها بالضمائر وأثبتوها في الوصل وضموها
ويقال في التثنية هنتان وفي الجمع هنتات وهنات وفي المذكر هن وهنان وهنون ولك أن تطلقها الهاء عليان
الحركة فتقول يا هنة وأن تشيع الحركة فتصير ألقا فتقول يا هنتاء وقال الخليل إذا دعوت امرأة فكتبت عن اسمها
قلت يا هنة فإذا وصلت بالالف والهاء وقفت عند هاء النداء فقلت يا هنتاء ولا يقال إلا في النداء قبل ومعنى
يا هنتاء يا بلهاء كأنها نسبت إلى قلة المعرفة بمكائد الناس وشروهم أو المعنى يا هذمة (قلت سمعت قولك لأصحابك
فنتعت العمرة) أي أجمها من الطواف والسعي وقد كانت قارئة (قال وما شأنك قلت لأصلي) كنت عن الحيض
بالحكم الخاص به وهو امتناع الصلاة نأذبا منها في الكفاية لما في التصريح به من إخلال تأيلا لأدب ولهذا والله
أعلم استمر النساء إلى الآن على الكفاية عن الحيض بحرمان الصلاة أي تحريرها فظهر أثر أدبها رضي الله عنها
في بناء المؤمنين قاله ابن المنير (قال) عليه الصلاة والسلام (فلا يضرك) بكسر الصاد وتخفيف المثناة التحتية
من الضير وهو الضرر قال العيني كالحافظ ابن حجر وفي رواية غير الكشميهني فلا يضرك بتشديد الراء من الضرر
انما أنت امرأة من بنات آدم كتب الله عليك ما كتب عليهم (سلاها عليه الصلاة والسلام بذلك وخفف همها
أي أنك لست محتصة بذلك بل كل بنات آدم يكون منهن هذا) فكوفي في جنتك فعسى الله أن يرزقكها) مفردة كذا
في اليونانية وغيرها من متولدة من أشباع كسرة الكاف وهي في لسان المصريين شائعة قاله في المصباح وفي
البرماوى كالسكر ما في رزقكها بغير ياء فالأولى في بعضها بأشباع كسرة الكاف ياء والضمير للعمرة (قالت فخرجنا
في رحلتنا حتى قدمنا منى فطهرت) بالطاء المهملة وفتح الهاء يوم السبت وهو يوم النحر في حجة الوداع وكان ابتداء
حيضها يوم السبت أيضا ثلاث خلون من ذي الحجة (ثم خرجت من منى فأقضت بالبيت) أي طفت طواف
الأفاضة (قالت ثم خرجت) بسكون الجيم وضم التاء في اليونانية بفتح الجيم وسكون التاء لا غير (معه) عليه
الصلاة والسلام (في نفر آخر) بأسكان الفاء القوم يخرون من منى والآخر بكسر الخاء وهو في اليوم الثالث
عشر من ذي الحجة وأما النفر الأول ففي ثاني عشره (حتى نزل) عليه الصلاة والسلام (المحصب) بضم الميم وفتح
الخاء والصاد المشددة المهمتين آخره موحدة موضع متسع بين مكة ومنى به لاجتماع الحصباء فيه يحمل
السيل لأنها طاه وهو الأبطح والبطحاء وخيف بن كنانة وهو ما بين الجبلين إلى المقابر وليس المقابر منه وفرق
الحب الطبري بين الأبطح والبطحاء من حيث التذكير والتأنيث لأن من حيث المكان فقال والأبطح مسيل واسع
فيه دقاق الحصى فإذا أردت الوادي قلت الأبطح وإذا أردت البقعة قلت البطحاء (ونزلنا معه فدعا عبد الرحمن
ابن أبي بكر) الصديق (فقال أخرج) بضم الراء (يا خنك) عائشة (من الحرم) إلى أدنى الحل لتجتمع في القسطن
بين أرض الحل والحرم كما يجمع الحاج بينهما (فلتبع العمرة التي كانت تريد حصولها منقردة
غير مندرجة فنعها الحيض منها وقوله فلتهل بسكون اللام وضم التاء من الإهلال وهو الأحرار (ثم أفرغا)
من العمرة وظاهره أن عبد الرحمن اعتمر مع اخته (ثم أتيا هنتاء) أي المحصب (فأني انظركما) بضم الطاء المجهمة
بمعنى رواية أبي ذر عن الكشميهني انظركما زيادة مثناة فوقية من الانتظار كما في قوله تعالى انظروا لا تقبض
من نوركم (حتى تأتيا نبي) وفي بعض الأصول تأتيا نبيان بحذف الياء تخفيفا وتخفيف النون وكسرة النون تبدل على
المحذوف (قالت فخرجنا) إلى التنعيم فأحررنا بالعمرة (حتى إذا فرغت) منها (وفرغت) أيضا (من الطواف)
للوداع وحذف ذلك للعلم به فكل واحد من اللفظين مسلط على غير ما تسلط عليه الآخر وهذا يرد على من زعم
أن الراوى حرف اللفظ أو غلط فيه وأن الأصل فرغت وفرغ بلفظ الغائب تعني عائشة أنها هاديل ما في أول
الحديث أفرغا وما في آخره هل فرغتم وأجيب بأنه ليس الذي في أوله وآخره موجبا لأن تقول فرغت وفرغ

بل انما عبرت عن حالها لا عن حاله لكن قال الكرمانى وتبعه البرماوى والعينى انه في بعضها فرغ بلفظ الغائب
والله اعلم (ثم جئته بصور) قبيل الخبر الصادق قال الزركشى وغيره بفتح الراء اى من ذلك اليوم فلا ينصرف
للعلم والعدل فهو جئته يوم الجمعة صرته اى قال في المصابيح حكى الرضى خلافا في صرفه مع اودة التعيين
لكن حكى أن القول المشهور كونه غير منصرف وتحقيق العدل فيه هو أن كل لفظ جنس أطلق وأريد فرد معين
من افراده فلا بد فيه من لام العهد سواء صار علما بالقلبة كالصق والتجم أو لا فهو فصق فرعون الرسول اخدا
من استقرار لغتهم فثبت في صرح بذلك عدل محقق وقال أبو حيان تعينه أن يراد من يوم بعينه سواء ذكر ذلك
اليوم معه كجئتك يوم الجمعة صرنا ولم يذكر كجئتك صرنا وأنت تريد ذلك من يوم بعينه وسواء عرفت ذلك اليوم
كأمر أو أنكروه فهو جئتك يوم صرنا (فقال) عليه الصلاة والسلام لهما ومن معهما من اعتمر (هل فرغتم) من العمرة
أو قال لهما فقط على قول أن أقل الجمع اثنان قالت عائشة (فقلت) ولا يذروا ابن عساكر قلبه (ثم) فرغنا منها
(فأذن) بهجرة مدودة فذال مجة مفتوحة مخففة قوين اى أعلم (بالرحيل في اصحابه) وقيل اذن بتشديد الذال
من غير مد (فارحل الناس فز) عليه الصلاة والسلام حال كونه (متوجها الى المدينة) ولما كان في قوله
لا يضرك روايتان هذه والثانية فلا يضرك أشار بقوله (ضير) الا جوف الباقى الى أن مصدر ولا يضرك ضير
وأشار الى أن فيه لغتين احدهما أن يكون (من ضار يضير ضيرا) من باب باع يبيع بعا وأشار الى الثانية بقوله
(ويقال صار يضور ضورا) من باب قال يقول قولاً وأشار الى الرواية الثانية بقوله (وضير يضير ضرا) بفتح العين
في الماضى وضمها في المستقبل وهذه الجملة من قوله ضير الى آخره ساكنة في رواية أبي ذر وفي حديث الباب
التحديث والضعفة والسماع والقول ورواته الاقوال بصريان والاخيران مدنيان وأخرجه البخارى أيضا
ومسلم في الحج وكذا التمامى (باب التمتع) وهو تفعل من التمتع وهو المنفعة وما تمتعت به يقال تمتعت بكذا
واسمعت به بمعنى والاسم منه التمتع وهو أن يحرم من على مسافة القصر من حرم مكة بعمره أو لا من ميقات بلده
في أشهر الحج ثم يفرغ منها وينشئ حجا من مكة من عامها ولم يعد لميقات من المواقف والمثل مسافة وسعى تمتعا
لتمتع صاحبه بمظهورات الاحرام بينهم ما خرج بالقيود المذكورة ما لو أحرمت بالحج أو لا لقوله تعالى فمن تمتع بالعمرة
الى الحج وما لو أحرمت بالعمرة في غير أشهر الحج وان وقع اعمالها في أشهره لانه لم يجمع بينهما في وقت الحج فأشبهه
المفرد وما لو أحرمت في أشهر الحج من الحرم أو من دون مسافة القصر لانه من حاضرى المسجد الحرام وقد نكح
تعالى ذلك لمن لم يكن اهله حاضرى المسجد الحرام وما لو أحرمت بها من مسافة القصر فأكثرت الحرم ولم يجمع من
عامها أو جمع من عامها وعاد قبل احرامه به أو بعده وقبل التمس بنسك الى ميقات أو مثله مسافة ولو أقرب مما أحرمت
به بالعمرة وهذه القيود المذكورة انما هي قيود للتمتع الموجب للدم لا في صدق اسم التمتع (والاقران) أن يجمع بينهما
في احرامه فتندرج أفعال العمرة في أفعال الحج أو يحرم بالعمرة ثم يدخل عليها الحج قبل الشروع في الطواف
فلو أحرمت بالحج أو لا ثم أدخل عليه العمرة لم يجمع على أصح قولى الشافعى لانه لا يستفيد به شيئا بخلاف ادخاله
الحج على العمرة يستفيد به الوقوف والرمي والمبيت ولانه يمتنع ادخال الضعيف على القوى ثم صحح الامام
الباقى في التدريب القول الآخر وجعله من انواع الاقران فقال والخارجوازه اعمه ذلك من فعله صلى الله
عليه وسلم وقد قال خذوا مناسككم عنى قال ثم يمتد الجواز ما لم يشرع في طواف القدوم على الاربع انتهى
وقوله الاقران كذا في رواية أبي ذر بالهمزة المكسورة قبل التثنية الساكنة قال القاضى عياض وهو خطأ
من حيث اللغة وقال الشافعى الاقران غير ظاهرا لان فعله ثلاثى وصوابه قرن قال في التنقيح لم يسمع في الحج
أقرن ولا قرن في المصدر منه وانما هو قران مصدر قرن بين الحج والعمرة اذ لجمع بينهما قال في المصابيح أراد
تخطئة البخارى لقصد المشاكلة بين الاقران والافراد نحو اربعين ما زورات انتهى ولا يلى الوقت والقران
(والافراد بالحج) بان يجمع ثم يعتمر أو يحرم بعمره في غير أشهر الحج أو فيها على دون مسافة القصر من الحرم أو على
مسافته منه ولم يجمع عام العمرة أو يجمع عامها ويعود الى ميقات ثم ما سوى الاولى تمتع ~~لكن~~ لا يوجب دما
(وفسخ الحج) الى العمرة أى قلبه عمرة بأن يحرم به ثم يخلل منه بعمل عمرة فيصير مقتعا (لمن لم يكن معه هدى)
وجوزها جد وطاقتهم من اهل الظاهر وقال مالك والشافعى وأبو حنيفة وجاهير العلماء من السلف والخلف
انما يصح بالصحاب وبذلك السنة ليخالفوا ما كانت عليه الجاهلية من تحريم العمر في أشهر الحج واعتقادهم أن
ابقاعها فيه من أجرا الفجور ودليل التخصيص حديث الحارث بن بلال عن ابيه المروى عند أبي داود والنسائى

وابن ماجه قال قلت يا رسول الله أ رأيت فسخ الحج الى العمرة لخاصة أم للناس عامة فقال بل لكم خاصة
 وأجاب القائلون بالاول بأن حديث الحارث بن بلال ضعيف قال الدارقطني قال انه تفرد به عبد العزيز بن محمد
 الدراوردي عنه وقال اسد انه لا يثبت ولا نزوية عن الدراوردي ولا يصح حديث في الفسخ انه كان لهم خاصة
 وساق في البضارى قال شهدت عثمان وعلي رضي الله عنهما وعثمان ينهى عن المتعة أى عن فسخ الحج الى العمرة
 لانه كان مخصوصا بتلك السنة وقال سرة حديث بلال لا أقول به لانعرف هذا الرجل ولم يروه الا الدراوردي وأما
 الفسخ فرواه أحد وعشرون صحابيا وأين يقع بلال بن الحارث منهم وأجاب النووي بأنه لا معارضة بينه وبينهم
 حتى يرجح لانهم أثبتوا الفسخ للعصابة والحارث يوافقهم وزاد زيادة لا تخالفهم وبالسند قال (حدثنا عثمان)
 ابن أبي شيبة قال (حدثنا جابر بن) بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) القاضي
 (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم) في أشهر الحج
 (ولانرى) بضم النون أى لا تظن (الا انه الحج) قال الزركشى يحتمل أن ذلك كان اعتقادها من قبل أن تمهل
 ثم اهلت بعمرة ويحتمل أن تريد حكاية فعل غير هامن العصابة فانهم كانوا لا يعرفون الا الحج ولم يكونوا يعرفون
 العمرة في أشهر الحج فخرجوا محرمين بالذى لا يعرفون غير ما تنهى وتعقبه الدماميني بأن الظاهر غير الاحتمالين
 المذكورين وهو أن مرادها لا أظن أنها ولا غيرى من العصابة الا أنه الحج فأحرمتها به هذا ظاهر اللفظ انتهى
 قلت هذا ليس بظاهر لان قولها لا نرى الا انه الحج ليس صريحا في اهلها بالحج فليأتل نعم في رواية ابي الاسود
 عنها كما سيأتى ان شاء الله تعالى مهلين بالحج والمسلم لبيتنا بالحج وهذا ظاهره انها مع غير هامن العصابة كانوا
 أقول لا محرمين بالحج لكن في رواية عروة عنها في هذا الباب فنام من أهل بعمرة ومنا من أهل بحجة وعمره ومنا من
 أهل بالحج فيصل الاول على انها ذكرت ما كانوا يعهدونه من ترك الاعتكاف في أشهر الحج ثم بين لهم النبي صلى
 الله عليه وسلم وجوه الاحرام وجوز لهم الاعتكاف في أشهر الحج وأما عائشة نفسها فسيأتى ان شاء الله تعالى
 في أبواب العمرة وفي حجة الوداع من المغازى من طريق هشام بن عروة عن ابيه عنها في أثناء هذا الحديث قالت
 وكنت من أهل بعمرة وقد زعم اسمعيل القاضي وغيره أن الصواب رواية ابي الاسود والقاسم وعمرة عنها انها
 اهلت بالحج فزادوا نسب عروة الى الغلط وأجيب بان قول عروة عنها انها اهلت بعمرة صريح وأما قول ابي
 الاسود وغيره عنها لا ترى الا الحج فليس صريحا في اهلها بالحج مفردا بل جمع بينهما ما سبق من غير تغليب عروة وهو اعلم
 الناس بحديثها وقد وافقه جابر بن عبد الله عند مسلم وطاوس ومجاهد عنها (فلما قدمنا) مكة (نطوقنا بالبيت)
 تعنى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه غيرها لانها لم تطف بالبيت ذلك الوقت لاجل حيضها (فأمر النبي صلى
 الله عليه وسلم من لم يكن ساق الهدى أن يحل) من الحج بعمل العمرة وبما يحل مضومة من الاحلال والذي
 في اليونينية بقصصها لا غير والقاص في فأمر للتعقيب فيدل على أن أمره عليه الصلاة والسلام بذلك كان بعد
 الطواف وسبق انه أمرهم به بسرف فالتانى تكرار الاول وتأكيده فلا منافاة بينهما (حل) بعمل العمرة (من
 لم يكن ساق الهدى) وهذا هو فسخ الحج المترجم به وجوزوا احد وبعض أهل الظاهر وخصه الاثمة الثلاثة والجمهور
 بالعصابة في تلك السنة كما سبق (ونسأوه) عليه الصلاة والسلام (لم يسقن) الهدى (فأحلان) وعائشة منهن
 لكن منعها من التحلل كونها حاضت ايلة دخولها مكة وكانت محرمة بعمرة وأدخلت عليها الحج فصارت قارنة
 كما مر (قالت عائشة رضي الله عنها حضرت) بسرف (فلم اطف بالبيت) طواف العمرة لما نفع الحيض وأما طواف
 الحج فقد قالت فيه كما مر ثم خرجت من متى فأضفت بالبيت (فلما كانت ليلة المصيبة) بفتح الميم ومكون الصاد
 المهملين أى ليلة المييت بالمحصب (قالت يا رسول الله) الاصل ان تقول قلت لكنه على طريق الالتفات (رجع
 الناس بعمرة) منفردة عن حجة (وحجة) منفردة عن عمرة (وارجع أنا بحجة) ليس لي عمرة منفردة عن حج حوصت بذلك
 على تكثير الافعال كما حصل لاسرار امهات المؤمنين وغيرهن من العصابة الذين فسحوا الحج الى العمرة وأقروا
 العمرة وحلوا منها قبل يوم التروية وأمرمو بالحج يوم التروية من مكة فحصل لهم حجة منفردة وعمرة منفردة وأما
 عائشة فانما حصل لها عمرة مندرجة في حجة بالقران فأرادت عمرة منفردة كما حصل لبقية الناس ولاي الوقت من
 غير اليونينية وأرجع أنا بالحجة وللكشميني في بعض النسخ وأرجع لى بحجة (قال) عليه الصلاة والسلام
 (وما طقت لى الى قد منا مكة) قالت عائشة (قالت لا قال) عليه الصلاة والسلام (فأذهبي مع اخيك) عبد الرحمن
 (الى التبعيم فأهلى) أى أخرى (بعمرة) أمرها بذلك فطعيبا لقلبها (ثم موعدك كذا وكذا) في الرواية السابقة

في باب قول الله تعالى الحج أشهر معلومات ثم أتيا ههنا أي المحصب (قالت صفية) بنت حيي أم المؤمنين رضي
 الله عنها (ما أراي) بضم الهمزة أي ما أظن نفسي (الاحابهم) بالنصب أي القوم عن المسير إلى المدينة لاني
 حضت ولم أطف بالبيت فلعلمهم بسبي يتوقعون إلى زمان طوي في بعد الطهارة واسناد الحبس اليها مجاز وفي نسخة
 حابسكم بكاف الخطاب وكانت صفية كما سيأتي ان شاء الله تعالى قد حاضت ليلة النفر فأراد النبي صلى الله عليه
 وسلم منها ما يريد الرجل من أهله وذلك قبيل وقت النفر لا عقب الافاضة قالت عائشة يا رسول الله انها حائض
 (قال) عليه الصلاة والسلام (عقرا حلقا) بفتح الاوّل وسكون الثاني فيهما وألفهما مقصورة للتأنيث ولا يتوان
 ويكتبان بالالف هكذا يرويه المحدثون حتى لا يكاد يعرف غيره وفيه خسة أوجه أولها انها موصفة لمؤنث بوزن
 فعلى أي عقرها الله في جسدها وحلقها أي أصابها وجع في حلقها أو حلق شعرها فهي معقرة مخلوقة وهما
 مرفوعان خبر مبتدأ محذوف أي هي ثانيها كذلك إلا أنها بمعنى فاعل أي انها تعقر قومها وتخلقهم بثومها أي
 تستأصلهم فكأنه وصف من فعل متعد وهما مرفوعان ايضا بتقدير هي وبه قال الزمخشري ثالثها كذلك
 إلا انه جمع كجريح وجرحي أي ويكون وصف المفرد بذلك مبالغة رابعها انه وصف فاعل لكن بمعنى لا تلد كما قر
 وحلق أي مشومة قال الأصمعي يقال أصبحت امه حلقا أي ثا كلا خامسها انها مصدران كدعوى والمعنى
 عقرها الله وحلقها أي حلق شعرها أو أصابها بوجع في حلقها كما سبق قاله في المحكم فيكون منصوبا بجرمته مقدرة
 على قاعدة المتصور وليس بوصف وقال أبو عبيدة الصواب عقرا حلقا بالتسوين فيهما قيل له لم لا يجوز فعلى قال
 لان فعلى يحى فعلا ولم يحى في الدعاء وهذا دعاء وقال في القاموس عقرا وحلقا ويتوان وفي الصحاح وربما قالوا
 عقرا وحلقا بالتسوين وحاصله جواز الوجهين فالسوين على أنه مصدر منصوب كسبوا وتركه اما على أنه مصدر
 كما في المحكم أو وصف على بابه فيكون مرفوعا كما مر فالجمله على هذا خبرية وعلى ما قبله دعائية وفي القاموس
 كالمحكم اطلاق العقرى على الحائض وكائن العقر بمعنى الجرح لما كان فيه سيلان دم سمي سيلان الدم بذلك وعلى
 كل تقدير فليس المراد حقيقة ذلك لافي الدعاء ولا في الوصف بل هي كلمة انشئت فيها العرب قطلتها ولا تريد
 حقيقة معناها فهي كترت يدها ونحو ذلك (أو ما طبت يوم النحر) طواف الافاضة (قالت) صفية (قالت لي)
 طفت (قال) عليه الصلاة والسلام (لأبأس أنقرى) بكسر الفاء أي أرجى وأذهب إذ طواف الوداع سكت
 عن الحائض (قالت عائشة رضي الله عنها لم يقبني النبي صلى الله عليه وسلم) بالمحصب (وهو مصعد) بضم أوله
 وكسر ثائه أي مبتدئ السير (من مكة وأنا منبطة عليها أو أنا مصعدة وهو منبسط منها) بالشك من الراوي والواو
 في وهو أو بالعمال * ورواة هذا الحديث كلهم كوفيون وآخرجه البخاري ايضا ومسلم في الحج وكذا أبو داود
 والنسائي * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن أبي الاسود محمد بن
 عبد الرحمن بن نوفل) يقيم عروة الاسدي (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها انها قالت
 خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فنامس أهل بعرة) فقط (ومنا من أهل بجة وعرة)
 جمع بينهما ولا يذبح وجمعة وعرة (ومنا من أهل بالحج) فقط وكانوا أولا لا يعرفون إلا الحج فبيناهم النبي صلى الله
 عليه وسلم وجوه الاحرام وجوزلهم الاعتقاد في أشهر الحج والحاصل من مجموع الاحاديث أن الصحابة رضي الله
 عنهم كانوا ثلاثة اقسام قسم احرموا حج وعمره أو حج ومعه الهدى وقسم بعرة ففرغوا منها ثم احرموا بالحج
 وقسم بحج ولا هدى معهم فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يتلبوه عمرة وهو معنى مسح الحج إلى العمرة وأما
 عائشة رضي الله عنها فكانت أهلت بعرة ولم نسق هديا ثم أدخلت عليها الحج كما مر (وأهل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بالحج) مفردا ثم أدخل عليه العمرة (فأما من أهل بالحج) فقط (أوجع الحج والعمرة) كذا في اليونينية
 مرقوم على أو علامة السقوط لابي الوقت (لم يحلوا) بفتح الياء في اليونينية ولا ي الوقت فلم يحلوا (حتى كان يوم
 النحر) * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا بن عساكر حدثني (محمد بن بشار) بفتح الموحدة والمجعة المشددة المعروف
 ببندار العبدى البصري قال (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن الحكم) بن خنيس
 ابن عتيبة بالثناة الفوقية والموحدة مصغرا للفقهاء الكوفي (عن) زين العابدين (علي بن حسين) بضم الحاء
 (عن مروان بن الحكم) بفتحين ابن ابي العاصي بن امية بن عبد الملك الاموي المدني ولي الخلافة في آخر سنة
 اربع وستين ومات سنة خمس في رمضان ولا يثبت له صحبة (قال شهدت عثمان وعلي رضي الله عنهما) بعسفان

(وعثمان ينهى عن المتعة) يسكون التاء وفي اليونانية بقصها اي عن فسح الحج الى العمرة لانه كان مخصوصا
بتلك السنة التي حج فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم أو عن التمتع المشهور والنهي للتعزية ترغيبا في الافراد
(و) ينهى ايضا ينهى تعزیه (أن يجمع بينهما) بضم الياء وسكون الجيم وفتح الميم وضمة الالفين في بينهما عائدا
على الحج والعمرة والواو في وأن للعطف فيكون النهي واقعا على التمتع والقران وقوله في فتح الباري ويحتمل
أن تكون تفسيرية وهو مما تقدم أن السلف كانوا يطلقون على القران تمتعا تعقبه في عمدة القاري بأنه لا اجمال
في المعطوف عليه حتى يقال انها تفسيرية قال وهو قد ورد على نفسه كلامه بقوله ان السلف كانوا يطلقون على
القران تمتعا فاذا كان كذلك يكون عطف التمتع على المتعة وهو غير جائز انتهى (فلما رأى علي) رضي الله عنه
النهي الواقع من عثمان على المتعة والقران (اهل بهما) اي بالحج والعمرة حال كونه قائلا (ليدك بعمره ووجهة)
وانما فعل ذلك خشية أن يحمل غيره النهي على التحريم فأشاع ذلك ولم يخف على عثمان أن التمتع والقران جائزان
وانما ينهى عنهما ليعمل بالافضل كما وقع لعمر فكل مجتهد مأجور ولا يقال ان هذه الواقعة دليل لمسألة اتفاق
اهل العصر الثاني بعد اختلاف اهل العصر الاول وان ذكره ابن الحاجب وغيره لان نهى عثمان عنه ان كان
المراذبه الاعتمار في أشهر الحج قبل الحج فلم يستقر الاجماع عليه لان الحنفية يخالفون فيه وان كان المراد به
فسخ الحج الى العمرة فذلك لان الحنابلة يخالفون فيه على أن الظاهر كما مر أن عثمان ما كان يطله وانما كان
يرى الافراد أفضل منه وفي رواية التسمية ما يشرى بأن عثمان رجع عن النهي ولفظه نهى عثمان عن التمتع فلي
على واصحابه بالعمرة فلم ينههم عثمان فقال له على ألم تسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم تمتع قال بلى * وزاد مسلم
هنا فقال عثمان تراني أنهي الناس وأنت تفعله (قال) علي (ما كنت لأدع سنة النبي صلى الله عليه وسلم
أقول احد) وموضع الترجمة قوله اهل بهما * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) الملقب قال (حدثنا وهيب)
بضم الواو وصغير ابن خالد قال (حدثنا ابن طاووس) عبد الله (عن ابيه) طاووس (عن ابن عباس رضى الله عنهما
قال كانوا) اي اهل الجاهلية (يرون) بفتح الياء أي يعتقدون وقال في المصابيح كالتمتع وغيره بضمها أي يظنون
(ان العمرة) اي الاحرام بها (في أشهر الحج) شوال وذى القعدة وتسع من ذى الحجة ولبه الثعرا أو عشر
أو ذى الحجة بكمله على الخلاف السابق (من اجز الفجور) من باب جد جده وشعر شاعروا الفجور الانبياء
في المعاصي فجري فجر من باب نصر نصر اى من أعظم الذنوب (في الارض) وهذا من مبتدعاتهم الباطلة التي
لا اصل لها وسقط حرف الجر في رواية ابى الوقت فأجر نصب على المفعولية ولا بن حبان من طريق اخرى عن
ابن عباس قال والله ما أعم رسول الله صلى الله عليه وسلم عائنة في ذى الحجة الا ليقطع بذلك أمر الشرك
فان هذا الحى من قريش ومن دان دينهم كانوا يقولون قد كرمه قال في الفتح فعرف بهذا تعيين المعتقدين
(ويجعلون) اي يسمون (المحرم صفرا) بالتسوين والالف كذا رأيت في اصول من فروع اليونانية لانه
مصرف قال النووي كعباض بلا خلاف نعم هو في بعض الاصول مصرف بفتح الراء من غير ألف ولا تسوين وكذا
هو في اصل الدمياطى الحافظ وقال الحافظ ابن حجر انه كذلك في جميع الاصول من المحققين وظاهره انه
لم يقف على اليونانية لكن رأيت خطه الكريم بالتبليغ على الفروع في غير ما موضع والله اعلم وقال النووي
كان ينبغي أن يكتب بالالف ولكن على تقدير حذفها لا بد من قراءته منصوبا لانه مصرف بلا خلاف انتهى
وهذا جار على لغة ربيعة لانهم يكتبون المنصوب بغير ألف فلا يلزم منه أن لا يصرف فيقرأ بغير ألف لكن حكى
صاحب المحكم عن ابى عبيدة انه كان لا يصرفه فقل لا يلتصق الصرف حتى يتجمع علتان فاهما قال المعرفة
والساعة وفسر المطرزي الساعة بالزمان لان الازمنة ساعات والساعات مؤنثة والمعنى أنهم يجعلون صفرا من
الاشهر الحرم ولا يجعلون المحرم منها الثلاث تنو الى عليهم ثلاثة اشهر محترمة فينبقى عليهم ما اعتادوه من الغارة
بعضهم على بعض فضلا هم الله بذلك فقال انما النسب زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا الآية اي انما تأخير
حرمة الشهر الى شهر آخر قال المفسرون كانوا اذا جاء شهر حرام وهم محاربون اخلوه وحرموا مكانه شهر احتى
رفضوا خصوص الاشهر واعتبروا مجرد العدد ويجز مونه عام فبقر كونه على حرمة وقيل ان اول من أحدث
ذلك جنادة بن عوف الكنانى كان يقوم على جل في الموسم فينادى ان آلهتكم قد آحات لكم المحرم فأخلوه
ثم ينادى في القبائل ان آلهتكم قد حرمت عليكم المحرم فخر موه وقيل القاس واهمه حذيفة بن عبيد الكنانى

وقيل غير ذلك وقال ابن دويد للصفران شهران من السنة سمي أحدهما في الاسلام المحرم وقد سمي بذلك لاصفار
مكة من أهلها وقال الفراء لا نهم كانوا يخلون البيوت فيه نظروهم إلى البلاد وقيل كانوا يزدون في كل أربع
سنتين شهرا يسعونه صفر الثاني فتكون السنة ثلاثين شهرا ولذلك قال صلى الله عليه وسلم السنة
اثنا عشر شهرا وكانوا يطعمون ويبرون أن الآفات فيه واقعة (فيقولون أذا برا) بفتح الموحدة والراء من غير همزة
في اليونانية وفي المصاييح كالتمنيج بالهمزة موافقة لكثير من الأصول أي افاق (الدبر) بفتح الدال المهملة
والموحدة الجرح الذي يكون في ظهر الابل من اصطكاك الاقتاب (وعفا الاثر) أي ذهب أثر سير الحاج من
الطريق وانحى بعد رجوعهم بوقوع الامطار وغيرها طول الايام أو ذهب أثر الدبر ولا يذود داود وعفا الور
بالواو أي كغروب الابل الذي خلق بالرحال (وانسلخ صفر) الذي هو المحرم في نفس الامر وسعوه صفر أي إذا
انقضى وانفصل شهر صفر (حلت العمرة لمن اعتمر) بالسكون في الاربعة وذلك لانهم لما جعلوا المحرم صفر
لزم منه أن تكون السنة ثلاثة عشر شهرا والمحرم الذي سعوه صفر آخر السنة وآخر أشهر الحج على طريق
التبعية إذ لا يبرأ دبرا بهم في أقل من هذه المدة وهي ما بين أربعين يوما إلى خمسين يوما غالبا وجعلوا أول أشهر
الاعتمار شهر المحرم الذي هو في الأصل صفر والراء التي توطأت عليها القواصل في الدبر والثلاثة بعده ساكنة
للصبيح ولو حركت فأت القرض المطلوب من الصبيح (قدم النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه) أي فقدم فاسقط
فاء العطف في هذه الرواية وهي ثابتة عنده في أيام الجاهلية من رواية مسلم بن إبراهيم عن وهيب بن خالد كسـ
في صحيحه من طريق يحيى بن اسد عن وهيب أيضا (صبيحة) ليلة (رابعة) من ذي الحجة يوم الاحد حال صكونهم
(مهلين بالحج) أي ملين به كما فسر في رواية ابراهيم بن الجراح واقظه وهم يلبيون بالحج ولا يلزم من اهلاله عليه
الصلاة والسلام بالحج أن لا يكون قارنا فلا حجة فيه لمن قال انه عليه الصلاة والسلام كان مفردا (فامرهم)
عليه الصلاة والسلام (أن يجعلوها) أي يقبلوا الحجة (عمره) ويتحللوا بعملها فيصيروا متمتعين وهذا الفسخ خاص
بذلك الزمان خلا فلا جد كما مر غير مرة (فتعاطم) وفي رواية ابراهيم بن الجراح فكبر (ذلك) الاعتمار في أشهر
الحج (عندهم) لما كانوا يعتقدونه أولا من أن العمرة فيها من أجر التنبؤ (فقالوا) بعد أن رجعوا عن اعتقادهم
(يا رسول الله أي الحل) أي هل هو الحل العام لكل ما حرم بالاحرام حتى الجماع أو حل خاص لانهم كانوا
محرمين بالحج وكانهم كانوا يعرفون أن له تحللين (قال) عليه الصلاة والسلام (حل كله) أي حل يحل فيه كل
ما يحرم على المحرم حتى غشيان النساء لان العمرة ليس لها التحلل واحد وعند الطحاوي أي الحل يحل قال
الحل كله وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في أيام الجاهلية ومسلم في الحج وكذا النساء وبه قال (حدثنا
محمد بن المنقذ) (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن قيس بن مسلم)
بضم الميم وسكون السين الجدلي (عن طارق بن شهاب) البجلي (عن أبي موسى) الأشعري (رضي الله عنه قال
قدمت) من اليمن (على النبي صلى الله عليه وسلم) وهو بالطعام فقال بها اهلت قلت اهلت يا هلال النبي صلى
الله عليه وسلم قال هل معك من هدى قلت لا (فأمره بالحل) هو على طريق الالتفات أو ذكره الراوي
بالمعنى لا بحكاية اقظه ولا يذعن الجوى والمستقلى فأمرني على الأصل وقد أورد المؤلف هنا مختصرا قدمت
على النبي صلى الله عليه وسلم فأمره أو فأمرني بالحل وقد سبق عنده تأما قبل يباب باللفظ الذي ذكرته هنا
وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن أبي اويس الأصمعي السدي (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام قال المؤلف
ايضا (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال احبنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عمر)
ابن الخطاب (عن حفصة) رضي الله عنهم (زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت) يا رسول الله ما شأن
الناس - لو) من الحج (بعمره) أي بعملها لانهم فضوا الحج إلى العمرة فكان احرامهم بالعمرة سببا للسرعة
حاجهم (ولم تحلل) بفتح أوله وكسر ثالثة (انت من عرتك) أي المشهومة إلى الحج فيكون قارنا وهو في اكثر
الاحاديث وجيزة فلا تحلل به لمن قال انه عليه الصلاة والسلام كان متمتعاً لكونه عليه الصلاة والسلام اقر
على أنه كان محرما بعمره لان اللفظ محتمل للتمتع والقران فتعين به وله عليه الصلاة والسلام في رواية عبيد الله
ابن عمر عند الشيخين حتى أحل من الحج انه كان قارنا ولا يتجه القول بأنه كان متمتعاً لانه لا جائز أن يقال
انه استقر على العمرة خاصة ولم يجرم بالحج أصلا لانه يلزم منه أنه لم يحج تلك السنة وهذا لا يقوله أحد وقد روي عنه

صلى الله عليه وسلم أنه كان فارساً سعيد بن المسيب كما في البخاري وانس في الصحيحين وعمران بن حصين في مسلم
 وعمر بن الخطاب في البخاري والبراء في سنن أبي داود وعلى في سنن النسائي وسراقة وأبو طلحة عند أحمد وأبو سعيد
 وقتادة عند الدارقطني وابن أبي اوفى عند البزار والافراد أي روى الافراد ابن عمر وجابر في الصحيحين وابن
 عباس في مسلم وجمع بين القولين بأنه صلى الله عليه وسلم كان أولاً مفرداً ثم أحرم بالعمرة بعد ذلك وأدخلها على
 الحج فعمدة رواة الافراد اول الاحرام وعمدة رواة القرآن آخره وأما من روى أنه كان معتمراً كابن عمر
 وعائشة وابي موسى الاشعري وابن عباس في الصحيحين وعمران بن حصين في مسلم فأراد التمتع اللغوي وهو
 الانتفاع وقد انتفع بالاكتفاء بفعل واحد ويؤيد ذلك أنه لم يعتمر في تلك السنة عمرة منفردة ولو جعلت حجته
 منفردة لكان غير معتمر في تلك السنة ولم يقل احداً الحج وحده أفضل من القرآن وبهذا الجمع تنظم الاحاديث
 وقال امامنا الشافعي رضي الله عنه في كتاب اختلاف الحديث معلوم في لغة العرب جواز اضافة الفعل
 الى الامر به بكوازاضافته الى الفاعل كقولك بنى فلان داراً اذا أمر بينا ثم اشرب الامير فلان اذا أمر بضربه
 ورجم النبي صلى الله عليه وسلم ما عزأ وقطع سارق رداً صفوان وانما أمر بذلك ومشله كثير في الكلام وكان
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم القارن والمفرد والمتعم وكلمة منهم يأخذ عنه أمر نسكه ويصدر عن فعله
 بخازن أن تضاف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم على معنى أنه أمر بها وأذن فيها انتهى وقد أجمع العلماء
 كما قاله النووي وغيره على جواز الانواع الثلاثة الافراد والتمتع والقران واختلفوا في أيها أفضل بحسب
 اختلافهم فيما فعله عليه الصلاة والسلام في حجة الوداع ومذهب الشافعية والمالكية أن الافراد أفضل لانه
 صلى الله عليه وسلم اختاره اولاً ولان رواه أنه أخص به صلى الله عليه وسلم في هذه الحجة فان منهم جابراً وهو أحسنهم
 سياقاً لحجته عليه الصلاة والسلام ومنهم ابن عمر وقد قال كنت تحت ناقته عليه الصلاة والسلام يسمى لعابها اسمعه
 يلبي بالحج وعائشة وقربها منه عليه الصلاة والسلام واطلاعهما على باطن أمره وعلايته كاه معروف مع فقهما
 وابن عباس وهو بالحمل المعروف من الفقه والفهم الشاق ولان الخلفاء الراشدين بعد النبي صلى الله عليه وسلم
 أفردوا الحج وواظبوا عليه وما وقع من الاختلاف عن علي وغيره فانما فاعلوه لبيان الجواز وانما أدخل النبي
 صلى الله عليه وسلم العمرة على الحج لبيان جواز الاعتمار في أشهر الحج ثم ان الأفضل بعد الافراد التمتع ثم القران
 القران أفضل من الافراد للذي لا يعتمر في سنته عندنا لكن صرح القاضي حسين والمتولي بترجيح الافراد
 ولولم يعتمر في تلك السنة وقال احمد وآخرون أفضلها التمتع ثم الافراد ثم القران واحتج لترجيح التمتع بأنه عليه
 الصلاة والسلام تناء بقوله لو استقبلت من امرى ما استديرت لم اسق الهدى ولجعلتها عمرة وأجاب الشافعية
 عن ذلك بأن سببه أن من لم يكن معه هدى امرأه يجعلها عمرة فحصل لهم حزن حيث لم يكن معهم هدى فيوافقون
 النبي صلى الله عليه وسلم في البقاء على الاحرام فتأسف عليه الصلاة والسلام حينئذ على قواف موافقتهم تطيبها
 لنفوسهم ورغبة فيما فيه موافقتهم لأن التمتع دائماً أفضل قال القاضي حسين ولان ظاهر هذا الحديث غير مراد
 بإجماع لان ظاهره أن سوق الهدى يمنع انعقاد العمرة وقد انعقد الاجماع على خلافه وقال ابو حنيفة القران ثم
 التمتع ثم الافراد واحتج لترجيح القران بما سبق من الاحاديث وبقوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله وقالوا ان الدم
 الذي على القارن ليس دم جبران بل هو دم عبادة والعبادة المتعلقة بالبدن والمال أفضل من المختصة بالبدن
 وأجاب اصحابنا عن احاديث القران بأنهم مؤولة وبأن احاديث الافراد أكثر وأرجح وعن الآية الكريمة بأنه
 ليس فيها الا الامر بآتمامهما ولا يلزم منه قرنه ما في الفعل فهو كقوله تعالى وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة
 وبأن الدم الذي على القارن دم جبران لانك لان الصيام يقوم مقامه عند الحجز ولو كان دم نسك لم يقيم
 مقامه كالأضحية وعن احمد فيما حكاه المروزي عنه ان ساق الهدى فالقران أفضل وان لم يبقه فالتمتع أفضل
 وعن بعضهم فيما حكاه عياض أن الانواع الثلاثة سواء في الفضيلة * (تنبيه) * قوله حلوا بعمرة ولم تحلل أنت
 من عمرتك رواء المؤلف كذلك بزيادة قوله بعمرة عن اسماعيل بن ابي اويس وعبد الله بن يوسف عن مالك
 وكذا رواء ابن وهب فيما ذكره ابن عبد البر ورواه بدونهما القعني ويحيى بن بكير وابو مصعب ويحيى بن
 يحيى وغيرهم والمعنى واحد عند اهل العلم ولم تختلف الرواية عن مالك في قوله ولم تحلل أنت من عمرتك
 واما قول الاصيلي انه لم يقل احداً في هذا الحديث عن نافع ولم تحلل أنت من عمرتك الا مالك وحده
 فتعقب بأنه رواها غير مالك عبيد الله بن عمر فيما رواه مسلم وابن ماجه وكذا رواها ايوب السخيتاني

وهؤلاء هم حفاظ اصحاب نافع والحجة فيه على من خالفهم فزيادة ما لك مقبولة لحفظه واتقانه لو انفردها فكيف
وقد تابعه من ذكرنا ثم رواها البخاري من رواية عبيد الله بن عمرو دون قولها من عمرتك ولفظ الشيخين فيها
فلا احل حتى احل من الحج ورواه ابن جريج عن نافع فيما أخرجه مسلم فلم يقل من عمرتك وأخرج البخاري
مثلا من طريق موسى بن عقبة عن نافع وذكر البيهقي رواية موسى بن عقبة ثم قال وكذلك رواه شعيب
ابن ابي حزة عن نافع ولم يذكر فيه العمرة وفيه اشارة الى الاختلاف في ذكر هذه اللفظة ففيه ميل اقول
الاصيل (قال) عليه الصلاة والسلام (انني لبدت رأسي) بفتح اللام والموحدة المشددة من التلبيد وهو ان
يجعل المحرم برأيه شيئا من نحو السمع ليجتمع الشعر ولا يدخل فيه قل (وقلدت هدي) هو تعليق شيء في عنق
الهدى ليعلم (فلا احل) من احرأى (حتى انحر) الهدى وهذا قول ابي حنيفة واحمد لانه جعل العلة في بقاءه
على احرأه الهدى واخبرانه لا يحل حتى ينحر وأجاب الجمهور عنه بانه ليس العلة في ذلك سوق الهدى وانما
السبب فيه ادخال العمرة على الحج وبذلك قوله في رواية عبيد الله بن عمر المذكورة حتى احل من الحج وعبر
عن الاحرام بالحج بسوق الهدى لانه كان ملازماله في تلك الحجة فانه قال لهم من كان معه الهدى فليمل
بالحج مع عمرته ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعا ولما كان عليه الصلاة والسلام قد أدخل العمرة على الحج لم يعبده
الاحرام بالعمرة سرعة الاحلال لبقائه على الحج فشاركه العصابة في الاحرام بالعمرة وفارقهم ببقائه على الحج
وفضهم له وليس التلبيد والتقديم من الحل ولا من عدمه وانما هو لبيان انه من أول الامر مستعد لدوام
احرامه حتى يبلغ الهدى محله والتلبيد مشعر بمدة طويلة * وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في الحج
واللباس والمغازي ومسلم في الحج وكذا ابو داود والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا آدم) بن ابي اياس
قال (حدثنا شعبة) بن الجراح قال (اخبرنا ابو جرة) بالجسيم والراء المشوحتين (نصر بن عمران) بفتح النون
وسكون الصاد المهملة (الضبي) بضم الصاد المهملة وفتح الخاء (قال تمتعت فها في ناس) قال الحافظ ابن حجر
لم أقف على اسمائهم وكان ذلك في زمن عبد الله بن الزبير وكان ينهى عن المتعة كما رواه مسلم (فسألت ابن عباس
رضي الله عنهما فامرني) اي أن استمر على التمتع (فرأيت في المنام كأن رجلا يقول لي) هذا (حج مبرور) مقبول
صفة للحج ولا بن عباس كرجلة مبرورة بالتأنيث فيما (وعمره متقلة فاخبرت ابن عباس) بما رأيت في المنام من قوله
الرجل حج مبرور وعمرة متقلة (فقال) في هذه (سنة النبي صلى الله عليه وسلم) ويجوز نصب سنة وهي رواية
غير ابي ذريرة قد روافقت وأثبت وقال الزركشي على الاختصاص قال الدماميني لا وجه لجعل هذا من
الاختصاص فتأمل والرفع لابي ذر (فقال لي) ابن عباس (أقم عندي فأجعل) بالرفع ويجوز النصب بأن مقدرة
وكلاهما في الفرع والجزم جوايا للامر ولابي ذر وأجعل بالواو والدالة على الحالية والنصب (للكسهما) نصيبا
(من مالي) قال المهلب فيه انه يجوز للعالم أخذ الاجر على العلم وفيه نظر اذا الظاهر انه انما عرض عليه ما له رغبة
في الاحسان اليه لما ظهر أن عمله متقبل وحجه مبرور وانما يقبل الله من المتقين قاله في المصابيح (قال شعبة)
ابن الجراح (فقلت) اي لابي جرة (لم) استفهام عن سبب ذلك (فقال) ابو جرة (لرويا) اي لاجل الرويا المذكورة
(التي رأيت) بتاء المتكلم اي ليقص الناس على هذه الرويا المدينة لحال المتعة قال المهلب في هذا دليل على
أن الرويا الصادقة شاهد على امور البقطة وفيه نظر لان الرويا الحسنة من غير الانبياء ينفع بها في التأكيذ
لا في التأسيس والتجديد فلا يسوغ لاحد أن يستدعيه الى منام ولا يتلقى من غير الأدلة الشرعية حكما من
الاحكام * وموضع الترجمة قوله تمتعت الى قوله فامرني وقدم هذا الحديث في باب أداء الخس من الايمان
وأخرجه المؤلف ايضا وكذا مسلم * وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا ابو شهاب) الاكبر
الحناط بفتح الحاء المهملة والنون المشددة موسى بن نافع الهذلي الكوفي (قال قدمت) حال كوني (مقتعاً مكة
بعمره) حال ايضا اي متلبسا بعمره (قد دخلنا قبل) يوم (التروية بثلاثة ايام) فقال لي اناس من اهل مكة (لم اعرف
اسماءهم) (نصير الا ان حجتك مكبة) قليلة الثواب لقلة مشقتها لانه ينشأ من مكة فيغوثه فضيلة الاحرام من
المبقيات ولابي ذر عن الجوى والمسئلة بصيرا لان حجتك مكبة بالذكير (مدخلت على عطاء) هو ابن ابي رباح
(استفتيته) هو من الاحوال المقدرة (فقال) اي عطاء (حدثني) بالافراد (جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي
الله عنه انه حج مع النبي) ولابي ذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم يوم ساق البدن معه) بضم الموحدة وسكون

الدال المهملة وضمها وذلك في حجة الوداع (وقد أهلوا) أي العصابة (بالحج مفردا) بفتح الراء (فقال) لهم عليه
 الصلاة والسلام اجعلوا بحجكم عمرة ثم (أهلوا من أحرامكم) بها (بطواف البيت و) السعي (بين الصفا والمروة
 وقصروا) لم يأمرهم بالحلق ليتوفر الشعر يوم الحلاق لأنهم لم يكونوا يعدقيل بالحج لأن بين دخولهم مكة وبين يوم
 التروية أربعة أيام فقط (ثم أقموا) حال كونكم (حلالا) محلين (حتى إذا كان يوم التروية فاهلوا بالحج) من مكة
 وهاء أهلوا مكسورة (واجعلوا) الحجة المفردة (التي قدمتم) مهلين (بها متعة بأن تصلوا منها فتصبروا متعنين
 وأطلق على العمرة متعة مجازا والعلاقة بينهما ظاهرة وقال النووي قوله وقد أهلوا بالحج الحج فيه تقديم وتأخير
 تقديره وقد أهلوا بالحج مفردا فقال النبي صلى الله عليه وسلم اجعلوا أحرامكم عمرة وتخللوا بعمل العمرة وهو
 معنى فسح الحج إلى العمرة (فقالوا كيف نجعلها متعة وقد سمي بالحج فقال) صلى الله عليه وسلم (أفعلوا
 ما أمرتكم) به (فلولا أني سقت الهدى لعلت مثل الذي أمرتكم) به وفيه استعجال لوفى مثل هذا ولا تعارض
 بينه وبين حديث لوتفتح عمل الشيطان لأن المراد بذلك باب التلطف على أمور الدنيا لما فيه من عدم صورة التوكل
 وعدم نسبة الفعل للقضاء والقدر أما في القربات كهذا الحديث فهذا المعنى منتف فلا كراهة (ولكن لا يحمل)
 بكسر الحاء (مضى) شيء (حرام) أي لا يحمل مضي ما حرم على (حتى يبلغ الهدى محله) أي إذا غر يوم مضي (ففعلاوا)
 ما أمرهم به صلى الله عليه وسلم زاد المستعني والكشعبي هنا قال أبو عبد الله أي البخاري أبو شهاب أي الأكبر
 ليس له حديث مسند يرويه مرقوعا وليس له مسند عن عطاء إلا هذا الحديث وهو طرف من حديث جابر
 الطويل الذي انفرد به مسلم بن يساقه من طريق جعفر بن محمد بن علي عن أبيه عن جابر وفي هذه الطريق بيان
 زائد لصفة التحلل من العمرة ليس في الحديث الطويل * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقفى قال (حدثنا
 حجاج بن محمد الأعور عن شعبة) بن الحجاج (عن عمرو بن مرة) بسكون الميم في الأول وضمها في الثاني
 وتشديد الراء (عن سعيد بن المسيب قال اختلف على وعثمان رضى الله عنهما وهما بعسفان) بجملة حالية أي
 كأننا بعسفان بضم العين وسكون السين المهملين وبانفاء وبعد الالف نون قرية جامعة بينها وبين مكة ستة
 وثلاثون ميلا (في المتعة فقال على) لعثمان (ما تريد إلى أن تنهى) أي ما تريد إرادة منتهية إلى النهى أو ضمن
 الإزادة معنى الميل وللكشعبي الآن تنهى بغير الاستثناء (عن أم ربيعة النبي صلى الله عليه وسلم) صفة
 لقوله من أمر والجملة حالية قال ابن المنيب (فلما رأى ذلك) النهى (على) رضى الله عنه (أهل بها) أي بالحج
 والعمرة (جميعا) وهذا هو القران قال في الكواكب فان قلت الاختلاف بينهما كان في التمتع وهذا قران فكيف
 يكون فعله مثبتا لقوله نافيا أقول صاحبه وأجاب بأن القران أيضا نوع من التمتع لانه يتمتع بما فيه من التخفيف
 أو كان القران كالتمتع عند عثمان بدليل ما تقدم حيث قال وأن يجمع بينهما وكان حكمهما واحدا عنده جوازا
 ومنعوا المراد بالمتعة العمرة في أشهر الحج سواء كانت في ضمن الحج أو متقدمة عنه منفردة وسبب تسميتها متعة
 ما فيها من التخفيف الذي هو تمتع انتهى وهذا الحديث قد تقدم قريبا من أوجه أخرى * (باب من أبى بالحج وسماه
 أي عينه * وبالسند قال) (حدثنا مسدد) هو ابن مسرر قال (حدثنا جابر بن زيد) هو ابن درهم الجهضمي
 البصري (عن أيوب) السختياني (قال سمعت مجاهدا) هو ابن جابر بفتح الجيم وسكون الميم (الموحدة ثم راء
 المخزومي اللغام في التفسير وغيره) يقول حدثنا جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قدما مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في حجة الوداع (ونحن نقول لبك اللهم لبك بالحج) سقط لا بوى ذروا الوقت لفتنا لبك واللهم
 (قام رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم الجيم إلى العمرة (لجعلناها) أي الحجة (عمرة) وهذا منسوخ عند
 الجمهور خلافا لقوم ومنهم أحد كما تروموضع الترجمة قوله لبك اللهم لبك بالحج فانه لبى وسماه وقد أخرج
 هذا الحديث مسلم أيضا * (باب التمتع) زاد أبو ذر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي بعض النسخ
 باب بالتبوين بغير ترجمة * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا همام) هو ابن
 يحيى بن دينار (عن قتادة) بن دعامة (قال حدثني) بالافراد (مطرف) بضم الميم وطاء مهملة مفتوحة فراء
 مشددة مكسورة ففاء ابن الخير (عن عمران) بن حصين (قال تمتعنا على عهد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ونزل القران) بجوازه قال تعالى فمن تمتع بالعمرة إلى الحج الآية وزاد مسلم ولم ينزل قرآن يحترمه ولم ينه
 عنها حتى مات أي فلا نسخ وفي نسخة وهي التي في الفرع فنزل بالناس بدل الواو (قال رجل برأيه ماشاء) هو عمر

ابن الخطاب لا عثمان بن عفان لان عمر أقول من نهى عنها فكان من بعده تابعه في ذلك في مسلم ان ابن الزبير
 كان نهى عنها وابن عباس يامر بها فسألوا جابرا فاشار الى أن أقول من نهى عنها عمر ورواه هذا الحديث كلهم
 بصريون وخرجهم مسلم في الحج ايضا * (باب) تفسير (قول الله تعالى ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد
 الحرام وقال ابو كامل فضيل بن حسين) بضم الفاء والحاء فيهما مصغرين (البصري) الجحدرى المتوفى سنة
 سبع وثلاثين ومائتين مما وصله الاسماعيلي (حدثنا ابو معشر) بفتح الميم وسكون العين وفتح الشين المجهة يوسف
 ابن يزيد من الزيادة ولا يذرا ابو معشر البراء بفتح الموحدة وتشديد الراء نسبة الى برى السهام قال (حدثنا
 عثمان بن غياث) بغير مبهمة مكسورة فتنة تحتية قال فثلاثة الباهلي (عن عكرمة) مولى ابن عباس
 (عن ابن عباس رضي الله عنهما انه سئل عن منعة الحج فقال) مجيبا عن ذلك (اهل المهاجرون والانصار وازواج
 النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع واهلها) قدموا منهم كانوا ثلاث فرق فرقة احرموا الحج وعمره أو حجج
 ومعهم هدى وفرقة بعمره ففرغوا منها ثم احرموا بالحج وفرقة بحج ولا هدى معهم قام بهم عليه الصلاة والسلام
 أن يجعلوه عمرة والى هذا الاخير اشار بقوله (فلما قدمنا مكة) اي قريبا منها لانه كان يسرق (قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لمن كان اهل بالحج مفردا) اجعلوا اهلا لكم بالحج عمرة (افسحوا الى العمرة لبيان مخالفة
 ما كانت عليه الجاهلية من تحريم العمرة في اشهر الحج وهذا خاص بهم في تلك السنة كما في حديث بلال عند ابي
 داود وقد مر التنبيه على ذلك (الامن قلدا الهدى طغنا بالبيت) اي فلما قدمنا طغنا ولا اصلي فطغنا بقاء العطف
 (وبالصفا والمروة وأتيننا النساء) أي واقفناهن والمراد غير المتكلم لان ابن عباس كان اذ ذلك لم يدرك الحسم
 وانما حكى ذلك من الصحابة (ولبسنا الثياب) المخيطة (و) قد (قال) عليه الصلاة والسلام (من قلدا الهدى فانه
 لا يجعل له شيء) من محظورات الاحرام (حتى يبلغ الهدى محله) بأن ينحصر بمعنى (ثم امرنا) عليه الصلاة والسلام
 (عشية) يوم (التروية) بعد الظهر ثامن ذي الحجة (أن نهل بالحج) من مكة (فادأفرغنا من المساك) من الوقوف
 بعرفة والمبيت بمزدلفة والرمي والحلق (جتنا فطغنا بالبيت) طواف الافاضة (وبالصفا والمروة فقد تم حجتنا)
 وللكشميهني وقد بالوا وبدل الفاء ومن قوله فقد تم حجتنا الى آخر الحديث موقوف على ابن عباس ومن أوله اليه
 مرفوع (وعطينا الهدى كما قال تعالى فما استيسر من الهدى) اي فعله دم استيسر بسبب القمع فهو دم جبران
 يذبحه اذا احرم بالحج لانه حينئذ يصير مقتعاً بالعمرة الى الحج ولا يأكل منه وقال ابو حنيفة انه دم نسك فهو
 كالأضحية (فن لم نجد) اي الهدى (فصيام ثلاثة ايام في الحج) في ايام الاشتغال به بعد الاحرام وقبل التصلل
 ولا يجوز تقديمها على الاحرام بالحج لانها تباد بنية فلا تقدم على وقتها ويستحب قبل يوم عرفة لانه يستحب
 للمحاج فطره وقال ابو حنيفة في اشهره بين الاحرامين والاحب أن يصوم سابع ذي الحجة وثامنه وتساعه ولا يجوز
 يوم النحر وأيام التشريق عند الاكثر وقال المالكية يصوم أيام التشريق أو ثلاثة بعدها لقوله تعالى فصيام
 ثلاثة ايام في الحج اي في وقته وذو الحجة كله وقت عندهم ولنا انه نهى عن صوم أيام التشريق ولان ما بعدها
 ليس من وقت الحج عندنا (وسبعة اذ رجعت الى امصاركم) وهذه تفسير من ابن عباس للرجوع أو اذا فرتم
 وفرغتم من اعماله لان قوله تعالى وسبعة اذ رجعت مسبوق بقوله تعالى ثلاثة ايام في الحج فتصرف اليه
 وكأنه بالفراغ رجع عما كان مقبلا عليه من الاعمال وهذا مذهب ابي حنيفة والقول الثاني للشافعي
 واذا قلنا بالاقول فلو توطن مكة بعد فراغه من الحج صام بها وان لم يوطنها لم يجز صومه بها ولا يجوز صومها
 بالطريق اذا توجه الى وطنه لانه تقديم للعبادة البدنية على وقتها وان قلنا بالتالي فلو أخره حتى رجع الى وطنه
 جازي هو أفضل خروجاً من الخلاف (الشاة تجزى) بفتح أوله من غير همز أي تسكني لدم القمع والحلة حالية
 وقعت بدون واو نحو كلته فوه الى في وهذا تفسير ابن عباس وفي بعض الاصول تجزى بضم أوله وهمز آخره
 (لجمعوا النسكين في عام بين الحج والعمرة) ذكرهما للبيان والافهما نفس النسكين على ما لا يخفى والنسكين بضم
 السين كما في فروع ثلاثة لا يؤنسية وغيرها شية نسك وضبطه الحافظ ابن حجر والعيني والدمايني باسكان السين
 مستدلين بما نقلوه عن الجوهرى أن النسك باسكان السين العبادة وبالضم الذبيحة والذي رأيته في الصحاح
 والنسك العبادة والناسك العابد وقد نسك ونسك أي تعبد ونسك بالضم نسك أي صار ناسكاً والنسيكة الذبيحة
 والجمع نسك ونسائك هذا الفظه وقال في القاموس النسك مثلثة وبفتحين العبادة وكل حق لله عز وجل والنسك
 بالضم وبضمين وكسيفة الذبيحة أو النسك الدم والنسيكة الذبيح فليأت قل هذا مع ما سبق (فان الله تعالى أنزله)

اى الجمع بين الحج والعمرة (في كتابه) العزيز حيث قال فمن تمتع بالعمرة الى الحج (وسنة) اى شرعه (تبييه
 صلى الله عليه وسلم) حيث امر به اصحابه (واباحه) اى القمع (لناس) بعد ان كانوا يعتقدون حرمة في اشهر
 الحج وانهم من الجرا القبور (غير اهل مكة) فلا دم عليهم وغير بالنصب على الاستثناء والجتر صفة للناس وقوله
 في التمتع ويجوز كسره بخالف للاستعمال الضوى اذ هو للبناء والجتر لا عراب (قال الله) عز وجل (ذلك)
 اشارة الى الحكم المذكور عندنا والتمتع عند ابي حنيفة اذ لا تمتع ولا قران لحاضري المسجد الحرام عنده تقليدا
 لابن عباس رضى الله عنهما واما جواب الشافعية بأن قول الصحابي ليس حجة عند الشافعي اذ المجتهد لا يقلد مجتهدا
 قاله الكرمانى وغيره واما قول العيني ان هذا جواب واهم مع اساءة الادب فان مثل ابن عباس كيف لا يحتج بقوله
 وى مجتهد بعد الصحابة يلحق ابن عباس أو يقرب منه حتى لا يقلده فلا يحتج ما فيه فلا يحتاج الى الاشتغال برده
 (لمن لم يكن اهل حاضري المسجد الحرام) وهو من كان من الحرم على مسافة القصر عندنا كن مساكنهم بها
 واعتبرت المسافة من الحرم لان كل موضع ذكر الله فيه المسجد الحرام فهو الحرم الا قوله تعالى قول وجهك
 شطر المسجد الحرام فهو نفس الكعبة واعتبرها الرافعي في المحتر من مكة قال في المهمات وبه الفتوى
 فقد نقله في التقريب عن نص الاملاء وان الشافعي ايدى بأن اعتبارها من الحرم يؤدى الى ادخال البعيد عن
 مكة واخراج القريب منها لاختلاف المواقيت انتهى والقريب من الشيء يقال انه حاضره قال الله تعالى
 واسألهم عن القرية التي كانت البحر أى قرية منه وقال في المدونة وليس على اهل مكة القرية بعينها
 واهل ذى طوى اذ اقرنوا وتمتعوا دم قران ولا تمتع قال ابن حبيب عن مالك واصحابه ومن كان دون مسافة
 القصر من مكة حكمه حكم المكي وقيل انه من دون المواقيت كالملكى ولم يعزه اللخمي قاله بهرام وقال الحنفية
 هم اهل المواقيت ومن دونها (وشهر الحج التى ذكر الله تعالى) زاد أبو ذر في كتابه اى في الآية التى بعد آية
 التمتع وهى قوله تعالى الحج أشهر معلومات (شوال وذو القعدة وذو الحجة) من باب اقامة البعض مقام الكل
 أو اطلاق الجمع على ما فوق الواحد أى تسع ذى الحجة ببلدة القهر عندنا والعشر عند ابي حنيفة وذو الحجة كله
 عند مالك وبناء الخلاف أن المراد بوقته وقت احرامه أو وقت اعماله ومناسكه أو ما لا يحسن فيه غيره من المناسك
 مهلتا فان مالكا كره العمرة في بقية ذى الحجة وأبو حنيفة وان صحح الاحرام به قبل شوال فقد استكرهه
 رفق تمتع في هذه الاشهر) الثلاثة أو العاشر من الحجة أو ليلته (فلم يدم أو صوم) ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا
 رجع ان يحجز عن الهدى وليس للقيدي بالاشهر مفهوم لان الذى يعتمر في غير أشهر الحج لا يسمى متمتعاً ولا دم عليه
 وكذلك المكي عند الجمهور بخلاف ابي حنيفة ويدخل في عموم قوله فمن تمتع من احرم بالعمرة في أشهر الحج ثم رجع
 الى بلده ثم حج منها وبه قال الحسن البصرى وهو مبنى على أن التمتع ايقاع العمرة في أشهر الحج فقط والذى عليه
 الجمهور أن التمتع أن يجمع الشخص الواحد بينهما في سفر واحد في أشهر الحج في عام واحد وأن يقدم العمرة وأن
 لا يكون مكافئاً لاختل شرط من هذه الشروط لم يكن متمتعاً (والرفق بالجماع) أو الفحص من الكلام (والفسوق
 المعاصي) فيه اشعار بان الفسوق جمع فسق لا مصدر وتفسير الاشهر وسائر الالفاظ زيادة للقوائد باعتبار اذنى
 ملايسة بين الآيتين قاله الكرمانى (والجدال المراءى) كذا فسره ابن عباس فجاروا ابن ابي شيبة ولفظه ولا جدال
 في الحج تمارى صاحبك حتى تغضبه * (باب) استحباب (الاغتسال عند دخول مكة) ولو لحائض ونفساء
 ويستثنى من حرج من مكة فأحرم بالعمرة من مكان قريب كاستنعم واغتسل للاحرام فلا يستل له الغسل لدخولها
 لحصول النظافة بالغسل السابق بخلاف ما اذا أحرم من مكان بعيد كالجعرانة والحديبية ونظاها طلاقه يتناول
 المحرم والحلال الداخل لها ايضا وقد حكاه الشافعي في الام عن فعله صلى الله عليه وسلم عام الفتح وانما لم يجب لانه
 غسل لمستقبل كعسل الجمعة والعيد نعم بكره تركه واحرامه جنباً ومثله حائض ونفساء انقطع دمهما وغير المميز
 يغسله وليه ولو عجز عن الغسل لفقد الماء أو غيره تيمم أو وجد ما لا يكتفى بغسله توضأ به حكاه الرافعي عن البغوى
 وأقره قال التوى ان أراد أن يتوضأ ثم تيمم فحسن وان أراد الاقتصار على الوضوء فليس يجيد لان المطالب الغسل
 والتيمم يقوم مقامه دون الوضوء انتهى والاقرب الاقول واعلم انما اقتصر على الوضوء كالشافعي في قوله فان لم يجد
 ماء يكتفى بغسله تيمم فان لم يجد ماء يكتفى بالتيمم فليست له الاقتصار على الوضوء تيممها على أن أعضاء الوضوء أولى
 بالغسل لما فيه من تحصيل الوضوء الذى هو عبادة كاملة وسنة قبل الغسل القائم مقامه التيمم وبالسند قال
 (حدثني) بالافراد (يعقوب بن ابراهيم) بن كثير الدورقي العبدى قال (حدثنا ابن علية) بضم العين وفتح اللام

وتشديد المناة التحية اسماعيل بن ابراهيم بن سهم وعليه اتمه قال (اخبرنا ايوب) السجستاني (عن نافع) مولى ابن عمر (قال كان ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما اذا دخل ادى الحرم) اول موضع منه (امسك عن التلبية) يتركها أصلاً أو يستأنفها بعد ذلك اذا تركها عند ابتداء رمي جرة العقبة يوم العيد لا خذ في اسباب التحلل (ثم يبيت بذي طوى) يكسر الطاء اسم بئر أو موضع يقرب مكة ولا يبي ذرطوى بضمها ويجوز فتحها والتسوين وعدمه كما في القاموس فمن صرفه جعله اسم وادومكان وجعله منكراً ومن لم يصرفه جعله بلدة وبقعة وجعله معرفة (ثم يصلي به) أي بذي طوى (الصبح ويغتسل) به وفيه استحباب الاغتسال به وهو محمول على انه كان بطريقه بأن يأتي من طريق المدينة والا اغتسل من نحو تلك المسافة قال الطبري ولوقيل يسئل التعريج اليها والاغتسال بها اقتداء وتبركاً لم يبعد قال الاذري وبه جرم الزعفراني (و) كان ابن عمر رضي الله عنهما (يحدثانني الله صلى الله عليه وسلم كان بهما ذلك) المذكور من الامساك عن التلبية والبيتوتة والاغتسال بذي طوى أو الاشارة الى الغسل فقط وهو موضع الترجة * وهذا الحديث سبق معاقباً ثم من هذا في باب الاهلال مستقبل القبلة * (باب) استحباب (دخول مكة نهاراً وليلاً) ولا يبي ذر والوقت وليلاً بالواو بدل أو (بات النبي صلى الله عليه وسلم بذي طوى) يكسر الطاء ولا يبي ذر بضمها ويجوز فتحها والاصرف وعدمه كما مر (حتى أصبح ثم دخل مكة) نهاراً (وكان ابن عمر رضي الله عنهما يفعله) أي المبيت وسقط قوله بات الى آخره في رواية أبي ذر وهذا قد سبق موصولاً في الباب المتقدم ثم ساقه بسند آخر غير الاول فقال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان) (عن عبيد الله) بضم العين العمري (قال حدثني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما قال بات النبي صلى الله عليه وسلم بذي طوى حتى أصبح ثم دخل مكة) أي نهاراً كما هو ظاهر بل وقع صريحاً في مسلم من طريق ايوب عن نافع وافظه كان لا يقدم مكة الا بات بذي طوى حتى يصبح ويعتدل ثم يدخل مكة سهاراً ثم دخلها ليلاً في عمرة الجعرانة كما رواه اصحاب السنن الثلاثة ولا يعلم دخوله ليلاً في غيرها وجئت فلا يخفى ما في قول الكرماني وتبعه البرماوي مجيباً عن كون المصنف ذكر في الترجة دخول مكة في الليل والنهار ولم يذكر حديثاً يدل لليل اذ كلمة ثم للتراخي فيتمسك أن الدخول تأخر الى الليل وأجاب ابن المنير بأنه أراد ان يبين أنه غير مقصود وأن الليل والنهار سواء وبني على أن ذي طوى من مكة وقد دخل عتبة وبات فيه فدل على جواز الدخول ليلاً واذا جاز ليلاً جاز نهاراً بطريق الاول وقيل هما سواء لكن الاكثر على أنه بالنهار أفضل وفرق بعضهم بين الامام وغيره لما روى سعيد بن منصور عن عطاء قال ان شئتم فادخلوا البلاد انكم لستم كرسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اماماً فأحب أن يدخلها نهاراً ليراه الناس انتهى أي ليقصدوا به (وكان ابن عمر رضي الله عنهما يفعله) أي جازاً كمن البيتوتة * هذا (باب) بالتسوين (من اين يدخل مكة) * وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الحزامي المدني (قال حدثني) بالافراد (معن) بفتح الميم وسكون العين ابن عيسى بن يحيى القزاز بالقياف وتشديد الزاي الاولى (قال حدثني) بالافراد ايضاً (مالك) الامام قال في الفتح ليس هو في الموطأ ولا رأيت في غرائب مالك للدارقطني ولم أقف عليه الا من رواية معن بن عيسى وقد تابع ابراهيم بن المنذر عليه عبد الله بن جعفر البرمكي (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل مكة من الثنية العليا) التي ينزل منها الى المعلى ومقابر مكة بجنب المحصب والثنية بفتح المثنية وكسر التون وتشديد المناة التحية كل عقبة في جبل أو طريق عالية فيه وهذه الثنية كانت صعبة المروقي فسهلها معاوية ثم عبد الملك ثم المهدي ثم سهل منها سنة احدى عشرة وغنائمة موضع ثم سهلته كلها في زمن سلطان مصر الملك المؤيد في حدود العشرين وغنائمة (ويخرج) منها (من الثنية السفلى) التي بأعلى مكة عند باب شبكية وكان بناء هذا الباب عليها في القرآن السابع زاد اسماعيلي من طريق ابن ناجية عن البخاري وأبو داود من طريق عبد الله بن جعفر البرمكي عن معن يعني ثنية مكة والمعنى في ذلك الذهاب من طريق والاياب من اخرى كالعيد لتشهد له الطريقان وخصت العليا بالدخول مناسبة للمكان العالي الذي قصده والسفلى للخروج مناسبة للمكان الذي يذهب اليه ولان ابراهيم عليه الصلاة والسلام حين قال فاجعل أفئدة من الناس ترمي اليهم كان على العليا كما روى عن ابن عباس قاله السهيلي * هذا (باب) بالتسوين (من اين يخرج من مكة) * وبالسند قال (حدثنا مسدد بن مسهر

البصري) سقط في رواية أبي ذر ابن مسرهد البصري (قال حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بضم
 العين مصفرا ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله
 عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة من كداء) بفتح الكاف والادال المهملة ومدودا متوناً على إرادة
 الموضع وقال أبو عبيد لا يصرف أي على إرادة البقعة العلمية والتأنيث (من التنية العليا التي بالبطحاء) بفتح
 الموحدة قال الجوهري لا يطح مسيل واسع فيه دفاق الحصى والعليا بضم العين تأنيث الأعلى وهذه التنية
 ينزل منها إلى الجحون بفتح الحاء المهملة وضم الجيم مقبرة مكة (ويخرج) بلفظ المضارع ولا يذروا خروج (من التنية
 السفلى) التي بقرب شعب الشاميين من ناحية جبل قبيصة (قال أبو عبد الله) البخاري (كان يقال
 هو مستد) من التسديد وهو الأحكام أي محكم (كاسمه) أي فطابق اسمه سماء ولم يكتب المؤلف بتوثيقه إياه
 بنفسه حتى نقل عن ابن معين توثيقه فقال (قال أبو عبد الله) البخاري (سمعت يحيى بن معين) الإمام في باب
 الجرح والتعديل (يقول سمعت يحيى بن سعيد) القطان (يقول لو أن مستداً أتيت في بيته فخدمته لاستحق ذلك
 وما إلى كتي كانت عندي أو عنده مستد) وهذا منه غاية في التعديل ونهاية في التوثيق وسقط عند أبي ذر
 قوله قال أبو عبد الله كان يقال إلى هنا * وبه قال (حدثنا الحميدي) أبو بكر عبد الله بن الزبير المكي (ومحمد
 ابن المثنى) العنزي الزمعي البصري (قالا حدثنا سفيان بن عيينة عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير بن
 العوام (عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم لما جاء إلى مكة دخل من أعلاها) بغير ضمير النصب
 ولا بوزن الوقت دخلها من أعلاها (وخرج من أسفلها) وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في المغازي عن
 الحميدي وابن المثنى ومسلم في الحج عن ثمانية ما وابن أبي عمرو وأبو داود والترمذي والنسائي * وبه قال (حدثنا
 بالجمع ولا يذروا حديثي) محمود بن غيلان (بفتح الغين المجهمة وسكون المشاة التحتية وسقط لا يذروا غيلان
 وغير أبي ذر المروزي قال (حدثنا أبو اسامة) حماد بن أسامة قال (حدثنا هشام بن عروة) بن الزبير (عن أبيه
 عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح من) تنية (كداء) بالفتح والمد والتنوين
 (وخرج من) تنية (كداء) بالضم مقصوراً متوناً على المشهور فيه ما خلا فالما وقع للرافعي في شرح الوجيز أن
 الذي بشعره كلام الأكثرين أن الثاني بالمد أيضاً قال ويدل عليه أنهم كتبوها بالالف وردة النووي بأن كتابته
 بالالف لا تدل على المد وضبط الحافظ الديلماني الأولى بضم الكاف مع القصير غير متون والثانية بفتح الكاف
 والتنوين مع المد وقال هكذا هو مضبوط يعني في هذا الموضع فأشعر أن المعتد خلاف ما وقع وبؤيده قول
 النووي أنه غلط قال وأما كدى بضم الكاف وتشديد الياء فهي في طريق الخارج إلى اليمن وليست من هذه
 الطريقين في شيء انتهى وفي القساموس والكداء ككساء المنع والقطع وكسواء اسم عرفات أو جبل بأعلى مكة
 ودخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة منه وكسمى جبل أسفلها وخرج منه عليه الصلاة والسلام أو جبل آخر قرب
 عرفة وكقرى جبل مسئلة مكة على طريق اليمن وكدى مقصورة كفتى تنية الطائف وغلط المتأخرون في هذا
 التفصيل واختلفوا فيه على أكثر من ثلاثين قولاً (من أعلى مكة) استشكل هذا من جهة أن مفهومه أنه عليه
 الصلاة والسلام خرج من أعلى مكة والأحاديث السابقة أنه خرج من أسفلها وأجاب الأكراماني فقال لعل
 الدخول والخروج في عام الفتح كان كلاهما من أعلاها فأما في الحج فكان الخروج من أسفلها هذا إذا كان كداء
 أو لا بفتح الكاف وأما إن كان الثاني بضمها فوجهه أن يقال إن من أعلى مكة متعلق بدخل ولفظ وخرج من كداء
 حال مقدرة بينهما فلا يحتاج إلى التخصيص بغير عام الفتح انتهى والذي في الأصول المعقدة ضبط الأول بالفتح
 والثاني بالضم ولا أعلم أنهم ما روي بالفتح والتوجيه الثاني الذي ذكره لا يخفى ما فيه من التكلف والذي يظهر
 ما قاله الحافظ أبو الفضل بن جرير رحمه الله أنه روى كذا مقلوباً في رواية أبي اسامة وأن الصواب ما رواه غيره
 دخل من كداء من أعلى مكة وإن الوهم فيه من دون أبي اسامة لأن أحمد رواه عن أبي اسامة على الصواب
 المشهور أنه دخل من كداء بالفتح والمد وخرج من كداء بالضم والقصير ثم وقع في رواية أبي داود أنه دخل
 عام الفتح من كداء بالفتح ودخل في العمرة من كداء أي بالقصير * وبه قال (حدثنا أحمد) يحتمل أن يكون هو ابن
 عيسى التستري المصري كما في أوائل الحج وقال أبو علي بن السكن عن القريري هو في الموضع كلها أحمد بن صالح
 المصري وكذا قال أبو عبد الله بن مندة وليس هو ابن أخي ابن وهب لأن المؤلف لم يخرج عنه شيئاً قال (حدثنا
 ابن وهب) عبد الله المصري قال (أخبرنا عمرو) بفتح العين ابن الحارث المصري (عن هشام بن عروة عن أبيه)

عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح) مكة (من كداء بفتح
 الكاف والمد والتونين) (اعلى مكة) * وبالسند السابق (قال هشام وكان عروة) (يدخل على) ولا يذر
 من (كلتيهما) بكسر الكاف وسكون اللام والمثناة التحتية بينهما مثناة فوقية مفتوحة والضمير يرجع الى
 الثنتين العليا والسفلى (من كداء) بالفصح والمد والتونين (وكدا) بالضم والقصر والتونين بيان لقوله
 كلتيهما (واكثر ما يدخل) عروة (من كداء) بالفصح والمد ولا يوى ذرو الوقت كما في اليونينية كداء بضم الكاف
 والقصر مع التونين وقال الحافظ ابن حجر انه بالضم والقصر للجمع وعزاء في المصاييح كالتمقيح للاصلي والفتح
 والمد لغيره وفي بعض النسخ كداء بالضم والقصر من غير تونين (وكانت) اى الثنية العليا وفي فرع اليونينية
 واصول معقدة وكان (اقربهما) بالنصب خبر كان وفي بعض النسخ اقرب اى اقرب الثنتين (الى منزله) اعتذار
 لايه عروة على رواية الضم لانه روى الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان يدخل من كداء بالفصح والمد وخالفه
 لانه رأى أن ذلك ليس بلازم حتم فلذلك كان يسوى بينهما في الدخول ويكثر من الدخول من الاخرى لكونها
 اقرب الى منزله * وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في المعازي * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب)
 الجبلي البصري قال (حدثنا حاتم) بالحاء المهملة والمثناة الفوقية المكسوة ابن اسماعيل الكوفي سكن المدينة
 (عن هشام عن) ابيه (عروة دخل النبي صلى الله عليه وسلم) مكة (عام الفتح من كداء من اعلى مكة
 وكان عروة اكثر ما يدخل من كداء) بفتح الكاف والمد والتونين في الاول والثاني قال النووي واكثر دخول
 عروة من كداء بالمداتهى ولا يوى ذرو الوقت من كداء بالضم والقصر من غير تونين وقال الحافظ ابن حجر انه
 كذلك للجمع (وكان اقربهما الى منزله) وهذا الحديث كما قاله في الفتح اختلف في وصله وارسله على هشام
 ابن عروة وأورد البخاري الوجهين مشيرا الى أن رواية الارسل لا تقدر في رواية الوصل لان الذي وصله حافظ
 وهو ابن عيينة وقد تابعه ثقتان يعني عمرا وحامدا المذكورين ثم أورد المؤلف طريقا آخر من مراسيل عروة
 فقال بالسند السابق أول هذا الكتاب اليه (حدثنا موسى) بن اسماعيل المنقري قال (حدثنا وهيب) بضم
 الواو او وفتح الهاء ابن خالد قال (حدثنا هشام عن ابيه) عروة انه قال (دخل النبي صلى الله عليه وسلم) مكة
 (عام الفتح من كداء) بالفصح والمد متوننا (وكان عروة يدخل منها) أى من كداء بالفصح وكدا بالضم (كليهما)
 بكاف مكسورة ولا م مفتوحة فثناة تحتية وللزصيلي كلاهما بالالف على لغة من اعرب به بالحرف ~~كان~~ المقد
 في الاحوال الثلاث (واكثر) بالرفع ولا يذرو كان الزائدة عنده (ما يدخل) وفي بعض
 النسخ واكثر ما كان يدخل (من كداء) بالفصح والمد والتونين ولا يذرو كدا بالضم والقصر من غير تونين قال
 الحافظ ابن حجر انها كذلك للجمع (اقربهما الى منزله) بجز اقرب بيان أو بدل من كداء والارجح أن دخوله
 صلى الله عليه وسلم من اعلى مكة وخروجه من اسفلها كان قصدا للتأسي به فيه فيكون سنة لكل داخل وحينئذ
 فالأقرب من غير طريق المدينة يؤمر بالتعرج ليدخل منها وهذا ما صححه النووي في الروضة والجمهور لما قاله
 الشيخ ابو محمد الجويني انه صلى الله عليه وسلم عرج اليها قصد اوحى الرافي عن الاصحاب تخصيصها بالاقتى
 من طريق المدينة للمشقة وان دخوله صلى الله عليه وسلم منها كان اتفاقا (قال ابو عبد الله) البخاري (كداء
 وكدا) بالفصح والمد والتونين في الاول والضم والقصر والتونين في الثاني وفي نسخة بتركه (موضعان) كذا
 ثبت هذا القول للمسئلي وسقط لغيره وهو أولى لانه ليس في سياقه كبير فائدة كالأبجني * (باب) بيان فضل
 مكة (زادها الله تعالى شرفا ووزقنا العود اليها على احسن حال بمنه وكرمه) (و) في (بنائها) اى الكعبة (وقوله
 تعالى) بالجر عطف على سابقه اى في بيان تفسير قوله تعالى (واجعلنا البيت) اى الكعبة (مناجاة للناس
 من ثاب القوم الى الموضع اذ ارجعوا اليه اى جعلنا البيت مرجعا ومعادا يأوتونه كل عام ويرجعون اليه فلا
 يقضون منه وطرا أو موضع ثواب يشاؤون بحججه واعتماره) (وامنا) من المشركين اذ اقامهم لا يعترضون لاهل
 مكة ويعترضون لمن حولها أو لا يؤاخذ الجاني الملتصق اليه كما هو مذهب ابي حنيفة رحمه الله وقيل يأمن الحاج
 من عذاب الآخرة من حيث ان الحج يجب ما قبله (واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى) مقام ابراهيم الحجر
 المعروف أو المسجد الحرام أو الحرم أو مشاعر الحج وقد صح أن عمر قال يا رسول الله هذا مقام اينا ابراهيم قال
 نعم قال افلا تتخذ مصلى فأمر الله واتخذوا الى آخره وهو عطف على اذ كروا فمضى أو على معنى مشابهة اى توبوا
 اليه واتخذوا أو قد تدر بقلنا أى وقلنا اتخذوا منه موضع صلاة أو تسمى والامر للاستحباب بالاتفاق

(وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل) امرناهما (ان طهرا بيتي) أي بأن طهرا وهو معنى الوحي عتدي بالي بر يد طهرا
من الاوثان والانبجاس وما لا يليق به وأخلصاهم (للعاطفين) حوله (والعاكفين) المقيمين عنده أو المعتكفين فيه
(والركع السجود) جمع راكم وساجد أي المصلين واستدل به على جواز صلاة الفرض والنفل داخل البيت
خلا فاما لك رحمه الله في الفرض (واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا) البلدا والمكان (بلدا آمنا) أي ذا أمن
كقوله تعالى في عيشة راضية أو آمنا اهله كقولك ليل نائم (وارزق اهله من الثمرات) فاستجاب الله دعاه
بان بعث الله تعالى جبريل عليه السلام حتى اقتلع الطائف من موضع الاردين ثم طاف بها حول الكعبة
فحيت الطائف قاله المفسرون (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) ابدل من آمن من اهله بدل البعض للتخصيص
(قال ومن كفر) عطف على من آمن وهو من كلام الله تعالى نبيه الله سبحانه أن الرزق عام دينوي يم المؤمن
والكافر لا كالامامة والتقدم في الدين أو مبتدأ تضمن معنى الشرط (فأمتعه قليلا) خبره وقليلا نصب بالمصدر
والكفر وان لم يكن سبب التمتع لكنه سبب تقيده بأن يجعله مقصورا بمحظوظ الدنيا غير متوسل به الى نيل
الثواب ولذلك عطف عليه (ثم أضطره الى عذاب النار) أي الجنة اليه (وبئس المصير) أي العذاب خذف
المخصوص بالذم (واذ رفع ابراهيم القواعد) الاساس (من البيت) ورفعها البناء عليها وظاهره انه كان
مؤسسا قبل ابراهيم ويحتمل أن يكون المراد بالرفع نقلها من مكانها الى مكان البيت (واسماعيل) كان يناوله
الحجارة يقولان (ربنا تقبل منا) بناء البيت (انك انت السميع) لدعائنا (العليم) بياتنا (ربنا واجعلنا مسلمين لك)
مخلصين لك من قادي (ومن ذريتنا) أي واجعل بعض ذريتنا (أمة) جماعة (مسلمة لك) خاضعة لمخلصنا وانما خصنا
الذرية بالادعاء لانهم احق بالشفقة ولانهم اذا صلحوا صلح بهم الاتباع وخصنا بعضهم لما أعلمنا أن في ذريتهما ظلمة
وعلمنا من أن الحكمة الالهية لا تقتضي الاتفاق على الاخلاص والاقبال الكلي على الله فانه مما يشوش المعاش
ولذلك قبل لولا الحق لخربت الدنيا قاله القاضي (وأرنا) قال البيضاوي من رأى بمعنى ابصر أو عرف ولذلك
لم يتجا وزمفعولين وقال ابو حيان أي بصرتا ان كانت من رأى البصرية والتعدي هنا الى اثنين ظاهر لانه
منقول بالهمزة من المتعدي الى واحد وان كانت من رؤية القلب فالمنقول انها تعدي الى اثنين فاذا دخلت
عليها همزة النقل تعدت الى ثلاثة وليس هنا الاثنان فوجب أن يعتقد انها من رؤية العين وقد جعلها الزمخشري
من رؤية القلب وشرحا بقوله عتدي أي عتدي أي عتدي أي عتدي أي عتدي أي عتدي أي عتدي أي عتدي أي عتدي
ثم أدخلت همزة النقل فتعدت الى اثنين ويحتاج ذلك الى سماع من كلام العرب انتهى (مناسكا) متعبدا
الحج أو مذابحنا وروى حميد عن ابي مجلز قال لما فرغ ابراهيم من البيت أتاه جبريل فأراه الطواف بالبيت
سبع عا قال واحسبه بين الصفا والمروة ثم أتى به عرفة فقال اعرفت قال نعم قال فن تم سميت عرفات ثم أتى به جمعا
فقال ههنا يجمع الناس للصلاة ثم أتى به منى فعرض لهما الشيطان فاخذ جبريل سبع حصيات فقال ارم بها
وكبر مع كل حصاة (وتب علينا) استنابة لذريتهما لانهم معصومان أو عفا قرط منها سهوا ولعلهما قالاه هضعا
لانفسهما وارشاد الذريتهما (انك انت التواب الرحيم) لمن تاب وهذا اربع آيات ساقها المصنف كلها كما هو
في رواية كريمة وللباقي بعض الآية الاولى ولا يذكريها ثم قال الى قوله التواب الرحيم وبالسند
قال (حدثنا) بالجمع ولا يذكريها (عبد الله بن محمد) المسندي الجعفي قال (حدثنا ابو عاصم)
التبيل هو أحد شيوخ المواقف اخرج عنه في غير ما موضع بواسطة (قال اخبرني) بالافراد (ابن جريج)
بضم الجيم الاولى وفتح الراء عبد الملك بن عبد العزيز (قال اخبرني) بالافراد ايضا (عمرو بن دينار) بفتح العين
(قال سمعت جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما يقول) واقر الكشي قال (لما نبت الكعبة) قبل
المبعث بخمسين سنة وكانت قريش خافت أن تهدم من السيول وقد اختلف في عدد بناتها والذي يحصل
من ذلك انها نبتت عشر مرات بناء الملائكة قبل خلق آدم وذلك لما قالوا أو تجعل فيها من يفسد فيها الآية ظفوا
وحافوا بالعرش ثم امرهم الله تعالى أن يبنوا في كل سماه يبنوا في كل ارض يبنوا قال مجاهد في اربعة عشر بيتا
وقد روى ان الملائكة حين أسست الكعبة انشقت الارض الى منتهاها وقذفت فيها حجارة امثال الابل فقلت
القواعد من البيت التي وضع عليها ابراهيم واسماعيل ثم بناء آدم عليه السلام رواه البيهقي في دلائل النبوة من
حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي مرفوعا من طريق ابن لهيعة وفيه انه قبل له انت اول الناس وهذا أول بيت
وضع للناس لكن قال ابن كثير انه من مفردات ابن لهيعة وهو ضعيف والاشبه أن يكون موقوفا على عبد الله
ثم بناء بني آدم من بعده بالطين والحجارة فلم يزل معمورا يعبرونه هم ومن بعدهم حتى كان زمن نوح فنسف الغرق

وغير مكانه حتى يوتى لآبراهيم عليه السلام فبناه كما هو ثابت بنص القرآن ويجزم الحافظ ابن كثير بأنه أول من بناه
وقال لم ينجي خبر عن معصوم أنه كان مبنيا قبل الخليل وقد كان المبلغ له ببنائه عن الملك الجليل جبريل فمن ثم قيل
ليس ثم في هذا العالم بناء أشرف من الكعبة لأن الأمر بينهما الملك الجليل والمبلغ والمهندس جبريل والبنائي
الخليل والتليذ اسماعيل ثم بناء العمالة ثم جرحهم رواء الفاكهى بسنده عن علي وذكر المسعودي أن الذي
بناه من حرم هو الحارث بن مضاض الأصغر ثم بناء قصي بن كلاب كما ذكره الزبير بن بكار ثم بناء قريش وحضره
النبي صلى الله عليه وسلم وجعلوا ارتفاعها ثمانية عشر ذراعا وقيل عشرين ونقصوا من طولها ومن عرضها
لنسيق النصفة بهم ثم بناء عبد الله بن الزبير وسببه توهين الكعبة من حجارة المنجنيق التي أصابها حين حوصر ابن
الزبير بمكة في أوائل سنة أربع وستين من الهجرة لمعاذة يزيد بن معاوية فهدمها حتى بلغت الأرض يوم السبت
منتصف جمادى الآخرة سنة أربع وستين وبناه على قواعد إبراهيم وأدخل فيها ما أخرجه منها قريش
في الحجر وجعل لها بابين لاصتين بالأرض أحدهما بابها الموجود الآن والآخر المقابل له المسدود وجعل فيها
ثلاث دعام في صف واحد وفرغ منها في سنة خمس وستين كما ذكره المسيحي العاشر بناء الحجاج وكان بناؤه
للبدار الذي من جهة الحجر بسكون الحسيم والباب الغربي المسدود عند الركن اليماني وما تحته عتبة الباب
الشرقي وهو أربعة أذرع وشبر على ما ذكره الأزرق وترك بقية الكعبة على بناء ابن الزبير واستقر بناء الحجاج
إلى الآن وقد أراد الرشيد أو أبوه أو جده أن يعيده على ما فعله ابن الزبير فناداه مالك في ذلك وقال اخشى
أن يصير ملعبة للملوك فتركه ولم يتفق لأحد من الخلفاء ولا غيرهم تغيير شيء مما صنعه الحجاج إلى الآن إلا في الميزاب
والباب وعتبه وكذا وقع الترميم في الجدار الذي بناه الحجاج غير مرة وفي السقف وفي سلم السطح وجد فيها
الرخام وأول من فرشها بالرخام الوليد بن عبد الملك فيما قاله ابن جريج وهذا الحديث مرسل لأن جابر لم يدرك
بناء قريش لكن يحتمل أن يكون سمع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم أو ممن حضره من الصحابة وقد روى
الطبراني وأبو نعيم في الدلائل من طريق ابن أبي عمير عن أبي الزبير قلت سألت جابر أهل يقوم الرجل عريانا فقال
أخبرني النبي صلى الله عليه وسلم أنه لما نهدت الكعبة الحديث لكن ابن أبي عمير ضعيف وقد تابعه عبد العزيز
ابن سليمان عن أبي الزبير ذكره أبو نعيم فإن كان محفوظا والآن قد حضره من الصحابة العباس قلعل جابر أحله
عنه قاله في الفتح وجواب لما قوله (ذهب النبي صلى الله عليه وسلم وعباس) عنه (بقتل الحجارة) على أعناقهم
(فقال العباس للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل أزارك على ربتك) أي لتقوى به على حمل الحجارة ففعل عليه
الصلاة والسلام ذلك (نخر) أي وقع (إلى الأرض وطمعت) بالواو والطاء المهملة والميم والحاء المهملة المقطوعات
ولا بي ذر فطمعت بالقاء (عيناه) أي شخصتا وارتفعتا (إلى السماء) والمعنى أنه صار ينظر إلى فوق قال ابن المنير
فيه دلائل على أن النبي صلى الله عليه وسلم كان متعبدا قبل البعثة بالفروع التي بقيت محفوظة كستر العورة
لأن سقوطه إلى الأرض عند سقوط الأزار خشية من عدم الستر في تلك اللحظة انتهى وهذا رده ما في
الدلائل للبيهقي عن سالم بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس عن أبيه قال لما بنت قريش الكعبة انفردت رجلين
رجلين يتناولون الحجارة فكنت أنا وابن أخي فجعلنا نأخذ أزارنا فنضعها على مناكبنا ونجعل عليها الحجارة فإذا
دونا من الناس لبسنا أزارنا فبينما هو أمشي إذ صرع فسمعت وهو شاخص يصصره إلى السماء قال فقلت لابن
أخي ما شأنك قال نيت أن أمشي عريانا قال فكتمته حتى أظن أنه رآته نبوته وفي التهذيب للطبراني أني لمع غلمان
هم أسنانني قبل جعلنا أزارنا على أعناقنا الحجارة تنقلها أذكمني لاكم لكمة شديدة ثم قال أشدد عليك أزارك
وعند السهيلي في خبر آخر لما سقط ضمه العباس إلى نفسه وسأله عن شأنه فأخبره أنه نودي من السماء أن أشدد
عليك أزارك يا محمد وفي رواية أن الملك نزل فشد عليه أزاره فوضع أن استتاره لم يكن مستندا إلى شرع متقدما
(فقال) عليه الصلاة والسلام لعمه العباس (ارني) بكسر الراء وسكونها أي أعطني (أزارى) لأن الأزاراة
من لازمها الإعطاء فاعطاء فآخذ (فشد عليه) زاد ذكر يا ابن إسحاق في روايته السابقة في باب كراهة التعري
في أوائل الصلاة فخاروى بعد ذلك عريانا • وفي هذا الحديث التصديت بالجمع والاقراد والاختبار بالافراد
والسمع والقول ورواته ما بين بخاري وبصري ومكي وأخرجه أيضا في بنان الكعبة ومسلم في الطهارة •
وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) الإمام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم بن عبد الله)

ابن عمر (ان عبد الله بن محمد بن ابي بكر) الصديق (اخبر) اياه (عبد الله بن عمر) بن الخطاب بنصب عبد الله على
المفعولية والفاعل مضمرة (عن عائشة) متعلق بأخبر (رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال لها ألم تری) مجزوم بجذف النون اى ألم تعرفى (ان قومك) قريشا (لما) ولا بوى ذر
والوقت حين (بنوا الكعبة اقصرواعن قواعد ابراهيم فقلت يا رسول الله لا تردها على قواعد ابراهيم) جمع قاعدة
وهى الاساس (قال) عليه الصلاة والسلام (لولا حدتان قومك) قريش يكسر الحاء وسكون الدال المهملتين
وفتح المثلثة مبتدأ خبره محذوف وجوبا اى موجود يعنى قرب عهدهم (يا كافر لعلك) اى لرددتها على قواعد
ابراهيم وفيه دليل على ارتكاب ايسر الضررين دفعا لا كبرهما لان قصور البيت ايسر من افتتاح طائفة من
المسلمين ورجوعهم عن دينهم (فقال عبد الله) بن عمر (رضي الله عنه) وعن أبيه بالاسناد المذكور (لئن كانت
عائشة رضى الله عنها سمعت هذا من النبي صلى الله عليه وسلم) ليس شكافى قولها ولا تضعيفاً لحد يشها فانها
الحافظة المتقنة لكنه جرى على ما يعتاد فى كلام العرب من التردد للتقرير واليقين كقوله تعالى وان أدري لعله
قتنة لكم (ما ارى) بضم الهمزة ما أظن (رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك استلام الركنين اللذين بليان الحجر)
بـكون الجليم اى يقربان منه وزاد معمر ولا طاف الناس من وراء الحجر (الا ان البيت) الكعبة (لم يتم)
مانقص منه وهو الركن الذى كان فى الاصل (على قواعد ابراهيم) عليه السلام فالوجود الآن فى جهة الحجر
بعض الجدار الذى بنته قريش فلذلك لم يستلمها النبي صلى الله عليه وسلم فلواستلمها أو غيرهما من البيت
أو قبل ذلك لم يكرمه ولا هو خلاف الاولى بل هو حسن لما فى الاستقصاء عن الشافعى أنه قال وأى البيت قبل
حسن غيرا نانا امر بالاتباع انتهى قال أبو عبد الله الابي وهذا الذى قاله ابن عمر من فقهه ومن تعليل العدم
بالعدم علل عدم الاستلام بعدم انها من البيت * وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا فى احاديث الانبياء
وفى التفسير وهو سلم فى الحج والتسليم فيه وفى العلم وفى التفسير * وبه قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا أبو
الاحوص) بفتح الهمزة وسكون الحاء آخره صادمه مملتين بينهما واو مفتوحة سلام بن سليم الجعفى قال (حدثنا
اشعث) بضم الهمزة مفتوحة فجمة ساكنة فعين مهمل مفتوحة فثلثة ابن ابي الشعثاء المحاربى (عن الاسود
ابن يزيد) من الزيادة (عن عائشة رضى الله عنها قالت سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الجدر) بفتح الجليم
الـكون الدال المهملة ولا بى ذرع عن المستحلى عن الجدر بكسر ثم فتح فألف (امن البيت هو) بضم الهمزة الاستفهام
(قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) هو منه لما فيه من اصول حائطه وظاهره أن الحجر كله من البيت وبذلك كان
يفتى ابن عباس وقدروى عبد الرزاق عنه أنه قال لو وليت من البيت ما ولى ابن الزبير لادخلت الحجر كله
فى البيت فلم يطاق به ان لم يكن من البيت وسيأتى ان شاء الله تعالى فى آخر الطريق الرابعة لحديث عائشة هذا
قول يزيد بن رومان الذى رواه عن عكرمة انه أراه لجرير بن حازم فخره ستة أذرع أو نحوها مع زيادة من فرائد
القوائد قالت عائشة (قلت) اى لرسول الله صلى الله عليه وسلم (فما هم لم يدخلوه فى البيت قال ان قومك)
قريشا (قصرت) بتشديد الصاد المفتوحة ولا بى ذرع قصرت بتخفيفها مضمومة (بهم النفقة) اى لم يتسعوا
لاتمامه لقله ذات يدهم وقال فى فتح البارى اى النفقة الطيبة التى اخرجوها لذلك كما جزم به الازرقى ويوضحه
ما ذكره ابن اسحاق فى السيرة ان أباه وب بن عائذ بن عمران بن مخزوم قال لقريش لا تدخلوا فيه من كسبكم
الاطيبا ولا تدخلوا فيه مهربى ولا يبيع ربا ولا مظلة احد من الناس انتهى قالت عائشة (قالت فاشان بابه
مرتفعات قال) عليه الصلاة والسلام (فعل ذلك قومك) بكسر الكاف فيه ما لان الخطاب لعائشة (ليدخلوا
من شأوا ولا بى ذرع عن المستحلى يدخلوها بغير لام وزيادة الضمير (ويجمعون من شأوا) زاد مسلم فكان الرجل اذا
أراد أن يدخلها يدعونه يرتقى حتى اذا كاد أن يدخل دفعوه فسقط (ولولا أن قومك حديث) بالتسوين (عهدهم
بالجاهلية) برفع عهدهم على الفاعلية ولا بى ذرع عن الكشميى بجاهلية منكرا وسبق فى العلم من طريق الاسود
حديث عهد بكفر ولا بى عوانة من طريق عبادة عن عروة عن عائشة حديث عهد بترك (فاخاف أن تنكر
قلوبهم ان ادخل الجدر اى أخاف انكار قلوبهم ادخال الجدر (فى البيت) وجواب لولا محذوف اى لعلك ذلك
وقدر واه مسلم عن سعيد بن منصور عن ابى الاحوص بلفظ أن تنكر قلوبهم انظرت ان ادخل فانت جواب
لولا ولا جماع على من طريق شيبان عن اشعث ولفظه انظرت فأدخلت (وان ألقى بابه بالارض) فلا يكون
مرتفعاً ونقل ابن بطل عن علمائهم ان النفرة التى خشعوا عليه الصلاة والسلام أن ينسبوه الى الانفراد بالضر

دونهم . وهذا الحديث أخرجه أيضاً مسلم وابن ماجه في الحج * وبه قال (حدثنا عبيد بن اسماعيل) بضم
 العين وفتح الموحدة لقب عبد الله القرشي الهباري الكوفي غلب عليه وهو من ولد هبار بن الاسود قال (حدثنا
 ابواسامة) جاد بن اسامة (عن هشام عن ابيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) قال الحافظ
 ابو الفضل بن حجر ~~كذا رواه~~ . سلم من طريق أبي معاوية والنسائي من طريق عبدة بن سليمان وأبو عوانة
 من طريق علي بن مسهر واهد عن عبد الله بن غير كلهم عن هشام وخالفهم القاسم بن معن فرواه عن هشام عن
 ابيه عن اخيه عبد الله بن الزبير عن عائشة أخرجه أبو عوانة ورواية الجماعة أربع فان رواية عروة عن عائشة
 لهذا الحديث مشهورة من غير وجه فسيأتي في الطريق الرابعة من رواية يزيد بن رومان عنه وكذا لا يروى
 من طريق قتادة وأبي النضر كلاهما عن عروة عن عائشة بغير واسطة ويحتمل أن يكون عروة حل عن اخيه
 عن عائشة منه شيئاً زاد على روايته عنها كما وقع للاسود بن يزيد مع ابن الزبير فيما تقدم شرحه في كتاب العلم
 انتهى (قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا حدثنا قومك بالكفر) بفتح الحاء والادال المهملتين ثم المثلثة
 بعد الالف (لنقض البيت ثم لبينه على اساس ابراهيم عليه الصلاة والسلام فان قرىشا استقصرت بناؤه)
 اقتصرت على هذا القدر لتصوير النفقة عن تمامه ثم عطف المؤلف على قوله لبينه قوله (وجعلته) بنا المتكلم
 فاللام ساكنة وقال في التنقيح كلقابسي بفتح اللام وسكون التاء يعني فيكون . سند الى ضمير المؤنث قالنا
 ساكنة لانها التانيث الدخلة للفعل فيكون وجهه لم يطوفا على استقصرت وهو وهم قال وروى باسكان
 اللام وضم التاء انتهى وهذا الاخير هو الظاهر لما سياتي قريبا ان شاء الله تعالى (خلفا) بسكون اللام بعد
 فتح الحاء المجهمة وآخره فاء (قال ابو معاوية) محمد بن حازم بالخاء والراي المجتهدين مما وصله مسلم والنسائي (حدثنا
 هشام) هو ابن عروة (خلفا يعني بابا) من خلفه يقابل هذا الباب المتقدم حتى يدخلوا من المقدم ويخرجوا من
 الذي خلفه وعلى هذا التفسير يتعين كون جماعت . سند الى ضمير المتكلم وهو النبي صلى الله عليه وسلم
 لا الى ضمير يعود الى قريش كما قاله الزركشي على ما لا يخفى والتفسير المأذكور من قول هشام كما بينه أبو عوانة
 من طريق علي بن مسهر عن هشام قال خلف الباب ولم يقع في رواية مسلم والنسائي هذا التفسير وأخرجه
 ابن خزيمة عن ابي كريب عن أبي اسامة وأدرج التفسير ولفظه وجهاته خلفا يعني بابا آخر من خلف . وبالسند
 قال (حدثنا بيان بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم وبيان بفتح الموحدة وتخفيف التثنية وبعد الالف نون
 البضاري المتوفى سنة ثنتين وعشرين ومائتين قال (حدثنا يزيد) من الزيادة هو ابن هارون كما جزم به ابو نعيم
 في مستخرجيه قال (حدثنا جرير بن حازم) بالخاء المعجمة والراي وجريير بالميم المفتوحة والراء المكسرة بينهما
 تخفية قال (حدثنا يزيد بن رومان) بضم الراء وسكون الواو وتخفيف الميم وبعد الالف نون غير مصروف
 ويزيد من الزيادة وهو مولى آل الزبير (عن عروة) بن الزبير بن العوام قال الحافظ ابن حجر ~~كذا رواه~~
 الحافظ من اصحاب يزيد بن هارون عنه فأخرجه احمد بن حنبل وأحمد بن سنان وأحمد بن منيع في مسانيدهم
 عنه هكذا والنسائي عن عبد الرحمن بن محمد بن سلام والاسماعيلي من طريق هارون الجعفي والزعفرائي كلهم
 عن يزيد بن هارون وخالفهم الحارث بن ابي اسامة فرواه عن يزيد بن هارون فقال عن عبد الله بن الزبير بدل
 عروة بن الزبير ~~كذا أخرجه~~ الاسماعيلي من طريق أبي الأزهر عن وهب بن جرير بن حازم عن أبيه قال
 الاسماعيلي ان كان ابو الأزهر ضبطه فكان يزيد بن رومان سمعه من الاخوين قال الحافظ ابن حجر قد تابعه محمد
 ابن مشكان كما أخرجه الجوزي عن الدغولي عنه عن وهب بن جرير ويزيد قد حمله عن الاخوين لكن رواية
 الجماعة أوضح فهي أصح (عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يا عائشة لولا أن قومك
 حديث عهد بجاهلية) باضافة حديث العهد عند جميع الرواة قال المطرزي وهو لحن اذا لا يجوز حذف الواو
 في مثل هذا والواب حديثي عهد بواو الجمع كذا نقله الزركشي والحافظ ابن حجر والعيني وأقروه وأجاب
 صاحب المعاني بانه لا حن فيه ولا خطأ والرواية صواب وتوجه نحو ما قالوه في قوله تعالى ولا تكونوا أول
 كفريه حيث قالوا ان التقدير أول فريق كفر أو فوج كفر يعنون أن مثل هذه الالفاظ مفردة بحسب اللفظ
 وجمع بحسب المعنى فيجوز ان رعاية لفظه تارة ومعناه أخرى كيف شئت فانقل هذا الى الحديث تجده طاهرا
 لا خفاء بصوابه وقال صاحب اللامع قد توجه بأن فعلا يستعمل للمفرد والجمع والمؤنث والمذكر كما في ان

رحمة الله قريب من المحسنين وخرج عليه خير بنواهب اذا قلنا انه خبر مقدم فاذا صحت الرواية وجب التأويل
(لا صحت بالبيت مهدم فادخلت فيه ما اخرج منه) بضم الهمزة أي من الحجر (والزقته بالارض) بحيث يكون
بابه على وجهها غير مرتفع عنها والزقته بالزاي كالمصقته بالصاد (وجعلت له بابين بابا شرقيا) مثل الموجود الآن
(وبابا غربيا قبلت به اساس ابراهيم) عليه الصلاة والسلام (فذلك الذي حمل ابن الزبير) عبد الله (على هدمه)
البيت زاد وهب وبنائه والاشارة في قوله ذلك الى ما روت عائشة رضي الله عنها عنه عليه الصلاة والسلام مع
عدم وجود ما كان عليه الصلاة والسلام يخافه من الفتنة وقصور النفقة كما في حديث عطاء عند مسلم بلفظ
وقال ابن الزبير سمعت عائشة تقول ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لولا ان الناس حديث عهد بكفر وليس
عندي من النفقة ما يقوى على بنائه لكنت ادخلت فيه من الحجر خسة اذرع ولجعلت له بابا يدخل منه الناس
وبابا يخرجون منه فانما اليوم اجد ما أنفق ولست اخاف الناس الحديث (قال يزيد) بن رومان بالاسناد
السابق (وشهدت ابن الزبير حين هدمه) وكان قد هدمه حتى بلغ به الارض (و) حين (بنائه) وكان في سنة خمس
وستين وقال الازرق في نصف جمادى الآخرة سنة اربع وستين وجمع بينهما بأن الابتداء كان في سنة اربع
والانتهاء في سنة خمس وأيدوه بأن في تاريخ المسيحي ان الفراغ من بناء البيت كان في سنة خمس وستين
زاد المحب الطبري أنه كان في شهر رجب (وادخل فيه من الحجر) خسة اذرع قال يزيد بن رومان (وقدر أيت
اساس ابراهيم حجارة كاسنة الابل) وفي كتاب مكة لافا كهى من طريق أبي اويس عن يزيد بن رومان فكشفوا له
اي لابن الزبير عن قواعد ابراهيم وهي صخر امثال الخلف من الابل ورأوه بنينا مبروطا بعضه ببعض وعند عبد
الرزاق من طريق ابن سابط عن زيد أنهم كشفوا عن القواعد فاذا الحجر مثل الخلقة والحجارة مشتبك بعضها
ببعض وفي رواية لافا كهى عن عطاء قال كنت في الانباء الذين جمعوا على حذره فغفروا قامة ونصفاهم جموا
على حجارة لها عروق تتصل بزرد عروق المروة فضر يوم فارتجت قواعد البيت فكبر الناس فبنى عليه وفي رواية
مرثد عند عبد الرزاق فكشف عن روض في الحجر آخذ به بعضه ببعض فتركه مكشوفاً ثمانية ايام اي شهدوا عليه
فرايت ذلك الروض مثل خلف الابل وجهه حجرو وجهه حجرو وجهه حجرو رأيت الرجل يأخذ العسله
فدهن ربها من ناحية الركن فيهتز الركن الآخر (قال جرير هو ابن حازم المذكور) (فقلت له) أي ليزيد بن رومان
(أين موضعه) أي الاساس (قال اريكه الآن فدخلت فدخلت معه الحجر فأشار الى مكان) منه (فقال ههنا
قال جرير فخررت) بتقديم الزاي على الراء المهملة أي قدرت (من الحجر) بكسر الحاء وسكون الجيم (سنة اذرع)
بالذال المجمة جمع ذراع ولا يذرع (أو نحوها) قال في المصابيح والسبب في كونه حر ذلك ولم يقطع به
ان المنقول انه لم يكن حول البيت حائط يحجز الحجر من سائر المسجد حتى يحجزه عمر بالبيان ولم يخبه على الجدر الذي
كان علامة على اساس ابراهيم عليه السلام بأن زاد ووسع قطعاً للثلاث وصار الجدر في داخل التحجير فلذلك حرز
جرير ولم يقطع انتهى وهذا نقله المهلب عن ابن أبي زيد بلفظ ان حائط الحجر لم يكن مبنيًا في زمن النبي صلى الله
عليه وسلم وأبي بكر حتى كان عمر فبناه ووسعه قطعاً للثلاث وفيه نظر لان هذا انما هو في حائط المسجد لا في
الحجر ولم يزل الحجر موجودا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم كما يصرح به كثير من الاحاديث الصحيحة وهل
الصحيح أن الحجر كله من البيت حتى لا يصح الطواف في جزء منه أو بعضه فيصح جزم النووي بالاول كابن الصلاح
لحديث الصحيحين الحجر من البيت وأبو محمد الجويني وولده امام الحرمين والبغوي الثاني وقال الرازي انه
الصحيح لحديث الباب وحديث مسلم عن الحارث عن عائشة فان بد القومك أن ينوه بعدى فهلى لا ريك
ما تر كوا منه قرييا من سبعة اذرع وله من طريق سعيد بن مينا عن عبد الله بن الزبير عنها وزدت فيه ستة
اذرع ولسفيان بن عيينة في جامعه ان ابن الزبير زاد ستة اذرع مما يلي الحجر وله ايضا ستة اذرع وشبر لكن قال
ابن الصلاح منتصر الماذهب اليه اضطربت الروايات في ذلك ففي الصحيحين الحجر من البيت وروى ستة اذرع
وروى ست أو نحوها وروى خمس وروى قرييا من سبع وحيث تدعيين الاخذ بأكثرها ليقط القرص يتقين
وقال الحافظ زين الدين العراقي في شرح سنن أبي داود وظاهر نص الشافعي في المختصر أن الحجر كله من البيت
وهو مقتضى كلام جماعة من اصحابه وقال النووي انه الصحيح وبه قطع جماهير اصحابنا وقال هذا هو الصواب
وتعقب بأن الجمع بين المختلف من الاحاديث ممكن وهو اول من دعوى الاضطراب والظعن في الروايات

المقصدة لاجل الاضطراب لان شرط الاضطراب أن تتساوى الوجوه بحيث يتعذر الترجيح أو الجمع ولم يتعذر ذلك هنا فبين حل المطلق على المقيد واطلاق اسم الكل على البعض سائق مجازا وحيث قد رويته التي جاء فيها أن الجرم من البيت مطلقة فيحمل المطلق منها على المقيد ولم تأت رواية قط صريحة بأن جميع الجرم من بناء إبراهيم في البيت وانما قال النووي ذلك نصرة لما صححه أن جميع الجرم من البيت وعده في ذلك أن الشافعي نص على إيجاب الطواف خارج الجرم ونقل ابن عبد البر الاتفاق عليه لكن لا يلزم منه أن يكون كله من البيت فقد نص الشافعي كما ذكره البيهقي في المعرفة أن الذي في الجرم من البيت نحو من ستة أذرع ونقله عن عدة من أهل العلم من قريش لقيهم فيصم أن يكون رأى إيجاب الطواف من ورائه احتياطا ولأنه صلى الله عليه وسلم انما طاف خارجه وقد قال خذوا عني مناسككم وكما لا يصح الطواف داخل البيت لا يصح داخل جزء منه فلا يصح على الشاذروان بفتح الذال المجهمة وهو الخارج عن عرض جدار البيت مرتفعاً عن وجه الأرض قدر ثلثي ذراع تركته قريش لضيق النفقة فلو كان في الطواف ومس جدار البيت في موازاة الشاذروان لا يصح على الأصح لأن بعض بدنه في البيت والصحيح من مذهب الحنابلة لا يجوز له وقطعه وإياه وعند الشيخ تقي الدين ابن تيمية أنه ليس من الكعبة فعلى الأول لو لمس الجدار يده في موازاة الشاذروان صح لأن معظمه خارج البيت قال في الرعاية الكبرى لكن قال المرداوي ويحتمل عدم الصحة وقال الحنفية يصح طواف من لم يجتز منه لكن قال العلامة ابن الهمام وينبغي أن يكون طوافه وراء الشاذروان ثلاثاً يكون طوافه في البيت بناءً على أنه منه وقال الكرماني من الحنفية الشاذروان ليس من البيت عندنا وعند الشافعي منه حتى لا يجوز الطواف عليه والقول قولنا لأن الظاهر أن البيت هو الجدار المرفق قائماً إلى أعلاه انتهى ومثله مذهب المالكية كالشافعية وعبارة الشيخ بهرام ومن واجبات الطواف أن يطوف بجميع بدنه خارج عن شاذروان البيت وهو البناء المهدودب الذي في جدار البيت وأسقط من أساسه ولم يرفع على استقامته انتهى ونحوه قال الشيخ خليل في التوضيح لكن نازع الخطيب أبو عبد الله بن رشيد بنهم الراي وفتح المجهمة في رحلته في ذلك محتجاً بما حاصله أن لفظ الشاذروان لم يوجد في حديث صحيح ولا سقيم ولا عن أحد من السلف ولا ذكره عن فقهاء المالكية إلا ما وقع في الجواهر لابن شامس وتبعه ابن الحاجب وهو بلا شك منقول من كتب الشافعية وأقدم من ذكر ذلك منهم المزني ومن ذكره منهم كابن الصلاح والنووي مقرراً بأن اليمانيين على قواعد إبراهيم والآخرين لا يحكمون عليهم فلو كان الشاذروان من البيت لكان الركن الأسود داخل البيت ولم يكن متما على قواعد إبراهيم من أين نشأ الشاذروان وقد انعقد الإجماع على أن البيت متمم على قواعد إبراهيم من جهة الركنين اليمانيين ولذلك استلهم ما النبي صلى الله عليه وسلم دون الآخرين وإن ابن الزبير لما قدمه حتى بلغ به الأرض وبناء على قواعد إبراهيم انما زاد فيه من جهة الحجر واقامه على الأساس الظاهرة التي عابها العدول من العصابة وكبراء التابعين وإن الجراح لما نقض البيت بأمر عبد الملك لم ينتفضه إلا من جهة الحجر خاصة وهذا امر معلوم مقطوع به يجمع عليه منقول بالسند الصحيح في الكتب المعتمدة التي لا يشك فيها أحده وهو يرد قول ابن الصلاح أن قريشاً لما رفعوا الأساس بمقدار ثلاثة أصابع من وجه الأرض وهو القدر الظاهر إلا أن من الشاذروان الأصلي قبل تزليقه نقصوا عرض الجدار عن عرض الأساس الأول قال ابن رشيد وكيف يقال إن هذا القدر الظاهر نقصه قريش من عرض الجدار وهل بقي لبناء قريش أثر قاله هو والقلط فيما نقله ابن الصلاح مقطوع به ولعل ابن الصلاح نقله عن التاريخيين والافهذ لم يأت في خبر صحيح ولا روي من قول صاحب سنده ولو صح لا شتمروا ونقل وانما وضع هذا البناء حول البيت ليقية السيول كما قاله ابن عبد ربه في كتاب العقد في صفة الكعبة وقال ابن تيمية أنه جعل عماد البيت وأيده بأن داخل الحجر تحت حائط الكعبة شاذروان فيكون هذا الشاذروان نظير الشاذروان الذي هو خارج البيت ولم يقل أحد أن هذا في الحجر له حكم الشاذروان الخارج ولأنه مما دون الخارج شاذروان فكون هذا الشاذروان مراعى في الطواف لا دليل عليه ومثل هذا لا يثبت إلا بالإجماع الصحيح المتواتر الثقل انتهى وأقول قول ابن رشيد أنه لم يوجد لفظ الشاذروان عن أحد من السلف ونسبة ابن الصلاح إلى السهو والغلط فيما نقله من ذلك يقال عليه هذا الإمام الأعظم الشافعي قد قال ذلك فيما نقله عنه البيهقي في كتابه معرفة السنن والآثار وعبارته قال الشافعي فكل طواف طافه على شاذروان الكعبة أو في حجر أو على جداره فكال يطف قال الشافعي أما الشاذروان فاحسبه مبنياً على أساس الكعبة

ثم يقتصر بالبيان عن استيطافه ولا ريب أن الشافعي من أجل السلف ثم أنه لا يلزم من كونه عليه الصلاة والسلام كان يستلم الركبتين اليمانيين هدم وجود الشاذروان وأن وجوده ليس مانعاً من استلامهما للصدق القول بأنهم على القواعد وليس فيما نقله ابن وشيد تصريح بأن ابن الزبير وضع البناء على أساس إبراهيم عليه السلام بحيث لم يبق شيئاً مما يسمى شاذروان ولا وقفت على ذلك في شيء من الروايات فيصمم أن يكون الأمر كذلك وأن يكون على حد بنا مقر يش فأتى ما قيل أنهم أبقوه وإذا احتل الأمر واحتل سقط الاستدلال به نعم هدم ابن الزبير لجميع البيت الظاهر منه إنما كان ليعيده على القواعد بحيث لم يترك شيئاً منها خارجاً عن الجدار من جميع جوانبه والأفلوكان غرضه إعادة ما نقصته قرين من جهة الحجر فقط لا كتنفي بهدم ذلك فهدمه ليعيده وأعادته لا بد وأن يكون لغرض صحيح وليس ثم سوى أعادته على بناء الخليل من غير أن يترك منه شيئاً لكن روى مسلم في صحيحه عن عطاء قال لما احترق البيت زمن يزيد بن معاوية قال ابن الزبير يا أيها الناس أشيروا علي في الكعبة أنقضها ثم ابنيها وأصلح ما وهى منها قال ابن عباس أني أرى أن تصلح ما وهى منها وتدع بيتاً أسلم الناس عليه وأحجاراً أسلم الناس عليها وبعث عليها النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابن الزبير لو أن أحدكم احترق بيته ما رضى حتى يجتده فكيف بيت ربكم أني مستخير ربى ثلاثاً ثم عازم على أمر فلما مضى الثلاث أجمع رأيته على أن ينقضها الحديث فلم يقل أني أبني أعادته على قواعد إبراهيم بل قال جواباً لابن عباس حيث قال أني أرى أن تصلح ما وهى لو أن أحدكم احترق بيته ما رضى حتى يجتده فنيه مع ما قبله أشعار بأن الداعي له على الهدم والبناء زيادة ما نقصته قرين من البيت من جهة الحجر وما وهى بسبب الحريق فلم يتعين أن الهدم كان متعمداً لا عاداتها كلها على القواعد بحيث لا يترك منها شيئاً ولم أر في شيء من الأحاديث التصريح بأن قريناً أبقوا من الأساس ما يسمى شاذروان بل السياق مشعر بالتخصيص بالحجر فليتأمل * وهذا الحديث من علامات النبوة حيث أعلم النبي صلى الله عليه وسلم عائشة بذلك فكان الذي تولى نقضها وبناءها ابن اختها ابن الزبير ولم ينقل أنه قال ذلك لغيرهما من الرجال والنساء ويؤيد ذلك قوله عليه الصلاة والسلام لها فان بد القوم لك أن ينوه ففعل لا ريب ما تركوا منه فأراها قريناً من سبعة أذرع رواء مسلم في صحيحه * (باب فضل الحرم) المكي وهو ما أحاط بمكة واطاف به من جوانبها جعل الله تعالى له حكمها في الحرمات تشريفاً لها وهي حرمة الحرم الله تعالى فيه كثيراً مما ليس بمحرم في غيره من المواضع وحده من طريق المدينة عند التحميم على ثلاثة أميال من مكة وقيل أربعة ومن طريق اليمن طرف أضواء ابن بشغ الهمة والضاد المجهة ولبن بكسر اللام وسكون الموحدة على ستة أميال من مكة وقيل سبعة ومن طريق الجعرانة على تسعة أميال بتقديم المنشأة القوية على السين ومن طريق الطائف على عرفت من بطن غرة سبعة أميال وقيل ثمانية ومن طريق جدة عشرة أميال وقال الراقي هو من طريق المدينة على ثلاثة أميال ومن العراق على سبعة ومن الجعرانة على تسعة أميال ومن الطائف على سبعة ومن جدة على عشرة وقد نظم ذلك بعضهم فقال

والحرم التحديد من أرض طيبة * ثلاثة أميال إذا رمت انتاقنه
وسبعة أميال عراق وطائف * وجدة عشر ثم تسع جعرانة

وزاد أبو الفضل التويري هنايتين فقال

ومن يمن سبع بتقديم سينها * قبل ريبك الوهاب يرزقك غفرانه
وقد زيد في حدة لطائف أربع * ولم ير ضجهور لذا القول رجحانه

وقال ابن سراقه في كتابه الأعداد والحرم في الأرض موضع واحد وهو مكة وما حوالها ومسافة ذلك ستة عشر ميلاً في مثلها وذلك يريد واحد وثلاث في يريد واحد وثلاث على الترتيب والسبب في بعد بعض الحدود وقرب بعضها ما قيل أن الله تعالى لما أهبط على آدم بيتاً من ياقوتة أضواء ما بين المشرق والمغرب فنشرت الجن والشياطين ليقربوا منها فاستعاز منهم بالله وخاف على نفسه منهم فبعث الله ملائكة فحفظوا بمكة فحفظوا مكان الحرم وذكر بعض أهل الكشف والمشاهدات أنهم يشاهدون تلك الأنوار واصله إلى حدود الحرم فحدود الحرم موضع وقوف الملائكة وقيل أن الخليل لما وضع الحجر الأسود في الركن أصابه نور ووصل إلى ما كن الحدود فجاءت الشياطين فوقفت عند الأعلام فبناها الخليل عليه السلام حائراً رواء مجاهد عن ابن عباس وعنه

لن جبريل عليه السلام أنى ابراهيم عليه السلام موضع أنصاب الحرم فتصبها ثم جتدها سماجيل عليه
السلام ثم جتدها قصى بن كلاب ثم جتدها النبي صلى الله عليه وسلم فلما ولي عمر رضي الله عنه جعل أربعة
من قريش فنصبوا أنصاب الحرم ثم جتدها معاوية رضي الله عنه ثم عبد الملك بن مروان (وقوله تعالى) بالجزر
عطفاً على سابقه المجرور بالإضافة (انما امرت) أى قل لهم يا محمد انما امرت (أن تعبدوا هذه البلدة) مكة
(الذى حرّمها) لا يسفك فيها دم حرام ولا ينظّم فيها أحد ولا يهاج صيدها ولا يحتل خلاها وتخصيص مكة بهذه
الاصناف تشريف لها وتعظيم شأنها والذي بالذال في موضع نصب نعت لرب (وله كل شئ) البلدة وغيرها
خلقاً وملكاً (وأمرت أن اكون من المسلمين) المنقادين للناس على الاسلام ووجه تعلق هذه الآية بالترجمة
من حيث انه اختصها من بين جميع البلاد بالإضافة اسمها اليها لأنها أحب بلادهم اليها وكرمها عليه وموطن
نبيه ومهبط وحيه (وقوله جل ذكره) بالجزر عطفاً على السابق (أولم تمكن لهم حرماً آمناً) أولم نجعل مكانهم حرماً
ذاً من بحرمة البيت الذي فيه (يجي اليه) يحمد لله ويجمع فيه (ثمرات كل شئ رزقاً من لدنا) مصدر من معنى
يجي لانه في معنى رزق أو مفعول له أو حال بمعنى رزقاً من ثمرات وجزا تفضيها بالإضافة أى اذا كان هذا
حالهم وهم عبدة الاصنام فكيف يعترضهم التخوف والتخطف اذا ضمو الى حرمة البيت حرمة التوحيد (ولكن
اكثرهم لا يعلمون) جهله لا يتفكرون هذه النعم التي خصوا بها وروى النساء عن الحارث بن عامر بن نوفل
قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان تتبع الهدى معك تخطف من ارضنا فانزل الله تعالى رداعليه أولم تمكن لهم
حرماً آمناً الآية وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا جابر بن عبد الحميد) بفتح الجيم
وعبد الحميد بفتح الحاء المهملة وكسر الميم ابن قريط بضم القاف وسكون الراء بعدها طاء مهملة الضبي الكوفي نزيل
الري وقاضيا (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن مجاهد) هو ابن جبر المفسر (عن طاوس) هو ابن كيسان البجلي
(عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة ان هذا البلد حرّمه الله) زاد
المؤلف في باب غزوة الفتح يوم خلق السموات والارض فهي حرام بحرام الله الى يوم القيامة بمعنى أن تحريره امر
قديم وشريعة ساقطة مستقرة ليس مما أحدثه أو اختص بشرعه وهذا لا ينافي قوله في حديث جابر عند مسلم عن
ابراهيم حرّمها لان اسناد التحريم اليه من حيث انه مبلغه فان الحاكم بها شرائع والاحكام كلها هو الله تعالى
والانبياء يبلغونها فكيف تضاف الى الله تعالى من حيث انه الحاكم بها تضاف الى الرسل لانها تسمع منهم وتبين
على ألسنتهم والحاصل أنه أظهر تحريره بما بعد أن كان مهجوراً لأنه ابتداء أو حرّمها بإذن الله يعني انه تعالى
كتب في اللوح المحفوظ يوم خلق السموات والارض ان ابراهيم سيحرّم مكة بأمر الله تعالى (لا يعصى) بضم
أوله وفتح الصاد المجهمة أى لا يقطع (شوكه ولا يفر صيده) لا يزجج من مكانه فان نقره عصي سوا متلف أم لا لكن
ان تلف في نفاذه قبل السكون ضمن دمه بالتفريق على الاتلاف ونحوه لانه اذا حرم التفسير فالأتلاف أولى
(ولا يلتقط لقطته) بفتح القاف في اليونينية وبسكونها في غيرها قال الازهرى والمحدثون لا يعرفون غير الفتح
ونقل الطائي عن صاحب شرح السنة انه قال اللقطة بفتح القاف والعامّة نسكنها وقال الخليل هو بالسكون
وأما بالفتح فهو الكثير الالتقاط قال الازهرى وهو القياس وقال ابن بري في حواشي الصحاح وهذا هو الصواب
لان الفعل للفاعل كالفعل لكثير الضحك وفي القاموس واللقط محرّكة أى يفرها وكثرة وهمزة وعامة
ما التقط انتهى وهي هنا نصب مفعول مقدم والفاعل قوله (الامن عرفها) أى أشهرها ثم يحفظها المالك كما
ولا يتلّكها أى عرفها يعرف ما لكها فبردها اليه وهذا بخلاف غير الحرم فانه يجوز تملكها بشرطه وقال الحنفية
والمالكية حكمها واحد في سائر البلاد لعموم قوله صلى الله عليه وسلم اعرف عفاصها ووكاهها ثم عرفها بسنة
من غير فصل لأن قوله ولا يلتقط لقطته ورد مورديان الفضائل المختصة بمكة كتحريم صيدها وقطع شجرها
واذا سوى بين اقطعة الحرم وبين لقطه غيره من البلاد في ذكر اللقطة في هذا الحديث خالفاً عن القاضية وهذا
الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في الحج والجزية والجهاد ومسلم وأبو داود في الحج والجهاد والترمذي في السير
والنساء في الحج (باب) حكم (توريث دور مكة وبيعها وشرائها وان الناس في مسجد الحرام) بالنسبة
في الاقل ولا بد في المسجد الحرام بالتعريف فيهما (سواء خاصة) قيد للمسجد الحرام أى المساواة انما هي
في نفس المسجد لا في سائر المواضع من مكة (لقوله تعالى) تعليل لقوله وان الناس في مسجد الحرام سواء

ان الذين كفروا اي اهل مكة (ويصدون) يصرفون الناس (عن سبيل الله) عن دين الاسلام قال البيضاوي
 كان محشري لا يريد به حال ولا استقبالا وانما يريد استقرارا الصائم ولذا حسن عطفه على الماضي وقيل
 هو حال من فاعل كفروا (والمسجد الحرام) عطف على اسم الله يعني وعن المسجد الحرام والاية مدينية وذلك
 ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج مع اصحابه عام الحديبية منعهم المشركون عن المسجد الحرام (الذي جعلناه
 للناس سواء العاكف فيه والباد) سواء ارفع على انه خير مقدم والعاكف والباد مبتدأ مؤخر وانما واحد الخبر
 وان كان المبتدأ اثنين لان سواء في الاصل مصدر ووصف به وقرأ حصر سواء بالنصب على انه مفعول ثان لجعل ان
 جعلناه يتعدى لمفعولين وان قلنا يتعدى لواحد كان سالما من هاء جعلناه وعلى التقديرين فالعاكف مرفوع
 على الفاعلية لانه مصدر ووصف فهو في قوة اسم الفاعل المشتق تقديره يجعلناه مستويا فيه العاكف والبادي
 والمراد بالمسجد الذي يكون فيه النسك والصلاة لا سائر دور مكة وأوله أبو حنيفة بمكة واستدل بقوله الذي
 جعلناه للناس سواء على عدم جواز بيع دورها واجارتها وهو مع ضعفه معارض بحديث الباب وقوله تعالى
 الذين اخرجوا من ديارهم وأموالهم فنسب الله الديار اليهم كمنسب الاموال اليهم ولو كانت الديار ليست بآلات
 لهم لما كانوا مظلومين في الاخراج من دورها ليست بآلاتهم قال ابن خزيمة لو كان المراد بقوله تعالى سواء العاكف
 فيه والباد جميع الحرم وأن اسم المسجد الحرام واقع على جميع الحرم لما جاز حفر بئر ولا قبر ولا التغوط ولا
 البول ولا القاء الجيف والتن ولا تعلم عالما منع من ذلك ولا كره بلنب وحائض دخول الحرم ولا الجماع فيه ولو كان
 كذلك لجاز الاعتكاف في دور مكة وحوائجها ولا يقول بذلك أحد (ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب اليم)
 الباء في الحاد صلة اي ومن يرد فيه الحاد كما في قوله تعالى تنبئ بالدهن قال في الكشاف ومفعول يرد متروك
 ليقناول كل متناول كانه قال ومن يرد فيه مراد اما عادلا عن القصد وقوله بالحاد بظلم حالان مترادفان وخبر
 ان محذوف لدلالة جواب الشرط عليه تقديره ان الذين كفروا ويصدون عن المسجد الحرام نذقه من عذاب
 اليم وكل من ارتكب فيه ذنبا فهو كذلك * وقال المؤلف يفسر ما وقع من غريب الالفاظ على عادته (البادي
 الطاري) وفي القرع بالهمز مصلح على كسطة وهو تفسير منه بالمتى قال في الفتح وهو مقتضى ما جاء عن ابن
 عباس وغيره كما روى عن ابن جبر وغيره وهو موافق لما قاله البيضاوي وغيره (معكروفا محبوسا) وليست هذه
 تكملة في هذه الاية بل في قوله والهدى معكروفا أن يبلغ محله في سورة الفتح ويمكن أن يكون ذكرها لمناسبة قوله
 هنا سواء العاكف فيه اي المقيم والبادي في وجوب تعظيمهم عليهم ولزوم احترامهم له واقامة مناسكه قاله الحسن
 ومجاهد وغيرهما وذهب ابن عباس وابن جبر وقتادة وغيرهم الى أن التسوية بين البادي والعاكف في منازل
 مكة وهو مذاهب أبي حنيفة وقال به محمد بن الحسن فليس المقيم بها احق بالنزل من القادم عليها واحتج لذلك
 بحديث علقمة بن فضالة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر وماتدعي رابع مكة
 الا السواب من احتاج سكن زاد البهقي ومن استغنى أسكن وزاد الطحاوي بعد قوله على عهد النبي صلى الله
 عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم ما تابع ولا تتركى لكنه منقطع لان علقمة ليس بصحابي وقال
 عبد الرزاق عن معمر عن منصور عن مجاهد ان عمر قال يا اهل مكة لا تتخذوا الدورك أبو بالنزل البادي حيث
 شاء وأجيب بأن المراد كراهة الكراهة رفقا بالوفود ولا يلزم من ذلك منع البيع والشراء بالسند قال
 (حدثنا اصنف) بن القريج (قال اخبرني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن
 شهاب) الزهري (عن علي بن حسين) المشهورين العابد بن ولابي ذر بن الحسين (عن عمرو بن عثمان) بن عفان
 امير المؤمنين رضي الله عنه وعمر وفتح العين وسكون الميم (عن اسامة بن زيد) حب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (رضي الله عنه انه قال يا رسول الله ان تنزل) زاد في المغازي غدا (في دارك بمكة) قال في الفتح حذف
 أداة الاستفهام من قوله في دارك دليل رواية ابن خزيمة والطحاوي عن يونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب
 بلفظ أن تنزل في دارك قال فكانه استفهامه أولا عن مكان نزوله ثم ظن أنه ينزل في داره فاستفهمه عن ذلك انتهى
 ونعقبه العيني بأن أين كلمة استفهام فليسق وجه لتقدير حرف الاستفهام قال وما وجه قوله حذف أداة
 الاستفهام من قوله في دارك والاستفهام عن النزول في الدار لا عن نفس الدار انتهى والذي قاله في الفتح
 هو الاظهر فليست آتلة (فقال) عليه الصلاة والسلام (وهل ترك) زاد مسلم كالمغازي في المغازي هنا (عقيل) بفتح
 العين وكسر القاف (من رباع) بكسر الراء جمع ربيع الحلة أو المنزل المشتمل على أليات أو دور وحيد وفيكون قوله

(أودور) تأكيدا وشكاً من الراوى وجمع النكرة وان كانت في سياق الاستفهام الانكارى - يفيد العموم
للإشعار بأنه لم يترك من الرباع المتعددة شئ ومن التبعية قاله الكرمانى - وقيل أن هذه الدار كانت لها ثم بن
عبد مناف ثم صارت لابنه عبد المطلب فتسميها بن ولده فمن ثم صار للنبي صلى الله عليه وسلم حق أبيه عبد الله
وفيها ولد النبي صلى الله عليه وسلم قاله الفاكهى - وظاهر قوله وهل ترك لنا عقيل من رباع أنها كانت ملكه
وأضافها الى نفسه فيحتمل أن عقيلاً تصرف فيها كما فعل أبو سفيان بدور المهاجرين ويحتمل غير ذلك وقد فسر
الراوى ولعله أسامة المراد بما أدرجه هنا حيث قال (وكان عقيل ورث) أباها (أب طالب) اسمه عبد مناف (هو
و) أخوه (طالب) المكفى به عبد مناف أبوه (ولم يرته) أى ولم يرث أب طالب ابناه (جعفر) الطيار ذو الجناحين
(ولا على) أبو تراب (رضى الله عنهما شياً لانهما كانا مسلمين) ولو كانا وارثين لازل عليه الصلاة والسلام
في دورهما وكانت كأنهما ملكه لعله يباشرهما أياه على انفسهما وكان قد استولى طالب وعقيل على الدار كلها
باعتبار ما ورثاه من أبيهما لكونهما كانا مسلمين أو باعتبار ترك النبي صلى الله عليه وسلم لحقه منها بالهجرة وفقد
طالب بيد ربيع عقيل الدار كلها وحكى الفاكهى أن الدار لم تزل بيد أولاد عقيل الى أن باعوها لمحمد بن يوسف
أخى الخلاج بمائة ألف دينار وقال الداودى وغيره كان كل من هاجر من المؤمنين باع قريته الكافر داره فأمنى
النبي صلى الله عليه وسلم تصرفات الجاهلية تأليفاً للقلوب من اسلم منهم (وكان عقيل وطالب كافرين فكان عمر
ابن الخطاب رضى الله عنه يقول) بما هو موقوف عليه (لا يرث المؤمن الكافر) وقد أخرج المؤلف مرفوعاً
في المغازى (قال ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (وكانوا) أى السلف (يتأولون قول الله تعالى) أى يفسرون
الولاية في قوله تعالى (ان الذين آمنوا) أى صدقوا توحيد الله تعالى ويمجد صلى الله عليه وسلم والقرآن
(وهاجروا) من مكة الى المدينة (وجاهدوا) العدو (بأموالهم) فصرفوها في الكراع والسلاح وأنفقوها على
المحاربين (وانفسهم) بمباشرة القتال (في سبيل الله) في طاعته وما فيه رضاء (والذين آووا ونصروا) هم الانصار
آووا المهاجرين الى ديارهم ونصروهم على أعدائهم (اوائك بعضهم اولياء بعض الآية) بالنصب يعنى بتمامها
أو بتقدير اقرأ بولاية الميراث وكان المهاجرون والانصار يتوارثون بالهجرة والنصرة دون الاقارب حتى نسخ ذلك
بقوله تعالى وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض والذي يفهم من الآية المسوقة هنا أن المؤمنين يرث بعضهم بعضاً
ولا يلزم منه أن المؤمن لا يرث الكافر لكنه مستفاد من بقية الآية المشار اليها بقول المؤلف الآية وهى قوله
والذين آمنوا ولم يهاجروا مالم يكن من شئ حتى يهاجروا أى من توابعهم في الميراث اذ الهجرة كانت في
أول عهد البعثة من تمام الايمان فمن لم يكن مهاجراً كأنه ليس مؤمناً قل هذا الميراث المؤمن المهاجر منه وسقط
قوله الآية في رواية ابن عساکر * وفي هذا الحديث التحديث والاخبار والعنونة والقول ورواته ما بين بصري
وابلى ومدينى وأخرجه أيضاً في الجهاد والمغازى ومسلم في الحج وكذا أبو داود والنسائى - وأخرجه ابن ماجه
فيه وفي الفرائض * (باب) موضع (نزل النبي صلى الله عليه وسلم مكة) * وبالسند قال (حدثنا أبو ايمان)
الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (قال حدثنى)
بالأفراد (أبو سلمة) بن عبد الرحمن (ان أبا هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اراد
قدوم مكة) بعد رجوعه من منى وتوجهه الى البيت الحرام (منزلنا) بالرفع مبتدأ (غدا) ظرف (ان شاء الله
تعالى) اعتراض بين المبتدأ وخبره وهو قوله (بجيب بنى كنانة) أى فيه وهو يفتح الخاء المعجمة وسكون التثنية
آخره فاماً المنذر من الجبل وارتفع عن المسيل والمراد به المحصب (حيث تقاسموا) أى تعالوا (على الكفر)
وهو تبرؤهم من بنى هاشم وبني المطلب أن لا يقبلوا لهم صلماً الا فى ذلك في الحديث التالى لهذا الحديث
مستوفى ان شاء الله تعالى وهذا الحديث أخرجه المؤلف في الهجرة والمغازى * وبه قال (حدثنا الجهمدى)
عبد الله بن الزبيرى المكي قال (حدثنا أبو الوليد) بن مسلم القرشى الاموى - الدمشقى قال (حدثنا
الاوراقى) عبد الرحمن بن عمرو (قال حدثنى) بالأفراد (الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبي سلمة) بن عبد
الرحمن (عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال النبي) ولا يذرك قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم من الغد)
وهو ما بين الصبح وطلوع الشمس (يوم النحر) نصب على الترفية (وهو يوم) أى قال في غداة يوم النحر حال
كونه يوم ومقول قوله عليه الصلاة والسلام (نحن نازلون غداً بجيب بنى كنانة) والمراد بالغد هنا ثالث عشر

ذى الحجة لانه يوم النزول بالمحصب فهو مجاز في اطلاقه كما يطلق امس على الماضى مطلقا والافتناء العبد هو الغد
 حقيقة وليس مراد اقاله البرماوى - صكا الكرماني - (حيث تقاسموا) تحالفوا (على الكفر) قال الزهرى
 مما ادرجه من قوله (يعنى) عليه الصلاة والسلام (ذلك) وللاصلي - وأبى ذر عن الكشميهنى - بذلك أى يخفى
 بنى كناية (المحصب) بضم الميم وفتح الحاء والصاد المشددة المهملتين (وذلك) أى تقاسمهم على الكفر (أن قريشا
 وكثانة) قال فى الفتح فيه اشعار بأن فى كناية من ليس قرشيا اذ العطف يقتضى المغايرة فتخرج القول بأن قريشا
 من ولد فهر بن مالك على القول بانهم ولد كثانة ثم لم يعقب النضر غير مالك ولا مالك غير فهر فقريش ولد النضر
 ابن كثانة وأما كثانة فأعقب من غير النضر ولهذا وقعت المغايرة انتهى (تحالفت) بالحاء المهملة وكان القياس
 فيه تحالفوا لكنه اقر بصيغة المفرد المؤنث باعتبار الجماعة (على بنى هاشم وبنى عبد المطلب أو بنى المطلب)
 بالشك فى جميع الاصول وعند البيهقى - من طريق أخرى وبنى عبد المطلب بغير شك (أن لا بنا كحومهم) فلا تزوج
 قريش وكثانة امرأة من بنى هاشم وبنى عبد المطلب ولا يزوجون امرأة منهم اياهم (ولا يبيعوهم) لا يبيعوا لهم
 ولا يشتروا منهم وعند الاسماعيلى - ولا يكون بينهم وبينهم شئ (حتى يسلوا) بضم أوله واسكان السين المهملة
 وكسر اللام المخففة (اليهم النبي صلى الله عليه وسلم) وكتبوا بذلك كتابا بخط منصور بن عكرمة العبدري - فثلت
 يده أو يحفظ بغيض بن عامر بن هاشم وعلقوه فى جوف المكعبة فاشتد الامر على بنى هاشم وبنى المطلب فى الشعب
 الذى اتخاها واليه فبعث الله الارضة فلم تست كل ما فيها من جور وظلم وبقي ما كان فيها من ذكرا لله فاطلع الله
 رسوله على ذلك فأخبره عمه أباطالب فقال أبوطالب لكفار قريش ان ابن أخى أخبرنى ولم يكذبنى قط أن الله
 قد سلب على محبتكم الارضة فلم تست ما فيها من ظلم وجور وبقي فيها ما كان من ذكرا لله فان كان ابن أخى
 صادقا نزعت عن سوء رأيكم وان كان كاذبا دفعته اليكم فقتلتموه أو استحييتهم قالوا قد انصفنا فوجدوا الصادق
 المصدوق قد اخبر بالحق فسقط فى ايديهم ونكسوا على رؤسهم وانما اختار النزول هناك شكرا لله تعالى على
 النعمة فى دخوله ظاهرا ونقض لما تعاقده بينهم وتقاسموا عليه من ذلك (وقال سلامة) بن روح بن خالد الايلي -
 مما وصله ابن خزيمة فى صحيحه (عن) عمه (عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد الايلي (ويجيى عن الضحاك)
 كذا فى غير فرع لليوينية قال الحافظ ابن حجر وهى رواية أبى ذر وكريمة وهو وهم وغيرهما ويحيى بن الضحاك
 نسبة لجده وأبوه عبد الله البالى بفتح الواو حدة الثانية كما رأيت بخط شيخنا الحافظ الضحاوى - وقال العيني -
 بضمها وبعد اللام المضمومة مشددة فوقية مشددة وقال الحافظ ابن حجر يوحدين وبعد اللام المضمومة مشددة
 مشددة منسوب الى جده وليس له فى هذا الكتاب غير هذا الموضع المعلق وقد وصله أبو عوانة فى صحيحه والخطيب
 فى المدرج (عن الاوزاعى) عبد الرحمن بن عمرو ولكن قال يحيى بن معين يحيى البالى والله لم يسمع من الاوزاعى
 شيئا نعم ذكرا لله بن خلف الدورى أن أمته كانت تحت الاوزاعى - وحينئذ فلا يعد سماعه منه لانه فى حجره
 (اخبرنى) بالافراد (ابن شهاب) الزهرى (وقالا) أى سلامة ويحيى (بنى هاشم وبنى المطلب) دون لفظ عبد وقد
 تابعه على الجزم بقوله بنى هاشم وبنى المطلب محمد بن مصعب عن الاوزاعى - كما عند احمد (قال ابو عبد الله)
 البخارى - قوله (بنى المطلب) بخذف عبد (اشبه) أى بالصواب لان عبد المطلب هو ابن هاشم فلفظ هاشم مغنى
 عنه وأما المطلب فهو أخوه هاشم وهما ابنا لعبد مناف فالمراد أنهم تحالفوا على بنى عبد مناف (باب قول
 الله تعالى) (واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد مكة) (أمنا) ذا من لمن فيها (واجنبنى) بعدنى (وبنى) أن
 نعبد الاصنام رب انهم أضللت كثيرا من الناس) فلذلك سألت منك العصمة واستعذت بك من اضلالهم وأسند
 الاضلال اليهن باعتبار السبب (فن تبعنى) على دينى (فانه منى) بعضى (ومن عصاني) لم يطعنى ولم يوحده
 (فانك غفور رحيم) تشدد أن تغفر له وترجه ولا يجب عليك شئ وقيل معناه ومن عصاني فيما دون الشرك أو انك
 غفور بعد الانابة (ربنا انى أسكنت من ذريتى) بعضها اسماعيل (بواد غير ذى زرع) (بمعنى مكة) (عند بيتك المحترم)
 الذى فى علمك أنه يحدث فى ذلك الوادى (ربنا ليقموا الصلاة) أى أسكنهم كى يقيموا الصلاة عند بيتك (فاجعل
 أفئدة من الناس) أى قلوبا ومن للتبعيض (تهوى) تسرع (اليهم) شوقا وذا وعن بعض السلف لو قال أفئدة
 الناس لأزدحم عليه فارس والروم والناس كلهم لكنه قال من الناس فاخص به المسلمون وقال اليهم لانه أوحى
 اليه انه ستة ثم ذكرته بها وقال تهوى لان تمامه غور خفضة وذكر القلوب لان الاجساد تبع لها (الآية)
 بالنصب بتقدير أعنى أو اقرأ وستط فى رواية ابن عساکر من قوله رب انهم أضللت ولفظ رواية أبى ذر أن نعبد

الا ستنام الى قوله لعلمهم يشكرون أى نعمتك ولم يذكر المصنف في هذا الباب حديثا لانه لم يجد حديثا على
 شرطه * (باب قول الله تعالى جعل الله) أى مير (الكعبة) وسميت بذلك لتكعبها (البيت الحرام) عطف بيان
 على جهة المدح (قيام للناس) اتعاذوا بهم أى سبب اتعاذهم في امر معاشهم ومعادهم يلوذ به الخائف ويأمن
 فيه الضعيف ويرى فيه التجار وتوجه اليه الحجاج والعمار أو ما يقوم به امر دينهم وديناهم (والشهر الحرام)
 الذي يؤذى فيه الحج وهو ذو الحجة (والهدى والقلائد ذلك) إشارة الى الجعل أو الى ما ذكر من الامر بحفظ
 حرمة الاحرام وغيره (لتعلموا أن الله يعلم ما في السموات وما في الارض) فان شرع الاحكام لدفع المضار قبل
 وقوعها وجلب المنافع المترتبة عليها دليل حكمة الشارع وكمال علمه (وأن الله بكل شئ عليم) تميم بعد تخصيص
 وقد أشار المؤلف بهذه الآية الكريمة الى أن قوام امور الناس واتعاذ امر دينهم بالكعبة المشرفة
 فاذا زالت الكعبة على يد ذى السوء يقتل امور الناس فلذا أورد حديث أبي هريرة * وبالسند قال
 (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن عيينة قال) (حدثنا زياد بن سعد) بسكون العين وكسر
 زاي زياد ويخفف ياها المشناة تحت الحراساني (عن) ابن شهاب (الزهرى) عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة
 رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحترق الكعبة بضم الياء وفتح الحاء المجمة وتشديد الراء
 مكسورة من التخريب وبالجملة فعل ومفعول والفاعل قوله (ذو السوء يقتل من الحبشة) تنبيه سويق مصغر
 الساقى الخ بقى بها التاء في التصغير لان الساق مؤنثة والتصغير للتحقير وفي سياق الحبشة دقة فلذا صغرها ومن
 للتبعية أى يحترقها ضعف من هذه الطائفة والحبشة نوع من السودان ولا ينافى ما ذكرنا قوله تعالى
 أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا لان الامن الى قريب القيامة وخراب الدنيا حيث ذفى أى ذو السوء يقتل * وهذا
 الحديث أخرجه المؤلف أيضا قريبا ومسلم في الفتن والنساء فى الحج والتفسير * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير)
 بضم الموحدة وفتح الكاف قال (حدثنا الليث بن سعد الامام) (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف مصغرا ابن
 خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضى الله عنها) قال
 المؤلف (ح وحدثني) بالافراد (محمد بن مقاتل) المجاورى * (قال اخبرني) بالافراد أيضا (عبد الله هو ابن
 المبارك قال اخبرنا محمد بن ابي حفصة) اسمه ميسرة ضد المينة البصرية (عن الزهرى) عن عروة عن عائشة رضى
 الله عنها قالت كانوا أى المؤمنون (يصومون) يوم (عاشوراء) بالمد غير منصرف اليوم العاشر من المحرم (وقيل
 ان يرض رمضان) قال الكرمانى فيه جواز نسخ السنة بالكتاب والتسخ بلبديل قال البرماوى مذهب
 الشافعى وجمع أن عاشورا لم يجب حتى ينسخ ويستقبر أنه كان واجبا فلا معارضة بينه وبين رمضان فلا نسخ
 وأما قوله بلبديل فيجب فانهم يثلون به لما هو بديل انقل اذا قلنا بالنسخ انتهى ومباحث ذلك تأتى ان شاء الله
 تعالى في موضعها (وكان) أى عاشوراء (يوما تسترقبه الكعبة) لما بينهما من المناسبة في الاعظام والاجلال
 وهذا موضع الترجمة (فلما فرض الله) عز وجل صيام (رمضان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء أن
 يصوم فليصمه ومن شاء أن يتركه فليتركه) * وبه قال (حدثنا احمد) بن أبي عمر واسمه حفص بن عبد الله بن
 راشد السلي قال (حدثنا ابى) حفص قاضى نيسابور قال (حدثنا ابراهيم بن طهمان) (عن الحجاج بن حجاج)
 الاسلى الباهلى الاحول (عن قتادة) بن دعامة (عن عبد الله بن ابي عتبة) بضم العين المهملة وسكون المثناة
 الفوقية وفتح الموحدة مولى انس بن مالك (عن ابى سعيد) سعد بن مالك (الخدري) رضى الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال ليصنع البيت بضم المثناة التحتية وفتح الحاء والجيم مبنيا للمفعول مؤكدا بالنون
 الثقيلة وكذا قوله (وليصنع بعد خروج يأجوج ومأجوج) اسمان اعجميان (تابعه) أى تابع عبد الله بن ابي
 عتبة فيما وصله احد (أبان) بن يزيد العطار (و) تابعه أيضا (عمران) القطان فيما وصله أيضا احد وأبو يعلى
 وابن خزيمة (عن قتادة) أى على لفظ المتن (فقال عبد الرحمن) بن مهدي فيما وصله الحاكم من طريق احمد بن
 حنبل عنه (عن شعبة) عن قتادة بهذا السند (قال لا تقوم الساعة حتى لا يصح البيت) بضم المثناة التحتية وفتح
 الحاء مبنيا للمفعول (والاول اكثر) لاتفاق من تقدم ذكره على هذا اللفظ وانظر ادشعبة بما يخالفهم وانما
 قال ذلك لأن ظاهرها التعارض لأن المفهوم من الاول أن البيت يحج بعد أشرط الساعة ومن الثانى انه
 لا يحج بعدها لكن يمكن الجمع بين الحديثين بانه لا يلزم من حج البيت بعد خروج يأجوج ومأجوج أن يمنع الحج
 في وقت ما عند قرب ظهور الساعة ويظهر والله أعلم أن المراد بقوله ليصنع البيت أى مكان البيت يحج لأن

الحبة اذا خربوه لم يعمر بعد ذلك قاله في الفتح وزاد هنا في رواية غير أبي ذر وابن عساكر جمع قتادة عبد الله بن
 أبي عتبة وعبد الله سمع أبا عبد الله الخدرى فاتفقت ثممة التدليس • (باب) بيان حكم التصرف في (كسوة
 الكعبة) وقد قيل أول من كساها تبع الجعري الخصف والمخاف والملاء والوصائل وذو كراين قتيبة انه كان قبل
 الاسلام يتبعه مائة سنة وفي تاريخ ابن أبي شيبة أول من كساها عدنان بن ادد وزعم الزبير أن أول من كساها
 الدياج عبد الله بن الزبير وعنده ابن اسحاق عن ليث بن سليم كانت كسوة الكعبة على عهد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الانطاع والمسوح وروى الواقدي عن ابراهيم بن أبي ربيعة قال كسى البيت في الجاهلية الانطاع
 ثم كساه النبي صلى الله عليه وسلم الثياب اليمانية ثم كساه عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان القباطي ثم كساه
 الحجاج الدياج وروى أبو عروبة في الاوائل له عن الحسن قال أول من ألبس الكعبة القباطي النبي صلى الله
 عليه وسلم وذكر الأزرق فممن كساها أبا بكر الصديق رضي الله عنه ولم يذكر علي بن أبي طالب ولعله اشتغل عن
 ذلك بما كان يصدره من الحروب في عهد امر الدين مع الخوارج وكساها معاوية الدياج والقباطي والحبرات
 فكانت تكسى الدياج يوم عاشوراء والقباطي في آخر رمضان وكساها يزيد بن معاوية الدياج الخمرى وفى
 وكساها المأمون الدياج الأحمر يوم التروية والقباطي يوم هلال رجب والدياج الأبيض يوم سبع وعشرين
 من رمضان للفطر وهكذا كانت تكسى في زمن المتوكل العباسي ولما كان زمن الناصر العباسي كسيت
 السواد من الحرير فهي تكسى ذلك من ذلك الزمان وإلى الآن لأنه في سنة ثلاث وأربعين وستمائة قطعت من
 ريش شديد فكسيت ثيابا من القطن سودا وقد ذكر بعضهم حكمة حسنة في سواد كسوة الكعبة فقال كانه يشير
 الى انه فقد اناسا كانوا أحوله فلبس السواد حزننا عليهم ولم تزل الملوك تتداول كسوتها الى أن وقف عليها الصالح
 اسماعيل بن الناصر محمد بن قلاوون في سنة ثمان وخمسين وسبع مائة قرية تسمى يسوس بضواحي القاهرة في طرف
 القليوبية مما يلي القاهرة وأول من كساها من ملوك الترك بعد انتصار الخلافة من بغداد انطاها ريس الصالحى
 صاحب مصر وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) الجلي البصري قال (حدثنا خالد بن الحارث)
 الهجيمي قال (حدثنا سفيان) الثوري قال (حدثنا واصل الاحدب) الاسدي (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة
 (قال جئت الى شيبة) بن عثمان الجلي بالحاء المهملة والجمجمة المفتوحة حين العبدري صاحب مفتاح الكعبة
 تصابى قال المؤلف (حدثنا قبيصة) بفتح القاف وكسر الموحدة وفتح الصاد المهملة ابن عقبة السواوي
 قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن واصل عن أبي وائل قال جلست مع شيبة على الكرسي في الكعبة فقال لقد
 جلس هذا المجلس) على هذا الكرسي (عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه فقال) رضي الله عنه
 (لقد هممت أن لا ادع) أي لا اترك (فيها) أي في الكعبة (صفراء ولا بيضاء) ذهب ولا فضة (الأصمته)
 بالتذكير باعتبار المال وفي رواية عمر بن أبي شيبة في كتاب مكة عن قبيصة المذكورة الاقصة منها وزاد المؤلف
 في الاعتصام بين المسلمين قال الزركشي وغيره وظن بعضهم أنه حلى الكعبة وغلظه صاحب المفهم
 بأن ذلك محبس عليها كقناديلها ونحو ذلك فلا يجوز صرفه في غيرها وانما هو الكثر الذي بها وهو ما كان
 يهدي اليها خارجا عما كانت تحتاج اليه مما يتفق فيه وكانوا يطرهونه في صندوق في البيت فاراد
 عمر أن يقسمه بين المسلمين فقال شيبة (قلت) له (أن صاحبك) النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر رضي الله
 عنه (لم يفعل) ذلك (قال) عمر (هما) أي النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضي الله عنه (المرآن)
 الرجلان الكاملان لا أخرج عنهما بل (أقدي بهما) وقد كان صلى الله عليه وسلم لما افتتح مكة تركه
 رعاية لقلوب قريش ثم بقي على ذلك الى زمن الصديق وعمر رضي الله عنهما ووقع عند مسلم من حديث عائشة
 رضي الله عنها في بناء الكعبة لولا أن قومك حديث عهد بكفر لانتفت كثر الكعبة في سبيل الله وحكي
 الفا كهي انه صلى الله عليه وسلم وجد فيها يوم الفتح ستين اوقية وعلى هذا فانفاقه جائز كما جاز لابن الزبير بناءؤها
 على القواعد وال سبب الامتناع ولولا قوله في الحديث في سبيل الله لا يمكن أن يحمل الاتفاق على ما يتعلق بها
 فيرجع الى أن حكمه حكم التخصيص ويحتمل أن يحمل قوله في سبيل الله على ذلك لأن عمارة الكعبة قصد على سبيل
 الله وليس لكسوة الكعبة في هذا الحديث ذكر فمن ثم استشكل سوق هذا الحديث لهذه الترجمة وأجيب بأن
 مقصوده التخصيص على أن حكم الكسوة حكم المال بها فيجوز قسمتها على اهل الحاجة استنباطا من رأى عمر قسمة
 الذهب والفضة الكائنين بها وقيل لأن الكعبة لم تزل معظمة تقصد بالهدايا تعظيما لها فالكسوة من باب التعظيم لها

واختلف في الكسوة هل يجوز التصرف فيها بالبيع ونحوه فقال الفضل بن عبدان من اصحابنا لا يجوز قطع شيء من استار الكعبة ولا نقله ولا بيعه ولا شراؤه ولا وضعه بين اوراق المحصف ومن حمل من ذلك شيئا لم يردده وأقره الرافعي عليه قال ابن فرحون من المالكية وهذا على وجه الاستحسان منه والنصوص تخالفه قال الباجي وقد استخف مالك شرا كسوة الكعبة وقال ابن الصلاح امر ذلك الى الامام بصرفه في بعض مصارف بيت المال يعاوهاء واحجج بمارواه الازرق في تاريخ مكة أن عمر بن الخطاب كان ينزع كسوة الكعبة كل سنة فيقسمها على الحاج قال النووي وهو حسن متعين لثلاثين بالبلي وبه قال ابن عباس وعائشة وام سلمة وجوزوا لمن اخذها لبيها ولو حاضا وجنبا وبه في المهمات على أن ما قاله النووي هنا مخالف لما وافق عليه الرافعي في آخر الوقف من تصحيح انما تباع اذا لم يبق فيها جمال وبصرف ثمنها في مصالح المسجد ثم قال واعلم أن المسألة احوال احدها أن توقف على الكعبة وحكمها ما مر وخطأ غيره بأن الذي مر محله فيما اذا كساها الامام من بيت المال أما اذا وقفت فلا يتعلل عالم جواز صرفها في مصالح غير الكعبة ثانياً أن يملكها مال كماله كسوة فلا يملكها أن يفعل فيها ما يراه من تعلية عليها او بيعها وصرف ثمنها الى مصالحها ثالثاً أن يوقف شيء على ان يؤخذ ربه وتكسب به الكعبة كما في عصرنا فان الامام قد وقف على ذلك بلادا حال وقد تلخص لي في هذه المسألة انه ان شرط الواقف شيئا من بيع واعطاء لا أحد أو غير ذلك فلا كلام وان لم يشترط شيئا نظر ان لم يقف الناظر تلك فله بيعها وصرف ثمنها في كسوة اخرى وان وقفها فبأى فيه ما مر من الخلاف في البيع نعم بقي قسم آخر وهو الواقع اليوم في هذا الوقف وهو أن الواقف لم يشترط شيئا من ذلك وشرط تجديدها كل سنة مع علمه بأن بني شيبه كانوا يأخذونها كل سنة لما كانت تستكسى من بيت المال فهل يجوز لهم اخذها الآن او تباع وبصرف ثمنها الى كسوة اخرى فيه نظر واتجه الاقل وهذا الحديث اخرجه ايضا المؤلف في الاعتصام وابوداود في الحج وكذا ابن ماجه (باب هدم الكعبة) في آخر الزمان (قالت عائشة رضي الله عنها) ولغيري ذر وقالت عائشة (قال النبي صلى الله عليه وسلم يغزو جيش الكعبة) بفتح الجيم وسكون المثناة التحتية قال البرماوي كالكرمانى لا بالمهملة والموحدة انتهى قلت ثبت في اليونينية في رواية أبي ذر جيش بالحاء المهملة والموحدة المفتوحين (فيخسف بهم) بضم المثناة التحتية وفتح السين المهملة وهذا طرف من حديث وصيهم اوائل البيوع ولفظه يغزو جيش الكعبة حتى اذا كانوا يبيدوا من الارض يخسف بأولهم وآخرهم ثم يبعثون على نياتهم والبيداء المقازة التي لا شيء فيها وهي في هذا الحديث اسم موضع مخصوص بين مكة والمدينة وقوله ثم يبعثون على نياتهم أي يخسف بالكل بشؤم الاشرار ثم يعامل كل منهم في الحشر بحسب نيته وقصده ان خيرا فخير وان شرا فشر وبالسند قال (حدثنا عمرو بن علي) بسكون الميم ابن بصرين كثير الباهلي الصيرفي قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان قال (حدثنا عبيد الله بن الاخنس) بجاء مجمة بعده مزة مفتوحة وآخره سين مهملة قبلها نون مفتوحة بوزن الاحمر وعبيد بالتصغير الضمي الكوفي قال (حدثني) بالافراد (ابن ابي مليكة) بضم الميم وفتح اللام وسكون التحتية هو عبيد الله بن عبد الرحمن بن ابي مليكة واهمه زهير التيمي الاحول (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كافي به) قال في فتح الباري كذا في جميع الروايات عن ابن عباس في هذا الحديث والذي يظهر أن في الحديث شيئا حذف ويحتمل أن يكون هو ما وقع في حديث علي عند ابي عبيد في غريب الحديث من طريق ابي العالية عن علي قال استكثرنا من الطواف بهذا البيت قبل أن يحال بينكم وبينه فكان في رجل من الحبشة اصلع او قال اصمع حش الساقين قاعد عليها وهي تدم ورواه الفا كهي من هذا الوجه ولفظه اصعل بدل اصلع وقال قائما عليها يدهمها بمصحاته ورواه يحيى الجاني كفاي مسنده من وجه آخر عن علي مرفوعا انتهى ونعقبه العيني بأنه لا يحتاج الى تقدير حذف لانه انما يقتدر في موضع يحتاج اليه للضرورة ولا ضرورة هنا قال ودعوا الظهور غير ظاهرة لانه لا وجه في تقدير محذوف لا حاجة اليه بما جاء في أثر من صحابي ولا يقال الاحاديث يفسر بعضها بعضا لانا نقول هذا انما يكون عند الاحتياج اليه ولا احتياج هنا الى ذلك والضمير في به للقانع الا في ذكره وقوله (اسود) نصب كافي اليونينية على الذم او الاختصاص وليس من شرط المنسوب على الاختصاص أن لا يكون نكرة فقد قال الزمخشري في قوله تعالى قائما بالقسط انه منصوب على الاختصاص فكذا نقله البرماوي والعيني وغيرهما كالكرمانى وعبارة

الزنجشري ويجوز أن يكون نصبا على المدح فان قلت أليس من حق المنصب على المدح أن يكون معرفة نحو
الحمد لله الحميد أنا معشر الانبياء لا نورث أنا بنى نهشل لاندعى لاب قلت قد جاء نكرة في قول الهدلى
ويأوى الى نسوة عطل * وشعثا مراضيع مثل السعالى انتهى

وتعقبه ابوجان فقال في كلامه هذا تخليط وذلك أنه لم يفرق بين المنصب على المدح او الذم او الترحم وبين
المنصب على الاختصاص وجعل حكمهما واحدا واورد مثالا من المنصب على المدح وهو الحمد لله الحميد
ومثالي من المنصب على الاختصاص وهما أنا معشر الانبياء لا نورث أنا بنى نهشل لاندعى لاب والذي ذكره
النصرون أن المنصب على المدح او الذم او الترحم قد يكون معرفة وقبله معرفة يصلح أن يكون تابعا لها
وقد لا يصلح وقد يكون نكرة كذلك وقد يكون نكرة وقبلها معرفة فلا يصلح أن يكون نعتا لها نحو قول النابغة

مقارع عوف لا احاول غيرها * وجوه قرودتبغنى من تخادع

فانصب وجوه قرودت على الذم وقبله معرفة وهو مقارع عوف وأما المنصب على الاختصاص فنصوا على أنه
لا يكون نكرة ولا مبهما ولا يكون الامعزفا بالالف واللام او بالاضافة او بالعلية او بالى ولا يكون الا بعد ضمير
متكامل مختص به او مشار فيه وربما اتى بعد ضمير مخاطب انتهى واجاب تليذه السمين بأن الزنجشري انما اراد
بالمنصب على الاختصاص المنصب على اضمار فعل سواء كان من الاختصاص المطلوب له في النحوم لا وهذا
اصطلاح اهل المعاني والبيان انتهى والاولى أن يقول الذى نص عليه الزنجشري النصب على المدح وادخل فيه
الاختصاص فليتامل (الفتح) بفتح الهمزة وسكون الفاء وفتح الحاء المهملة وبالجميم منصوب صفة لسابقة ويجوز
أن يكون اسودا فخر حالين متداخلين او مترادفين من ضميره وبه قال التوربشتى والدما ميني وقال المظهرى
هما بدلان من الضمير المجزور وفتحها لانها غير منصرفين ويجوز ابدال المظهر من الضمير القائب نحو ضربته زيدا
وقال الطيبي الضمير في به مبهم يفسره ما بعده على أنه تمييز كقوله تعالى فقضاهن سبع سموات فان ضميرهن هو
المبهم المفسر بسبع سموات وهو تمييز كما قاله الزنجشري وفي بعض الاصول اسودا فخر برفعهما على أن اسود
مبتدأ خبره يلقاهما والجملة حال بدون الواو والضمير في به للبيت اى كفى متلبس به واسود خبر مبتدأ محذوف
والضمير في به للقالع اى كفى بالقالع هو اسود وقوله أخرج خبر بعد خبر قال في القاموس فخر كنع تكبروفى مشيته
تداني صدور قدميه وتباعده عقباء كنعج وهو أخرج بين الفجج محرركة والتفجج التفرجج بين الرجلين (يقطعها) اى
يقطع الاسودا الفجج الكعبة حال كونها قلعا (حجرا حجرا) نحو بوقته بابا بابا اى مبوبا وهو يدل من الضمير المنصب
في يقطعها قال في المصابيح فان قلت ما اعراب الالفاظ الواقعة في هذا التركيب وهو قوله كفى به الخ واجاب بأنه
نظير قولهم كأنك بالدينا لم تكن وبالاخرة لم تزل وكأنك بالليل قد اقبل قال وفيه اعراب مختلفة قال بعض المحققين
فيه الاول أن تقول كأن على معنى التشبيه ولا تحكم بزيادة شئ وتقول التقدير كأنك تبصر بالدينا تشاهد هامن
قوله تعالى فبصرت عن جنب والجملة بعد المجزور بالباء حال اى كأنك تبصر بالدينا وتشاهد هامن كقائمة ألا ترى
الى قولهم كأنك بالليل وقد اقبل والواو لاتدخل على الجمل اذا كانت اخبار هذه الحروف قال الدما ميني
ويؤيده اى ما قاله هذا المحقق ثبوت هذه الرواية بنصب اسودا فخر في الحديث فان نصب على الحالية كما مر ويقطعها
في محل نصب على الصفة او الحال ايضا وفي هذا الحديث الحديث بالجمع والافراد والعننة وشيخ المؤلف

ويحيى بصرى وابن الاخنس كوفى وابن أبى ملكية مكي * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) الخزومى المصرى
قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام المصرى (عن يونس) بن يزيد الايمى (عن ابن شهاب) الزهرى (عن سعيد بن
المسيب) ان ابا هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحترب الكعبة (عند قرب الساعة حين
لا يبقى في الارض احد يقول الله الله (ذوالسويقتين) بضم السين وفتح الواو وثنية سوية مصغرا الساق (من
الحبشة) قال في القاموس الحبش والحبشة محزكتين والاحبش بضم الباء جنس من السودان الجمع حبشان
واحباش اه قال بعضهم الحبشة ليس بصحيح في القياس لانه لا واحد له على مثال فاعل فيه يكون مكسرا على
فعله وقال ابن دريد ما قولهم الحبشة فعلى غير قياس وقد قالوا ايضا حبشان ولا أدري كيف هو اه وانكسر هم
لفظ الحبشة على هذا الوزن لا وجه له لانه ورد في اقص الناص وقال الرشاطى وهم من ولد كوش بن حام
وهم اكثر السودان وجميع عمالك السودان يعطون الطاعة للعبش وقد جاء في تخريب الكعبة احاديث كحديث

ابن عباس وعائشة عند المؤلف وما رواه أبو داود والطبراني بسند صحيح وحديث عبد الله بن عمر عند أحمد
 وروى ابن الجوزي عن حذيفة حديثنا طويلًا مرفوعًا فيه وخراب مكة من الحبشة على يد حبشي أخج
 السابق أزرق العينين افطس الأنف كبير البطن معه أصحابه يتقصونها حجرا حجرا ويتناولونها حتى يرموا بها يعني
 الكعبة إلى البحر وخراب المدينة من الجوع واليمن من البحر أودى كراخليمي أن خراب الكعبة يكون في زمن
 عيسى عليه الصلاة والسلام وقال القرطبي بعد رفع القرآن من الصدور والمصاحف وذلك بعد موت عيسى وهو
 الصحيح (باب ما ذكر في الحجر الأسود) ويسمى الركن الأسود وهو في ركن الكعبة الذي يلي الباب من جانب
 المشرق وارتفاعه من الأرض الآن ذراعان وثلاث أذراع على ما قاله الأزرق وبينه وبين المقام ثمانية وعشرون
 ذراعًا وفي حديث ابن عباس مرفوعًا ما صححه الترمذي نزل الحجر الأسود من الجنة وهو أشد بياض من اللبن
 فسودته خطايا بني آدم لكن فيه عطاء بن السائب وهو صدوق إلا أنه اختلط وجرى من سمع منه بعد اختلاطه
 لكن له طريق أخرى في صحيح ابن خزيمة فيقوى بها وفي هذا الحديث التخويف لأنه إذا كان الخطايا تؤثر في الحجر
 فما ظنك بتأثيرها في القلوب ويفني أن يتأمل كيف ابقاء الله تعالى على صفة السواد أبدًا مع ما معه من أيدي
 الأنبياء والمرسلين المقتضى لتبييضه ليكون ذلك عبرة لذوي الأبصار وواعظا لكل من واثق من ذوى الأفكار
 ليكون ذلك باعثًا على مباينة الزلات ومجانبة الذنوب الموبقات وفي حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعًا
 أن الحجر والمقام باقوتان من يواقيت الجنة طمس الله نورهما ولولا ذلك لأضاء ما بين المشرق والمغرب رواه أحمد
 والترمذي وصححه ابن حبان لكن في أسنده رجاء أبو يحيى وهو ضعيف وإنما ذهب الله نورهما ليكون إيمان
 الناس بكونهما حقًا إيمانًا بالغيب ولولا يطمس لكان الإيمان به ما إيمانًا بالمشاهدة والإيمان الموجب للثواب
 هو الإيمان بالغيب وبالسند قال (حدثنا محمد بن كثير) بالثلثة العبدى قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن
 الأعمش) سليمان بن مهران (عن إبراهيم) بن يزيد النخعي (عن عباس بن ربيعة) بالعين المهملة وبعد الألف
 موحدة مكسورة وآخره سين مهملة وربيعة بفتح الراء النخعي (عن عمر) بضم العين (رضي الله عنه) أنه جاء إلى
 الحجر الأسود فقبله بأن وضع فيه عليه من غير صوت (فقال) ليدفع توهم قريب عهد بالسلام ما كان يعتقد في
 حجارة أصنام الجاهلية من الضر والنفع (أني أعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع) أي بذاتك وإن كان امتثال ما شرب
 فيه يتنفع في الثواب لكن لا قدرة له عليه لأنه حجر كسائر الحجارة وأشاع عمر هذا في الموسم ليشتهر في البلدان
 ويحفظه المتأخرون في الأقطار لكن زاد الحاكم في هذا الحديث فقال علي بن أبي طالب بل يأمر المؤمنين بضر
 وينفع ولو علمت ذلك من تأويل كتاب الله تعالى لعلمت أنه كما أقول قال الله تعالى وإذا أخذت بك من بني آدم من
 ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى فلما قرأوا أنه الرب عز وجل وأنهم العبيد كتب
 ميثاقهم في رق وألقمه في هذا الحجر وأنه يبعث يوم القيامة وله عيتان ولسان وشفتان يشهدان وفيها موافاة فهو
 أمين الله في هذا الكتاب فقال له عمر لا بقائي الله يارضى لست فيها يا أبا الحسن وقال ليس هذا على شرط الشيخين
 فانهم ما لم يحكما بأبي هارون العبدى ومن غرائب المتون ما في ابن أبي شيبة في آخر مسند أبي بكر رضي الله عنه
 عن رجل رأى النبي صلى الله عليه وسلم وقف عند الحجر فقال أني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ثم قبله ثم حج أبو بكر
 رضي الله عنه فوقف عند الحجر فقال أني أعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقبلك ما قبلتك فلما راجع أسنده فان صح يحكم بطلان حديث الحاكم أبعد أن يصدر هذا الجواب عن علي
 أعنى قوله بل يضر وينفع بعد ما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تضر ولا تنفع لأنه صورة معارضة لا جرم أن الذهبي
 قال في مختصره عن العبدى أنه ساقط (ولولا أني رأيت رسول الله) ولغير أبي ذر النبي صلى الله عليه وسلم يقبلك
 ما قبلتك تنبيه على أنه لولا الاقتداء ما قبله وقال الطبراني أعلم أنهم ينزلون نوعًا من أنواع الجنس بمنزلة جنس آخر
 باعتبار اتصافه بصفة مختصة به لأن تذاير الصفات بمنزلة التغاير في الذات فقوله أنك حجر شهادة له بأنه من هذا
 الجنس وقوله لا تضر ولا تنفع تقرير وتأكيده بأنه حجر كسائر الحجارة وقوله ولولا أني رأيت إلى آخره إخراج له عن
 هذا الجنس باعتبار قبيله صلى الله عليه وسلم اه وفي هذا الحديث الحديث والاختبار والعنونة ورواه
 كوفيون الأشيخ المؤلف قصري وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي في الحجج (باب غلاق) باب
 (البيت) بالعين المجهمة (ويصل) الداخل (في أي) ناحية من (نواحي البيت شاء) فان كان الباب مفتوحًا

فصلاته باطله لانه لم يستقبل منها شيئا فان كان له عتبة قدر ثلثي ذراع صحت . وبالسند قال (حدثنا قتيبة
 ابن سعيد) بكسر العين ابورجاء الثقفي - البجلي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن
 سالم) هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي (عن ابيه) عبد الله رضي الله عنه (انه قال دخل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت) الحرام عام الفتح (هو واسامة بن زيد وبلال) المؤذن (وعثمان بن طلحة)
 الجعي - زاد النسائي - ومعه الفضل بن عباس فيكونون اربعة (فاغلقوا عليهم) اي الباب من داخل كما عند أبي
 عوانة وزاد يونس فمكت نهار اطول ولا وفي رواية فليج زما نايلا نهارا ولمسلم في كتابها مليا وفي رواية له ايضا
 فمكت فيها ساعة (فلاقصوا) الباب (كنت اقول من وليج) دخل (فلقيت بلالا) بكسر القاف زاد في رواية
 مجاهد السابقة في اوائل الصلاة عن ابن عمر وأجد بلالا قائما بين البابين (فألتته) اي بلالا (هل صلى فيه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال نعم) صلى فيه (بين العمودين البائنين) بتخفيف الياء لانهم جعلوا الالف بدل احدى
 ياءى النسبة وجوز زيبيوه التشديد وفي رواية مالك عن نافع جعل عمودا عن يمينه وعمودا عن يساره وفي رواية
 فليج في المغازي بين ذينك العمودين المتقدمين وكان البيت على ستة اعمدة سطين صلى بين العمودين من الطر
 المقدم وجعل باب البيت خلف ظهره وقال في آخر روايته وعند المكان الذي صلى فيه مرة حراء فمكت هذا
 اخبار عما كان عليه البيت قبل أن يدم ويبنى في زمن ابن الزبير فأما الآن فقد بين موسى بن عتبة في روايته
 من نافع كافي الباب الذي يليه أن بين موقفه صلى الله عليه وسلم وبين الجدار الذي استقبله قريشا من ثلاثة أذرع
 وسبأ في قريشا ان شاء الله تعالى . وموضع الترجمة من الحديث قوله فأغلقوا عليهم لكن استشكل قوله في الترجمة
 يدخل في اي نواحي البيت شاء فانه يدل على التخيير وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم صلى بين البائنين وهو يدل
 على التعيين واجيب بان صلاته عليه الصلاة والسلام في ذلك الموضع لم تكن قصدا بل وقعت اتفاقا وهذا
 الحديث أخرجه مسلم في الحج والنسائي - فيه وفي الصلاة . (باب الصلاة في الكعبة) اختلف في ذلك فعن ابن
 عباس لا تصح الصلاة داخلها مطلقا لانه يلزم من ذلك استبدال بعضها وقد ورد الامر باستقبالها فيحصل على
 استقبال جميعها واستحب الشافعية الصلاة فيها وهو ظاهر في النفل ويلحق به القرض اذا لفرق بينهما في مسئلة
 الاستقبال للمقيم وهو قول الجمهور ومشهور مذهب المالكية جواز السنة فيها وفي الجمل لاى جهة كانت وأما
 القرض والسنة المؤكدة كالوتر والنافلة المؤكدة كالقبر فلا يجوز ايقاع شيء منها فيهما وهو مذهب المدونة
 فان صلى القرض فيهما عاذا في الوقت . وبالسند قال (حدثنا أحمد بن محمد) هو السمار المروزي - فيما قاله أبو نصر
 الكلابي وأبو عبد الله الحاكم وقال الدارقطني - هو ابن شجبويه ورجح المزني وغيره الاقول قال (اخبرنا
 عبد الله بن المبارك المروزي) (قال اخبرنا موسى بن عتبة عن نافع) مولى ابن عمر بن الخطاب (عن ابن عمر
 رضي الله عنهما انه كان اذا دخل الكعبة مشى قبل الوجه) بكسر القاف وفتح الموحدة كاللذين بعد اي مقابل
 الوجه (حين يدخل) الكعبة (ويجعل الباب قبل الطهر عيشي حتى يكون) المقدار والمسافة (بينه وبين الجدار
 الذي قبل وجهه قريبا) نصب خبر يكون واسمها محذوف مقدرا بالمقدار والمسافة ولا يذروا ابن عساكر قريب
 بالرفع اسم ليكون (من ثلاث اذرع) بمحذوف التاء من ثلاث ولا أصلي - وابن عساكر ثلاثة اذرع وهذه زيادة
 على الرواية السابقة كما مر وقد جزم برفعها مالك عن نافع فيما أخرجه أبو داود من طريق عبد الرحمن بن مهادي
 والدارقطني - في الفرائد وأبو عوانة من طريق هشام بن سعد عن نافع وحيثئذ فينبغي لمن اراد الاتباع في ذلك
 أن يجعل بينه وبين الجدار ثلاثة اذرع فانه يقع قدمه في مكان قدمه صلى الله عليه وسلم ان كانت ثلاثة اذرع
 سواء اوقع ركبته او يده او وجهه ان كان اقل من ثلاثة اذرع (فيصلي) حال كونه (يتوحي) بتشديد التاء
 المجهة اي يقصد (المكان الذي اخبره بلال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى فيه) قال ابن عمر وغيره (وليس
 على احدياس ان يصلي في اي نواحي البيت شاء) اي اذا كان الباب مغلقا كما مر في الباب السابق
 . (باب من لم يدخل الكعبة) لانه ليس من مناسك الحج (وكان ابن عمر رضي الله عنهما) الذي هو أشهر من
 روى عن النبي صلى الله عليه وسلم دخول الكعبة (بفتح كثيرا ولا يدخل) الكعبة فلو كان من المناسك
 لما اخل به مع كثرة اتباعه وهذا التعليق وصله سفيان الثوري في جامعه . وبالسند قال (حدثنا مسدد)
 قال (حدثنا خالد بن عبد الله) الطحان قال (حدثنا اسماعيل بن ابي خالد عن عبد الله بن ابي اوفى) رضي الله عنه

(قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) عمرة القضاء سنة سبع من الهجرة قبل الفتح (فطاف بالبيت وصلى خلف المقام ركعتين ومعه من يستقره من الناس فقال له) أي لابن أبي أوفى (رجل أدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم الكعبة) في هذه العمرة والهمزة للاستفهام (قال) أين أبي أوفى (لا) لم يدخلها في هذه العمرة وسببه ما كان فيها حينئذ من الأصنام ولم يكن المشركون يتركونه ليغيرها فلما كان في الفتح أمر بإزالة الأصنام ودم دخلها قاه الذووى ويحتمل أن يكون دخول البيت لم يقع في الشرط فلما أراد دخوله لمنعه كما منعه من الإقامة بمكة زيادة على الثلاث فلم يقصد دخولها ثلاثا بمنعه * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في المغازى وأبو داود في الحج وكذا النسائي وابن ماجه * (باب من كبر في واحة الكعبة) * وبالسند قال (حدثنا أبو معمر) يعين مفتوحين عبد الله بن عمر المقعد البصري قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال (حدثنا أيوب) السخيتاني قال (حدثنا عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم) أي مكة (أبي أن يدخل البيت) أي امتنع من دخوله (وفيه) أي والحال أن فيه (الآلهة) أي الأصنام التي لاهل الجاهلية واطلق عليها الآلهة باعتبار ما كانوا يزعمون (فأمر) عليه الصلاة والسلام (بها) أي بالآلهة (فأخرجت فأخرجوا صورة إبراهيم وإسماعيل) عليهما السلام (في أيديهما الإزلام) جمع زلم بفتح الزاي وضمها وهي الأقلام أو القداح وهي أعواد تختوها وكتبوا في أحدها فعل وفي الآخر لا تفعل ولا شيء في الآخر فإذا أراد أحدهم سفرا أو حاجة ألقاها فان خرج أفعَلَ فعل وان خرج لا تفعل لم يفعل وان خرج الآخر أعاد الضرب حتى يخرج له أفعَلَ أو لا تفعل فكانت سبعة على صفة واحدة مكتوب عليها لا ثم منهم من غيرهم ملصق العقل فضل العقل وكانت بيد السادن فإذا أرادوا خروجاً أو تزويجاً أو حاجة ضرب السادن فان خرج منهم من غيرهم ملصق فان خرج منهم كان من أوسطهم نسباً وان خرج من غيرهم كان حليفاً وان خرج ملصق لم يكن له نسب ولا حلف وان جنى أحد جنابة واختلّفوا على من العقل ضربوا فان خرج العقل على من ضرب عليه عقل وبرئ الآخرون وكانوا إذا عتقوا العقل وفضل الشيء منه واختلّفوا فيه أو أوال السادن فنضرب فغلب من وجب آذاه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلهم الله) أي لعنهم كما في القاموس وغيره (أما) بآيات الآف بعد الميم في اليونانية حرف استفتاح وفي بعض الأصول وعزاها ابن حجر للاكثر أم بحذفها للتخفيف (وأنه قد) ولابي ذر لقد بزيادة اللام لزيادة التأكيّد (علوا) اهل الجاهلية (أنهم) إبراهيم وإسماعيل (لم يستقصيا) أي لم يطلبوا القسم أي معرفة ما قسم لهم وما لم يقسم (بها) أي بالإزلام (قط) بفتح القاف وتشديد الطاء وتضم القاف ويخففان وقط مشددة مجرورة كما في القاموس وقول الزركشي ان معناها هنا أبدأ تعقبه البدر الدما ميني بأن قط مخصوص باستغراق الماضي من الزمان وأما أبدأ فيستعمل في المستقبل فهو لا يفعل أبدأ أو خالدين فيها أبدأ (فدخل) عليه الصلاة والسلام (البيت فكبر في واحة) ولم يصل فيه (احتج المؤلف بحديث ابن عباس هذا مع كونه يرى تقديم حديث بلال في إثباته الصلاة فيه عليه ولا معارضة في ذلك بالنسبة إلى الترجمة لان ابن عباس أثبت التكبير ولم يعترض له بلال وبلال أثبت الصلاة ونفهاها ابن عباس واحتج المؤلف بزيادة ابن عباس وقدم آيات بلال على نفي غيره لانه لم يكن مع النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ وإنما استدل فيه تارة لأسامة وتارة لآخيه الفضل مع انه لم يثبت أن الفضل كان معهم الا في رواية شاذة وأيضاً بلال مثبت فيقدم على النافي لزيادة علمه وقد قرأ المؤلف مثل ذلك في باب العشر فيما يسبق من ما السماء من كتاب الزكاة * (باب) بالتسوين (كيف كان بدء) مشروعية (الرمل) في الطواف والرمل بفتح الراء والميم هو سرعة المشي مع تقارب الخطا دون العدو والنوب فيما قاله الشافعي وقال المتولي تكره المبالغة في الإسراع في الرمل وعند الحنفية الرمل أن يجر كتفيه في مشيه كالمجتريين الصفيين * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الوائحي بحجة ثم مهمله البصري قال (حدثنا حماد هو ابن زيد عن أيوب) السخيتاني (عن سعيد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة الكوفي الأسدي قتل بين يدي الحجاج سنة خمس وتسعين ومائة (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه) في عمرة القضية سنة سبع (فقال المشركون) من قريش (أنه) أي النبي صلى الله عليه وسلم (يقدم) بفتح الدال مضارع قدم بكسرها أي يرد (عليكم و) الحان

انه (قد) بالقاف (وهنهم) ولا بن السين قد يحذف حرف العطف وهاء وهنهم مفتوحة والضمير للصباية
 أي اضعفهم (حتى يثرب) بفتح الموحدة غير منصرف اسم المدينة الشريفة في الجاهلية وحتى رفع على الفاعلية
 ولا يذرانه يقدم عليكم وقد بالفاء والرفع فاعل يقدم أي جماعة وحينئذ يكون قوله وهنهم حتى يثرب في موضع
 رفع صفة لوفد وضميراته ضمير الشأن (فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يرملوا) بضم الميم مضارع رمل بفتحها
 (الاشواط الثلاثة) ليرى المشركون قوتهم بهذا الفعل لانه اقطع في تكذيبهم وابلغ في نكايتهم ولذا قالوا كما في
 مسلم هؤلاء الذين زعمتم أن الحنبي وهنهم هؤلاء اجلد من كذا وكذا والاشواط جمع شوط بفتح الشين والمراد به
 هنا الطوفة حول الكعبة زادها الله تعالى شرفا وهو منصوب على الظرفية (و) أمرهم عليه الصلاة والسلام
 (أن يمشوا ما بين الركنين) اليمانيين حيث لا يراهم المشركون لانهم كانوا عما يلي الحجر من قبل قعيقان وهذا
 منسوخ بما يأتي ان شاء الله تعالى قال ابن عباس (ولم يمنع أن يأمرهم) أي من أن يأمرهم فحذف الجار
 لعدم اللبس وموضع أن وتاليا بعد حذفه جزأ ونصب قولان (أن يرملوا الاشواط كلها) أي بأن يرملوا فحذف
 الجار كذلك أولا حذف أصلا لانه يقال أمرته بكذا وأمرته كذا أي لم يمنع عليه الصلاة والسلام أن يأمرهم
 بالرمل في الطوفات كلها (الا لابقاء عليهم) بكسر الهمزة وسكون الموحدة والقاف مدودا مصدر أبقى عليه
 إذا رفق به وهو مرفوع فاعل لم يمنع لکن الا بقاء لا يناسب أن يكون هو الذي منعه من ذلك إذا لابقاء معناه
 الرفق كما في الصحاح فلا بد من تأويله بإرادة ونحوها أي لم يمنع من الأمر بالرمل في الاربعة الارادة عليه الصلاة
 والسلام الا بقاء عليهم فلم يأمرهم به وهم لا يفعلون شيئا إلا بأمره وقول الزركشي - وتبعه العيني - كالحفاظ ابن حجر
 ويجوز النصب على انه مفعول لاجله ويكون في يمنعهم ضمير عائذ الى النبي صلى الله عليه وسلم هو فاعله تعقبه
 في المصاييح بأن تجوز النصب مبنى على أن يكون في لفظ حديث البخاري لم يمنعهم وليس كذلك انما فيه
 لم يمنع فرفع الا بقاء متعين لانه الفاعل وهذا الذي قاله الزركشي - وقع للقرطبي - في شرح مسلم وفي الحديث
 ولم يمنعهم فحذفه الوجهين وهو ظاهر لكن نقله الى ما في البخاري غير متأت * وهذا الحديث أخرجه المؤلف
 ايضا في المغازي ومسلم وأبو داود والنسائي في الحج * (باب استلام الحجر الاسود حين يقدم مكة أول
 ما يطوف ويرمل ثلاثا) أي ثلاث مرات وأول نصب على الظرفية والاستلام اقترع من السلام بكسر
 السين وهي الحجارة قاله ابن قتيبة فلما كان لما للحجر قيل له استلام أو من السلام بفتحها وهو التحية قاله
 الازهرى لان ذلك الفعل سلام على الحجر واهل البيت يسمون الركن الاسود المحيا وهو استلام مهموز من
 الملازمة وهي الاجتماع أو استعمل من الملازمة وهي الدرع لانه اذا لمس الحجر تحصن بخصن من العذاب كما تحصن
 باللائمة من الاعداء فان قيل كان القياس فيه على هذا أن يكون استلام لا استلم أجيب باحتمال أن يكون
 خفف بنقل حركة الهمزة الى اللام الساكنة قبلها ثم حذفت الهمزة ساكنة قاله في المصاييح * وبالسند قال
 (حدثنا صبيح بن المرح) بفتح الهمزة وسكون الموحدة وفتح الموحدة آخره مجة في الاول وبالفاء والجرم
 في الثاني ابن سعيد الاموي (قال اخبرني) بالافراد وفي بعضها اخبرنا (ابن وهب) عبد الله المصري (عن
 يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم عن ابيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (رضي الله
 عنه) وعن ابيه (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يقدم مكة اذا استلم الركن الاسود أول
 ما يطوف) ظرف مضاف الى ما المصدرية (يحب) بفتح المثناة التحية وضم الخاء المجة وتشديد الموحدة من
 الخبب ضرب من العدو أي يرمل (ثلاثة اطواف من) الطوفات (السبع) وفي بعضها من السبعة بالتأنيث
 باعتبار الاطواف واذا كان المميز غير مذكور جاز في العدد التذكير والتأنيث فان قلت ظاهر هذا الحديث
 يقتضي أن الرمل يستوعب الطوفة بخلاف حديث ابن عباس السابق في الباب الذي قبله لانه صريح في عدم
 الاستيعاب أجيب بأنه عليه الصلاة والسلام رمل في طوافه أول قدومه في حجة الوداع من الحجر الى الحجر ثلاثا
 ومشي اربع افاستقرت سنة الرمل على ذلك من الحجر الى الحجر لانه المتأخر من فعله عليه الصلاة والسلام * (باب)
 بناء مشروعية (الرمل) في بعض الطواف (في الحج والعمرة) * وبه قال (حدثني محمد) زاد في رواية أبي ذر
 هو ابن سلام وبه جزم ابن السكن وهو في رواية الباقرين غير منسوب ورجح ابو علي الجبائي انه ابن رافع وقيل هو
 البخاري نفسه بدليل روايته عن الراوي التالي (قال حدثنا سريج بن النعمان) بضم السين المهملة وفتح الراء

آخره جيم الجوهري البغدادى (قال حدثنا فليح) بضم الفاء وفتح اللام آخره حاء مهملة ابن سليمان (عن نافع)
مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال سعى النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة اشواط أى
اسرع في المشي في الطوافات الثلاث الاول (ومشي اربعة في الحج والعمرة) أى في حجة الوداع وعمرة القضية
لان الحديبية لم يمكن فيها من الطواف والحجزة لم يكن معه ابن عمر فيها ومن ثم انكرها والى مع حجة اندرجت
افعالها فيها فتعينت عمرة القضية ~~لكن~~ في حديث ابى سعيد عند الحارث كم رمل رسول الله صلى الله عليه وسلم
في حجة وفي عمرة كلها وابو بكر وعمر والخلفاء (تابعه) أى تابع سريحا (الليث) بن سعد الامام (قال حدثني)
بالافراد (كثير بن فرق) بفتح الفاء والقاف بينهما راء سا كنة وآخره مهملة (عن نافع عن ابن عمر رضي الله
عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (حدثنا سعيد بن ابى مريم) بكسر العين (قال اخبرنا محمد بن
جعفر) الانصاري زاد ابو ذر ابن ابى كثير (قال اخبرني) بالافراد (زيد بن اسلم) مولى عمر (عن ابيه) اسلم (ان
عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال للركن) الاسود مخاطبا له ليسمع الحاضرين (اما والله اى لا علم ايك حجر لا تضرب
ولا تنفع ولو لاني رأيت رسول الله) ولغير ابى ذر النبي صلى الله عليه وسلم استلم ما استلمت فاستلمه (تعبدا
محضا) (ثم قال) بعد استلامه (فما) بالفاء ولا بن عسا كرما (لنسا والرمل) بالنصب نحو مالك وزيد اوجوا والجر
في مثله مذهب كوفي ويروى بالنسا والرمل باعادة اللام (انما كثرنا) كذا في رواية ابى ذر والاصيلي بوزن
فاعلنا بالهمز من الرؤية اى ارشاهم بذلك انا قويا لا نهجز عن مقاصدنا ولا نضعف عن محاربتهم وجعله ابن
مالك من الرياء الذى هو اظهار المرائى خلاف ما هو عليه فقال معناه اظهرنا لهم القوة ونحن ضعفاء وهو مثل
قول ابن المنير في قوله فأمرهم أن يرملوا لم يجوز لهم أن يقولوا ليس بنا حى لكن جوازهم فعلا يفهم منه من لا يعلم
الباطن انه ليس بهم حى وان كان الفاهم مغالطا في فهمه لمصلحة الخاف الخضم المبطل لكن هذا الذى قاله
يحتاج الى ثبوت نقل يدل عليه وليس في الحديث ما يقتضيه وعلى هذا فتصويب العيني لقول ابن مالك فيه
تطرق في رواية غير ابى ذر والاصيلي هنا ما يؤيده حيث روى راينا به (المشركين) بمثنيتين تحببتين
من غير همز جلاله على الرياء وان كان أصله ثناء بهمزة بن فقلت الهمزة ياء لفتحها وكسرها قبلها وحل الفعل على
المصدر وان لم يوجد فيه الكسر كما قالوا فى آخيت واخيت حلا على يواخي ومواخاة والاصل يراخي ومواخاة
فقلت الهمزة واو لفتحها بعد ضمة (وقد اهلكهم الله) فلا حاجة لنا اليوم الى ذلك فهم تركه لفقد سببه (ثم قال)
بعد أن رجع عما هم به هو (شئ صنعته البى) ولا بى الوقت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تحب أن تتركه
لعدم اطلاعنا على حكمته وقصور عقولنا عن ادراك كنهه وقد يكون فعله سببا باعشا على تذكره نعمة الله تعالى
على اعزازه الاسلام واهله وزاد الاسماعيلى في روايته ثم رمل وقد اخرج المؤلف هذا الحديث أيضا وكذا مسلم
والنساء * وبه قال (حدثنا مسدد) أى ابن مسرهد (قال حدثنا يحيى) القطان (عن عبيد الله) بضم العين
وفتح الموحدة ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر القرشى المدني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن
الخطاب (رضي الله عنهما) قال ماتر كت استلام هذين الركنين) اليمانيين (في شدة ولا رخاء منذ رأيت النبي)
ولا بى الوقت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلما) قال عبيد الله (فقلت لنا فع) كان) بهمزة الاستفهام
(ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (يمشي بين الركنين) اليمانيين أى ويرمل في غيرهما (قال) نافع
(انما كان) ابن عمر (يمشي) بينهما ولا يرمل (ليكون) ذلك (ايسر) أى ارفق (لاستلامه) أى ليقوى عليه عند
الازدحام وهذا يدل على انه كان يرمل في الباقي من البيت كما مر وبه يحجب عما أشار اليه الاسماعيلى من أنه
لا مطابقة بين الترجمة والحديث اذ لا ذكر للرمل فيه * (باب استلام الركن باليمين) بكسر الميم وسكون المهملة
وفتح الجيم بعدها نون عصا مخرجة الرأس أى يوثق الى الركن حتى يصيبه * وبه قال (حدثنا احمد بن صالح)
ابو جعفر المصري المشهور بابن الطبراني كان ابوه من اهل طبرستان (ويحيى بن سليمان) الجعفي (قالا حدثنا
ابن وهب) عبد الله (قال اخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبيد الله) بضم العين
وفتح الموحدة (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (عن ابن عباس رضي الله عنهما) قال طاف النبي صلى الله عليه
وسلم في حجة الوداع على بعير يستلم الركن بيمينه زاد مسلم من حديث ابى الطفيل وبقيل الحجين وهذا مذهب
الشافعي عند المنجز عن الاستلام باليد وان استلم يده لاجبة منعته من التقبيل قبلها كما في المجموع

وعليه الجمهور لكن نازع العز بن جماعة في تخصيص تقبيل اليد بغير تقبيل الركن ولم يذكري المحذور والمنهاج
تقبيل اليد وعند الحنفية يضع يديه عليه ويقبلهما عند عدم إمكان التقبيل فان لم يمكنه وضع عليه شيئا كعصا
فان لم يتمكن من ذلك رفع يديه الى اذنيه وجعل باطنهما نحو الحجر مشبرا اليه كانه واضع يديه عليه وظاهرهما
نحو وجهه ويقبلهما وعند المالكية ان زوجم لسه يده او يعود ثم يضعه على فيه من غير تقبيل فان لم يصل
كبرا اذا خذاه ومضى ولا يشير بيده ومذهب الحنابلة كالشافعية * ورواة هذا الحديث ما بين مصري وكوفي
ومدني وابلي وفيه التحديث والاخبار بالجمع والافراد والنعنة والقول واخرجه مسلم وابوداود وابن ماجه
في الحج (تابعه) اى تابع يونس عن ابن شهاب بن عبد العزيز (الدر اوردي) بفتح الدال المهملة والراء والواو
وسكون الراء وكسر الدال (عن ابن اخي الزهري) محمد بن عبد الله (عن عمه) محمد بن مسلم الزهري واخرجه
الاسماعيل عن الحسن بن سفيان عن محمد بن عباد عن الدراوردي فذكره ولم يقل حجة الوداع ولا على بعير
وبقية مباحث الحديث تأتي ان شاء الله تعالى * (باب من لم يستلم الا الركنين اليمانيين) الاسود والذى يليه دون
الركنين الشاميين ويا اليمانيين محققه على المشهور لان الالف فيه عوض عن ياء التسبب فلو شددت لزم الجمع بين
العوض والمعوض (وقال محمد بن بكر) بفتح الموحدة البرساق بضمها وسكون الراء وبالسين المهملة نسبة الى
برسان حتى من الازد (اخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز بنسبه لجدته لشهرته به (قال اخبرني) بالافراد
(عمرو بن دينار) بفتح العين (عن ابي الشعثاء) مؤلف الاشعث واسمه جابر بن زيد مما وصله احمد في مسنده (انه
قال ومن) استفهام على جهة الانكار للتوبيخ فلذا لم يحذف الياء بعد القاف من قوله (يتنى) اى لا ينبغي
لاحد ان يتنى (شيئا من البيت) الحرام (وكان معاوية) رضى الله عنه مما وصله احمد والترمذي والحاكم (يستلم
الاركان) الاربعة وفي رواية فكان معاوية بالفا * وحينئذ فتكون من شرطية على مذهب من لا يوجب الجزم فيه
(فقال له ابن عباس رضى الله عنهما انه لا يستلم هذان الركنان) اللذان يليان الحجر لانهما لم يتمما على قواعد
ابراهيم فليس باركنين أصليين ويستلم بضم المثناة التنية وفتح اللام مبني للمفعول الغائب وهذان نائب عن
القاعل والركنان صفة له والهاء في انه ضمير الشأن والعموى والمستقلى كفاي نسخة لا يستلم بفتح المثناة هذين
الركنين بالنصب على المفعولية والضمير في انه عائذ على النبي صلى الله عليه وسلم وكذا فاعل لا يستلم ضمير يعود
عليه صلى الله عليه وسلم وفي رواية عزاه في اليونانية لابي ذر عن الجوى والمستقلى والاصيلي لا تستلم بفتح
المثناة الفوقية وجرم الميم على النهي وفي رواية رابعة لا تستلم بالثنون بدل المثناة بلفظ المتكلم (فقال) معاوية
رضي الله عنه (ليس شئ من البيت هجورا) ولا بى ذر هجور بالموحدة قبل الميم وهذا اجاب عنه امامنا
الشافعي باننا لم ندع استلامهما هجر البيت وكيف هجره ونحن نطوف به ولكتاتيب السنة فعلا وتركا ولو كان
ترك استلامهما هجر الكان ترك استلام ما بين الاركان هجر الله ولا قاتل به وقال الداودي طن معاوية أنها
ركنا البيت الذى وضع عليه من اول وليس كذلك لما سبق في حديث عائشة (وكان ابن الزبير) عبد الله
مما وصله ابن ابي شيبة (يستلمن كلهن) اى الاربعة لانه لما عمر الكعبة اتمها على قواعد ابراهيم كذا حله ابن
التين فزال مانع عدم استلام الآخرين ويؤيد هذا الحل ما أخرجه الازرقى في تاريخ مكة انه لما فرغ من بناء
البيت وادخل فيه من الحجر ما اخرج منه ورد الركنين على قواعد ابراهيم طاف للعمرة واستلم الاركان الاربعة
ولم يزل على بناء ابن الزبير اذا طاف الطائف استلمها جميعا حتى قتل ابن الزبير وروى ايضا ان آدم لما حج استلم
الاركان كلها وكذا ابراهيم واسماعيل * وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا ليث) هو
ابن سعد (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم بن عبد الله عن ابيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنهما
قال لم ار النبي صلى الله عليه وسلم يستلم من البيت الا الركنين اليمانيين) لانهما على القواعد ابراهيمية ففى
الركن الاسود فضيلتان كون الحجر فيه وكونه على القواعد وفى الثانى الثانية فقط ومن ثم خص الاول بجزء
تقبيله دون الثانى وحديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قبل الركن اليماني ووضع خده عليه رواه
جماعة منهم ابن المنذر والحاكم وصححه وضعفه بعضهم وعلى تقدير صحته فهو محمول على الحجر الاسود لان المعروف
أن النبي صلى الله عليه وسلم استلم الركن اليماني فقط واذا استلمه قبل يده على الاصح عند الشافعية والحنابلة ومحمد
ابن الحسن من الحنفية وهو المنصوص في الام ولم تعرض في المحذور والمنهاج والحاوى الصغير لتقبيل اليد وحديث

انه صلى الله عليه وسلم استلم الحجر فقبله واستلم الركن اليماني فقبل يده ضعفه البيهقي وغيره وقال المالكية
 يستلمه ويضع يده على فيه ولا يقبلها فان لم يستطع كبر اذا احاذاه ولا يشير اليه بيده ونص جماعة من متأخري
 الشافعية انه يشير اليه عند الحجز عن استلامه ولم يذكر ذلك النووي ولا الرافعي وسكوتهما كما قال العزبن
 جماعة دليل على عدم الاستحباب وبه صرح بعض متأخري الشافعية قال وهو الذي اختاره لانه لم ينقل عنه
 عليه الصلاة والسلام لكن لا بأس به كتقبيل يده بعد استلامه اذا نهم الى الاشارة وتقبيل اليد بعد الاستلام
 ليسا بسنة وكذا تقبيل نفس الركن لا بأس به كما جزم به في الامم واستحبه بعض الشافعية ونقل عن محمد بن
 الحسن * (باب) مشروعية (تقبيل الحجر) الاسود بوضع الشفة عليه من غير تصويت ولا تطين كما قاله الشافعي
 وروى الفاكهي من طريق سعيد بن جبيرة قال اذا قبلت الركن فلا ترفع بها صوتك كقبلة النساء * وبه قال
 (حدثنا احمد بن سنان) بكسر المهملة وتخفيف النون القطان الواسطي قال (حدثنا يزيد بن هارون) الواسطي
 (قال اخبرنا ورقاء) مؤث الاورق (قال اخبرنا زيد بن اسلم) بفتح المهملة واللام والميم الحبشي المجباري بفتح
 الموحدة والجيم مولى عمر (عن ابيه) اسلم (قال رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه قبل الحجر) الاسود (وقال
 لولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلك ما قبلتك) فتابعته عليه الصلاة والسلام مشروعة وان لم يعقل
 معناها لكن فيه تعظيم للحجر وتبرك به واختبارا يعلم بالمشاهدة طاعة من يطيع وذلك شبيه بقصة ابليس حيث أمر
 بالسجود لا آدم مع ما ورد من فوجاء انه يؤتى به يوم القيامة وله لسان ذلق يشهد لمن استلمه بالتوحيد * وبه قال
 (حدثنا مسدد قال حدثنا حماد) زاد ابو الوقتان بن زيد (عن الزبير بن عري) براء مهملة مفتوحة بعدها موحدة
 ثم مشناة فحسية شدة لا الزبير بن عدي كما سيأتي قريبا ان شاء الله تعالى (قال سأل رجل) هو الزبير الراوي
 كما عند أبي داود الطيالسي عن حماد حدثنا الزبير سألته (ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) ما عن استلام
 الحجر الاسود (فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه) بان يمس يده (ويقبله قال قلنا رأيت)
 ولا في الوقت وقال رأيت (ان زجت) أنا بضم الزاي مبنيا للمفعول وفي بعض الاصول ان زوجت بالواو
 (أرأيت ان غلبت) أنا بضم الغين مبنيا للمفعول أخبرني ما صنع هل لا بد من استلامه في هذه الحالة (قال)
 ابن عمر (اجعل) لفظ (أرأيت) حال كونك (بالين) أي اتبع السنة واترك الرأي وكذا نه فهم منه من كثرة
 السؤال التدريج الى الترك المؤدى الى عدم الاحترام والتعظيم المطلوب شرعا ثم قال ابن عمر (رأيت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله) ظاهرا أن ابن عمر لم ير الزحام عذرا في ترك الاستلام وروى سعيد بن منصور من
 طريق القاسم بن محمد قال رأيت ابن عمر بن احم على الركن حتى يدهى ونقل ابن الرفعة انه تذكر المزاجاة قال ابن
 جماعة وفي اطلاقه نظر فان الشافعي قال في الام انه لا يجب الزحام الا في بدء الطواف وآخره والذي يظهر لي انه
 أراد الزحام الذي لا يؤذى وعن عبد الرحمن بن الحارث قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر رضي الله
 عنه يا أبا حفص انك رجل قوى فلا تراحم على الركن فانك تؤذى الضعيف ولكن ان وجدت خلوة فاستلمه
 والا فكبر وامض رواه الشافعي واحد وغيرهما وهو مرسل جيد ولو ازيل الحجر والعبادة بالله قبل موضعه
 واستلمه قاله الدارمي من الشافعية * ورواه هذا الحديث الحسبة بصريون وفيه التحديث والعنونة والسؤال
 وأخرجنا الترمذي والنسائي في الحج ووقع في رواية أبي ذر عن شيوخه عن الكرخي هنا قال محمد بن يوسف
 القريري وجدت في كتاب أبي جعفر محمد بن أبي حاتم وراق المؤلف قال أبو عبد الله البخاري الزبير بن عدي
 بالمدال والمثناة كوفي تابعي والزبير بن عري براء الراوي هنا بصري تابعي أيضا وفيه تنبيه على
 أن ما وقع هنا عند الاصيل عن أبي احمد الجرجاني الزبير بن عدي بالمدال وهم وأتى صوابه عمر بن براء كذا رواه
 سائر الرواة عن القريري حكاه الجبائي فكان البخاري استشر هذا التحصيف فاشاد الى التحذير منه
 * (باب من اشار الى الركن) الاسود (اذا أتى عليه) في الطواف عند مجزئه عن استلامه * وبالسند الى
 المؤلف قال (حدثنا محمد بن المثني) بن عبيد العزيز البصري (قال حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد
 ابن الصلت الثقفي البصري المتوفى سنة اربع وتسعين ومائة (قال حدثنا خالد) بن مهران الحذاء (عن عكرمة)
 ابن عبد الله مولى ابن عباس أصله بربري ثقة ثبت عالم بالتفسير (عن ابن عباس رضي الله عنهما) قال طاف
 النبي صلى الله عليه وسلم بالبيت على بعير (لراء الناس فيسأل ويتقدي بفعله) كلما أتى على الركن الاسود أي

محاذيها (أشار إليه) بمحج في يده ويقبل المحجج كما ترفى باب استسلام الركن بالمحجج غريبا وكذا يشير الطائفة
 يده عند العجز لا يغمه إلى التقبيل واقتصر الرافعي وجماعة على الإشارة ولم يذكروا أنه يقبل ما أشار به ونهجهم
 النووي في الروضة والمنهاج وقال في المجموع والابضاح وابن الصلاح في منكره أنه يقبل ما أشار به وقال الخنزية
 يرفع يده إلى أذنيه ويجعل باطنهما نحو الحجر مشير إليه كأنه واضح يديه عليه وظاهرهما نحو وجهه ويقبلهما
 وعند المالكية بكرا إذا حذاء ويمضي ولا يشير يده * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الحج والطلاق وكذا
 الترمذي والنسائي * (باب استحباب التكبير عند الركن) الأسود * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن
 مسهر (قال حدثنا خالد بن عبد الله) الطحان قال (حدثنا خالد) بن مهران (الحداء) بالخاء المهملة والذال
 المعجمة (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس) رضي الله عنهما قال طاف النبي صلى الله عليه وسلم
 بالبيت على وجهين كل إلى الركن (الحجر الأسود وللكنهين) وكلما أتى على الركن (أشار إليه بشيء) أي بمحج
 (كان عنده وكبر) أي في كل طوفة واستحب الشافعي وأصحاب مذهبه والحنابلة أن يقول عند ابتداء الطواف
 واستلام الحجر بسم الله والله أكبر اللهم إيماناً بآياتك وتصديقاً بكتابتك ووقافاً بمعهدك وإيماناً عالماً بنبك محمد صلى الله
 عليه وسلم وروى الشافعي عن أبي نعيم قال أخبرني أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله
 كيف تقول إذا استلمنا قال قولوا بسم الله والله أكبر إيماناً بآياته وتصديقاً لآياته محمد صلى الله عليه وسلم ولم يثبت
 ذلك كما قاله ابن جماعة وصح في أبي داود والنسائي والحاكم وابن حبان في صحيحهما أنه عليه الصلاة والسلام
 قال بين الركنين اليمانيين ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقننا عذاب النار قال ابن المنذر لا نعلم خبراً
 ثابتاً عنه عليه الصلاة والسلام يقال في الطواف غيره ونقل الرافعي أن قراءة القرآن في الطواف أفضل من
 الدعاء غير المأثور وأن المأثور أفضل منها سلمنا ذلك لكن لم يثبت عنه عليه الصلاة والسلام كما قال ابن المنذر في مآثر
 الأربنا آتينا في الدنيا حسنة الآية وهو قرآن وأغاب بين الركنين وحيثما يكون أفضل ما يقال بين الركنين
 ويكون هو غيره أفضل من الذكر والدعاء في باقي الطواف إلا التكبير عند استلام الحجر فإنه أفضل تأسيباً
 عليه الصلاة والسلام والصحيح عند الحنابلة أنه لا بأس بقراءة القرآن وحزم صاحب الهداية في التجنيس بأن
 ذكر الله أفضل منها فيه وكرها المالكية (تابعه) أي تابع خالد الطحان مما وصله المؤلف في الطلاق (أبراهيم
 بن طهمان) الهروي (عن خالد الحداد) في التكبير وبه هذه المتابعة على أن رواية عبد الوهاب عن خالد
 السابقة في الباب الذي قبل هذا الغريبة عن التكبير لا تقدر في زيادة خالد بن عبد الله لمتابعة إبراهيم والله أعلم
 * (باب من طاف بالبيت إذا قدم مكة) محرماً بالعمرة (قبل أن يرجع إلى بيته ثم صلى ركعتين) سنة الطواف
 (ثم خرج إلى الصفا) للسعي بينهما وبين المروة * وبه قال (حدثنا صبيح) بن الفرج (عن ابن وهب) عبد الله (قال
 أخبرني) بالافراد (عمرو) بن فتح العين هو ابن الحارث (عن محمد بن عبد الرحمن) هو أبو الأسود النوفلي يقيم عروة
 (قال ذكرت لعروة) بن الزبير بن العوام ما قيل في حكم القادم إلى مكة مما ذكره مسلم من هذا الوجه وحذفه
 المؤلف مقتصر على المرفوع منه ومحصل ذلك ومعناه أن رجلاً من أهل العراق قال لأبي الأسود سألني عروة بن
 الزبير عن رجل يهل بالحج فإذا طاف بالبيت أحبل أي دون أن يطوف بين الصفا والمروة أم لا قال أبو الأسود
 فسألته فقال لا يحل من أهل الحج إلا بالحج قصدي أي فتعرض لي الرجل فسألني أي عما أجاب به عروة فحذفته
 فقال قل له فإن رجلاً أي ابن عباس يخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك يعني أمر به حيث قال لمن لم
 يسق الهدى من أصحابه أجملوها عمرة وعند المؤلف في حجة الوداع من حديث ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس
 قال إذا طاف بالبيت فقد حل فقلت لعطاء من أين أخذ هذا ابن عباس قال من قول الله تعالى ثم محملها إلى البيت
 العتيق ومن أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه أن يحلوا في حجة الوداع قلت إنما ذلك بعد المعرف قال فان ابن
 عباس يراه قبل وبعد انتهى قال أبو الأسود فحذفته أي عروة فذكرت له ذلك يعني ما قاله الرجل العراقي من
 مذهب ابن عباس (قال) أي عروة قد حج رسول الله صلى الله عليه وسلم (فأخبرتني عائشة رضي الله عنها أن أول
 شيء بدأ به حين قدم النبي صلى الله عليه وسلم أنه توضأ) في موضع رفع خبران من قولها أن أول شيء بدأ به (ثم طاف)
 بالبيت ولم يحل من حجه (ثم لم تكن) تلك الفعلة التي فعلها عليه الصلاة والسلام حين قدم من الطواف وغيره
 (عمرة) فعرف من هذا أن ما ذهب إليه ابن عباس مخالف لفعله عليه الصلاة والسلام وأن أمره عليه الصلاة

أي بعد
 الوقوف
 بعرفة اه

المسلم اصحابه أن يفتنوا بهم فيصطلوه عمرة خاص بهم وأن من اهل بالحج مقردا لا يضروه الطواف بالبيت كما فعله
 عليه الصلاة والسلام وبذلك احتج عروة وقوله عمرة بالنصب خبر كان او بالرفع كما لا بد على أن كان تامة والمعنى
 لم تحصل عمرة (ثم حج أبو بكر وعمر رضي الله عنهما مثله) أي فكان أول شيء بدأ به الطواف ثم لم تكن عمرة (ثم حجبت
 مع أبي) أي مصاحبا للوالدي (الزبير بن العزم) رضي الله عنه (والزبير بالجر بدل من أبي أو عطف بيان
 ولكنهم) ثم حجبت مع ابن الزبير أي مع أخى عبد الله بن الزبير قال القاضي عياض وهو تصيف (فأول شيء
 بدأ به الطواف ثم رأيت المهاجرين والانصار يفعلونه) أي البدء بالطواف (وقد أخبرني أبي) أسماء بنت أبي بكر
 (انها اهلت هي واختها) عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم (والزبير وعلان وعلان بعمرة فلما مسهوا الركن)
 أي الجمر الأسود واقفوا طوافهم وسعيهم وحلقوا (حلقوا) من احرامهم وحذف المقدر هنا للعلم به وعدم خفائه
 فان قلت ان عائشة في تلك الحجة لم تطف بالبيت لاجل حبضها أجب بانه محمول على انه أراد حجة أخرى بعد النبي
 صلى الله عليه وسلم غير حجة الوداع * ورواة هذا الحديث ما بين مصري ومدني وفيه التحديث والاخبار
 بالافراد والضعفة والذكر وأخرجه مسلم في الحج * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) بن عبد الله الاسدي (قال
 حدثنا ابو ضمرة) بفتح الصاد المجمة (انس) هو ابن عياض (قال حدثنا موسى بن عقبة) الاسدي الامام
 في المغازي (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبيد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان اذا طاف في الحج او العمرة اول ما يقدم) ينصب أول على الطرفة (سعي) أي رمل (ثلاثة
 أطواف ومشي أربعة) أي أربعة أطواف (ثم سجد سجدتين) أي ركعتين للطواف من باب اطلاق الجزء وارادة
 الكل (ثم يطوف بين الصفا والمروة) * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) بن حزام بالزاي وهو المذكور قريبا
 (قال حدثنا انس بن عياض) هو ابو ضمرة السابق (عن عبيد الله) بضم العين بالتصغير هو ابن عمر بن حفص بن
 عاصم بن عمر بن الخطاب العمري المدني (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) ان النبي صلى الله
 عليه وسلم كان اذا طاف بالبيت الطواف الاول (الذي يعقبه السعي لا طواف الوداع) (يجب) بضم الخاء المجمة
 وبالموجدة المشددة أي يرمل (ثلاثة أطواف ويمشي أربعة) أي أربعة أطواف (وانه) عليه الصلاة والسلام
 (كان يسعى) أي يسرع (بطن المسيل) أي الوادي الذي بين الصفا والمروة وهو قبل الوصول الى الميل الاخضر
 المعاق بركن المسجد الى أن يحاذي الميدين الاخضرين المتقابلين اللذين احدهما بين الصفا والمروة والاخر بدار
 العباس وبن منسوب على الطرفة قال في المصابيح ولا شك انه ظرف مكان محدد فليس نصبه على الطرفة
 بقياس (اذا طاف) أي سعى (بين الصفا والمروة) باب طواف النساء مع الرجال * وبالسند الى المؤلف قال
 (وقال لي عمرو بن علي) بسكون الميم ابن بجر الساهلي البصري أي من باب العرض والمذاكرة وسقط لفظي
 لغير أبي ذر (حدثنا ابو عاصم) الضحاك ابن محمد النبيل البصري المتوفى سنة اثنتي عشرة ومائتين (قال ابن
 جريج) بضم الجيم الاولى عبد الملك المتوفى سنة ثمانين ومائة (اخبرنا) بالجمع ولا بد بالافراد أي قال ابو عاصم
 اخبرنا ابن جريج قال اي ابن جريج اخبرني بالافراد (عطاء) هو ابن ابي رباح المكي المتوفى سنة اربع عشرة
 ومائة (اذ منع ابن هشام) في محل نصب مفعول ثان لا خبرني اي قال ابن جريج اخبرني عطاء بمن منع ابن
 هشام ابراهيم في امرته على الحج بالناس من قبل ابن اخته هشام بن عبد الملك او المراد اخوه محمد بن هشام وكان
 ابن اخته ولاء امرته مكة فنع (النساء الطواف مع الرجال) في وقت واحد حال كونه أي عطاء (قال) فيه أي
 في زمان المنع (كيف تمنعهن) بناء الخطاب لابن هشام ابراهيم وأخيه محمد وفي بعض الاصول كيف يمنعهن
 بالغيبة أي كيف يمنعهن مانع (وقد طاف نساء النبي صلى الله عليه وسلم مع الرجال) في وقت واحد قال ابن جريج
 (قلت) لعطاء (أ) كان طوافهن معهم (بعد) نزول آية (الحجاب) أي قوله تعالى واذا سألنهن متاعا فاسألوهن
 من وراء حجاب وكان ذلك في تزويجه عليه الصلاة والسلام بزوج بنت جحش سنة خمس من الهجرة أو سنة ثلاث
 وفي رواية غير المسقاة بعد الحجاب أي باسقاط همزة الاستفهام (او قبل قال) عطاء لابن جريج (اي لعمرى) بكسر
 الهمزة وسكون الياء حرف جواب بمعنى نعم لكن يشترط فيه أن يكون بعد الاستفهام على رأي ابن الحاجب وأن
 يكون ساطلا تقسم على رأي الجميع قال بعض المحققين ولا يكون المقسم به بعدها الا الرب او لعمرى وعلى الجملة
 فقد توفرت الشروط هنا كما ترى ولعمرى بفتح اللام والعين اشارة في العمر بضم العين يختص به القسم لا يشار

الاخف لانه كثير الدور على الالسة اي وبقاء الله (لقد أدركته) اي طوافهن معهم (بعد الطواف) قال ابن
 جريج (قلت) لعطاء (كيف يحالطن الرجال) نصب على المفعولية وفي بعض الاصول وعزاء العيني كتاب جرج
 للمستقلى يحالطن بالهاء بعد الطاء الرجال بالرفع على الفاعلية (قال لم يكن يحالطن) والمستقلى ايضا كالمسبو
 يحالطن (كانت عائشة رضى الله عنها تطوف حجرة) بفتح الحاء المهملة وسكون الجيم وبعد الراء هاء تأنيث نصب
 على الطرفية اي ناحية محجورة (من الرجال) اي عنهم كقوله تعالى فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله اي عن ذكر
 الله قال القراء والزجاج تقول أتخضته من الطعام وعنه ولا يذرعن الكشميهني حجرة بفتح الحاء والزاي المجها
 أي في ناحية محجورة عن الرجال بحيث يضرب بينهم وبينها حاجز يسترها عنهم (لا تحالطهم فقات امرأة) موه
 قيل كان اسمها دقرة بكسر الدال المهملة وسكون القاف كانت تطوف معها بالليل (انطلق نستلم
 بالرفع والجزم (يا أيها المؤمنون فأت) عائشة رضى الله عنها (عنك) ولا يذرعن الكشميهني حجرة بفتح الحاء والزاي المجها
 قالت انطلق عنك اي عن جهة نفسك ولا جلك (وأبت) اي منعت عائشة الاستلام (فكن يخرجن
 حال كونهن (متنكرات) في رواية عبد الرزاق مستترات (بالليل فيطفن مع الرجال ولكنهن اذا دخلن
 البيت) الحرام (قن) فيه (حتى يدخلن) والمستقلى والجوى قن حين يدخلن (واخرج الرجال) منه
 بضم الهمزة مبنيا للمفعول اي اذا اردن الدخول وقفن فأعانت حتى يدخلن حال كونهن الرجال
 يخرجن منه قال عطاء (وكنن آتى عائشة انا وعبيد بن عمر) بضم العين فيهما اللين قاضى مكة ولدى الزمر
 النبوى (وهى) اي عائشة (بجواره) اي مقبلة (في جوف ثير) بثلاثة مفتوحة فوحدة مذكور
 منصرف جبل عظيم بالمزدلفة على يسار الذهاب منها الى منى وعلى يمين الذهاب من منى الى عرفات
 وبمكة خمسة جبال أخرى يقال لكل منها ثير كما ذكره ياقوت والبكري قال ابن جريج (قلت) لعط
 (وما حجابها) يومئذ (قال) عطاء (هى) اي عائشة (في قبة تركية) اي خيمة صغيرة من لبود تضرب
 في الارض (لها) اي للقبعة (غشاء وما يسنأ بينها غير ذلك) اي كانت محجوبة عنها بهذه الخيمة (ورأت عليها) اذ
 على عائشة واناصب (درعا) بكسر الدال المهملة (موردا) اي قد صالحوه لون الورد ويحتمل أن يكون رأ
 عليها اتفاقا لا تصدا * وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن أبي اويس ابن أخت الامام مالك (قال حدثنا) وفي رواية
 (حدثني) مالك (هو ابن انس الامام) عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل (يتم عروة) عن عروة بن الزبير عن زينة
 بنت أبي سلمة (ريسة النبي صلى الله عليه وسلم ولدت بارحى الحبشة) عن (أتهال) أم سلمة (هند) رضى الله عنه
 زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنى اشتكى (أى مرضى وأ
 ضعيفة) فقال (عليه الصلاة والسلام) (طوفى من وراء الناس) لان سنة النساء التي اعدن الرجال في الطواف
 وبقرهم يخاف تأذى الناس بدايتها وقطع صفوفهم والواو في قوله (وانت راكبة) السال كهى في قولها (قطعة
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ) أى حال كونه (يصلى الصبح الى جنب البيت) الحرام لانه أستر
 (وهو) أى والحال انه عليه الصلاة والسلام (يقرأ) سورة (والطور وكتاب مسطور) وسبقته بقية مباح
 الحديث في باب ادخال البعير في المسجد * (باب) اباحة (الكلام) بالخير (في الطواف) * وبه قال (حدثنا ابراه
 ابن موسى) بن يزيد القراء (قال حدثنا هشام) الصنعاني (ان ابن جريج) عبد الملك (اخبرهم قال اخبرني) بالافرا
 (سليمان) بن أبي مسلم (الاحول ان طاوسا) هو ابن كيسان (اخبره عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى
 الله عليه وسلم مر وهو) أى والحال أنه (يطوف بالكعبة بانسان ربط يده الى انسان يسير) بسين مهملة مفتوحة
 ومثناة تحية ساكنة ما يقد من الجلد والقد الشق طولا (أو يخط أو يمشى غير ذلك) كتدليل ونحوه موكان الراوى
 لم يضبط ذلك فلذا شك (فقطعه النبي صلى الله عليه وسلم يده) لانه لم يمكن ازالته هذا المنكر الا بقطعه (ثم قال
 عليه الصلاة والسلام للقائد) قديده (بضم القاف واسكان الدال وحذف الضمير المتصوب قبل وظاهره
 المقود كان ضريرا أو أجيب باحتمال أن يكون لمعنى آخر فان قلت ما اسم الانسان الميمين هنا؟ أجيب بأن الطبراني
 روى من طريق فاطمة بنت مسلم حدثني حذيفة بن بشر عن ابيه انه اسلم فرد عليه النبي صلى الله عليه
 وسلم وولده ثم اقيه هو وابنه طلق بن بشر مقتنين بجبل فقال ما هذا قال حلفت أن رد الله على ما لي وولده
 لا يجزيك الله مقرونا فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم الحبل فقطعه وقال اهاجوا ان هذا من عمل الشيطان
 فيمكن أن يكون الميمان بشرأوبنه طلقا المذكورين فان قلت أين دلالة الحديث على ما ترجمه قل

من قوله ثم قال قد بيده فان قلت ان الزركشي - حمله على المجاز وقال انه قد شاع في كلامهم ابراء قال مجرى فعل
قلت غلطه صاحب المصابيح بانه صرف اللفظ عن حقيقة وهي الاصل بلاقرينة وقد سطر القول هنا على
كلام نطق به وهو قوله قد بيده وكان الزركشي - ظن انه مثل قوله فقال بيده ~~هكذا~~ وفترق اصابعه وليس
كذلك لوجود القرينة في هذا دون ذلك انتهى وقد استحب الشافعية للطائفة انه لا يتكلم الا بذكر الله تعالى
وانه يجوز الكلام في الطواف ولا يطل ولا يكره لكن الافضل تركه الا ان يكون كلاما في خير كما مر بعرف
اوتنهي عن منكر او تعليم جاهل او جواب فتوى وقد روى الشافعي - عن ابراهيم بن نافع قال قلت لطاوسا في
الطواف فكلمني وفي الترمذي - مرفوعا الطواف حول البيت مثل الصلاة الا انكم تكلمون فيه فن تكلم فيه
فلا يتكلم الا بخير وفي النسائي - عن ابن عباس الطواف بالبيت صلاة فاقولوا به الكلام فليأت ذب الطائفة بأدب
الصلاة خاضعا لحاضر القلب ملازم الأدب في ظاهره وباطنه مستشعرا بقلبه عظيمة من يطوف بنيه ولا يتنبه
الحديث فيما لا فائدة فيه لاسيما في محرم كغيبة او غيبة وقد روى يثا عن وهيب بن الورد قال كنت في الحج فحدثت
الميزاب فسمعت من تحت الاستار الى الله اشكو واليك يا جبريل ما ألقى من الناس من تفكهم حولي في الكلام
اخرجه الازرق - وغيره * هذا (باب) بالتنوين (اذا رأى) شخص (سيرا) يبط به آخر وهو يقاديه (او) رأى
(شيأ يكره) فعليه بضم المثناة التحتية مبنيا للمفعول صفة لشيأ وفي نسخة يكرهه اي الرائي من قول او فعل منكر
(في الطواف قطعه) بلفظ الماضي جواب اذا والقطع في السير حقيقة وفي الشيء المكروه فعليه بمعنى المنع * وبه قال
(حدثنا ابو عاصم) الفضال (عن ابن جريج) عبد الملك (عن سليمان) بن ابي مسلم (الاحول عن طاوس)
هو ابن كيسان (عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي - صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يطوف بالكعبة بزمام
مربوط في يده وآخر يقوده به (او غيره) اي غير زمام كتدليل ونحوه (نقطعة) عليه الصلاة والسلام بيده لان
العود بالازمة انما يفعل بالهائم * وهذا الحديث مختصر من السابق لكنه اخرج من وجه آخر * هذا (باب)
بالتنوين (لا يطوف بالبيت عريان ولا يحج مشرك) * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) المصري اسم ابيه
عبد الله ونسبه لجدته لشهرته به (قال حدثنا الليث) بن سعد المصري (قال يونس) بن يزيد الايلي - (قال ابن
شهاب) محمد بن مسلم الزهري - (حدثني) بالافراد (حميد بن عبد الرحمن) بن عوف (ان ابا هريرة) رضي الله عنه
(اخبره ان ابا بكر الصديق رضي الله عنه بعثه) اي انا هريرة سنة تسع من الهجرة ليحج بالناس (في الحجة التي اتمه)
بتشديد الميم اي جعله (عليها رسول الله - صلى الله عليه وسلم) اميرا وغرابي ذرا اتمه عليه بالتذكير اي على ابي
هريرة (قبل حجة الوداع يوم النحر) يعني ظرف لقوله بعثه (في) جملة (رهط) وهو ما دون العشرة من الرجال
وقيل الى الاربعين ولا تكون فيهم امرأة (بوذن) اي يعلم الرهط او ابو هريرة على الالتفات (في الناس) حين نزل
قوله تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام الاية والمراد به الحرم كله (الا) بفتح الهمزة وتخفيف
اللام للتنبيه (لا يحج) بالرفع ولا نافية (بعد) هذا (العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان) بالرفع فاعل يطوف
وهو بضم الطاء وسكون الواو مخففتين مرفوع عطفا على يحج * وفي رواية ابي ذر ان لا يحج باسقاط الا التي
لتنبيه وبفتح الهمزة وتشديد اللام ونصب يحج بأن ولانافية ويطوف نصب عطفا على يحج ويجوز ان تكون أن
مخففة من النقلة فلانافية ويحج مرفوع ويطوف عطف عليه وأن تكون أن تفسيرية قلقة لا تتحمل أن تكون
نافية ونافية وعلى كونها نافية فرفع الفعلين لما سبق وعلى كونها نافية فيحج مجزوم قطعا لكن يجوز تحريك
آخره بالفتح كغيره من المضاعف نحو لا تنسب فلا نافية بالفتح ويجوز انتم فيه اتباعا ويطوف حينئذ بتشديد الطاء
والواو مجزوما وجوبا واحتج بهذا امامنا الشافعي - ومالك - واحدا في رواية عنه على اشتراط ستر العورة في الطواف
وعليه الجمهور خلافا لابي حنيفة واحدا في رواية عنه حيث جوزا لما رى لكن عليه دم * هذا (باب) بالتنوين
(اذا وص) الطائفة (في الطواف) هل يقطع طوافه أم لا ومذهب الشافعية وهو الجديد أن الموالاة بين
الطوافات وبين ابعاض الطوفة الواحدة سنة فلو فرق تفريقا كثيرا بغير عذر تركه ولم يطل طوافه ومذهب
الحنابلة وجوب الموالاة فن تركها عمدا وسهوا لم يصب طوافه الا أن يقطعها الصلاة حضرت أو جنازة (وقال
صطاء) هو ابن ابي رباح التميمي - الكبير مما وصله عبد الرزاق عن ابن جريج عنه (عمن يطوف فقام الصلاة)
اي المكتوبة في أثناء طوافه يقطع طوافه كذا أطلقه الرافعي - ثم النووي وقال الماوردي - فان اقيمت الصلاة قبل

تأم الطواف فيختار أن يقطع على وتر من ثلاث أو خمس ولا يقطع على شفع لقوله عليه الصلاة والسلام إن الله
ويرحب الورتان قطع على شفع جاز (أويضع عن مكانه إذا سلم) من صلاته (يرجع إلى حيث قطع عليه) وزاد
أبو ذر الوقت فيبني أي على ماضى من طوافه مبتدئاً من الموضع الذى قطع عنده على الأصح ولا يستأنف
الطواف وهذا مذهب الجمهور خلافاً للحنين حيث قال يستأنف ولا يبنى على ماضى وقيد مالك بصلاة
الفرصة (ويذكر نحوه) بضم المثناة التحتية وفتح الكاف أي نحو قول عطاء بن ماصه سعيد بن منصور (عن ابن
عمر) بن الخطاب (و) عن (عبد الرحمن بن أبي بكر رضى الله عنهم) مما وصله عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء
عنه ولو حضرت صلاة جنازة وهو في أثناء الطواف استحب قطعه إن كان طواف نفل وإن كان طواف فرض كره
قطعه ولو أحدث بعد الميطل ماضى من طوافه على المذهب فيتوضأ ويبنى وقال المالكية وإن استقض وضوءه
بطل مطلقاً وقال نافع طول القيام في الطواف بدعة واكتفى المواق بما ذكره إشارة إلى أنه لم يجد في الباب
حديثاً صريحاً على شرطه * هذا (باب) بالتسوين (صلى النبي صلى الله عليه وسلم أسبوعه ركعتين) بالسعين
المهملة والموحدة المتضمنتين بغير همز في لغة قليلة أو هو جمع سبع بضم السين وسكون الموحدة كبرد وبرود
وفي حاشية الصحاح مضبوط بفتح أوله كضرب وضروب وعلى الكل فالمراد به سبع مرات (وقال نافع) مولى
ابن عمر مما وصله عبد الرزاق عن الثوري عن موسى بن عقبة عن سالم عن ابن عمر (كان ابن عمر) بن الخطاب
(رضى الله عنهم) يصلى لكل أسبوع ركعتين وهما سنة مؤكدة على أصح القولين عند الشافعية وهو مذهب
الحنابلة وأوجبهما الحنفية والمالكية لكن قال الحنفية لا يجبران بدم (وقال إسماعيل بن أمية) بضم الهمزة
وفتح الميم ابن عمرو بن سعيد بسكون الميم وكسر العين ابن العاصي الأموي المكي (قلت للزهري) محمد بن مسلم
ابن شهاب مما وصله ابن أبي شيبة (أن عطاء) هو ابن أبي رباح المكي (يقول تجزئه المكتوبة) بضم المثناة الفوقية
وبفتحها مع الهمزة فيهما أي تكفيه الصلاة المفروضة (من ركعتي الطواف) وهذا مذهب الشافعية والحنابلة
تقرى على أنها سنة كإبراء الفريضة عن تحية المسجد نص على ذلك الشافعي في القديم واستبعده إمام
الحرمين والاحتياط أن يصلي ما بعد ذلك وعند المالكية أنها لا تجزئ عنهما (فقال) الزهري (السنة) أي
مراتهما (أفضل لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم أسبوعاً قط) بضم السين من غير همز (الأصل ركعتين) أي من
طهر الفريضة فلا تجزئ المفروضة عنهما لكن في استدلال الزهري بذلك نظر لأن قوله الأصلي ركعتين أعم من
أن يكونا نفلاً أو فرضاً لأن الصبح ركعتان فتدخل في ذلك لكن الزهري لا يبنى عليه ذلك فلم يرد بقوله الأصلي
ركعتين أي من غير المكتوبة ثم إن القرآن بين الأسابيع خلاف الأولى لأنه عليه الصلاة والسلام لم يفعل وقد
قال خذوا عني مناسككم وهذا قول أكثر الشافعية وأبي يوسف ومحمد وإجازة الجمهور وبغير كراهة * وروى
ابن أبي شيبة بأسناد جيد عن المسور بن مخرمة أنه كان يقرن بين الأسابيع إذا طاف بعد الصبح والعصر فإذا
طلعت الشمس أو غربت صلى لكل أسبوع ركعتين وفي الجزء السابع من أجزاء ابن السكيت من حديث أبي هريرة
بأسناد ضعيف أنه صلى الله عليه وسلم طاف ثلاثة أسابيع جميعاً ثم أتى المقام فصلى خلفه ست ركعات يسلم من كل
ركعتين وقال بعض الشافعية إن قلنا إن ركعتي الطواف واجبتان كقول أبي حنيفة والمالكية فلا بد من
ركعتين لكل طواف وقال الرافعي ركعتا الطواف وإن قلنا بوجوبهما فليس تابشروط في صحة الطواف لكن
في تعليل بعض أصحابنا ما يقتضي اشتراطهما وإذا قلنا بوجوبهما هل يجوز فعلهما من قعود مع القدرة فيه
وجهاً واحداً ولا تسقط بفعل فريضة كأنظر إذا قلنا بالوجوب والأصح أنه سنة كقول الجمهور * وبه
قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) بكسر العين قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بسكون الميم ابن دينار قال
(سألنا ابن عمر) بن الخطاب (رضى الله عنهما) يقع الرجل على امرأته بهمزة الاستفهام أي أيجامعها
(في العمرة قبل أن يطوف) أي يسمى (بين الصفا والمروة قال) ابن عمر (قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فطاف
بالبیت سبعاً ثم صلى خلف المقام ركعتين وطاف بين الصفا والمروة وقال) ابن عمر (لقد كان لكم في
رسول الله أسوة) خلة (حسنة) من حقها أن يؤتى بها وتبع (قال) عمرو بن دينار (وسألت جابر بن عبد الله
رضي الله عنهما فقال لا يقرب امرأته) بفتح المثناة التحتية وضم الراء وكسر الموحدة لالتقاء الساكنين
ولأنها أي لا يجامعها (حتى يطوف بين الصفا والمروة * باب من لم يقرب الكعبة) بضم الراء وكسر الباء

اى لم يدن منها (ولم يطف) بها تطوعا (حتى) اى الى أن (يخرج الى عرفة ويرجع) بالنصب عطف على يخرج
 (بعد الطواف الاول) اى طواف القدوم وهو مستحب لكل قادم سواء كان محرما او غير محرم وليس هو من
 فروض الحج * وبه قال (حدثنا محمد بن ابي بكر) بن علي - المقتدى الثقفي - (قال حدثنا فضيل) هو ابن سليمان
 بضم الفاء والسين فيهما الثرى - (قال حدثنا موسى بن عقبة) الاسدي - (قال اخبرني) بالافراد (كريب) بضم
 الكاف مولى ابن عباس (عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة فطاف
 بالبيت للقدوم) (وسمى بين الصفا والمروة ولم يقرب) كذا في اليونانية بفتح الراء (الكعبة بعد طوافه) هذا (بها
 حتى رجع من عرفة) خشية أن يظن وجوبه واجتزى عن ذلك بما اخبرهم به من فضل الطواف وليس فيه دلالة
 لمذهب المالكية أن الحاج يمنع من طواف النفل قبل الوقوف بعرفة * ورواة هذا الحديث ما بين بصرى ومدني
 وهو من افراد وفيه التحديث والاخبار بالافراد والعنعنة والقول * (باب من صلى ركعتي الطواف) حال
 كونه (خارجا من المسجد) الحرام اذ لا يعين لهما موضع بعينه نعم فعلهما خلف المقام افضل كما سيأتي ان شاء
 الله تعالى (وصلى عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) ركعتي الطواف بعد أن نظر فلم ير الشمس (خارجا من الحرم)
 بنى طوى وهذا وصله البيهقي من حديث حميد بن عبد الرحمن بن عبد القاري وانما فعل عمر رضى الله عنه ذلك
 لكونه طاف بعد الصبح وكان لا يرى النفل بعده مطلقا حتى تطلع الشمس * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف)
 التميمي - (قال اخبرنا مالك) الامام (عن محمد بن عبد الرحمن) بن نوفل الاسود الاسدي - المدني - يقيم عروة (عن
 عروة) بن الزبير (عن زينب) بنت أبي سلمة (عن) امها (ام سلمة رضى الله عنها قالت شكوت الى النبي صلى الله
 عليه وسلم) للتحويل كما مر قال المواظ (وحدثني) بالافراد (محمد بن حرب) بفتح الحاء المهملة وسكون الراء
 آخره موحدة (حدثنا ابو مروان يحيى بن ابي زكريا) يحيى (الغساني) بغين مجمة مفتوحة وسين مهملة مشددة
 نسبة الى بني غسان لا بالعين المهملة والشين المجمة ولا بي ذرفي اليونانية العشاني (عن هشام عن) ابيه (عروة)
 ابن الزبير (عن ام سلمة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم) وسامع عروة منها يمكن فانه ادرك حياتها ايضا
 وثلاثين سنة وهو معها في بلد واحد فيحتمل أن يكون سمعه أولا من زينب عنها ثم سمعه منها فلا يكون مر سلا قال
 في الفتح وفي رواية الاصيلي - عن عروة عن زينب بنت أبي سلمة عن ام سلمة فزاد في هذه الطريق عن زينب وقدرق
 ابن السكن عن علي بن عبد الله بن ميسرة عن محمد بن حرب لم يذكرفيه زينب وهو المحفوظ (ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال وهو بمكة وأراد الخروج ولم تكن ام سلمة) رضى الله عنها (طافت بالبيت) لانها كانت شاكية
 (وارادت الخروج فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت صلاة الصبح فطوفي على بعرك والناس
 يصلون ففعلت ذلك فلم تصل) ركعتي الطواف (حتى خرجت) من المسجد الحرام او مكة ثم صلت فدل على جواز
 صلاة الطواف خارج المسجد اذ لو كان شرطا لازما لما أقرها النبي صلى الله عليه وسلم عليه وعلى أن من نسي
 ركعتي الطواف قضاها حيث ذكر من حل او حرم وهو قول الجمهور خلا للثوري حيث قال يركعهما حيث
 شاء ما لم يخرج من الحرم ولما لك حيث قال ان لم يركعهما حتى تباعد ورجع الى بلده فعليه دم لكن قال ابن
 المنذر ليس ذاك اكبر من صلاة المكتوبة ليس على من تركها غير قضاها حيث ذكرها * (تنبيه) في قوله وحدثني
 محمد بن حرب الخ يعطف ذلك على سابقه وسياقه على لفظ الرواية الثانية تجوز فان اللفظين مختلفان وقد تقدم
 لفظ الرواية الاولى في باب طواف النساء مع الرجال وبأنى ان شاء الله تعالى قريبا * ورواة هذا الحديث ما بين
 مدني وشامي وفيه رواية لابن عن ابيه وصحاحية عن صحابة والتحديث بالجمع والافراد والاخبار والعنعنة
 * (باب من) اى الذي (صلى ركعتي الطواف خلف المقام) وهو الحجر الذي فيه أثر قدمي الخليل ابراهيم عليه
 السلام وقد صح في البخاري وغيره أن عمر قال يا رسول الله هذا مقام اينا ابراهيم قال نعم الحديث * وبه قال
 (حدثنا آدم) بن أبي اياس (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (قال حدثنا عمرو بن دينار) بسكون الميم (قال سمعت
 ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) حال كونه (يقول قدم النبي صلى الله عليه وسلم) مكة فطاف بالبيت
 سبعا وصلى خلف المقام ركعتين) سنة الطواف وفي حديث جابر الطويل في صفة حجة الوداع عند مسلم طاف
 ثم تلا واتخذوا من مقام ابراهيم مضى فمضى عند المقام ركعتين ومفهومه أن الآية أمره بهما والامر للوجوب
 وهو قول عند الشافعية لكنه معارض بما في حديث الصميين هل على غيرها قال لا الا ان تطوع وعلى القول

بالوجوب يصح الطواف بدونهما ولا يجزئ تركهما بدو خلافا للمالكية فانهما يجبران فيما قاله سند فان تعذر
فعلهما خلف المقام لزجة او غيرها صلاهما في الجفر فان لم يفعل في المسجد فان لم يفعل في اى موضع شاء من
الحرم وغيره وقال المالكية يصلهما حيث شاء من المسجد ما خلا الجفر (ثم خرج عليه الصلاة والسلام الى الصفا)
للسبي قال ابن عمر (وقد قال الله تعالى) في كتابه (لقد كان لكم في رسول الله اسوة) قدوة (حسنة) وقد تقدم
الكلام على هذا الحديث في باب قول الله تعالى واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى في اوائل كتاب الصلاة * (باب)
حكم الصلاة عقب (الطواف بعد) صلاة (الصبح) صلاة (العصر) وكان ابن عمر (بن الخطاب) رضي الله عنهما
مما وصله سعيد بن منصور من طريق عطاء (يصلى ركعتي الطواف ما لم تطلع الشمس) هذا جار على مذهبه
في اختصاص الكراهة بحال طلوع الشمس وحال غروبها (وطاف عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما مما وصله
في الموطأ (بعد صلاة الصبح) ثبت قوله صلاة لابي الوقت عن المستمل فلما قضى طوافه نظر فلم ير الشمس (فركب
حتى صلى الركعتين) سنة الطواف (بذي طوى) بضم الطاء المهملة * وبه قال (حدثنا الحسن بن عمر) بضم
العين ابن شقيق (البصري) قال حدثنا يزيد بن زريع (بضم الزاي مصغرا) (عن حبيب) هو الملقب قال جزم به المزني
(عن عطاء) هو ابن ابي رباح (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) ان ناسا طافوا بالبيت بعد صلاة
الصبح ثم قعدوا الى المذكر) بتشديد الكاف اى الواعظ (حتى اذا طلعت الشمس) يعنى كان قعودهم منتها الى
طلوع الشمس (فاموا يصلون) سنة الطواف (فقات عائشة رضي الله عنها قعدوا حتى اذا كانت الساعة التي
تكره فيها الصلاة) اى عند طلوع الشمس (فاموا يصلون) ومفهومه أنها كانت تحمل النهي على عمومه
ويؤيده ما رواه عطاء عنهما عند ابن ابي شيبة باسناد حسن انها قالت اذا أردت الطواف بالبيت بعد صلاة الفجر
او العصر فطف وأخر الصلاة حتى تغيب الشمس او حتى تطلع الشمس وصل لكل اسبوع ركعتين فهذا مذهب
المالكية وقال الحنفية لا يفعلان في الاوقات المكروهة فان فعل فيها صحت مع الكراهة * وبه قال (حدثنا
ابراهيم بن المنذر) الحزامي بالزاي قال (حدثنا ابو ضمرة) أنس بن عياض المدني قال (حدثنا موسى بن عقبة
عن نافع) مولى ابن عمر (ان عبد الله بن عمر رضي الله عنه) وعن ابيه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم)
يراد كونه (ينهى عن الصلاة) التي لا سبب لها (عند طلوع الشمس وعند غروبها) * وبه قال (حدثني) بالافراد
الحسن بن محمد هو (ابن الصباح) (الزعفراني) المتوفى يوم الاثنين لثمان بقين من رمضان سنة ستين ومائتين بعد
المؤلف بأربع سنين (قال حدثنا عبيدة بن جعد) بفتح العين وكسر الموحدة في الاول وضم الحاء المهملة وفتح الميم
في الثاني التميمي النحوي (قال حدثني) بالافراد (عبد العزيز بن ربيع) بضم الراء وفتح الفاء مصغرا الاسدي
المكي نزيل الكوفة (قال رايت عبد الله بن الزبير) بن العوام (رضي الله عنهما) حال كونه (يطوف بعد) صلاة
(الفجر) يصلى ركعتين (سنة الطواف) (قال عبد العزيز بن ربيع) بالسند المذکور (ورأيت عبد الله بن الزبير
يصلى ركعتين بعد العصر ويخبر أن عائشة رضي الله عنها حدثته ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يدخل بيتهما
(الا صلاهما) اى الركعتين بعد العصر وكان ابن الزبير استنبط جواز الصلاة بعد الصبح من جوازه بعد العصر
فكان يفعل ذلك بناء على اعتقاده أن ذلك على عمومته ومذهبه الشافعية جواز فعل سنة الطواف في جميع
الاقوات بلا كراهة لحديث جبير بن مطعم مرفوعا يابى عبد مناف من ولى من امر الناس شيئا فلا يمنع أحدا
طاف بهذا البيت وصلى اى ساعة شاء من ليل او نهار رواه الشافعي واصحاب السنن وابن خزيمة وغيره وصححه
الترمذي وروى الدارقطني والبيهقي حديث ابي ذر مرفوعا لا يصلين أحد بعد الصبح حتى تطلع الشمس ولا بعد
العصر حتى تغرب الشمس الا بمكة وهذا يخص عموم النهي عن الصلاة في الاوقات المكروهة * (باب) حكم
(المريض) حال كونه (يطوف) بالبيت العتيق حال كونه (راكبا) * وبه قال (حدثني) بالافراد وفي نسخة حدثنا
(اسحاق) زاد في بعض النسخ ابن شاهين (الواسطي) قال حدثنا خالد الطحان (عن خالد) الحذاء بالذال المجمة
والمة (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف
بالبيت وهو على بعير) مؤذبا ولا كراهة في الطواف راكبا من غير عذر على المشهور عند الشافعية قاله النووي
لكنه خلاف الاولى وقال الامام بعد حكايته عدم الكراهة وفي النفس من ادخال البهيمة التي لا يؤمن بتلويها
المسجد شي فان امكن الاستيناق فذلك والا فادخالها مكروه انتهى وعند الحنفية أن من واجبات الطواف المشي

الامن عذر حتى لو طاف را بكامن غير عذر لزمه الاعادة مادام بمكة وان عاد الى بلده لزمه الدم ومذهب المالكية
انه لا يجوز الا لعذر فان طاف را بكالغير عذرا عاد الا أن يرجع الى بلده فيبعث يهدي ولو طاف زحفا مع قدرته على
المنى فطوافه صحيح لكنه يكره عند الشافعية وعند الحنابلة لا شيء عليه عند الهنوز فان كان قادرا فعليه الاعادة
ان كان بمكة والدم ان يرجع الى اهله وكان عليه الصلاة والسلام (كلما اتى على الركن) اى الحجر الاسود (اشار الى
بشيء في يده) الكريمة (وكبر) فان قلت من أين المطابقة بين الحديث والتريجة أجيب من حيث ان المؤلف
حل سبب طوافه عليه الصلاة والسلام را بكاعلى أنه كان عن شكوى ويؤيده رواية ابى داود من حديث
ابن عباس أيضا بلفظ قدم صلى الله عليه وسلم وهو يشتكى فطاف على راحلته لكن قال العزيز جماعة ورواية
من روى أنه طاف را بكالمرض ضعيفة قال الشافعي - ولا أعلم في تلك الحجة اشتكى والذي يظهر أن هذا الطواف
الذى ركب فيه عليه الصلاة والسلام هو طواف الافاضة كما ذكره الشافعي في الام لا أنه عليه الصلاة والسلام
طاف في حجة الوداع ثلاثة أسابيع طوافه اول القدوم وقد صح أنه عليه الصلاة والسلام رمل فيه ومنى اربعا
وطواف الافاضة وطواف الوداع والمناسب أن يكون المركوب فيه منهما طواف الافاضة ليراه الناس ويسألوه
عن المناسك لا طواف الوداع فانه عليه الصلاة والسلام طافه في الشهر بعد أن أخذ الناس المناسك فان قلت
في صحيح مسلم من حديث جابر أنه عليه الصلاة والسلام طاف في حجة الوداع على راحلته بالبيت وبالصفاء والمروة
لأن يراه الناس ويسألوه وسعيه في حجة الوداع كان مرة واحدة وكان عقب طوافه الاول أجيب بأن الواو
لا تقتضى الترتيب فيكون طوافه اول قدومه ماشيا ثم سعى را بكاتم طاف يوم النحر را بكاتمى * وبه قال (حدثنا
عبد الله بن مسلمة) بفتح الميم واللام القعني قال (حدثنا مالك) الامام (عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل)
الاسدي المدني (عن عروة) (عن عروة) بن الزبير (عن زينب ابنة) (ولا يذري بنت) (أم سلمة) زوج النبي صلى الله عليه
وسلم (عن أم سلمة) رضى الله عنها قالت شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انى اشتكى (اى مريضة) فقال
عليه الصلاة والسلام (طوفى من وراء الناس وانت را كبة فطفت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى) الصبح
(الى جنب البيت) الحرام (وهو يقرأ بالطور وكأب مسطور) وهذا ظاهر فيما ترجم له المؤلف * (باب) ما جاء في
(سقاية الحاج) مصدر سقى والمراد ما كانت قريش تسقيه الحاج من الزيب المنبوذ في الماء وكان يلها العباس بن
عبد المطلب بعد أبيه في الجاهلية فأقرها النبي صلى الله عليه وسلم له في الاسلام فهي حق لآل العباس أبدا *
وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن أبي الاسود) واسمه جيد الصيرفي ابن أخت عبد الرحمن بن مهدي قال
(حدثنا أبو حمزة) بفتح الصاد المجهدة وسكون الميم أنس بن عياض اللبني المدني قال (حدثنا عبد الله) بن عمر
ابن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال استأذن العباس بن عبد
المطلب رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيت بمكة ليالى منى) ليلة الحادى عشر والثاني عشر
والثالث عشر (من اجل سقايته) أى بسببها (فأذن له) فيه دليل على وجوب المبيت بمنى في الليالى الثلاث لغير
معدور كاهل السقاية الا أن ينقر فى ثاني أيامها فيسقط مبيت الثالثة والمراد معظم الليل كما لو حلق لا يبيت بمكان
لا يحث الا بمبيت معظم الليل فيجب بتركه دم وفى تركه مبيت الليلة الواحدة متدواليلتين مدان من الطعام أما
أهل السقاية ولو كانوا غير عباسيين والرعاء فلم ترك المبيت من غير دم لانه صلى الله عليه وسلم رخص للعباس
كما ترك الرعاء الابل كما رواه الترمذى وقال حسن صحيح وقال الحنفية المبيت بمنى سنة لا أنه لو كان واجبا لما رخص
فى تركه لاهل السقاية وأجابوا عن قول الشافعية لولا أنه واجب لما احتاج الى اذن بأن مخالفة السنة عندهم
كان مجتبا بحد اخص وصادا انضم اليها الانفراد عن جميع الناس مع الرسول عليه الصلاة والسلام فاستأذن
لاسقاط الاساءة الكاثنة بسبب عدم موافقته عليه الصلاة والسلام لما فيه من اظهار المخالفة المستزمنة لسوء
الادب اذ أنه عليه الصلاة والسلام كان يبيت بمنى ليالى أيام التشريق * وبه قال (حدثنا اسحاق) هو ابن شاهين
الواسطي لا ابن بشر قال (حدثنا خالد) الطحان (عن خالد الحذاء عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس
رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء الى السقاية) التى يسقى بها الماء فى الموسم وغيره (فاستسقى)
طلب الشراب (فقال العباس) لولده (يا فضل اذهب الى اهلك) أم الفضل لبابة بنت الحارث الهلالية (فأتى
رسول الله صلى الله عليه وسلم بشراب من عندها فقال) صلى الله عليه وسلم (استسقى قال يا رسول الله انهم يحرمون

أيديهم فيه قال عليه الصلاة والسلام فواضعوا رسلنا إلى أن الأصل الطهارة والنظافة حتى يتحقق أو يظن
 ما يخالف الأصل (سقي) زاد الطبري مما يشرب منه الناس وزاد أبو علي بن السكن في روايته فناولوه العباس
 الدلو (فشرب منه) زاد الطبري فذاقه فقطب ثم دعا بجام فكسره ثم قال إذا اشتد نبيذكم فاكسروه بالماء
 وتقطيبه عليه الصلاة والسلام منه إنما كان لموضته فقط وكسره بالماء ليهون شربه عليه (ثم أتى) عليه الصلاة
 والسلام (زمزم وهم يستون) الناس والجملة حالية (ويعملون فيها) أي ينزحون منها (فقال) عليه الصلاة
 والسلام (اعملوا فانكم على عمل صالح ثم قال) عليه الصلاة والسلام (لولا أن تغلبوا) بضم المثناة الفوقية وفتح
 اللام مبنيا للمفعول أي لولا أن يجتمع عليكم الناس إذا رأوني قد علمت لغيتهم في الاقتداء بي فيغلبوك بالمكانة
 (لتزلت) عن را حطى (حتى أضع الحبل على هذه يعني) عليه الصلاة والسلام (عاقته وأشار) بقوله صلى الله عليه
 وسلم هذه (إلى عاقته) وفيه إشارة إلى أن السقايات العاتية كالآبار والبحار يشرب منها الغني والفقير الآن
 ينص على إخراج الغني لأنه صلى الله عليه وسلم تناول من ذلك الشراب العام وهو لا يحمل له الصدقة فيحمل الأمر
 في هذه السقايات على أنها موقوفة للنفعة العام فهي للغني هدية وللفقير صدقة وفيه أيضا كراهة التقذر
 والتكره للمأكولات والمشروبات * وموضع الترجمة منه قوله جاء إلى السقاية (باب ما جاء في زمزم) بفتح الزاين
 وسكون الميم الأولى وسبقت بذلك لكثرة ما فيها والماء الزمزم هو الكثير وقيل لزمها جرماء هاجرين انقضرت وقيل
 لزمزمة جبريل وكلامه وتسمى السبابة وبركة ونافعة ومضنونة وبركة وميمونة وكافية وعافية ومغذية
 ومروية وطعام طعم وشفا سقم وأول من أظهرها جبريل سقيا لسماعيل عليهما الصلاة والسلام عند ما ظمى
 وخفها الخليل عليه السلام بعد جبريل فيما ذكره القاكهي ثم غيت بعد ذلك لاندرا من موضعها لاستخفاف
 جرمهم بجرمة الحرم والكعبة أولادهم لها عند ما نضوا من مكة ثم منحها الله تعالى عبد المطلب فخرها بعد أن
 اعلمت له في المنام بعلامات استبان لها موضعها ولم تزل ظاهرة إلى الآن وأما فضائل وردت في أحاديث لم يذكر
 المؤلف شيئا منها لكونها لم تكن على شرطه صريحا وفي مسلم من حديث أبي ذر ما زمزم طعام طعم وزاد الطيالسي
 بفتح سقم وفي المستدرک من حديث ابن عباس مرفوعا ما زمزم لما شرب له وصححه البيهقي في الشعب
 وصححه ابن عيينة فيما نقله ابن الجوزي في الأذكار وكذا صححه ابن حبان ووثق رجاله الحافظ الدمشقي إلا أنه
 اختلف في وصله وإرساله قال في الفتح وإرساله أصح وله شاهد من حديث جابر وهو أتم منه أخرجه الشافعي
 وابن ماجه ورجاله ثقافت إلا عبد الله بن المؤمل المكي فذكر العقيلي أنه تفرد به لكن ورد من رواية غيره عند
 البيهقي وعنده من طريق حمزة الزيات عن أبي من طريق إبراهيم بن طهمان وبالجملة فقد ثبت صحة هذا الحديث
 إلا ما قبل أن الجارود تفرد عن ابن عيينة بوصله ومنه لا يحتج به إذا انفرد فكيف إذا خالف وهو من رواية
 الحمدي وابن أبي عمير وغيرهما من لازم ابن عيينة أكثر من الجارود فيكون أولى لكن الذي يحتاج إليه الحكم
 بصحة المتن عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا علينا كونه من خصوص طريق يعينها وهما موثقل عليه منها أن
 منله لا مجال للرأي فيه فوجب كونه سماعا وكذا أن قلنا العبرة في تعارض الوصل والوقف والارسال للواصل
 بعد كونه ثقة لا الاحتفاظ ولا غيره مع أنه قد صح تصحيح نفس ابن عيينة له كما مر وروى الدارقطني والبيهقي
 مرفوعا آية ما ينشأ بين المناققين أنهم لا يضلعون من زمزم وقد شرب بجماعة من السلف واختلفوا رب
 فناولوها أولى ما يشرب لتحقق التوحيد والموت عليه والعزة بطاعة الله (وقال عبدان) بفتح المهملة وسكون
 الموحدة اسمه عبد الله بن عثمان المروزي مما وصله مطولا في أول باب الصلاة عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس
 ويأتي في أحاديث الأنبياء أتم منه ووصله الجوزي بتمامه عن الدغولي عن محمد بن الليث عن عبدان (أخبرنا عبد
 الله بن المبارك قال) (أخبرنا يونس بن يزيد الأيلي) (عن) ابن شهاب (الزهري) قال أنس بن مالك رضي الله عنه
 كان أبو ذر يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرج (بضم الفاء وكسر الراء مخففة أي فتح (سقي)
 أضافه إليه وإن كان بيت أتم هاف لأن الإضافة تكون بادئ ملايسة (وأما مكة فتزل جبريل عليه السلام فخرج
 صدرى ثم غسله بما زمزم) غير منصرف (ثم جاء بطست من ذهب) كان هذا قبل تحريم استعمال أواني الذهب
 (تمثل حكمة وإيمانا) هو من باب التمثيل (خافرها) أي الطست أي أفرغ ما فيها من الإيمان والحكمة (في صدرى
 ثم أطبقه) غطاء وجعله مطبقا (ثم أخذ) جبريل (بيدي فرج) أي سعد (بني إلى السماء الدنيا) وروى أبو جعفر

محمد بن عثمان بن أبي شيبة في كتاب العرش عن العباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون كم بين السماء والأرض قلنا الله ورسوله أعلم قال بينهما خمسمائة عام وكثف كل سماء خمسمائة عام وفوق السماء السابعة جبريل أسفله وأعله كما بين السماء والأرض (قال) ولا في الوقت فقال (جبريل تلخازن السماء افتح) أي الباب (قال) الخازن (من هذا) الذي يقرع الباب (قال جبريل) وموضع الترجمة قوله ثم غسله بماء زمزم لأنه يدل على فضل زمزم حيث اختص غسله به يهádون غيرها من المياه وقد قال شيخ الإسلام البلقيني أنه أفضل من الكوثر لأن به يغسل قلبه الشريف ولم يكن يغسل إلا بأفضل المياه وقال الزين العراقي الحكمة في غسل قلبه الشريف به لأن به يقوى القلب على رؤية ملكوت السموات والأرض والجنة والنار لأن من خواص ماء زمزم أنه يقوى القلب ويسكن الروح * وبه قال (حدثنا محمد) هو (أبو سلام) بتخفيف اللام البيكندي ولا في ذرايين سلام بتشديد هاء حيث وقع قال (أخبرنا الفزاري) مروان بن معاوية (عن عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن الشعبي) بفتح المجهة وسكون المهملة عامر بن شراحيل (أن ابن عباس رضي الله عنهما حدثه قال سقى رسول الله صلى الله عليه وسلم من زمزم قشر وهو قائم) فيه الرخصة في الشرب قائما واستحب الشرب من ماء زمزم قال ابن المنبر وكأنه عنوان عن حسن العهد وكما الشوق فإن العرب اعتادت الحنين إلى منازل الأحبة وموارد أهل المؤدة وزمزم هو منهل أهل البيت فالحرق عليها والتمتعش إليها قد أقام شعار المحبة وأحسن العهد للأحبة ولهذا جعل التذلل منها علامة فارقة بين الأيمان والنفاق وقده در القائل وما شرف بالماء الاتذكرا * الماء به أهل الحبيب نزول يقولون ملح ماء بخلة آجن * أجل هو ملوح إلى القلب طيبه والله قولوا لنيل مصر * بأننى عنه في غناء بزمنم العذب عنديت * معلق الستري الوفاء

وقال آخر
وقال آخر

وروى الفاكهي وغيره عن ابن عباس صلى الله عليه وسلم في الاختيار واشربوا من شراب الأبرار قيل وما صلى الاختيار قال تحت الميزاب قبل ما شراب الأبرار قال زمزم (قال عاصم) الاحول (خلف عكرمة) مولى ابن عباس والله (ما كان) صلى الله عليه وسلم (يومئذ) أي يوم سقاه ابن عباس من ماء زمزم (الا) را كما (على بعير) ولا بن ما جبه من هذا الوجه قال عاصم قد كرت ذلك لعكرمة بالله ما فعل أي ما شرب قائما لأنه حينئذ كان را كما لكن عند أبي داود من رواية عكرمة عن ابن عباس أنه لما خ فصلى ركعتين فاعل شربه من ماء زمزم كان بعد ذلك ولعل عكرمة إنما أنكر شربه قائما لتهيبه عنه لكن ثبت عن علي - عند البخاري أنه صلى الله عليه وسلم شرب قائما فيعمل على بيان الجواز قاله في فتح الباري * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الأشربة وكذا الترمذي * (باب طواف القارن) هل يكفيه طواف واحد ولا يتن طوافين خلاف يأتي ذكره إن شاء الله تعالى * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) قالت (خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع) سنة عشر وسجيت بذلك لأنه عليه الصلاة والسلام ودع الناس فيها ولم يحج بعد الهجرة غيرها (فأهلنا) أحرنا (بعمره ثم قال) عليه الصلاة والسلام (من كان معه هدى فليلج بالحج والعمره ثم لا يحل) بالنصب ولغير أبي ذر لا يحل بالرفع (حتى يحل منهما) أي من الحج والعمره لأن الصاؤون يعمل عملا واحدا كما سيأتي قريبا إن شاء الله تعالى قالت عائشة (فقدت مصكمة وأنا حائض فلما قضينا حجنا) أي بعد أن طهرت وطقت (أرسلني مع) أخي (عبد الرحمن إلى التميم) ادنى الحل إلى الحرم وأما إرسالها إلى التميم لأن العمرة كالحج لا بد أن يجمع فيهما بين الحل والحرم (فأعمرت فقال صلى الله عليه وسلم هذه) العمرة (مكان عمرتك) بنصب مكان على الظرفية أي بدل عمرتك التي أردت أن تأتي بها مفردة لأنها قضاء عن التي كانت أحرمت بها (قطاف الذين أهلوا بالعمرة) وحدها متعين وسعوا (ثم حلوا) لم يفرق بين من معه الهدى ومن ليس معه وقال أبو حنيفة من كان معه الهدى لا يحل من عمرته ويبقى على إحرامه حتى يحج ويحرمه يوم النحر (ثم طافوا طوافا آخر) للبعج (بعد أن رجعوا من منى وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة) وهم الذين كان معهم الهدى (طافوا طوافا واحدا) بغير طواف طافوا الذي هو جواب أما لم يكن صرح الصلوة بلزوم إثباته فيه فهو قوله تعالى فأما الذين آمنوا فاعلمون أنه الحق من ربهم

الافى ضرورة الشعر كقوله فاما القتال لا قتال لديكم * ولكن سيرا فى عراض المواكب

وأما حذفه فى قوله تعالى فاما الذين اسودت وجوههم اكفرتم فالاصل فيقال لهم اكفرتم لحذف القول استغناء عنه بالمقول فتبعته الفاء فى الحذف وربى نبي يصح تبعاً ولا يصح استقلالاً كاللحاج عن غيره صلى عنه ركعتي الطواف ولو صلى أحد عن غيره ابتداء لم يصح على الصحيح قاله ابن هشام وتخص منه أن الفاء لا تحذف فى غير الضرورة الامع القول وعورض بأنه ثبت فى الصحيح أنه عليه الصلاة والسلام قال أما بعد ما بال رجال يشترطون شروطاً واجيب بأنه يجوز أن يكون هذا الحديث مما حذف فيه الفاء تعالى القول والتقدير فأقول ما بال رجال قالوا لى النقص بما وقع هنا فى حديث عائشة وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة طافوا بقوله عليه الصلاة والسلام أما موسى كافي انظر اليه اذ يخدر فى الوادى ولذا قال ابن مالك فى التسهيل ولا يدمع أما من ذكر الفاء الافى ضرورة اوندور وللشمس فافاً طافوا فأتى بالفاء قبل انما فى جواب أما وفى هذا الحديث دليل على أن القارن يجوز طواف واحد وهو مذهب مالك والشافعى واحد والجمهور وروى كذا يجوز به سعى واحد وقال ابو حنيفة فى آخرين عليه طوافان وسعيان واستدل لذلك فى فتح القدير بما رواه النسائى فى سننه الكبرى عن حماد بن عبد الرحمن الانصارى عن ابراهيم بن محمد بن الحنفية قال طفت مع ابي وقد جمع الحج والعمرة طواف لهما طوافين وسعى سبعين وحدثنى أن علياً رضى الله عنه فعل ذلك وحدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك قال العلامة ابن الهمام وجاد هذا وان ضعفه الازدى فقد ذكره ابن حبان فى الثقات فلا ينزل حديثه عن درجة الحسن مع أنه روى عن على بطرق كثيرة مضعفة ترتقى الى الحسن غير أن آثارها واقتصرنا على ما هو الوجه بنفسه بلا ضم قال ورواه الشافعى بسند فيه مجهول وقال معناه أنه يطوف بالبيت حين يقدم وبالصفا والمروة ثم يطوف بالبيت للزيارة انتهى وهو صريح فى مخالفة النص عن على وقول ابن المنذر لو كان ثابثاً عن على كان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى من أحرم بالحج والعمرة اجزاء عنهما طواف واحد وسعى واحد مدفوع بأن علياً رفعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سمعناك فوقعت المعارضة وكانت هذه الرواية اقبس باصول الشرع فربحت وقد استقر فى الشرع أن من ضم عبادة الى أخرى انه يفعل اركان كل منهما والله أعلم بحقيقة الحال انتهى ولا ريب أن العمل بما فى البخارى أولى من حديث لم يكن على رسم الصحيح على ما لا يخفى وقد روى مسلم من طريق ابن الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه بين الصفا والمروة الا طوافاً واحداً ومن طريق طاوس عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم قال لها يسكن طوافك لحجك وعمرك وهذا صريح فى الاجزاء وان كان العلماء اختلفوا فيما كانت عائشة محرمة به وقال عبد الرزاق عن سفيان الثورى عن سلمة بن كهيل قال حلف طاوس ما طاف أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لحجته وعمرة الا طوافاً واحداً قال الحافظ ابن حجر وهذا السناد صحيح وحديث الباب مضى فى باب كيف تنهل الحائض والنفساء وهو موضع الترجمة منه قوله وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة لانه هو القارن * وبه قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) الدورى نسبة للبس القلائس الدورى قال (حدثنا ابن علية) هو اسماعيل وعلية بنهم العين المهمله وفتح اللام وتشديد التثنية هو اسم أمه وامم ابيه ابراهيم بن مقسم (عن ايوب) السخيتانى (عن نافع) مولى ابن عمر بن الخطاب (أن ابن عمر) بن الخطاب (رضى الله عنهما) دخل ابنه عبد الله بن عبد الله وظهره) بالرفع مبتدأ خبره قوله (فى الدار) والجملة حاله والضمير فى ظهره لابن عمر والمراد بالظهر مراكبه من الابل وكان ابن عمر قد عزم على الحج وأحضر مراكبه ليركب عليه ويتوجه (فقال) له ابنه عبد الله (أف لا آمن) بمكة الهمة وفتح الميم مخففة والمستلى فيما ذكره الحافظ ابن حجر لا يمين بكسر الهمزة وفتح الميم وهى لفة عيم فانهم يكسرون الهمزة فى أول مستقبل ماضيه على فعل بالكسر ولا يكسرون اذا كان ماضيه بالفتح الا أن يكون فيه حرف حلق فهو اذهب والمعنى اخاف (أن يكون العام) نصب على الظرفية اى فى هذا العام (بين الناس قتال) بالرفع فاعل يكون وهى هنا تامة والظرف متعلق بها وكذا بين الناس (فصد ولذعن البيت فلوات) هذه السنة وتركت الحج لكان خيراً لعدم الامن فجواب الشرط محذوف ويحتمل أن تكون لولتقى فلا يحتاج الى جواب (قال) عبد الله بن عمر لابنه عبد الله (قد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم) يوم الاثنين فى حلال ذى القعدة سنة ست من الهجرة للعمرة حتى نزل بالحديبية (فقال كفار قريش يئنه وبين البيت) فحصل بأن خرج من التسل بالذبح والخلق اى مع النية فهما

(فان قيل) بكسر الحاء المهملة بلفظ الماضي (يبنى وبينه) أى البيت (أفعل كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم) من التحلل حيث منعه من دخول مكة وأفعل بالرفع كما فى اليونينية على تقدير أنا وبالجزم على أنه جزاء وللكشميهنى فان يحمل بضم الياء وفتح الحاء وسكون اللام مبنيا للمفعول فأفعل جزم فقط (لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة) خصلة حسنة من حقها أن يؤتى بها وهو فى نفسه قدوة حسنة فحسن التأسي به كقوله فى البيضة عشرون منا حديثا إلى فى نفسها هذا القدر من الحديد (ثم قال) أى عبد الله بن عمر (أشهدكم أنى قد أوجبتم مع عمرى حججا) بالتذكير فى الأخير ولم يكتف بالنية بل أراد الاعلام لمن يريد الاقتداء به (قال) عبد الله بن عبد الله بن عمر (ثم قدم) أى أبى عبد الله مكة من منى بعد الوقوف بعرفات (قطاف لهما) أى للحج والعمرة (طوافا واحدا) بعد الوقوف بعرفة وهذا موضع الترجمة وجملة القائلون بطوافين وسعين للقران على أن المراد بقوله طوافا واحدا أى طاف لكل منهما طوافا يشبه الطواف الذى لا آخر ولا يحنى ما فى ذلك وقد روى سعيد بن منصور عن نافع عن ابن عمر عن النبى - صلى الله عليه وسلم قال من جمع بين الحج والعمرة ~~صكفاه~~ لهما طواف واحد وسعى واحد فهذا صريح فى المراد * وحديث الباب أخرجه أيضا فى الحج وكذا مسلم * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن نافع أن ابن عمر رضى الله عنهما أراد الحج عام نزل) أى فى عام نزل (الحجاج) بن يوسف الثقفى (باب الزبير) متلبسا به على وجه المقاتلة بمكة وذلك انه لما مات معاوية بن يزيد بن معاوية ولم يكن استخلف بقى الناس بلا خليفة شهرين وإياما فاجتمع رأى اهل الحل والعقد من اهل مكة فبايعوا عبد الله بن الزبير وبايع اهل الشام ومصر مروان بن الحكم ثم لم يزل الامر كذلك الى أن توفى مروان وولى ابنه عبد الملك ففسخ الناس الحج خوفا أن يبايعوا ابن الزبير ثم بعث جيشا امر عليه الحجاج فقدم مكة وأقام الحصار من أول شعبان سنة اثنتين وسبعين باهل مكة الى أن غلب عليهم وقتل ابن الزبير وصلبه (ف قيل له) أى لابن عمر والقاتل له ابنه عبد الله وسالم كفى مسلم (ان الناس كئيبينهم قتال) برفع قتال فاعل ويجوز النصب على التمييز والجملة فى موضع رفع خبر ان (وانا خائف أن يصدوك) عن البيت (فقال) ابن عمر (لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة اذن اصنع) نصب باذا وهى حرف جزاء وجواب وقيل اسم والاصل فى اذن اكرهك اذا اجتئنى اكرهك ثم حذفت الجملة وعوض التنوين عنها وأضمرت أن وعلى الاول فالاصح أنها بسيطة لامر كبة من اذ وأن وعلى البساطة فالصحيح اسم الناصبة لأن مغمرة بعدها وتنصب المضارع بشروط أن تكون مصدرية وأن يكون افعول متصلا بها أو متفصلا بضم وأن يكون مستقبلا يقال سأتيك غدا فتقول اذن اكرمك واذن والله اكرمك فت نصب فيهما وترفع وجوبا ان قلت انا اذن اكرمك لعدم تصدراها واذن با عبد الله اكرمك للفصل بغیر القسم أو حدثك انسان حديثا فقلت اذن تصدق لعدم الاستقبال وقد ظهر عما ذكر أن اصنع هنا منصوب لان اذن مصدرية واصنع متصل بها مستقبلا وأن قول العبنى اذا كان فعلها مستقبلا وحب الرفع كما هو هنا - وأوسبق قلم والمعنى ان صددت عن البيت اصنع (كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم) من التحلل حين حصر بالحديبية (انى أشهدكم انى قد أوجبتم عمرة) كما أوجبها النبى - صلى الله عليه وسلم فى قصة الحديبية (ثم خرج حتى اذا كان بظاهر البداء) موضع بين مكة والمدينة قدام ذى الحليفة (قال ما شان الحج والعمرة الا واحد) بالرفع أى واحد فى حكم الحصر وانه اذا كان التحلل للعصر جائزا فى العمرة مع انها غير محدودة بوقت فهو فى الحج اجوز وفيه العمل بالقياس (أشهدكم انى قد أوجبتم حجج عمرى واهدى) بفتح الهمزة فعل ماضى من الاهداء (هديا لاشترائه بقديد) بقاء مضمومة ودالين مهملتين بينهما تحتية ساكنة مصغرا موضع قريب من الخفة زاد فى باب من اشترى هديه من الطريق وقلده حتى قدم قطاف بالبيت وبالصفاء أى الى أن قدم مكة قطاف بالبيت للقدوم وبالصفاء (ولم يزد على ذلك فلم ينصرف ولم يحمل من شئ حرم منه) أى حرم من افعاله وهى المحرمات السبع (ولم يحلق ولم يقصر حتى كان يوم النحر فحصر وحلق ورأى أن قد قضى) أى اذى (طواف الحج والعمرة بطوافه الاول) الذى طافه يوم النحر للافاضة بعد الوقوف بعرفة فهو مراده بالاول قال فى الامع لان اول لا يحتاج أن يكون بعده شئ فلو قال اول بعد يدخل فهو حرق فلم يدخل الا واحد عتق والمراد انه لم يجعل للقران طوافين بل اكتفى بواحد وهو مذهب الشافعى وغيره خلافا للحنفية وقال بعضهم المراد بالطواف الاول الطواف بين الصفا والمروة وأما الطواف

بالبيت وهو طواف الافاضة فهو ركن فلا يكتفى عنه بطواف القدوم في القران ولا في الافراد (وقال ابن عمر)
رضي الله عنهما (كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهذا موضع الترجمة (باب الطواف على وضوء)
وهو شرط عند الجمهور لا يصح الطواف بدونه كالطهارة من الخبث وسرا العورة لحديث الترمذي الطواف
بالبيت صلاة فيدل على اشتراط ما ذكر فيه لانه شبه بها وليس بين ذاتيهما شيء من المشابهة لان ذات الطواف
وهو الدوران مما تتننى به ذات الصلاة فيكون المراد ان حكمه حكم الصلاة ومن حكمها عدم الاعتداد بدون
الطهارة وقال الحنفية وتجب الطهارة عن الحدثين والحيض والتفاس للطواف في الاصح وليست بشرط للجواز
ولا فرض بل واجبة حتى يجوز الطواف بدونها ويقع معتد بها ولكن يكون ميسرا وتجب القدية قلن طاف
للقدوم والصدور محدثا يجب صدقة وجنابا دم وللزيارة محدثا دم وجنابا دنه وتسحب الاعداء مادام بمكة في
الحدث وتجب في الجنابة حتى اذا رجع الى اهله فعليه ان يعود الى مكة يحرّم جديده وبالسند قال (حدثنا
احمد بن عيسى) التستري المصري الاصل قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله (قال اخبرني) بالافراد (عمر بن
الحارث) يفتح العين وسكون الميم (عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل القرشي انه سأل عروة بن الزبير) بن العوام
حذف المواقف المسؤل عنه وقديمه مسلم فقال ان رجلا من العراق قال لي سل عروة عن رجل يحل بالحلج فاذا
طاف يحل ام لا فان قال لا يحل فقل له ان رجلا يقول ذلك فسأله فقال لا يحل من أهل الحلج الا بالحلج قلت
فان رجلا كان يقول ذلك قال بشما قال قصصتي الى الرجل فأسئني فحدثته قال فقل له ان رجلا كان يخبر أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قد فعل ذلك وما شأن اسماء والزبير فعلا ذلك فحدثت عروة فذكرت له ذلك فقال من
هذا فقلت لا أدري فقال ما باله لا يأتي بنفسه يدأني اظنه عراقيا قلت لا أدري قال فانه قد كذب (فقال قد)
ضرب في اليونانية على لفظ قد (حج رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرني عائشة رضي الله عنها) الفاء في
فأخبرني كالتفصيل لتجمل يعني فأخبر عروة أن النبي صلى الله عليه وسلم قد حج ثم فصله يا خبار عائشة (ان اول
شيء بدأ به حين قدم مكة) (انه توشأ ثم طاف بالبيت) ليس فيه دلالة على اشتراط الوضوء الا اذا انضم اليه قوله
صلى الله عليه وسلم خذوا عني مناسككم المروى في مسلم (ثم لم تكن عمرة) بالرفع على أن كلن تامة أي لم توجد بعد
الطواف عمرة ولا غير أبي ذر عمرة بالنصب على انها ناقصة (ثم حج أبو بكر) الصديق (رضي الله عنه فكان اول شيء
بدأ به الطواف بالبيت) نصب أول خبر كان ورفع الطواف اسمها (ثم لم تكن عمرة) بعد الطواف وعمرة بالرفع
والنصب (ثم حج) (عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه مثل ذلك) برفع مثل اي مثل ما حج أبو بكر (ثم حج عثمان)
ابن عفان (رضي الله عنه فرأيت اول شيء بدأ به الطواف بالبيت) برفع اول والطواف كما في فروع اليونانية
كهى مبتدا وخبر في موضع نصب مفعول ثان لرأى القلبية وفي بعض الاصول اول شيء بدأ به الطواف بنصب
اول بدل من الضمير والطواف مفعول ثان لرأيت والاول الضمير كذا اعربه البرماوى والحقى كالكرماني وفيه
تطرا لان رأى البصرية لا تتعدى لمفعولين لكن يحتمل أن تكون بمعنى تيقنت فتتعدى لهما (ثم لم تكن عمرة)
بالرفع والنصب وقوله ثم حج عثمان هو من قول عروة وما قبله من قول عائشة فيما قاله الداودي وقال ابو عبد الملك
منتهى حديث عائشة عند قوله ثم لم تكن عمرة ومن قوله ثم حج أبو بكر الى آخره من كلام عروة انتهى قال الحافظ ابن
حجر فعلى هذا يكون بعض هذا منقطع لان عروة لم يدرك ابا بكر ولا عمر ثم ادرك عثمان وعلى قول الداودي يكون
الجميع متصلا وهو الاظهر (ثم حج) معاوية بن ابي سفيان (وعبد الله بن عمر) بن الخطاب (ثم حجبت مع ابن الزبير)
ابن العوام كذا الاكثمين ابن الزبير يعني اخاه عبد الله قال عياض وهو تصحيف والمتملى والجوى مع ابن الزبير
وهو الصواب والمعنى قال عروة ثم حجبت مع والدي الزبير فان زبير بدل من أبي (فكان اول شيء بدأ به الطواف
بالبيت ثم لم تكن عمرة) بالرفع ولا يذرى بالنصب (ثم رأيت المهاجرين والانصار يفعلون ذلك ثم لم تكن) ولا يذرى
ثم لا تكون (عمرة) بالرفع والنصب (ثم أحرم من رأيت فعل ذلك ابن عمر ثم لم ينقضها عمرة) أي لم ينقضها الى
العمرة قال أبو عبد الله الابي واكثر عروة من الاحتجاجات يشبهه أن يكون احتجاجا بعمل أو اجماع (وهذا
ابن عمر عندهم فلا يسأله) أي أفلا يسألونه فهمزة الاستفهام مقدرة (ولا أحد ممن مضى) عطف على قاعل
لم ينقضها أي لا ابن عمر ولا أحد من السلف الماضين (ما كانوا يدعون بشيء حين يصعدون اقدامهم من الطواف
بالبيت) قال ابن بطال لا بد من زيادة لفظ أول بعد لفظ اقدامهم وتعبه الكرماني فقلل الكلام صحيح بدون

زيادة اذ معناه ما كان أحد منهم يبدأ بشئ آخر حين يضع قدمه في المسجد لاجل الطواف أى لا يصلون تحية المسجد ولا يشتغلون بغير الطواف وأما كون من بمعنى لاجل فهو كثير قال الحافظ ابن حجر وحاصله أنه لم يتعين حذف لفظ أول بل يجوز أن يكون الحذف في موضع آخر لكن الأول أولى لأن الثاني يحتاج إلى جعل من بمعنى من أجل وهو قليل وأيضاً فلفظ أول قد ثبت في بعض الروايات وثبت أيضاً في مكان آخر من الحديث نفسه انتهى ونعقبه العيني بأن جعله من بمعنى من أجل قليلاً غير مسلم بل هو كثير في الكلام لأن أحد معاني من التعليل كما عرف في موضعه وقوله وأيضاً قد ثبت لفظ أول في بعض الروايات بحجج دعوى فلا يقبل الا ببيان انتهى وفي رواية الكشيحي حتى يضعوا نصب بحذف التثنية من يضعوا بأن مقتدة بعد حتى التي لل غاية وهي أوضح في المعنى (ثم لا يصلون) فيه أنه لا يجوز التصل بطواف القدوم (وقدر رأيت احدى أسماء) (وحاتى) عائشة بنتى ابي بكر الصديق رضى الله عنهم (حين تقدمان لا يتبدلن بشئ أول البيت تطوفان به ثم لا تحلان) سواء كان أحدهما باليمين وحده أو بالقرآن خلافاً لما قال ان من حج مفرداً وطاف حل بذلك كما نقل عن ابن عباس ولا يذرم انهما لا تحلان فزاد لفظ انهما والافعال الاربعة بالمشاة الفوقية وفي بعض الاصول بالتحنية (وقد اخبرني احدى أسماء) (انها اهلت هي واختها) عائشة (والزبير) بن العوام (وفلان وفلان) هما عبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان (بعمره فلما سموا الركن) الاسود (حوا) من العمرة قال المازري والمراد بالمسح الطواف وعبر عنه ببعض ما يفعل فيه ومنه قول عمر بن ابي ربيعة

فلما قضينا من معنى كل حاجة * ومسح بالاركان منهم ما مسح

لأن الطائفة اسم جامع الجرا الاسود فكفى بالنسج ويحتمل أن يكون متاولاً بأن المراد طافوا وسعوا وحلقوا حلوا وحذف هذه المقدرات اختصاراً للعلم بها * (باب وجوب) السعي بين (الصفا والمروة وجعل) بضم الجيم مبنياً للمفعول وجوب السعي بينهما (من شعائر الله) من اعلام مناسك جمع شعيرة وهي العلامة * وبالسند قال (حدثنا ابو اليمان) الحاكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حزة (عن) ابن شهاب (الزهري قال عروة) ابن الزبير بن العوام (سألت عائشة رضى الله عنها فقلت لها ارايت قول الله تعالى) أى أخبرني عن مفهوم قول الله تعالى (ان الصفا والمروة) جبلا السعي اللذان يسعي من احدهما الى الآخر والصفا في الاصل جمع صفاة وهي العصرة والجرا الملس والمروة في الاصل حجر أبيض تراق (من شعائر الله من حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه) فلاثم عليه (ان يطوف بهما) بتشديد الطاء أصله يطوف فأبدلت التاء طاء لقرب مخرجهما وأدغمت الطاء في الطاء (فوالله ما على أحد جناح أن لا يطوف) كذا في اليونينية (بالصفا والمروة) اذ مفهومهما أن السعي ليس بواجب لانها دلت على رفع الجناح وهو الاثم عن فاعله وذلك يدل على اباحته ولو كان واجبا لما قيل فيه مثل هذا فرددت عليه عائشة رضى الله عنها حيث (قالت بس ما قلت يا ابن أخي) أسماء (ان هذه) الآية (لو كانت كما أولتها عليه) من الاباحة (كانت لا جناح عليه أن لا يطوف بهما) كذا بزيادة فوقية بعد التحنية وبزيادة لا بعد أن وبه قرئ في الشاذ كما قالت عائشة فانها كانت حينئذ تدل على رفع الاثم عن تاركه وذلك حقيقة المباح فلم يكن في الآية نص على الوجوب ولا عدمه ثم بينت عائشة أن الاقتصار في الآية على نفي الاثم لسبب خاص فقالت (ولكنها) أى الآية (أنزلت في الانصار) الاوس والخزرج (كانوا قبل أن يسلموا يهلون) يحجون (لمناة الطاغية) بجمع مفتوحة فنون مخففة بحجور باب الفتح للعلمية والتأنيث وسميت مناة لان القبائل كانت تقي أى تراق عندها وهي اسم صنم كان في الجاهلية والطاغية صفة اسلامية لمناة (التي كانوا يعبدونها عند المشلل) بجمع مضمومة فشين مجمة مفتوحة فلا ميم الاولى مشددة مفتوحة ثنية مشرفة على قد زادت سفان عن الزهري بالمشلل من قديمه مسلم وكان لغيرهم صفار بالصفا اساف بكسر الهمزة وتخفيف السين المهملة وبالمروة نائلة بالنون والهمزة والمد وقيل انهما كانا رجلا وامراة فزياد اخلى الكعبة فصبها الله حجرا من قنصبا عشتد الكعبة وقيل على الصفا والمروة ليعتبر الناس بهما وتعتوا ثم حوله ما قصي بن كلاب فجعل احدهما ملاصق الكعبة والاخر يزمرم ويحمر عندهما وامر بهما فافتح النبي صلى الله عليه وسلم مكة كسرها (فكان من اهل) من الانصار (يخرج) أى يحترق من الاثم (ان يطوف بالصفا والمروة) كراهية لذاتك الصنمين وجهم صفهم الذي بالمشلل وكان ذلك سنة آبائهم من احرم لمناة لم يطف بين الصفا والمروة (فما سلوا) أى الانصار (سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك) أى عن الطواف بهما وسقط لابي درلقط أسلوا (قالوا يا رسول الله

قوله منهم ما مسح الذي
المعاهد صفحة ٢٤١
هو ما مسح ونسب أبي
القصيد التي منها هذا المبدأ
لكثير عزة ثم قال وقد
لا بن الطنرية وقيل لعقبة
كعب بن زهير بن أبي
قاله نصر الهوري

انما كانت ترجح أن تطوف بين الصفا والمروة (ولا يذبح بالصفا والمروة) فانزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر
 الله الآية الى اخرها فتدبر في الحكمة في التعبد بذلك في الآية مطابقة جواب السائلين لانهم توهموا من
 كونهم كانوا يفعلون ذلك في الجاهلية انه يستمر في الاسلام فخرج الجواب مطابقا لسؤالهم واما الوجوب
 فيستفاد من دليل آخر وقد يكون الفعل واجبا ويعتقد المعتقد انه منع من ايقاعه على صفة مخصوصة كمن عليه
 صلاة ظهر مثلا فظن انه لا يجوز فعلها عند الغروب فسأل فقيل في جوابه لا جناح عليك ان صليت ما في هذا
 الوقت فالجواب صحيح ولا يستلزم ذلك الوجوب ولا يلزم من نفي الاثم عن الفاعل نفي الاثم عن التارك فلو كان
 المراد مطلق الاباحة لنفي الاثم عن التارك (قالت عائشة رضي الله عنها وحدثني) اي فرض (رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الطواف بينهما) اي بين الصفا والمروة بالسنة وليس المراد نفي فرضيته ما يؤيده ما في سلم من حديثها
 ولعمري ما اثم الله حج من لم يطوف بين الصفا والمروة واستدل البيهقي وابن عبد البر والنووي وغيرهم على ذلك
 أيضا بكونه عليه الصلاة والسلام كان يسمى بينهما في حجه وعمرته وقال خذوا عني مناسككم (فليس لاحد
 ان يترك الطواف بينهما) وهو ركن عند الشافعية والمالكية والحنابلة وقال الحنفية واجب يصح الحج بدونه
 ويجبر بدم قال الزهري (ثم اخبرت ابا بكر بن عبد الرحمن) بن الحارث بن هشام بذلك (فقال ان هذا العلم) بفتح
 اللام وهي المؤكدة وبالتنوين على انه الخبر والسموي والمستمل ان هذا العلم بالنصب صفة لهذا أي ان هذا هو
 العلم (ما كنت سمعته) خبر لان وكنت بلفظ المتكلم وما نافية وعلى الرواية الاولى وهي للكشميني العلم خبر ان
 وكلة ما موصولة ولفظ كنت للمتكلم في جميع ما وقعت عليه من الاصول وقال العيني كالكرماني
 ولفظ كنت للخطاب على النسخة الاولى وهي العلم قال أبو بكر (ولقد سمعت رجلا من اهل العلم يذكرون ان
 الناس الامم ذكرت عائشة رضي الله عنها والاستفناء معترض بين اسم ان وخبرها وهو قوله (من كان يحل بئانه)
 بالباء الموحدة (كانوا يطوفون كلهم بالصفا والمروة) فلم يخصوا بطائفة بخلاف عائشة فانما خصت الانصار بذلك
 كما رواه الزهري من عروة عنها (فلما ذكر الله تعالى الطواف بالبيت ولم يذكر الصفا والمروة في القرآن قالوا
 يا رسول الله كأن طوف بالصفا والمروة) أي في الجاهلية (وان الله) بالواو ولا يذكي الوقت فان الله عز وجل (انزل
 الطواف بالبيت فلم يذكر الصفا) أي والمروة (فهمل عيسى من حرج) اثم (ان تطوف) بتشديد الطاء (بالصفا
 والمروة) انما سألوا عن ذلك بناء على ما ظنوه من أن التطوف بهما من فعل الجاهلية (فانزل الله تعالى ان الصفا
 والمروة من شعائر الله الآية قال أبو بكر قاسم) بفتح الهمزة والميم وضم العين على صيغة المتكلم من المضارع
 وضبطها الدسباطي الحافظ فاسمع بوصل الهمزة وسكون العين على صيغة الامر قال في الفتح والاول أصوب
 (هذه الآية) ان الصفا والمروة (نزلت في الفريقين) الانصار وقوم من العرب كما في مسلم (كلهما) قال العيني
 والبرماوي كالكرماني كلاهما وهو على لغة من يلزمها الالف دائما (في الذين كانوا يصرون أن يطوفوا)
 وفي نسخة أن يطوفوا بالباء (في الجاهلية بالصفا والمروة) لكونه عندهم من أفعال الجاهلية (والذين يطوفون
 ثم تحرجوا أن يطوفوا بهما في الاسلام من أجل أن الله تعالى أمر بالطواف بالبيت ولم يذكر الصفا) أي ولا المروة
 (حتى ذكر ذلك) أي الطواف بالصفا والمروة في قوله تعالى ان الصفا والمروة (بعد ما ذكر الطواف بالبيت)
 في قوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق والمراد تأخر نزول آية البقرة في الصفا والمروة عن آية الحج وليطوفوا
 بالبيت العتيق وفي الفتح ووقع في رواية المستقلى وغيره حتى ذكر بعد ذلك ما ذكر الطواف بالبيت قال
 الحافظ ابن حجر وفي وجيه عسر قال العيني لا عسر فيه فقد وجهه الكرماني فقال لفظه ما ذكر بدل من
 ذلك وأن ما مصدرية والكاف مقدرة كما في زيد أسداى ذكر السعي بعد ذكر الطواف كذا الطواف واخصا
 جليا ومشرعا مأمورا به (باب ما جاء في) كيفية (السعي بين الصفا والمروة وقال ابن عمر) بن الخطاب (رضي
 الله عنهما) مما رواه ابن أبي شيبة والفاكهى (السعي من دار بني عباد) بفتح العين وتشديد الموحدة ابن جعفر
 وتعرف اليوم بسلة بنت عقيل (الى زقاق بني أبي حسين) تصغير حسن ولا يذكي عن الكشميني والمستقلى ابن أبي
 حسين قال سفيان فيماروا الفاكهى هو ما بين هذين العليين وقال البرماوي كالكرماني دار بني عباد من
 طرف الصفا وزقاق بني أبي حسين من طرف المروة وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبيد بن ميمون) كذا في جميع
 ملوحت عليه من الاصول وقال الحافظ ابن جرير الصواب وبه جزم أبو نعيم قال وزاد أبو ذر وفي روايته
 هو ابن ساتم ولعل حاتم اسم جد له ان كانت رواية أبي ذر فيه مضبوطة انتهى قال (حدثنا عيسى بن يونس

السبيعي الكوفي (عن عبيد الله بن عمر) بصغير عبد العمرى (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا طاف الطواف الأقل) طواف القدوم وكذا الركن (خب ثلثا) بفتح الخاء
 المعجمة وتشديد الموحدة أحد رمل وهو المشي مع تقارب الخطا (ومشي أربعة) من غير رمل (وكان) عليه الصلاة
 والسلام (يسعى) جهده بأن يسرع فوق الرمل (بطن المسيل) نصب على الطرفية أي المكان الذي يجتمع فيه
 السيل ولم يبق اليوم بطن المسيل لأن السيول كبسته فيسعى حين يدنو من المسيل الأخضر المطلق بجدار المسجد
 فمدرسة أذرع حتى يقابل المليون الأخضرين اللذين أحدهما بجدار المسجد والاخر جدار العباس ثم يمضي على
 هيئته (إذا طاف بين الصفا والمروة) يفعل ذلك ذاهبا وارجعا قال عبيد الله بن عمر العمرى (فقلت لنافع أكان
 عبد الله بن عمر) يمضي (من غير رمل) (إذا بلغ الركن الثاني) بتخفيف الياء على المشهور (قال لا إلا أن يزاحم)
 بضم التحتية وفتح الميم (على الركن) فانه يمضي ولا يرمل ليكون إسهل لاستلامه عند الأزدحام (فانه صكان
 لا يدعه) أي لا يترك الركن (حتى يستلمه) وموضع الترجمة قوله وكان يسعى بطن المسيل * والحديث سبق في باب
 من طاف بالبيت إذا قدم مكة * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن
 عمرو بن دينار قال سألتنا ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) وفي نسخة اليونانية عنه عن رجل طاف بالبيت
 في عمرة ولم يطف بين الصفا والمروة أيا في أمر أنه) بمزة الاستفهام (فقال) ولا يذوق قال (قدم النبي صلى الله
 عليه وسلم) مكة (فطاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين فطاف) بالفا * ولا يذوق طاف بين الصفا والمروة
 (سبعا) أي فلم يتصل عليه الصلاة والسلام من عمرته حتى سعى بينهما ومتابعته صلى الله عليه وسلم واجبة فلا يحل
 لهذا الرجل أن يواقع أمر أنه حتى يسعى بينهما (أقد) ولا يذوق الوقت وقد (كان لكم في رسول الله أسوة حسنة
 وسألنا جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنهما) عن ذلك (فقال لا يقرينها) بنون التوكيد الثقيلة
 (حتى يطوف بين الصفا والمروة) لأنه ركن لا يتصل بدونه ولا يجبريدم خلافا للحنفية لأن عندهم أن ما ثبت
 أحادا ثبت الوجوب لا الركنية لأنها انما ثبت بدليل قطعي * وبه قال (حدثنا المكي بن إبراهيم) بن بشر بن
 فرقد البلخي (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالافراد (عمرو بن دينار قال سمعت ابن عمر)
 ابن الخطاب (رضي الله عنه قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة فطاف بالبيت) أي سبعا (ثم صلى ركعتين)
 سنة الطواف (ثم سعى بين الصفا والمروة) أي سبعا يدأ بالصفا ويختم بالمروة يحسب الذهاب من الصفا مرة والعود
 من المروة مرة ثانية قال النووي في الإيضاح وهذا هو المذهب الصحيح الذي قطع به جماهير العلماء من أصحابنا
 وغيرهم وعليه عمل الناس في الأزمنة المتقدمة والمتأخرة وذهب جماعة من أصحابنا إلى أنه يحسب الذهاب
 والعود مرة واحدة قاله من أصحابنا أبو عبد الرحمن ابن بنت الشافعي وأبو حفص بن الوكيل وأبو بكر الصيدلاني
 وهذا قول فاسد لا اعتداد به ولا نظر إليه انتهى ووجهه الحاقه بالطواف حيث كان من المبدأ أعني الحجر إلى
 المبدأ وتعب بأنه لو كان كذلك لكان الواجب أربعة عشر شوطا وقد اتفق رواة نسكك عليه الصلاة والسلام أنه
 انما طاف سبعا وأجيب بأن هذا موقوف على أن يسمى الشوط اما من الصفا إلى المروة او من المروة إلى الصفا في
 الشرع وهو ممنوع إذ تقول هذا اعتباركم لا اعتبار الشرع لعدم النقل في ذلك وأقل الأمور إذا لم يثبت عنه
 الشارع تنصيص في سبعا أن يثبت احتمال أنه كما قلتم أو كما قلت فيجب الاحتياط فيه وقوة بأن لفظ الشوط أطلق
 على ما حوالى البيت وعرف قطعاً أن المراد به ما بين المبدأ إلى المبدأ فكذا إذا أطلق في السبيعي ولا تنصيص على
 المراد فيجب أن يحمل على المعهود منه في غير ما لوجه اثبات أن معنى الشوط في اللغة يطلق على كل من الذهاب
 من الصفا إلى المروة والرجوع منها إلى الصفا ليس في الشرع ما يخالفه فيبقى على المفهوم اللغوي وذلك أنه في
 الأصل مسافة تعدوها القرس كالميدان ونحوه مرة واحدة فسبعة أشواط حينئذ قطع مسافة مقدرة بسبع مرات
 فإذا قال طاف بين كذا وكذا سبعا صدق بالتردد من كل من الغائتين إلى الأخرى سبعا بخلاف ما ذهبوا إليه
 حقيقة متوقعة على أن يشمل بالطواف ذلك الشيء فإذا قال طاف به سبعا كان بشكره تعميمه بالطواف سبعا فمن
 هنا افترق الحال بين الطواف بالبيت حيث لازم في شوطه كونه من المبدأ إلى المبدأ والطواف بين الصفا والمروة
 حيث لم يلزم ذلك قاله في فتح القدير (ثم تلا) أي ابن عمر (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) * وبه قال
 (حدثنا أحمد بن محمد) المعروف بابن شوية المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال) (أخبرنا عاصم) هو

ابن سليمان الاحول البصري (قال قلت لانس بن مالك رضي الله عنه اكنتم تكرهون السعي بين الصفا والمروة
 قال) ولا في الوقت فقال (نعم) بزيادة فاء العطف اي فم كانكره وعلى الكراهة بقوله (لانها كانت من شعائر
 الجاهلية) اي من العلامات التي كانوا يعبدون بها وانك الضعيف باعتبار السعي وهو سبع مرات (حق انزل الله
 لن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما) اي فزال الكراهة وفي
 هذا الحديث التصديت والاختبار والعننة والقول وأخرجه ايضا في التفسير ومسلم في المناسك والترمذي في
 التفسير والنسائي في الطلج * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن عيينة) عن
 عمرو بن العيين ولا في زيادة ابن دينار (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال انما
 سعى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبيت وبين الصفا والمروة ليري المشركين قوته) بضم الياء وكسر الراء من ليري
 ومفهومه قصر السبب فيما ذكره على ما ذكر في انما من افادة الحصر بها منطوقا ومفهوما على الخلاف في العربية
 والاصول لكن روى احمد من حديث ابن عباس سعي أينا ابراهيم عليه الصلاة والسلام فيجوز أن يكون هو
 المقضي لمشروعية الاسراع (زاد الحيدى) بضم الحاء أبو بكر عبد الله بن الزبير المكي شيخ المؤايف فقال (حدثنا
 سفيان بن عيينة قال) (حدثنا عمرو) هو ابن دينار (قال سمعت عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس رضي
 الله عنهما) (مثله) اي مثل الحديث السابق وقائدة ذلك أن الحيدى صرح بالتصديق في روايته عن عمرو وهو
 صرح بالسماع عن عطاء * هذا (باب) بالنون (تنقي الحائض المناسك كلها الا الطواف بالبيت) للمنع الوارد
 فيه (و) الحكم فيما (اذا سعى على غير وضوء بين الصفا والمروة) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي
 قال (اخبرنا مالك) امام دار الهجرة (عن عبد الرحمن بن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق (عن ابيه عن
 عائشة رضي الله عنها انها قالت قدمت مكة وأنا حائض ولم اطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة) لتوقفه على سبق
 الطواف وان كان يصح تغير طهارة وقواها ولا بين الصفا والمروة عطف على المنى قبله على تقدير ولم اسع وهو من
 باب * علقتهما بنا وما باردا * ويجوز أن يقدروا لم أطف بين الصفا والمروة على طريق المجاز وانما ذهبوا الى هذا
 التقدير دون الانسحاب لئلا يلزم استعمال اللفظ الواحد حقيقة وبجواز في حالة واحدة (قالت) عائشة (فشكوت
 ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال افعلى كما يفعل الحاج) من الوقوف بعرفة وغيره (غير أن لا تطوف
 بالبيت) لازائدة (حتى تطهري) يسكون الطاء وضم الهاء كذا في ما وقفت عليه من الاصول وضبطه العيني
 كالحافظ ابن حجر يشديد الطاء والهاء على أن أصله تطهري اي حتى يتقطع دمك وتغتسل وتؤيده رواية مسلم
 حتى تغتسل وهو ظاهر في نهي الحائض حتى يتقطع دمها وتغتسل * وبه قال (حدثنا محمد بن المنثري) المعروف
 بالزمن قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي قال المؤلف (ح وقال لي خليفة) بن خياط اي على
 سبيل المذاكرة اذ لو كان على سبيل العمل لقال حدثنا ونحوه والمسوق هنا لفظ حديثه وأما لفظ حديث محمد
 ابن المنثري فسيأتي ان شاء الله تعالى في باب عمرة التنعيم (حدثنا عبد الوهاب) الثقفي قال (حدثنا حبيب المعلم)
 بكسر اللام المتقدمة من التعليم (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله
 عنهما قال اهل البني صلى الله عليه وسلم) اي احرم (هو واصحابه) بالفتح فيه دليل على أنه عليه الصلاة والسلام
 كان مفردا واطلاق لفظ الاصحاب محمول على الغالب لما يأتي ان شاء الله تعالى (وليس مع أحد منهم هدى غير
 النبي صلى الله عليه وسلم وطلحة) بنصب غير على الاستثناء ولا في ذر غير هجرها صفة لاحد قال ابو حيان
 ولا يجوز الرفع (وقدم على) هو ابن أبي طالب (من البن ومعه هدى) وفي رواية وقدم على من سعائه
 بكسر السين اي من عمله في السعي في الصدقات لكن قال بعضهم انما بعته امير الاذ لا يجوز استعمال بني
 هاشم على الصدقة وأجيب بان سعائه لا تعين للصدقة فان مطلق الولاية يسمى سعاية سلمنا لكن يجوز
 أن يكون ولاد الصدقات محتسبا او بعمالة من غير الصدقة وقوله ومعه هدى جملة اسمية حالية وفي رواية
 انس السابقة في باب من أهل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فقال بما اهلت (فقال اهلت بما اهل به النبي
 صلى الله عليه وسلم) ولم يذكر في هذا الحديث جواب النبي صلى الله عليه وسلم حين قال له ذلك كقوله بما
 اهلت وفي رواية أنس المذكورة فقال اي النبي صلى الله عليه وسلم لولا أن معي الهدى لأهلت وزاد
 محمد بن بكر عن ابن جريج قال قال فاهل وامكث حراما كما أنت وهذا غير ما أجاب به أبو موسى فانه قال له كما
 في الصحيحين بما اهلت قال باهلال النبي صلى الله عليه وسلم قال هل سقت الهدى قال لا فقال فطف بالبيت

وبالصفا والمروة ثم أحل الحديث وانما اجابه بذلك لانه ليس معه هدى فهو من المأمورين بفسخ الحج بخلاف علي
فان معه هدى وفيه صحة الاحرام المعلق على ما أحرم به فلان وينعقد ويصير محرما بما أحرم به فلان وأخذ بذلك
الشافعي فأجاز الأهل بالنية المهمة ثم له أن ينقلها الى ما شاء من حج أو عمرة (فأمر النبي صلى الله عليه وسلم
اصحابه) ممن ليس معه هدى (ان يجعلوها) اي الحج التي اهلوا بها (عمرة) وهو معنى فسخ الحج الى العمرة
(ويطوفوا) هو من عطف المفصل على الجمل مثل نوضا وغسل وجهه والمراد بالطواف هنا ما هو اعم من الطواف
بالبيت والسعي بين الصفا والمروة قال تعالى فلا جناح عليه أن يطوف بهما واقتصر على الطواف بالبيت
لاستلزامه السعي بعده والتقدير فيطوفوا ويسعوا فحذف اكتفاء على انه قد جاء في رواية التصريح بهما
(ثم يصرروا ويحلوا) بفتح اوله وكسر الحاء اي يصيروا حللا (الامن كان معه الهدى) استثناء من قوله فأمر
اصحابه (فقالوا) اي المأمورون بالفسخ وغير أبي ذر قالوا (تنطق) اي أنتطلق فحذف همزة الاستفهام التمجيزي
(الى منى وذكر احدنا يقطن منيا) هو من باب المبالغة اي انه يقضي بنا الى مجامعة النساء ثم نحرم بالحج عقب ذلك
فخرج وذكر احدنا لقربه من الجماع يقطن منيا وحالة الحج تنافي الترفه وتناسب الشعث فكيف يكون ذلك
(فبلغ ذلك) اي قولهم هذا وليس في اليونينية لفظ ذلك اي قولهم (النبي صلى الله عليه وسلم) بنصب النبي صلى الله عليه وسلم
المفعولية وفي رواية فنادى أشئ بلغه من السماء ام شئ من قبل الناس (فقال) صلى الله عليه وسلم (لواستقبلت
من امرى ما استدبرت) يجوز أن تكون ما موصولة اي الذي او نكرة موصوفة اي شيئا أو أيا كان فالعائد
محذوف اي استدبرته اي لو كنت الآن مستقبلا زمن الامر الذي استدبرته (ما هديت) ماسقت الهدى
(ولولا أن معي الهدى لاحلت) اي بالفسخ لأن وجوده مانع من فسخ الحج الى العمرة والتحلل منها والامر الذي
استدبره صلى الله عليه وسلم هو ما حصل لاصحابه من مشقة انفرادهم عنه بالفسخ حتى انهم توقفوا وترددوا
وراجعوه والمعنى لو أن الذي رأيت في الآخرة امر تكلم به من الفسخ عن لي في أول الامر ماسقت الهدى
لأن سوقه يمنع منه لانه لا ينخر الا بعد بلوغه محله يوم النحر وقال في المعالم انما أراد عليه الصلاة والسلام تطيب
قلوب اصحابه لانه كان يشق عليهم أن يحلوا وهو محرم ولم يعجبهم أن يرغبوا بأنفسهم ويتركوا الاقتداء به فتنال
ذلك لتلايجه وفي انفسهم وليعلموا أن الافضل في حقهم ما دعاهم اليه ولا يقال ان الحديث يدل على أن التمتع
أفضل لانه عليه الصلاة والسلام لا يتنهي الا الفصل لا ناقول التي هنا ليس لكونه أفضل مطلقا بل لامر خارج
فلا يلزم من ترجيحه من وجه ترجيحه مطلقا كما ذكره ابن دقيق العيد فان قلت قد ورد عنه صلى الله عليه وسلم
ما يقتضي كراهة قول لو حيث قال عليه الصلاة والسلام لو تفتح عمل الشيطان اجيب بأن المكروه استعملها
في التلف على امور الدنيا ما طلبا كقوله لو فعلت كذا حصل لي كذا واما هربا كقوله لو كان كذا وكذا لما بي كذا
وكذا لما في ذلك من صورة عدم التوكل ونسبة الافعال الى غير القضاء والتدرا ما غنى القربات كما في هذا الحديث
فلا كراهة لاتقاء المعنى المذكور (وحاضت عائشة رضي الله عنها فنسكت المناسك كلها) انت يا فعال الحج كلها
(غير أنهم لم تطف بالبيت) اي ولم تسع بين الصفا والمروة وحذفه لأن السعي لا بد من تقديم طواف عليه فيلزم من
نفية نفية فاكنتي بني الطواف (فلما طهرت) بفتح الهاء وضمها (طافت بالبيت) اي وسعت بين الصفا والمروة
(قالت يا رسول الله تنطلقون) اي أنتطلقون فحذف همزة الاستفهام (بجمعة وعمرة) اي العمرة التي فسحوا الحج
اليها والحجة التي انشأوها من مكة (وانطلق بجمع) مفرد بلا عمرة مفردة كواقع لهم (فأمر) النبي صلى الله عليه وسلم
(عبد الرحمن بن أبي بكر) الصديق رضي الله عنهما (أن يخرج معها الى التعيم) لتعقر منه (فأعقرت بعد الحج) *
وهذا الحديث أخرجه أبو داود وفيه الحديث والعنة والقول وذكر الاسناد من طريقين ورواته كلهم
بصريون الاعطاء فكي * وبه قال (حدثنا مؤمل بن هشام) بميم مضمومة فهمزة فمبم مشددة مفتوحة حنين آخره لام
اليشكري البصري قال (حدثنا اسماعيل) بن علي (عن ايوب) السخيتاني (عن حفصة) بنت سيرين (قالت
كانت منع عواتقنا) نصب مفعول تمنع والعواتق جمع عاتق وهي التي لم تفارق بيت اهلها الا الى زوجها لانها اعتقت
عن ابائها في الخدمة والخروج الى الحواشي وقيل غير ذلك مما مر في باب شهود الحائض العيدين عند ذكر الحديث
(ان يخرجن) اي من خروجهن في العيدين (فقدت امرأة) لم تسم (فزلت قصرى خلف) جد طلمة الطلمات
وكان بالبصرة (فحدثت أن اختها) هي ام عطية فيما قبل أو غيرها (كان تحت رجل) لم يسم (من اصحاب رسول الله

صلى الله عليه وسلم قد غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثنتي عشرة غزوة (قالت المرأة المحدثنة) وكانت اختي
 معه (أي مع زوجها) ومع النبي صلى الله عليه وسلم (في ست غزوات قالت) أي الاخت (كأدوى الكلبي)
 بفتح الكاف وسكون اللام وفتح الميم الجرجي (وقوم على الرضى) قالت اختي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقالت هل على أحدنا بأس (أي أثم) أن لم يكن لهما جلباب أن لا تخرج (إلى صلى العيد) (فقال) عليه الصلاة
 واللام (تلبسها صاحبها) بكسر اللام وضم القوقية وسكون اللام وكسر الموحدة وجزم السين والقاعل
 صاحبها (من جلبابها) بكسر الجيم خا ورواسع كالمخفة تعطى به المرأة رأسها وصدرها أي تعرها جلبابا لا تحتاج
 إليه (ولتشهد الخبر) أي مجالسه (ودعوة المؤمنين) وفي باب شهود الحائض العبد بن ودعوة المسلمين (فلما قدمت
 أم عطية) نسبية (رضي الله عنها) البصرة (سألها) بنون بعد اللام الساكنة ثم هاء من غير ألف أي حفصة
 والنسوة معها (أوقالت) حفصة (سألناها) بألف بعد النون ولابي الوقت سألناها ولابي ذرق قال بالتذكري
 قال أيوب عن حفصة سألناها (فقلت) ولابي الوقت قالت (وكان لا تذكري رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا)
 ولابي ذرو الوقت ابدا لا (قالت يابي) بهزمة بين موحدين مكسورتين أي أفنديه والكشميري يابا بقلب
 التنية ألفا فتفتح الموحدة الأخيرة وللمستمل يابا ببدال الهمزة ياء وقلب الياء المضافة إليها ألفا (فقلنا) ولابي ذر
 قلنا (اسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كذا وكذا) كناية عن النبي والكاف حرف تشبيه وذال الإشارة
 أي ما ذكر (قالت نعم) سمعته (يابي) ولابي ذريما ببدال الهمزة ياء وقلب الياء المضافة إليها ألفا (فقال تخرج
 العواتق ذوات) ولابي ذرو ذوات (الحدور) بالخاء المعجمة والذال المهملة أي البيوت صفة للعواتق (والعواتق
 وذوات الحدور) وسقط لابي ذرا والعواتق وذوات الحدور (والحيض) بتشديد الياء جمع حائض عطف على
 العواتق (فيشهدن) ولابي ذرو ليشهدن (الخبر ودعوة المسلمين ويعتزل الحيض المصلي) وجوبا (فقلت الحائض)
 بمذالهمزة استفهام تعجب من أخبارها بشهود الحائض وأيسر في اليونانية مد على الهمزة (فقلت) أم عطية
 (أوليس تشهد) الحائض (عرفة) أي يومها (وتشهد كذا) نحو المزدلفة ومنى ورمي الجمار (وتشهد كذا)
 كصلاة الاستسقاء وموضع الترجمة منه قواها وأوليس تشهد عرفة وتشهد كذا وتشهد كذا وهذا موافق
 لما قول جابر فسكت الناس كلها غير أنهم لم تطف بالبيت وكذا قولها يعتزل الحيض المصلي فإنه يناسب قوله أن
 الحائض لا تطوف بالبيت لأنها إذا أمرت باعتزال المصلي كان اعتزالها للمسجد بل للمسجد الحرام بل للكعبة
 من باب أولى قاله في الفتح * (باب الأهلل) أي الأحرام بالحج (من البطحاء) وادي مكة (وغيرها) أي من
 غير بطحاء مكة من سائر أجزائها (للمكي) المقيم بها (وللحاج) الآفاقي الذي دخل مكة مقيما (إذا خرج إلى منى)
 والحاصل أن مهل المكي والمتبع نفس مكة وهو الصحيح من مذهب الشافعية وله أن يحرم من جميع بقاع
 مكة لا سائر الحرم لقوله عليه الصلاة والسلام حتى أهل مكة من مكة وقيس بأهلها غيرهم ممن هو بها فأن
 فارق بينها وأحرم خارجها ولم يعد إليها قبل الوقوف أساء ولزمه دم لجأ وزنه سائر المواقيت فأن عاد إليها قبل
 الوقوف سقط الدم والأفضل أن يحرم من باب داره وسواء أراد المقيم بمكة الأحرام بالحج مفردا أم أراد القران
 بين الحج والعمرة فيقائه ما ذكر وقال الحنفية من ديرة أهله أو حيث شاء من الحرم لأن أحرامه من المسجد
 أفضل لفضيلة المسجد وقال المالكية ومكان الأحرام للحج للمقيم بمكة وسواء كان من أهلها أو مقيما بها
 وقت الأحرام والمستحب له أن يحرم من المسجد لفضل السلف وهو مذهب المدونة قال الشافعية يريد من داخله
 لا من بابه وقاله في الموازية عن مالك وقال ابن حبيب إنما يحرم من بابه ومن اتسع له الوقت من أهل الآفاق
 إذا كان بمكة وأراد الأحرام بالحج أن يخرج إلى ميقاته فيحرم منه وقال المرداوي من الحنابلة والأفضل
 من المسجد نصا وفي التهيج والإيضاح من تحت الميزاب وإن أحرم من خارج الحرم يازو صرح ولادم عليه نصا
 (وسئل عطاء) هو ابن أبي رباح فيما وصله سعيد بن منصور (عن الجوار) بمكة مطلق كونه (يبي بالحج)
 ولابي ذرا يبي بهزمة الاستفهام (قال) ولابي ذرو الوقت فقال (وكان) ولا يذعسا كرفكان بالضم بدل
 الواو ولابي ذركان (ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) يبي يوم التروية الثامن من ذي الحجة وسمي به لأنهم
 كانوا يرون أبلهم ويتروون من الماء فيه استعدوا للموقف يوم عرفة لأن تلك الأماكن لم يكن فيها إذ ذاك آثار
 ولا هيون وقيل لأن رؤيا إبراهيم عليه الصلاة والسلام كانت في ليلته فتروى في أن مارأه من الله أولا من الرأي
 لأهمهم وزو قيل لأن الإمام يروي للناس فيه ناسكهم من الرواية وقيل غير ذلك (إذا صلى الظهر واستوى على

وحالته وقال عبد الملتئذ هو ابن ابي سليمان مما وصله مسلم وقال الكرماني هو ابن عبد العزيز بن جريح قال الحافظ
 ابن حجر الظاهر انه الاول (عن عطاء عن جابر) هو ابن عبد الله الانصاري (رضي الله عنه قد سماه النبي صلى
 الله عليه وسلم) مكة محرمين بالحج فأمر بان يحل وتجهلها عمرة (فأحلنا حتى) اي الى (يوم التروية وجعلنا مكة
 بظهر) بفتح الطاء المجعة اي جعلناها ورواها ظهورنا حال كوننا (لينا بالحج) وجه دلالة على الترجمة أن الاستواء
 على الراس كناية عن السفر قابض الاستواء هو ابتداء الخروج الى منى وفيه أن وقت الاهل بالحج يوم
 التروية وهو الافضل عند الجمهور وروى مالك وغيره باسناد منقطع وابن المنذر باسناد متصل عن عمر أنه قال لاهل
 مكة ما لكم يقدم الناس عليكم شعنا وانتم تنفخون طيبا متدخين اذا رأيتم الهلال فأهلوا بالحج (وقال
 ابو الزبير) محمد بن مسلم بن تدرس بفتح القوقية وسكون الدال المهملة وضم الراء آخره سين مهجلة المكي مما وصله
 احمد ومسلم من طريق ابن جريح عنه (عن جابر أهلكنا) بالحج (من البطماء) ولفظ مسلم فأهلنا من الابطح
 وفي رواية ثم أهلنا يوم التروية (وقال عبد بن جريح) مما وصله المؤلف في باب غسل الرجلين في النعلين
 وفي اللباس (لابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) أينك اذا كنت بمكة اهل الناس بالحج (اذا رآوا الهلال)
 قيل ان ذلك منهم محمول على الاستحباب وبه قال مالك وابو ثور وقال ابن المنذر الافضل أن يحل يوم التروية
 الا المتعجل الذي لا يجد الهدى ويريد الصوم فيجعل الاهل ليصوم ثلاثة ايام بعد أن يحرم (ولم يحل انك حتى يوم
 التروية) بالحركات الثلاث والجزء رواية ابي ذر (فقال) ابن عمر (لم ارا النبي صلى الله عليه وسلم يحل حتى تبعث
 به راحلته) فان قلت اهلاله صلى الله عليه وسلم حين انبعثت به راحلته انما كان بذى الحليفة واهلال
 ابن عمر بمكة يوم التروية فكيف اخرج به لما ذهب اليه ولم يكن اهلاله عليه الصلاة والسلام بمكة ولا يوم التروية
 أجاب ابن بطال بأن ذلك من جهة أنه صلى الله عليه وسلم اهل من ميقاته في حين ابتدائه في عمل حجته واتصل له
 عمله ولم يكن بينهما مكث ينقطع به العمل فكذلك المكي لا يحل الا يوم التروية الذي هو اقل عمله ليتصل عمله
 تأسيسا به عليه الصلاة والسلام بخلاف ما لو اهل من اول الشهر * هذا (باب) بالتسوين (ابن يصرى الطهر
 يوم التروية) وهو ثامن الحج * وبالسند قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا
 اسحاق الازرق) هو ابن يوسف قال (حدثنا عيسى) الثوري (عن عبد العزيز بن رفيع) بضم الراء وفتح الفاء
 وسكون الهمزة المثناة التحتية آخره عين مهجلة (قال) سألت انس بن مالك رضي الله عنه قلت اخبرني بشئ عقلة
 بفتح الصاد اي ادركته وقته ههنا جلة في موضع جر صفة لقوله بشئ (عن النبي) ولا يذروا ابن عساكر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ابن صلى الطهر والعصر يوم التروية قال) انس صلاهما (بمكي) اتفق الاربعة عن استحبابه
 (قلت) فأين صلى العصر يوم النحر الاول بفتح النون وسكون الفاء الرجوع من منى (قال) انس صلاه
 (بالابطح) هو المحصب (ثم قال) انس (افعل كما يفعل امرؤك) صل حيث يصلون وفيه اشارة الى الجواز
 وان الامراء اذ ذلما كانوا اطباء على صلاة الطهر ذلك اليوم يمكن معين * وفي هذا الحديث التحديث
 بلفظ الافراد والجمع والتعنية والقول والسؤال ورواه ما بين بخاري - واسطى - وكوفي - وليس لعبد العزيز
 ابن رفيع عن انس في الصحيحين الا هذا الحديث واخرجه المؤلف ايضا في الحج وكذا مسلم وابوداود والترمذي
 والبيهقي وقد قال الترمذي بعد أن أخرجه صحيح مستغرب من حديث اسحاق الازرق عن الثوري قال في
 الفتح ان اسحاق تفرد به ولم يسم احد منها في حديث جابر الطويل عنده مسلم فلما كان يوم التروية توجهوا الى
 منى فأهلوا بالحج وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فمضى بها الطهر والعصر والمغرب والعشاء والمغرب
 ولا يداود والترمذي واحدا والحكم من حديث ابن عباس صلى النبي صلى الله عليه وسلم الطهر يوم التروية
 والمغرب يوم عرفة بمكي ولا يخرجه من طريق القاسم بن محمد عن عبد الله بن الزبير قال من سنة الحج أن يصلي
 الامام الطهر وما بعده والمغرب يعني ثم يقدون الى عرفة * ولهذه النكتة التي ذكرها الترمذي اردف المؤلف
 هذا الحديث بطريق ابي بكر بن عباس عن عبد العزيز فقال بالسند السابق اليه (حدثنا علي) هو ابن المديني
 انه (سمع ابا بكر بن عباس) يثني يد التحية آخره سين مهجلة ابن سالم الاسدي الكوفي الحنط بالحاء المهملة
 والنون قال (حدثنا عبد العزيز) بن رفيع قال (لقبته انسبا) قال المؤلف (ح وحدثني) بالافراد (اسماعيل
 ابن ابان) بفتح الهمزة وتخفيف الموحدة آخره نون غير منصرف كما في اليونانية وقال العيني هو منصرف على

الأصح قال (حدثنا أبو بكر) هو ابن عباس (عن عبد العزيز) بن ربيع قال خرجت إلى منى يوم التروية فاقبضت
 أنا (هو ابن مالك) رضي الله عنه حال كونه (ذاهبا) وللكشميهن راكبا (على حمار فقلت) له (يا رسول الله) صلى الله عليه وسلم هذا اليوم
 (فصل) فيه إشارة إلى متابعة أولى الأمر والاحتراز من مخالفة الجماعة وإن ذلك ليس بنسك واجب
 نعم المستحب ما فعله الشارع وبه قال الأئمة الأربعة قال النووي وهو الصحيح المشهور من نصوص الشافعي
 وفيه قول ضعيف أنه يصلي الظهر مرة ثم يخرج إلى منى * (باب) كيفية (الصلاة بمنى) هل يصلي الرباعية أربعا
 أو اثنتين قصرا * وبالسند قال (حدثنا إبراهيم بن المنذر) الحزاني بالخاء المهملة والزاي قال (حدثنا
 ابن وهب) عبد الله المصري قال (أخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم
 الزهري قال (أخبرني) بالافراد (عبيد الله بن عبد الله بن عمر) بتصغير عبد الأول (عن أبيه) قال صلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بمنى (ربعتين) قصرا (و) كذا أصلا (أبو بكر وعمر) رضي الله عنهما (و) كذا
 (عثمان) رضي الله عنه (مدرامن) أيام (خلافة) ثم اتاه بعد ست سنين لأن الاتمام والقصر جائزان ورأى
 ترجيح طرف الاتمام لأن فيه زيادة مشقة وفي رواية أبي سفيان عن عبيد الله عند مسلم ثم أن عثمان صلى أربعا
 فكان ابن عمر إذا صلى مع الإمام صلى أربعا وإذا صلى وحده صلى ركعتين ولمسلم أيضا قال صلى النبي صلى الله
 عليه وسلم بمنى صلاة المسافر وأبو بكر وعمر وعثمان ثمان سنين أو ست سنين وقد اتفق الأئمة على أن الحاج القادم
 مكة يقصر الصلاة بها وبمنى وسائر المشاهد لأنه عندهم في سفر لأن مكة ليست دار إقامة إلا هاهنا أول ما
 أراد الإقامة بها وكان المهاجرون قد فرض عليهم ترك المقام بها فذلك لم ينو صلى الله عليه وسلم
 الإقامة بها ولا بمنى ومذهب المالكية القصر حتى أهل مكة وعرفة وحز دلفة للسنة قال ابن المنير السر
 في القصر في هذه المواضع المتقاربة أظهرها والله تعالى تفضله على عباده حيث اعتد لهم بالحركة القرية
 اعتداده في السفر البعيد فجعل الوافدين من عرفة إلى مكة كأنهم سافروا إليها ثلاثة أسفار سفر
 إلى المزدلفة ولهذا يقصر أهل عرفة بالمزدلفة وسفر إلى منى ولهذا يقصر أهل المزدلفة بمنى وسفر إلى مكة
 ولهذا يقصر أهل مكة بمنى فهي على قربها من عرفة معدودة بثلاث مسافات كل مسافة منها سفر طويل
 وسر ذلك والله أعلم أنهم كلهم وفدوا وأن القريب كالبعيد في أسباج الفضل انتهى * وبه قال (حدثنا آدم)
 ابن أبي إياس قال (حدثنا شامة) بن الجراح (عن أبي إسحاق الهمداني) بسكون الميم المشهور وبالسيمي
 (عن حارثة بن وهب الحزاعي) بضم الخاء المعجمة وتخفيف الزاي وحارثة بالخاء المهملة والمثلثة (رضي الله عنه)
 (قال صلى الله عليه وسلم) ولا بى الوقت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ونحن أكثر ما كنا قط وآمنه) بفتح القاف
 وتشديد الطاء منعمومة في أفصح اللغات ظرف زمان لاستغراق ماضى فيخص بالنبي يقال ما فعلته قط
 والعامة تقول لا فعله قط وهو خطأ واشتقاقه من قططته أى قطعتة فعنى ما فعلته قط ما فعلته فيما انقطع من
 عمرى لأن الماضى منقطع عن الحال والاستقبال ونيت لتضمنها معنى مذوالى إذا المعنى مد أن خلقت إلى الآن
 وعلى حركة لثلاثى سائر وكان ضمة تشبيه بالغايات جلا على قبل وبعد قاله ابن هشام وتعقب الدماميني
 قوله ويختص بالنبي بأن ملازمة قط للنبي ليست أصرا مستمر على الدوام وإنما ذلك هو الغالب قال في التسهيل
 وربما استعمل قط دونه لنظا ومعنى يريد النبي ومن شواهد قوله هنا أكثر ما كنا قط وله قطائر والجللة حالية
 وما مصدرية ومعناه الجمع لأن ما أضيف إليه أفعال يكون جمعا وآمنه رفع عطفا على أكثر الضمير فيه راجع إلى
 ما والمعنى صلى بنا صلى الله عليه وسلم والحال أنا أكثر كواتنا في سائر الأوقات عددنا أكثر كواتنا في سائر
 الأوقات أمنا وأسنادنا إلى الأوقات مجاز ويجوز أن تكون مانافية خبر المبتدأ الذى هو نحن وأكثر
 منصوبا على أنه خبر كان والتقدير نحن أكثر ما كنا قط في وقت أكثر منا في هذا الوقت ولا آمن منافيه ويجوز أعمال
 ما بعد ما فيها إذا كانت بمعنى ليس فكما يجوز تقديم خبر ليس عليه يجوز تقديم خبر ما فى معناه عليه
 (بمنى ركعتين) قصرا أى فى منى والعالم فيه قوله صلى * وبه قال (حدثنا قبيصة بن عقبة) بفتح القاف
 وكسر الموحدة وعقبة بضم العين وسكون القاف ابن محمد بن سفيان السواى الكوفي قال (حدثنا سفيان)
 الثوري (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن إبراهيم) النخعي (عن عبيد الرحمن بن يزيد) من الزيادة ابن قيس

ابن اخي الاسود الكوفي القضي (عن عبد الله) هو ابن مسعود (رضي الله عنه) قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم المكتوبة يعني (ركعتين) صليت (مع أبي بكر رضي الله عنه ركعتين ومع عمر رضي الله عنه ركعتين ثم تفرقت) في قصر الصلاة واعمامها (بكم الطريق) فبينكم من يقصر ومنكم من يتم (فيما لبت حظي) نصيب (من اربع ركعتان متقبلتان) بالالف فيهما رفع على الاصل فركعتان خبر لبت ومتقبلتان صفته ولا يبي الوقت ~~ركعتين~~ متقبلتين بالياء فيهما نصب على مذهب الفراء حيث جوز نصب خبر لبت كاسمه والمعنى لبت عثمان صلى ركعتين بدل الاربع كما صلى النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبا وفيه اظهار لكرهه مخالفتهم او يريد ان انتم متابع لعثمان وليت الله قبل منى من الاربع ركعتين وهذه الاحاديث الثلاثة سبقت في ابواب تقصير الصلاة (باب) حكم (صوم يوم عرفة) بعرفات وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب قال (حدثنا سالم) هو ابو النضر بالاضاد المجبة ابن ابي امية مولى عمر بن عبيد الله كذا في فرع اليونينية والصواب سقوط الزهري كما في بعض الاصول وعند المؤلف في باب الوقوف على الدابة بعرفة من طريق القعبي وكاب الصوم من طريق مسدد وطريق عبد الله بن يوسف كلهم عن مالك عن ابي النضر ~~مكن~~ قال البرماوي كالكرماني ان صح سماع الزهري من سالم ابي النضر فيكون البخاري رواه بالطريقين (قال سمعت عميرا) بضم العين وفتح الميم مصغر عمر (مولى ام الفضل) ويقال مولى ابن عباس فادول على الاصل والثاني باعتبار ما آل اليه لانه انتقل الى ابن عباس من قبل امه (عن ام الفضل) لبابة ام عبد الله بن عباس (شك الناس) واختلفوا وهو معنى قوله في كتاب الصوم وتعاروا (يوم عرفة) وهم معترفون (في صوم النبي صلى الله عليه وسلم) فقال بعضهم هو صائم وقال بعضهم ليس بصائم فيه اشعار بان صوم عرفة كان معروفا عندهم معتادا لهم في الحضر فن قال بصيامه له اخذ بما كان عليه عليه الصلاة والسلام من عادته ومن نفاه اخذ بكونه مسافرا قال ام الفضل (فبعثت) يسكون المثلثة وضم المثناة القوقية بلفظ التكلم ولا يوي ذروا الوقت فبعثت بفتح المثناة وسكون المثناة اي ام الفضل وفي كتاب الصوم فارسلت وفي حديث آخر ان الرسالة هي ميمونة بنت الحارث فيحمل انهما معا أرسلتا فاسب ذلك الى كل منهما فتكون ميمونة أرسلت لسؤال ام الفضل لها بذلك لكشف الحال في ذلك ويحتمل أن تكون ام الفضل أرسلت ميمونة (الى النبي صلى الله عليه وسلم بشراب) وفي باب الوقوف على الدابة بعرفة وفي كتاب الصيام بقدر لبن (قشره) زاد فيها وهو واقف على بعيره وزاد ابو نعيم وهو يخطب الناس بعرفة وفيه استحباب فطر يوم عرفة للحاج وفي سنن ابي داود نبيه صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم عرفة بعرفة وهذا وجه للشافعية والصحيح انه خلاف الاولى لا مكروه وعلى كل حال يستحب فطره للحاج للاتباع كما دل عليه حديث الباب وليقوى على الدعاء وأما حديث ابي داود فضعف بأن في استناده مجهول قال في المجموع قال الجمهور وسواء اضعفه الصوم عن الدعاء واعمال الحج ام لا وقال المتولي ان كان من لا يضعف بالصوم عن ذلك فالصوم اولى له والا فالفطر وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في الحج وفي الصوم وفي الاشارة ومسلم في الصوم وكذا ابو داود (باب) مشروعية (التلبية والتكبير اذا غدا) ذهب (من معنى الى عرفة) وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن محمد بن ابي بكر الثقفي) وليس له في الصحيح عن انس الا هذا الحديث (انه سأل انس بن مالك رضي الله عنه وحماتا ديان) جلة اسمية حالية اي ذاهبان غدوة (من معنى الى) عرفات يوم (عرفة كيف كنتم تصنعون) اي من الذكرك طول الطريق (في هذا اليوم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) انس (كان) اي الشان (يل منا المهمل) برفع صوته بالتلبية (فلا يشكر عليه) بضم الياء وكسر الكاف مبنيا للفاعل اي النبي صلى الله عليه وسلم وفي نسخة فلا يشكر بفتح الكاف مبنيا للمفعول والقصة مكشوفة من فرع اليونينية وفي رواية موسى بن عقبة عن محمد بن ابي بكر عند مسلم عن انس لا يعيب احدنا على صاحبه (ويكبر المكبر فلا يشكر عليه) ومفهومه انه لا حرج في التكبير ذلك الوقت بل يجوز كسائر الاذكار ولا يمكن ليس التكبير يوم عرفة سنة للحاج وفي الحديث ودع على من قال يقطع التلبية صبح يوم عرفة بل السنة ان لا يقطعها الا في أول صلاة من جرة العقبة ويحتمل أن تكبيرهم هذا كلن شيئا من الذكرك يخلل التلبية من غير ترك التلبية وهذا مذهب ابي حنيفة والشافعي وقال مالك يقطع

اذا زالت الشمس وراح الى الصلاة قال ابن فرحون وهو المشهور وفرق ابن الجلاب بين من يأتي عرفة وبين
 من يحرم بعرفة فيلبي حتى يرمى بجرة العقبة واذ قطع التلبية بعرفه لم يعاودها * (باب التهجير بالروح يوم عرفة)
 من غرة الى موضع الوقوف بعرفة وغرة هي فتح النون وكسر الميم وفتح الراء موضع خارج الحرم بين طرف الحرم
 وطرف عرفات والتهجير السير في الهاجرة وهي عند نصف النهار واشتداد الحر وبالسند قال (حدثنا
 عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) امام دار الهجرة (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري
 (عن سالم) هو ابن عبد الله بن عمر (قال كتب عبد الملك) بن مروان الاموي (الى الحاج) بن يوسف الثقفي
 حين ارسله الى قتال ابن الزبير وجعله واليا على مكة واميرا على الحاج (ان لا تخالف ابن عمر) بن الخطاب رضي
 الله عنه (في) احكام (الحج) قال سالم (لجاء ابن عمر رضي الله عنهما واتامعه) اي مع ابن عمر والواو واللام
 (يوم عرفة حين زالت الشمس فصاح عند سراق الحاج) بضم السين قال البرماوي والحاظ ابن حجر وغيرهما
 كالكرماني الخيمة وتعقبه العيني بأنه انما هو الذي يحيط بالخيمة وله باب يدخل منه الى الخيمة قال ولا يعمل غاليا
 الا المالك الا كابر انتهى وفي القاموس انه الذي يتفوق صحن البيت والبيت من السكر سف زادا لاسماعيل
 من هذا الوجه ابن هذا يعني الحاج (نخرج) من مرادقه (وعليه ملهفة معصرة) مصبوغة بالعصفروا الملهفة
 بكسر الميم الا زار الكبير (فقال) اي الحاج (مالك يا ابا عبد الرحمن) كنية ابن عمر (فقال) له ابن عمر عمل اوج
 (الروح) فالنصب بفعل مقدر قال العيني والاصوب نصبه على الاغراء (ان كنت تريد) اي نصيب (السنة)
 النبوية (قال) الحاج (هذه الساعة) وقت الهاجرة (قال) ابن عمر (ثم قال) الحاج (فانظرنى) بهمة قطع
 ومجبة مكسورة من الانتظار وهو المهلة ولا يذر عن الكشمية فانظرنى بهمة وصل وظاء مضومة اي انتظرنى
 (حتى افيض على رأسي) اي اعتسل لان افاض الماء على الرأس غالبا انما تكون في الغسل (ثم اخرج) بالنصب
 عطفا على افيض (فتزل) ابن عمر عن مر كويه ينظر (حتى خرج الحاج) قال سالم (ساريتي وبين أبي) عبد
 الله بن عمر (فقلت) للحاج (ان كنت تريد السنة) النبوية (فاقصر الخطبة) كذا في اليونينية بوصل الهمة
 وضم الصاد (وجعل الوقوف) كذا في رواية عبد الله بن يوسف عن مالك ووافقه القعني في الموطأ واشهب
 عند النساء وخالفهم يحيى وابن القاسم وابن وهب ومطرف عن مالك فقالوا وعمل الصلاة وقد غلط ابو عمر
 ابن عبد البر الراوية الاولى لان اكثر الرواة عن مالك على خلافها ووجهه بأن تعجيل الوقوف يستلزم
 تعجيل الصلاة (فجعل) الحاج (ينظر الى عبد الله) بن عمر كأنه يستدعي معرفة ما عنده فيما قاله ابنه سالم
 هل هو كذا ام لا (فلما رأى ذلك عبد الله قال صدق) وفي هذا الحديث فوائد جمة تظهر عند التأمل لانطيل بها
 وموضع الترجمة منه قوله هذه الساعة لانه اشار به الى وقت زوال الشمس عند الهاجرة وهو وقت الروح
 الى الموقف لحديث ابن عمر عند أبي داود قال غدا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صلى الصبح في صيعة
 يوم عرفة حتى اتى عرفة فتزل غرة وهو منزل الامام الذي ينزل به بعرفة حتى اذا كان عند صلاة الظهر
 راح رسول الله صلى الله عليه وسلم مهجرا تجمع بين الظهر والعصر ثم خطب الناس ثم راح فوقف * وحديث
 الباب قد اخرج النساء في الحج * (باب الوقوف على الدابة بعرفة) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله
 ابن مسلمة) القعني (عن مالك) الامام (عن ابي النضر) بسكون الضاد المجبة سالم بن ابي امية (عن غير
 مولى عبد الله بن العباس) حقيقة او مجازا (عن ام الفضل) لبابة (بنت الحارث) رضي الله عنها (ان ناسا
 اختلفوا عند ما يوم عرفة في صوم النبي صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم هو صائم) كعادته (وقال بعضهم
 ليس بصائم) لكونه مسافرا (فارسلت) ام الفضل (اليه) صلى الله عليه وسلم (يقدم لبن وهو واقف
 على بعيره) بعرفات (فتسربه) وفي حديث جابر الطويل المروي في مسلم ثم ركب الى الموقف فلم يزل واقفا
 حتى غربت الشمس وهذا يدل للمذهب الجمهور أن الفضل الركوب اقتداء به صلى الله عليه وسلم ولما فيه من
 العون على الاجتماع في الدعاء والتضرع الذي هو المطلوب في ذلك الموضع حيث تنذروا فيه آخرون بمن يحتاج
 الناس اليه للتعليم وفيه أن الوقوف على ظهر الدابة مباح اذا لم يحجب بها ولا يعارضه النهي الوارد لا تقتضوا
 ظهورها متابر لانه محمول على الاغلب الاكثره (باب الجمع بين الصلاتين) الظهر والعصر في وقت الاولى
 (بعرفة) للمسافر من سفر القصر وقال المالكية للنسك فيجوز لكل احد المكي وغيره وقال ابو حنيفة يختص

الجميع بن صلى مع الامام حتى لو صلى الظهر وحده او بجماعة بدون الامام لا يجوز وخالفه صاحباه فقالوا والمنفرد
ايضا كالاتمة الثلاثة (وكان ابن عمر رضي الله عنهما) مما وصله ابراهيم الحربي في المناسك (اذا قاتته الصلاة
مع الامام) يوم عرفة (جمع بينهما) اي بين الظهر والعصر في منزله (وقال الليث) بن سعد الامام مما وصله
الاسماعيلي (حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري
(قال اخبرني) بالافراد (سالم) هو ابن عبد الله بن عمر (ان الحاجاج بن يوسف) الثقفى (عام نزل بابن الزبير)
عبد الله (رضي الله عنهما) بمكة لمحاربة سنة ثلاث وسبعين (سأل عبد الله) بن عمر (كيف تصنع في الموقف
يوم عرفة فقال) له (سالم) ولد ابن عمر (ان كنت تريد السنة) النبوية (فهجر بالصلاة) بتشديد الجيم المكسورة
اي صلها وقت الهجرة شدة الحر (يوم عرفة فقال عبد الله بن عمر) ابوه (صدق) سالم (انهم كانوا يجمعون بين
الظهر والعصر في السنة) بضم السين قال الطيبي حال من فاعل يجمعون اي متوغلين في السنة ومفسكين بها
قاله تعريضا بالحجاج قال ابن شهاب (فقلت لسالم) مستفهما له (أفعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال سالم وهل تتبعون في ذلك) بتشديد الفوقية الثانية وكسر الموحدة بعدها عين مهمله من الاتباع
(الاستنثة) على سبيل الحصر بعد الاستفهام أي ما تتبعون في التمهيد والجمع لشي من الاشياء الاستنثة فسنته
منصوب بنزع الخافض وللعموى والمستمل كما في فرع اليونينية وهل يتفقون بذلك بمشتاتين فوقيتين مفتوحتين
بينهما موحدة ساكنة وبالعين المجعة من الايقاع وهو الطلب بذلك بالموحدة بدل في للعموى والمستمل
كما في فرع اليونينية يتبعون بالمتنئة التصية بلفظ الغيبة وقال العيني كالحافظ ابن حجر ان الذي بالمهمله لاكثر
الرواة والذي بالعين المجعة للكشعبي وانه في رواية الخوى وهل تتبعون ذلك بحذف في وهي مقدرة * (باب قصر
الخطبة بعرفة) بفتح القاف وسكون الصاد * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني قال (اخبرنا
مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله) بن عمر (ان عبد الملك بن مروان كتب الى الحاجاج ان ياتم) أي يقتدى
(بعبد الله بن عمر) احكام (الحج فلما كان يوم عرفة جاء ابن عمر رضي الله عنهما وانا معه حين زاعت الشمس)
اي ماتت (اوزالت) شل من الراوى (فصاح عند فسطاطه) بيت من شعر (ابن هذا) فيه تحقير للحجاج واهله
لتقصيره في تجهيل الرواح ونحوه (نخرج اليه) الحاجاج (فقال) له (ابن عمر) عجل (الرواح) او انصب على الاغراء
(فقال) الحاجاج (الا ن قال) ابن عمر (نم قال) الحاجاج (أنطرنى) بهمزة قطع وكسر المجعة اي أمهلنى (افض
على ماء) بضم الهمزة والرفع على الاستئناف وللشعبي أفض بالجزم جوابه الامر (فنزله ابن عمر رضي الله
عنهما) عن مركوبه (حتى خرج) الحاجاج من فسطاطه (فساريتي وبين ابى) عبد الله بن عمر (فقلت) للحجاج
(ان كنت تريد أن تصيب السنة) النبوية (اليوم فاقصر الخطبة) بهمزة وصل وضم الصاد (وعجل الوقوف)
في رواية ابن وهب وغيره وعجل الصلاة ومزما فيه قريبا (فقال ابن عمر صدق) سالم ولا ي الوقت والخوى لو كنت
تريد السنة فلو بهنى ان لجرد الشرطية من غير ملاحظة الامتناع * (باب التجهيل الى الموقف) لم يذكر الا كثرون
في هذه الترجمة حديثا بل سقطت من رواية ابى ذر وابن عساكر أصلا لكن قال ابو ذر انه رأى في بعض النسخ
عقب هذه الترجمة قال ابو عبد الله اي المؤلف حديث مالك اي المذكور قبل يذكر هنا ولكنى لا اريد
ان ادخل فيه اي في هذا الجامع معاد بضم الميم اي مكررا فان وقع ما يوهم التكرار فتأمل تجده لا يخلو
من فوائد اسنادية او متنية كتبيد مهمل او تفسير مهم او زيادة لا بد منها ونحو ذلك مما يقف عليه من
تتبع هذا الكتاب وما وقع له مما سوى ذلك فبغير قصد وهو نادرا لوقوع ووقع في نسخة الصغاني يدخل في
هذا الباب هذا الحديث حديث مالك عن ابن شهاب ولكنى اريد ان ادخل فيه غير معاد والحاصل من
ذلك انه قال زيادة الحديث المذكور كانت مناسبة أن تدخل في باب التجهيل الى الموقف ولكنى ما دخلته فيه
لانى ما دخلت فيه مكررا الا فائدة وكأنه لم يظفر بطريق آخر فيه غير الطريقين المذكورين فلذا لم يدخله
وفي الكرماني وقال ابو عبد الله يراى في هذا الباب هم هذا الحديث بفتح هاء هم وسكون ميمها قيل انها فارسية
وقيل عربية ومعناها قريب من معنى ايضا انتهى * (باب الوقوف بعرفة) دون غيرها من الاماكن
* وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا عمرو) هو ابن
ديشار قال (حدثنا محمد بن جبير بن مطعم) بضم الجيم وفتح الموحدة ومطعم بضم الميم وكسر العين (عن ابيه)

انه (قال كنت اطلب بصيراني) قال البخاري (ح وحدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا سفيان) ابن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار انه (سمع محمد بن جبير) ولا يذري زيادة ابن مطم (عن ابيه جبير بن مطم قال اضلت بعيرا) اي اضعته او ذهب هو زاد اسحاق بن راهويه في مسنده في الجاهلية وزاد المواقف في غير رواية ابى ذر وابن عساكر (فذهبت اطلبه يوم عرفة) اي في يوم عرفة متعلق باضلت (فرايت النبي صلى الله عليه وسلم واقفا بعرفة) قال جبير (فقلت هذا) اي النبي صلى الله عليه وسلم (واقف من الحس) بجاء مهملة مضمومة وميم ساكنة قال في القاموس والحس الامكنة الصلبة جمع احس وبه لقت قريش وكثانة وجديلة ومن تابعهم لعمهم في دينهم ولا اتبائهم للعمسا وهي الكعبة لان حجرها يفيض عيل الى السواد انتهى وهذا الاخير رواه ابراهيم الجرمي في غريب الحديث من طريق عبد العزيز بن عمرو الاول اكثر واشهر وقال ابن اسحاق كانت قريش لا ادري قبل الفيل او بعده ابتدعت امر الحس رايا قركو الوقوف على عرفة والافاضة منها وهم يعرفون ويقرون انها من المشاعر والحج الا انهم قالوا نحن اهل الحرم ونحن الحس والحس اهل الحرم قالوا ولا يفتني للحس أن يتأقطوا الاقط ولا يلوا السمن وهم حرم ولا يدخلوا بيتنا من شعر ولا يستطلوا ان استطلوا الا في بيوت الادم ما كانوا حراما ثم قالوا لا ينبغي لاهل الحل ان يأكلوا من طعام جاؤا به معهم من الحل الى الحرم اذا جاؤا حجاجا او عمارا ولا يطوفوا بالبيت اذا قدموا اول طوافهم الا في ثياب الحس (فما شانه ههنا) تعجب من جبير وانكاره لما رأى النبي صلى الله عليه وسلم واقفا بعرفة فقال هو من الحس فما باله يقف بعرفة والحس لا يقفون بها لانهم لا يخرجون من الحرم وعند الجدي عن سفيان وكان الشيطان قد استهواهم فقال لهم انكم ان عظمتم غير حرمكم استحق الناس بحرمتكم فكانوا لا يخرجون من الحرم وعند الاسماعيلي وكانوا يقولون نحن اهل الله لا نخرج من الحرم وكان سائر الناس يقف بعرفة وذلك قوله تعالى ثم افيضوا من حيث افاض الناس وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي في الحج وبالسند قال (حدثنا قروة بن ابى المغرام) بفتح الميم وسكون الغين المجبة آخره را ممدودة وفروة بفتح الفاء والواو بينهما را ساكنة الكندي الكوفي قال (حدثنا علي بن مسهر) بضم الميم وسكون السين المهملة وكسر الهاء قاضي الموصل (عن هشام ابن عروة) بن الزبير (قال عروة) ابو هشام (كان الناس يطوفون في الجاهلية) بالكعبة حال كونهم (عراة الا الحس والحس قريش وما ولدت) من امهاتهم وعبر عبادون من لقصد التعميم وزاد معمر وكان ممن ولدت قريش خزاعة وبنو كنانة وبنو عامر بن صعصعة وعند ابراهيم الجرمي وكانت قريش اذا خطب اليهم الغريب اشترطوا عليه أن ولدها على دينهم فدخل في الحس من غير قريش ثقيف وليث وخزاعة وبنو عامر بن صعصعة يعني وغيرهم وعرف بهذا أن المراد بهذه القبائل من كانت له من امهاته قرشية لاجمع القبائل المذكورة (وكانت الحس يحتسبون على الناس) يعطونهم حسبة لله (يعطى الرجل الرجل الثياب يطوف فيها وتعطى المرأة المرأة الثياب تطوف فيها من لم تعطه الحس) ثيابا (طاف بالبيت عراة وكان يفيض جماعة الناس) اي كان غير الحس يدفعون (من عرفات) قال الزمخشري عرفات علم للموقف سمى بجمع كاذرعان فان قلت هلا منعت الصرف وفيها السببان التعريف والتأنيث قلت لا يخجلو التأنيث اما أن يكون بالتاء التي في لفظها واما بتاء مقدرة كما في سعاد فالتاء في لفظها ليست للتأنيث وانما هي مع الالف التي قبلها علامة جمع المؤنث ولا يصح تقدير التاء فيها لان هذه التاء لا اختصاصها بجمع المؤنث مانعة من تقديرها كما لا تقدر تاء التأنيث في بنت لان التاء التي هي بدل من الواو لا اختصاصها بالمؤنث كما التأنيث فابت تقديرها وتعقبه ابن المنبر بأنه يلزمه اذا سمى امرأة بملمات أن يصرفه وهو قول ردي والافصح تنوينه وهو يرى أن تنوين عرفات للممكن لا للمقابلة ولم يعتنوا بالمقابلة في مقصده بناء منه على انه راجع الى التمكن ونقل الزباج فيها وجهين الصرف وعدمه الا أنه قال لا يكون الامكسور وان سقط التنوين (وتفيض الحس من جمع) بفتح الجيم وسكون الميم اي من المزدلفة وسجيت به لان آدم اجتمع فيها مع حواء وازدلف اليها اي دنا منها اولانه يجمع فيها بين الصلاتين واهلها يزددون اي يتقربون الى الله تعالى بالوقوف فيها (قال) هشام (واخبرني) بالافراد (ابي) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها ان هذه الآية نزلت في الحس ثم افيضوا من حيث افاض الناس) ابراهيم الخليل عليه افضل الصلاة والسلام رواه الترمذي وقال حسن صحيح من

حديث يزيد بن شيبان قال اتانا ابن مربع بكسر الميم وسكون الراء ففتح الموحدة زيد الانصاري وعنه وقوف
 بالموقف فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كوفوا على مشاعركم فانكم على ارض ابراهيم عليه السلام
 وقرئ الناس بالكسراى النامى يريد آدم من قوله تعالى فنبهى او المراد سائر الناس غير الحسن قال ابن التين وهو
 الصحيح والمعنى أفيضوا من عرفة لا من المزدلفة والخطاب مع قريش كانوا يقفون بجمع وسائر الناس بعرفة
 ويرون ذلك ترفعوا عليهم كما مر فأمروا بأن يساووههم فان قلت ما وجه ادخال ثم هنا حيث كانت الاقضية المذكورة
 بعدها هي بعينها الاقضية المذكورة قبلها فاعني عطف الامر بهما بكلمة ثم الدالة على التراخي على الامر بالذكر
 المتأخر عنها وكيف موقع ثم من كلام البلغاء قال البيضاوي كان مخشري وثمر لتفاوت ما بين الافاضين كما في قولك
 أحسن الى الناس ثم لا تحسن الى غيرك ثم وزاد المخشري تأتي ثم لتفاوت ما بين الاحسان الى الكريم والاحسان
 الى غيره وبعد ما بينهما فلذلك حين امرهم بالذكركر عند الاقضية من عرفات قال ثم أفيضوا لتفاوت ما بين
 الافاضين وأن احداهما صواب والاخرى خطأ انتهى وتعقبه ابو حيان فقال ليست الآية كالمثال الذي مثله
 وحاصل ما ذكر أن ثم تسلب الترتيب وأن لها معنى غيره سماه بالتفاوت والبعدها بعد ما قبلها ولم يجز في الآية
 ايضا ذكر الاقضية الخطأ فتكون ثم في قوله ثم أفيضوا جاءت لبعدها ما بين الافاضين وتفاوتهما ولا نعلم احدا سبقه
 الى اثبات هذا المعنى لثم انتهى وقيل ثم أفيضوا من حيث افاض الناس وهم الحسن اى من المزدلفة الى متى بعد
 الاقضية من عرفات انتهى فيكون المراد بالناس هما اليهودين وهم الحسن ويكون هذا الامر امرا بالاقضية
 من المزدلفة الى متى بعد الاقضية من عرفات (قال) عروة ولا بن عساكر قالت اى عائشة (هكانوا) اى
 الحسن (يفيضون من جمع) من المزدلفة (فدفعوا) بضم الدال المهملة مبنيا للمفعول اى امره وبالذهب
 (الى عرفات) حيث قيل لهم أفيضوا وللشعبي فرفعوا بالراء بدل الدال ولم يرفعوا الى عرفات يعنى امره
 أن يتوجهوا الى عرفات ليقفوا بها ثم يفيضوا منها * (باب السير اذا دفع من عرفة) * وبالسند قال (حدثنا
 عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) هو ابن انس الاصمى الامام (عن هشام بن عروة) بن الزبير
 (عن ابيه انه قال سئل اسامة) بن زيد بن حارثة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم (وانا جالس) اى معه
 والوالعمال (كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في حجة الوداع حين دفع) اى انصرف من عرفات
 الى المزدلفة وسعى دفعا لاذحامهم اذا انصرفوا فاندفع بعضهم بعضا (قال) اسامة (كان) عليه الصلاة
 والسلام ولا يلاي الوقت فكان (يسير العنق) بفتح العين والنون منصوب على المصدر اذ تصاب القهقري في قولهم
 رجع القهقري او التقدير يسير السير العنق وهو السيرين الابطاء والاسراع (فاذا وجد) عليه الصلاة والسلام
 (بخوة) بفتح الفاء وسكون الجيم اى متسعا (نص) بفتح النون والصاد المهملة المشددة اى سار سيرا شديدا يبلغ به
 الغاية (قال هشام) هو ابن عروة (والنص فوق العنق) اى ارفع منه في السرعة (بخوة) وللمستعنى قال
 ابو عبد الله اى البضاري بخوة (متسع) يريد المكان الخالي عن المارة (والجميع) بكسر الميم والتخفيف الساكنة
 (بخوات وبخاء) بكسر الفاء والمدة (وكذلك ركوة) بفتح الراء (وركاء) بكسر هاء مع المدة (مناص) بالرفع
 ويجوز جزمه على الحكاية للفظ القرآن (ليس حين فراد) ينصب حين خبر ليس واسمها محذوف تقديره ليس حين
 حين هرب يشير المؤلف به الى أنه ليس النص والمناص احدهما مشتق من الآخر * وحديث الباب أخرجه
 ايضا في الجهاد والمغازي وسلم في المناسك وكذا ابو داود والنسائي وابن ماجه * (باب النزول بين عرفة وجمع)
 لقضاء حاجته اى حاجة كانت وليس من المناسك * وبالسند قال (حدثنا سعد) هو ابن مسرهد الاسدي
 الكوفي قال (حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن موسى بن عقبة)
 بضم العين وسكون القاف (عن كريب مولى ابن عباس عن اسامة بن زيد رضى الله عنهم ان النبي صلى الله
 عليه وسلم حيث افاض من عرفة) بلفظ الافراد قال الضراء افراده شبيه بالمولود وليس يعربى وللشعبي في حين
 بالنون بدل حيث بالمثلثة وهو اصبوب لانه نظرف زمان وحيث نظرف مكان (مال) اى عدل (الى الشعب) بكسر
 الشين المجهة الطريق بين الجبلين (فتنضي حاجته) اى استنحي (فتوضأ فقلت يا رسول الله اتصلي) بهجرة الاستفهام
 (فقال) عليه الصلاة والسلام (الصلاة امامك) بفتح الهمزة اى مشروعة فيما بين يديك اى في المزدلفة والصلاة
 رفع مبتدأ خبره محذوف تقديره الصلاة حاضرة او الخبر الظرف المكاني المستقر ويجوز ان نصب بفعل مقدر

وهذا الحديث سبق في باب اسباغ الوضوء * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكية قال (حدثنا جويرية) تصغير جارية ابن اسماء الضبي البصري (عن نافع) مولى ابن عمر (قال كان عبد الله بن عمر يجمع بين المغرب والعشاء) جمع تأخير (بجمع) بالمزدلفة (غير أنه) في معنى الاستثناء المنقطع أي كان يجمع بينهما بمزدلفة لكن بهذه الهيئة وهي أنه (يعز بالشعب الذي اخذه) أي سلكه (رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخل) فيه (فيقتض) بقاء وضاد مفعلة من الانتفاض وهو كناية عن قضاء الحاجة أي يستنجي (ويتوضأ ولا يصلي) شيئاً (حتى يصلي بجمع) وهو المزدلفة كما مر * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا اسماعيل بن جعفر) الانصاري مولى زريق المؤدب (عن محمد بن ابي حرملة) مولى آل حويطب (عن كريب مولى ابن عباس عن اسامة بن زيد رضي الله عنهما أنه قال ردت رسول الله صلى الله عليه وسلم الشعب الايسر الذي دون المزدلفة) ردت أي ركبته وراؤه (من عرفات فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الشعب الايسر الذي دون المزدلفة) أي قربها (اناخ) راحلته (فقال ثم جاء فصليت عليه الوضوء) بفتح الواو والماء الذي يتوضأ به (توضاً) ولا يذر واب عسا كرتوضاً بقاء العطف (وضوء اخفيظاً) اما بأنه مرة مرة وخف استعمال الماء على خلاف عادته قال اسامة (فقلت الصلاة يا رسول الله) رفع على تقدير حضرت الصلاة ونصب بفعل مقدر (قال) عليه الصلاة والسلام (الصلاة) حاضرة (امامك) بفتح الهمزة ويجوز نصب الصلاة بفعل مقدر كما مر (فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى المزدلفة فصلى) المغرب والعشاء لم يداين شي قبل الصلاة (ثم ردف الفضل) ابن العباس (رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي ركب خلفه فالفضل رفع على القاعلية (غداة جمع) أي غداة الليلة التي كان فيها الجمع وهي صبيحة يوم النحر (قال كريب فاخبرني عبد الله بن عباس رضي الله عنهما عن الفضل) بن عباس (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يلبى حتى بلغ الجرة) التي بالعقبة فقطع التلبية حين يلوغها وهذا الحديث رواه مسلم * (باب امر النبي صلى الله عليه وسلم) اصحابه (بالكينة) بالوقار (عند الافاضة) من عرفة (واشارته اليهم بالسوط) بذلك * وبالسند قال (حدثنا سعيد بن ابي هريرة) هو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مريم الجمحي البصري قال (حدثنا ابراهيم بن سويد) بضم السين وفتح الواو ابن حبان المذني روى له البخاري هذا الحديث فقط وقد وثقه ابن معين وابوزرعة وقال ابن حبان في الثقات ربحاً في مما كبر لكن لمنه هذا شاوهد وقد تابعه فيه سليمان بن بلال عند الاسماعيلي وكذا غيره (قال حدثني) بالافراد (عمرو بن ابي عمرو) بفتح العين فيهما (مولى المطلب قال اخبرني) بالافراد (سعيد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة (مولى والبة) بلام مكسورة وموحدة مفتوحة لا ينصرف للعلية والتأنيث بالهاء (الكوفي) وقتله الحجاج سنة خمس وتسعين قال (حدثني) بالافراد (ابن عباس رضي الله عنهما أنه دفع) انصرف (مع النبي صلى الله عليه وسلم) من عرفات (يوم عرفة فسمع النبي صلى الله عليه وسلم وراؤه زجراً) بفتح الزاي وسكون الجيم صياحاً (شديداً وضرباً) زادني غير رواية ابي ذر كافي اليونينية وعزاها غيره لكرامة فقط وصوتوا وكانه تعصيف من ضربوا وعطف عليه (للابل فأشار بسوطه اليهم وقال ايها الناس عليكم بالسكينة) أي الزموا الرفق وعدم المزاحمة في السير ثم علل ذلك بقوله (فان البر) بكسر الموحدة أي الخير (ليس بالايضاع) بكسر الهمزة وبالضاد المجهمة واخره عين مهملة وهو حل الدابة على اسراعها في السير يقال وضع البعير وغيره اسرع في سيره وأوضعه راكبه أي ليس السير بالسير السريع ثم قال المؤلف مفسراً للايضاع على عادته (اوضعوا) معناه (اسرعوا) ركبهم (خلالكم من التخلل بينكم وفجرنا خلاهم) أي (بينهما) وفي الفرع واصله مكتوب على وضرباً علامة السقوط لابي الوقت ثم كتب على بينهما إلى ذكر خلالكم استطراد البقية الآية ثم الآية الاخرى بسورة الكهف تكثر القرائد القوائد اللغوية رحمه الله واثابه وهذا الحديث من افراد المؤلف والله اعلم * (باب استحباب) (الجمع بين الصلاتين) المغرب والعشاء في وقت الثانية (بالمزدلفة) قيده الدارمي والبزديجي والقاضي ابو الطيب وابن الصباغ والطبري والعمري بما اذا لم يخش فوت وقت الاختيار للعشاء فان خشيته صلى الله عليه وسلم في الطريق ونقله القاضي ابو الطيب وغيره عن النص قال في شرح المذهب ولعل اطلاق الاكثرين محمول على هذا وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف المذني (عن كريب) مولى ابن عباس (عن اسامة بن زيد رضي الله عنهما أنه سمعه)

حال كونه (يقول دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفه) أي يرجع من وقوف عرفه بعرفات لان عرفه
 اسم اليوم وعرفات بلفظ الجمع اسم للموضع وحينئذ فيكون المضاف اليه محذوفاً لكن على مذهب من يقول ان
 عرفه اسم للمكان ايضاً لا حاجة الى التقدير (قزل الشعب) الايسر الذي دون المزدلفة (قبال) ولا يذروا بن
 عسا كريال بلسقاط الفاء (ثم توضع) وضوءاً شرعياً واستقياً وأطلق عليه اسم الوضوء اللغوي لانه من الوضوء
 وهي النظافة (ولم يسخ الوضوء) أي خففه أو لم يوضع في جميع أعضاء الوضوء بل اقتصر على بعضها فيكون لغوياً
 أو على بعض العدد فيكون شرعياً ويؤيد هذا قوله في رواية وضوء أخفيفاً لانه لا يقال في الناقص خفيف قال
 أسامة (فقلت له) عليه الصلاة والسلام حضرت (الصلاة) أو نصب بفعل مقدر (فقال عليه الصلاة والسلام
 (الصلاة امامك) مبتدأ وخبر أي موضع هذه الصلاة قد أمك وهو المزدلفة فهو من باب ذكر الحال وإرادة المحل
 أو التقدير وقت الصلاة قد أمك فالمضاف فيه محذوف اذ الصلاة نفسها لا توجد قبل ايجادها وعند ايجادها
 لا تكون أما ما قال الحنفية فيكون المراد وقتها فيجب تأخيرها وهو مذهب أبي حنيفة ومحمد فلو صلى المغرب في
 الطريق لم يجز وعليه أعادتها ما لم يطلع الفجر وقال المالكية يتدب الجمع بينهما وظاهره أنه لو صلاهما قبل اتيانه
 اليها أجزأه لانه جعل ذلك مندوباً والذي في المدونة أنه بعيد هما الا انها عند ابن القاسم على سبيل الاستحباب
 وقال ابن حبيب بعيدهما أبداً وقال الشافعية لو جمع بينهما في وقت المغرب في ارض عرفات أو في الطريق أو صلى
 كل صلاة في وقتها جاز وان خالف الأفضل وفي الحديث تخصيص اعموم الاوقات الموقفة للصلاة الخمس ببيان
 فعله عليه الصلاة والسلام (جاء المزدلفة فتوضأ فأسبغ) أي الوضوء فحذف المذموم قال الخطابي انما ترك
 اسباغها حين نزل الشعب ليكون مستحباً للطهارة في طريقه ويجوز فيه لانه لم يرد أن يصلي به فلما نزل المزدلفة
 وأرادها أسبغها ويحتمل أن يكون تجديد أو أن يكون عن حدث طراً واستبعد القول بأن المراد بقوله لم يسخ
 الوضوء اللغوي وأبعد منه أن المراد به الاستنجاء ومما يقتوي استبعاده رواية المؤلف السابقة في باب الرجل
 يوضي صحابه عن أسامة أنه صلى الله عليه وسلم عدل الى الشعب قضى حاجته فجعلت اصب الماء عليه ويوضا
 أذ لا يجوز أن نصب عليه أسامة الا وضوء الصلاة لانه كان لا يقرب منه أحد وهو على حاجته (ثم أقيمت الصلاة
 فصلي) عليه الصلاة والسلام بالناس (المغرب) أي قبل حط الرجال كما جاء مصرحاً به في رواية أخرى (ثم أناخ كل
 انسان) منا (بعيره في منزله ثم أقيمت الصلاة فصلي) عليه الصلاة والسلام بالناس صلاة العشاء (ولم يصل) فلا
 (بينهما) لانه يحل بالجمع لان الجمع يجمع بينهما كصلاة واحدة فوجب الولا كركعات الصلاة ولو لا اشتراط الولا
 لما ترك عليه الصلاة والسلام الرواتب لكن هذا فيه تفصيل بين جمع التقديم فيحل وبين جمع التأخير فلا كما سيأتي
 ان شاء الله تعالى بيانه عن قريب والله الموفق * (باب من جمع بينهما) أي بين العشاءين بالمزدلفة (ولم يخطو ع)
 بينهما ولا على أثر واحدة منهما * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس عبد الرحمن قال (حدثنا ابن أبي ذئب)
 هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب المدني (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم بن عبد الله) بن عمر
 (عن ابن عمر رضي الله عنهما قال جمع النبي صلى الله عليه وسلم بين المغرب والعشاء بجمع) بكون الميم بعد فتح
 الجيم أي المزدلفة وسقط لابي ذر لفظه بين فقوله المغرب نصب على المفعولية والعشاء عطف عليه (كل واحدة
 منهما) من العشاءين (بأقامة ولم يسخ) أي لم يتنقل (بينهما ولا على أثر كل واحدة منهما) بكسر الهمزة وسكون
 المثناة من أثر بمعنى أثر يقتضي أي عقبهما أي لم يصل بعد كل واحدة منهما وليس المراد أنه لا يتنقل لا بينهما ولا
 بعدهما لان المنقى التعقيب لا المهلة وحينئذ فلا ينافي قواهم باستحباب تأخير سنة العشاءين عنهما ومذهب
 المشافعية أنه اذا جمع بين الظهر والعصر قدم سنة الظهر التي قبلها وله تأخيرها سواء جمع بينهما أو تأخرا
 وتوسطهما ان جمع تأخرا سواء قدم الظهر أم العصر وأخر سنتها التي بعدها وله توسط بينهما ان جمع تأخرا وقدم
 الظهر وأخر عنهما سنة العصر وله توسط بينهما وتقدمهما ان جمع تأخرا سواء قدم الظهر أم العصر واذا جمع بين
 المغرب والعشاء أخر سنتيهما وله توسط سنة المغرب ان جمع تأخرا وقدم المغرب وتوسط سنة العشاء ان جمع
 تأخرا وقدم العشاء وما سوى ذلك ممنوع وهذا كله بناء على أن الترتيب والولا شرطان في جمع التقديم دون
 جمع التأخير والاولى من ذلك تقديم سنة الظهر أو المغرب المقومة وتأخير ما سواها على كل تقدير * وهذا
 الحديث أخرجه أبو داود في الحج وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون الخاء

الجبلي قال (حدثنا سليمان بن بلال) هو سليمان بن أيوب بن بلال القرشي قال (حدثنا يحيى بن سعيد) الانصاري
(قال اخبرني) بالافراد (عدي بن ثابت) هو عدي بن امان بن ثابت الانصاري (قال حدثني) بالافراد (عبد
الله) بن يزيد الخطمي يفتح الخاء المججمة وسكون الطاء المهملة نسبة الى سبطمة فخذ من الاوس ويزيد من الزيادة
(قال حدثني) بالافراد (أبو أيوب) خالد (الانصاري) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع
في حجة الوداع المغرب والعشاء بالمزدلفة) أي ولم يصل بينهما تطوعا وقد سبق قريبا أنه يسن التطوع على التفصيل
السابق نعم لا يسن التنفل المطلق لابن الصلاتين ولا على اثرهما ثلاثا يقطع عن المناسك وهذا الحديث أخرجه
المؤلف في المغازي ومسلم في المناسك والنسائي في الصلاة وابن ماجه في الحج * (باب من أذن وأقام لكل واحدة
منهما) أي من العشاءين بالمزدلفة * وبالسند قال (حدثنا عمرو بن خالد) يفتح العين قال (حدثنا زهير) هو ابن
معاوية ابن خديج الجعفي قال (حدثنا أبو اسحاق) السبيعي قال (حدثنا عبد الرحمن بن يزيد) من الزيادة قال
كونه (يقول بحج عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) زاد النسائي - هنا فأمرني علقمة أن أزمه فلزمته - فأتينا
المزدلفة حين الأذان بالعمرة أي وقت العشاء الأخيرة (أو قريبا من ذلك) أي من مغيب الشفق (فأمر رجلا)
لم يعلم اسمه ويحتمل أن يكون هو عبد الرحمن بن زيد (فأذن وأقام ثم صلى المغرب وصلى بعدها ركعتين) سنّها
(ثم دعا بعشائه) يفتح العين ما يعنى به من الماء كقول (قمتني ثم أمر أري رجلا) بضم الهمزة يعنى انه أمر فيما
يظنه لا فيما يعلمه يقينا (فأذن وأقام قال عمرو) شيخ المؤلف (لا أعلم الشك) في قوله أرى فأذن وأقام (الامن
زهير) المذكور في السند وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق الحسن بن موسى عن زهير مثل ما رواه عمرو عنه
ولم يقل ما قاله عمرو (ثم صلى العشاء ركعتين) فيه الأذان والاقامة لكل من الصلاتين وهذا مذهب مالك قال ابن
عبد البر وليس لهم في ذلك حديث مرفوع انتهى لكن جل الطحاوي حديث ابن مسعود هذا على أن أصحابه
تفرقوا عنه فأذن لهم ليجمعوا ويجمع بهم قال الحافظ ابن حجر ولا يحق تكلفه وقد اختلف طرق الحديث
في الأذان والاقامة للصلاتين على ستة أوجه الاقامة لكل منهما بغير أذان كما سبق قريبا من حديث ابن عمر
أو الاقامة لهما مرة واحدة رواه مسلم وأبو داود والنسائي من حديث سعيد بن جبيرة عن ابن عمر والأذان
مرة مع اقامتين رواه مسلم وغيره في حديث جابر الطويل وهو الصحيح من مذهب الشافعية والحنابلة أو مع
الأذان اقامة واحدة رواه النسائي من رواية سعيد بن جبيرة عن ابن عمر وهو مذهب الحنفية أو الأذان
والاقامة لكل منهما كما في حديث هذا الباب ورواه النسائي أيضا وقول ابن عبد البر لا أعلم في هذا الباب
حديثا مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم بوجه من الوجوه تعقبه الحافظ زين الدين العراقي في شرح
الترمذي بأن ابن مسعود قال في آخر هذا الحديث كما ساق في ان شاء الله تعالى رأيت النبي صلى الله عليه وسلم
يفعله فان أراد به جميع ما ذكره في الحديث فهو اذا مرفوع وان أراد به كون هاتين الصلاتين في هذين الوقتين
وهو الظاهر فيكون ذكر الأذانين والاقامتين موقفا عليه انتهى والوجه السادس ترك الأذان والاقامة فيهما
رواه ابن حزم في حجة الوداع عن طلق بن حبيب عن ابن عمر من فعله ويمكن الجمع بينا كثيرا فقولاه باقامة واحدة
أي لكل صلاة أو على صفة واحدة لكل منهما ويتأيد برواية من صرح باقامتين وقول من قال كل واحدة باقامة
أي ومع احدهما باذان ويدل عليه رواية من قال بأذان واقامتين ومذهب الشافعية أنه يسن الأذان للفرض
الاول دون الثاني في جمع التقديم لفعله صلى الله عليه وسلم بعرفة رواه مسلم وحفظه اللؤلؤ ويسن للفرض الثاني
في جمع التأخير ان ابتدأ بالفرض الثاني لانه في وقته ولم يتقدمه فرض دون الاول لانه كالفائت فان ابتدأ
بالاول فلا يؤذن له كالفائت على ما صححه الرافي ولا للثاني تبعيته للاول وحفظه اللؤلؤ ولانه صلى الله عليه وسلم
جمع بين العشاءين بمزدلفة باقامتين كما في الحديث السابق في الباب الذي قبل هذا الباب ونص عليه الشافعي كما
رأيت في المعرفة للبيهقي - بلهظ قال الشافعي - ويصلي بالمزدلفة باقامتين اقامة للمغرب واقامة للعشاء ولا أذان
لكن الاظهر في الروضة أنه يؤذن للفرض الاول لانه صلى الله عليه وسلم جمع بينهما بمزدلفة باذان واقامتين كما رواه
الشيخان من حديث جابر وهو مقدم على الذي قبله لان معه زيادة علم (فلما طلع الفجر) أي صلى صلاة الفجر
فلما طلع الفجر في المصباح الظاهر أن كان تامة وحين فاعلمها غير أنه أضيف الى الجملة الفعلية التي
صدرها

صدرها ماض فبنى على المختار ويجوز فيه الاعراب وقال الزركشي و يروى فلما أحس وقت طلوع الفجر من
 الاحساس (قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي هذه الساعة) بالنصب (الاهذه الصلاة) بالنصب أيضا
 (في هذا المكان من هذا اليوم قال عبد الله) يعني ابن مسعود (هما صلاتان تحولان) بالثناة الفوقية المضمومة
 أو بالتخنية مع فتح الواو المشددة (عن وقتها) المستحب المعتاد وليس المراد بالتحويل ايقاعهما قبل دخول
 الوقت المحدود لهما في الشرح قاله المهلب (صلاة المغرب بعد ما يأتي الناس المزدلفة) وقت العشاء (والفجر
 حين يزيغ الفجر) بزي مضمومة وغير مجة أي يطلع فتحوّل بتقدّمها عن الوقت الظاهر لكل أحد فقدمت
 الى وقت منهم من يقول طلع الفجر ومنهم من يقول لم يطلع لكن النبي صلى الله عليه وسلم تحقق طلوعه اما بوجي
 أو بغيره والمراد به المبالغة في التغليس على باقي الايام ليتسع الوقت لما بين ايديهم من اعمال يوم النحر من المناسك
 (قال) أي ابن مسعود (رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يفعل) الظاهر أن الضمير يرجع الى فعل الصلاتين
 في هذين الوقتين أو الى جميع ما ذكره فيكون صرفوعا كما سبق قريبا تقريره * وهذا الحديث أخرجه المؤلف
 أيضا وكذا التمامي * (باب من قدم ضعفة أهله) بفتح الضاد المجمة والعين المهملّة جمع ضعيف النساء والصبيان
 والمشايخ العاجزين واصحاب الامراض ليرموا قبل الزحّة (بليل) أي في ليل من منزله بجمع (فيقفون بالمزدلفة)
 عند المشعر الحرام أو عند غيره منها (ويدعون) ويذكرون بها (ويقدم) بكسر الدال المشددة (اذا غاب القمر)
 عند أوائل الثلث الاخير فهو بيان لقوله بليل اذ هو شامل لجميع اجزائه فينبه بقوله اذا غاب القمر * وبالسند
 قال (حدثنا يحيى بن بكير) المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام المصري (عن يونس) بن يزيد
 الايلي (عن ابن شهاب) الزهري المدني (قال سالم) هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب (وكان عبد الله بن عمر
 رضي الله عنهما يقدم ضعفة أهله) النساء والصبيان والعاجزين من منزله الذي نزله بالمزدلفة الى متى خوف
 التأذي بالاستحجال والازدحام (فيقفون عند المشعر) بفتح ميم المشعر ويجوز كسرهما (الحرام بالمزدلفة) الذي
 يحرم فيه الصيد وغيره لانه من الحرم أو لانه ذو حرمة وسمى مشعرا فيما قاله الازهرى لانه معلم للعبادة وهو كما قاله
 النووي كابن الصلاح جبل صغير باسم المزدلفة يقال له قرح بضم القاف وفتح الزاي آخره حاء مهملة وهو منها
 لانه ما بين ما زعى عرفة ووادي محسر وقد استبدل الناس الوقوف به على بناء محدث هناك يظنون المشعر وليس
 كما يظنون لكن يحصل بالوقوف عنده أصل السنة أي وكذا بغيره من مزدلفة على الاصح وقال المحب الطبري
 هو باوسط المزدلفة وقد بنى عليه بناء ثم حكى كلام ابن الصلاح ثم قال والظاهر أن البناء انما هو على الجبل
 والمشاهدة تشهد له قال ولم أر ما ذكره ابن الصلاح لغيره وقال ابن الحاج المزدلفة والمشعر والجمع وقرح أسماء
 مترادفة انتهى والمعروف أن المشعر موضع خاص بالمزدلفة ويحصل أصل السنة بالمرور وان لم يقف كما في عرفة
 نقله في الكفاية عن القاضي وأقره (بليل) أي في ليل (فيذكرون الله عز وجل) ويدعونه (مباذ لهم) من غيرهم
 أي ما ظهر لهم وسخ في خواطرهم وأرادوا (ثم يرجعون) الى متى ولمسلم ثم يدعون قال في الفتح وهو اظهر (قبل
 أن يقف الامام) بالمشعر الحرام أو بالمزدلفة ولا في الوقت ثم يرجعون مباذ لهم قبل أن يقف الامام (وقبل
 أن يدفع) الى متى (فمنهم من يقدم) بفتح الباء والدال وسكون القاف بينهما (منى) بالصرف (صلاة الفجر)
 أي عند صلاة الفجر فاللام للتوقيت لا للعلّة (ومنهم من يقدم بعد ذلك فاذا قدموا رموا الجرة) الكبرى وهي جرة
 العقبة (وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول ارحص) بهمزة مفتوحة وسكون الراء فعل ماض وفاعله الرسول
 عليه الصلاة والسلام وفي بعض الروايات كما في الفتح رخص بدون همزة وتشديد الخاء وهو أوضح في المعنى لانه
 من الترخيص ضد العزيمة لا من الرخص ضد الغلاء (في اولئك) أي الضعفة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) *
 وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشحي قال (حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم (عن أيوب) السختماني
 (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال بعثني رسول الله) ولا في ذروا بن عساكر
 النبي صلى الله عليه وسلم من جمع) بفتح الجيم وسكون الميم من المزدلفة (بليل) قيده الشافعي وأصحابه بالنصف
 الثاني * وبه قال (حدثنا علي) هو ابن عبد الله المدني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال اخبرني) بالافراد
 (عبيد الله بن أبي يزيد) بضم العين مصغرا المكّي مولى آل قارظ بن شيبه الكتاني أنه (سمع ابن عباس رضي الله
 عنهما يقول أنا من قدم النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المزدلفة في ضعفة أهله) الى متى * وبه قال (حدثنا مسدد
 عن يحيى) القطان (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال حدثني) بالافراد ولا في ذروا بن عساكر حدثنا

(عبد الله) بن كيسان (مولى اسماء) بنت أبي بكر (عن اسماء) رضى الله عنها (أنها نزلت ليلة جمع عند المزدلفة
فقامت تصلي فصلت ساعة ثم قالت) لعبد الله بن كيسان (يا بنى) بضم الموحدة مصغرا (هل غاب القمر) قال ابن
كيسان (قلت لا فصلت ساعة ثم قالت) له (هل) ولا بنى ذرئهم قالت يا بنى (هل) (غلب القمر) قال (قلت نعم) غاب
(قالت فارتحلوا) بكسر الحاء أمر من الارتحال (فارتحلنا ومضينا) بها ولا بنى ذروا الوقت وابن عباس كرفضينا
بناء العطف بدل الواو (حتى رمت الجرة) الكبرى (ثم رجعت) إلى منزلها بمعنى (فصلت الصبح في منزلها) وفي سنن
أبي داود بإسناد صحيح على شرط مسلم عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل أم سلمة
لله النصر فمرت قبل الفجر ثم أفاضت واستدل به على أنه يدل وقت الرمي بنصف ليلة النصر ووجهه أنه عليه
الصلاة والسلام على الرمي بما قبل الفجر وهو صالح لجميع الليل ولا ضابط له فجعل النصف ضابطا لأنه أقرب إلى
الحقيقة مما قبله ولأنه وقت به للدفع من مزدلفة ولاذان الصبح فكان وقت الرمي كما بعد الفجر ومذهب المالكية
والحنفية يحل يطلوع الفجر وقبله لغو حتى للنساء والضعفة والرخصة في الدفع ليلًا انما هي في الدفع خوف
الزحام والأفضل الرمي من طلوع الشمس وفي سنن أبي داود بإسناد حسن من حديث ابن عباس أنه عليه الصلاة
والسلام قال لغلمان بنى عبد المطلب لا ترموا حتى تطلع الشمس وإذا كن من رخص له منع أن يرمي قبل طلوع
الشمس فمن لم يرمي له أولى وقد جمعوا بين حديث ابن عباس هذا وحديث الباب بحمل الأمر في حديث ابن
عباس على التدب ويؤيده حديث ابن عباس عند الطحاوى قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم مع أهله وأمرني
أن أرمي مع الفجر (فقلت لها يا هاشم) بفتح الهاء وسكون النون وبعد المثناة الضوقية ألف آخرها هاشم كنة
أى ياهذه (ما أرانا) بضم الهمزة أى ما نظن (الأقد غلطنا) بفتح الغين المجبة وتشديد اللام وسكون السين المهملة
أى تقدمنا على الوقت المشرع (قالت يا بنى) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن للطنن) بضم الطاء المجبة
والعين المهملة ويجوز سكونها جمع طعن المراءاة في اليهودج واستدل بقولها أذن على عدم وجوب الميت
بالمزدلفة إذ لو كان واجبا لم يسقط بعد الرمي كالأقوف بعرفة وهو مذهب المالكية قال الشيخ خليل
وندى بيانها وان لم ينزل فالدم أى على الأشهر وهذا صححه الرافعي وصحح النووي وجوبه على غير المعذور
بخلاف المعذور كالرعاة وأهل سقاية العباس أوله مال يخاف تلفه بالميت أو مريض يحتاج إلى تعهده أو أمر
بخاف فوته قال النووي ويحصل الميت بمزدلفة بحضورها لحظة في النصف الثاني كالوقوف بعرفة نص عليه
في الآتم وبه قطع جمهور العراقيين وأكثر الخراسانيين وقيل يشترط معظم الليل كالأقوف لا يثبت بموضع لا يثبت
الأعظم الليل وهذا صححه الرافعي ثم استشكله من جهة أنهم لا يصلونها حتى يمضي ربع الليل مع جواز الدفع
منها بعد نصف الليل وقال أبو حنيفة بوجوب الميت أيضا * وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمثناة العبدى
البصرى وهو ثقة ولم يصب من ضعفه قال (أخبرنا سفيان) الثوري قال (حدثنا عبد الرحمن) هو ابن القاسم
عن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق والقاسم هو والد عبد الرحمن (عن عائشة) عمة القاسم (رضي
الله عنها قالت استأذنت سودة) بنت زمعة أم المؤمنين (النبي صلى الله عليه وسلم ليلة جمع وكانت ثقيلة) من عظم
جسمها (ثبطة) يسكون الموحدة بعد المثناة المفتوحة ولا بنى ذرئهم بكسر هاء أى بطيئة الحركة وفي مسلم عن
القنبي عن أفلح بن حميد أن تفسير الثبطة بالثقلة من القاسم راوى الحديث وحينئذ فيكون قوله في هذه
الرواية ثقيلة ثبطة من الأدراج الواقع قبل ما أدرج عليه وأمثله قليلة جدا وسيبويه أن الراوى أدرج التفسير بعد
الأصل وظهر الراوى الآخر أن اللفظين باتسان في أصل المتن فتقدم وأخر قاله في الفتح (فأذن لها) صلى الله عليه
وسلم ولم يذكر محمد بن كثير شيخ المؤلف عن سفيان ما استأذنته سودة فيه فلذلك عقبه المؤلف بطريق أفلح عن
القاسم المدينة لذلك فقال بالسند السابق إليه في أول هذا المجموع (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا
أفلح بن حميد) الأنصارى (عن القاسم بن محمد) والد عبد الرحمن المذكور في سبند الحديث السابق (عن) عمة
عائشة رضى الله عنها قالت نزلنا المزدلفة فاستأذنت النبي صلى الله عليه وسلم ليلة جمع وكانت ثقيلة) من عظم
(أن تدفع) أى أن تتقدم إلى منى (قبل حطمة الناس) بفتح الحاء وسكون الطاء المهملة أى قبل زحيمهم لأن
بعضهم يحطم بعضا من الزحام (وكانت) سودة (امرأة بطيئة فأذن لها) صلى الله عليه وسلم (قدفعت) إلى منى
(قبل حطمة الناس) وأقنا حتى أصبحنا نحن ثم دفعنا بدفعه) صلى الله عليه وسلم قالت عائشة (فلانوا كون) بفتح
اللام (استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما استأذنت سودة) أى كاستئذان سودة فقام صدرية

والجمله معترضة بين المبتدأ الذي هو قوله فلان اكون وبين خبره وهو قوله (احب الى من) كل شئ (مفروح به) وأسرته وهذا كقوله في الحديث الآخر أحب الى من حمر النعم قال أبو عبد الله الأبي رحمه الله الشائع في كلام القدر والاصولين أن ذكر الحكم عقب الوصف المناسب يشعر ~~بكونه~~ بكونه عليه وقول عائشة هذا يدل على أنه لا يشعر بكونه عليه لأنه لو أشعر بكونه عليه لم ترد ذلك لاختصاص سورة بذلك الوصف إلا أن يقلل أن عائشة نعتت المناط ورأت أن العلة انما هي الضعف والضعف أعم من أن يكون لثقل الجسم أو غيره كما قال اذن لضعفه أهله ويحتمل أنها قالت ذلك لأنها شركتها في الوصف لما روى أنها قالت سأبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبقته فلما ريت العلم سبقني * (باب من) وللاربعة من (يصلى الفجر بجميع) وهو أوضح من الاول * وبالسند قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) بكسر المجهة آخره مثله قال (حدثنا أحمد) حفص بن غياث بن طلق النخعي - فاضى الكوفة قال (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (عمارة) بن عبد التيمي - (عن عبد الرحمن) بن يزيد النخعي - (عن عبد الله) يعني ابن مسعود (رضي الله عنه قال ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة بغير ميقاتها) المعتاد ولا في ذرغير باللام بدل الموحدة (الاصلاتين جمع بين المغرب والعشاء) جمع تأخير قال النووي - أخى الخفية بقول ابن مسعود ما رأيت عليه الصلاة والسلام صلى الاصلتين على منع الجمع بين الصلاتين في السفر وجوابه أنه مفهوم وهم لا يقولون به ونحن نقول به اذالم يعارضه منطوق وقد تظاهرت الاحاديث على جواز الجمع ثم هو متروك الظاهر بالاجماع في صلاة الظهر والعصر بعرفات وقد تعقبه العيني في قوله انه مفهوم وهم لا يقولون به فقال لانهم هذا على اطلاقه وانما لا يقولون بالمفهوم المخالف قال وما ورد في الاحاديث من الجمع بين الصلاتين في السفر فعناء الجمع بينهما فعلا لا وقتا انتهى فليأتكم (وصلى الفجر) حين طلوعه (قبل ميقاتها) المعتاد مباغتة في التكبير ليتسع الوقت لفعل ما يستقبل من المناسك والافتقد كان يؤخرها في غير هذا اليوم حتى يأتيه بلال وليس المراد أنه صلاها قبل الفجر اذ هو غير جائز بالاتفاق * ورواه هذا الحديث كلهم كوفيون وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي في الجمع * وبه قال (حدثنا عبد الله بن رجا) بفتح الراء والجمع مولى ابن عمر ويقال ابن المثنى بدل عمر الغداني بضم المجهة وتحفيف الدال المهملة البصري قال أبو حاتم كان ثقة رضى وقال ابن معين ليس به بأس وقال عمرو بن الفلاس كان كثير الغلط والتحصيل ليس بحجة انتهى وقد لقيه المؤلف وحدث عنه بأحاديث يسيرة وروى له النسائي وابن ماجه قال (حدثنا اسرائيل) بن يوسف (عن) جده (أبي إسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي - (عن عبد الرحمن بن يزيد) النخعي الكوفي - قال (خرجنا) بلفظ الجمع ولا في ذر خرجت (مع عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه الى مكة ثم قد صابحا) بفتح الجيم وسكون الميم أي المزدلفة من عرفات (فصل الصلاتين) المغرب والعشاء (كل صلاة) ينصب كل أي صلى كل صلاة منهما (وحداهما اذان وأقامة والعشاء بينهما) بكسر العين في فرع اليونانية وغيره وفي بعض الاصول وهو الذي في اليونانية والعشاء بقصها وهو الصواب لان المراد به الطعام أي انه تعشى بين الصلاتين وقد وقع ذلك مبينا فيما سبق بلفظ انه عابعا انه فنعشى ثم صلى العشاء قال عياض وانما فعل ذلك لينبه على انه يقتصر الفصل اليسير بينهما والواو في قوله والعشاء للحال (ثم صلى الفجر حين طلع الفجر قائل) كذا في فرع اليونانية قائل بغير واو وفي غيره وقائل بأيتها (يقول طلع الفجر وقائل يقول لم يطلع الفجر ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان هاتين الصلاتين حولتا) غيرنا (عن وقتها) المعتاد (في هذا الموضع) المزدلفة قال البلقيني فحينما نقله عنه صاحب الامع لعل هذا مدرج من كلام ابن مسعود في باب من أذن وأقام قال عبد الله ههنا لان محولتان قال وحكي البيهقي - عن احمد ترددا في أنه مرفوع أو مدرج ثم جزم البيهقي - بأنه مدرج وأجلب البرماوى - بأنه لا تنافي بين الأمرين فرفع ومرة وقف (المغرب والعشاء) بالنصب فيهما قال الزركشي - بدل من اسم ان وكذا صلاة الفجر وتعقبه الدماميني - بأن المبدل منه مثنى فلا يدل منه بدله كل الا ما يصدق عليه المثنى وهو انسان فحينئذ المغرب وصلاة الفجر مجموعهما هو البدل ويحتمل أن يكون نصيبا بضعل محذوف أي اعني المغرب وصلاة الفجر انتهى ويجوز الرفع فيهما على أن المغرب خبر مبتدأ محذوف تقديره احدي الصلاتين المغرب وسقط في رواية ابن عساكر والعشاء (فلا يقدم الناس جمعا) أي المزدلفة بفتح الدال يقدم بعد سكون فافهما (حتى يمتوا) بضم أوله وكسر ناله من الاعتمام أي يدخلوا في العمة وهو وقت العشاء الاخرة (وصلاة الفجر)

بالنصب ولا يذرع صلاة بالرفع كما عرابه المغرب فيها السابق (هذه الساعة) بالنصب أي بعد طلوع الشمس
 قبل ظهوره للعامة (ثم وقف) ابن مسعود رضي الله عنه بمزدلفة أو بالمشعر الحرام (حتى أسفر) أضاء الصبح
 وانتشر ضوءه (ثم قال لو أن أمير المؤمنين) عثمان رضي الله عنه (أفاض الآن) عند الأسفار قبل طلوع الشمس
 (أصاب السنة) التي فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم خلا لما كانت عليه الجاهلية من الأفاضة بعد
 طلوع الشمس كما سيأتي إن شاء الله تعالى في الباب التالي قال عبد الرحمن بن يزيد الراوي عن ابن مسعود
 (فأدري أقوله) أي أقول ابن مسعود لو أن أمير المؤمنين أفاض الخ (كان أسرع أم دفع عثمان رضي الله عنه)
 أي أسرع ووقع في شرح الكرماني وتبعه البرماوي أن القائل فأدري الخ هو ابن مسعود نفسه وهو
 خطأ كما قاله في فتح الباري قال ووقع في رواية جرير بن حازم عن أبي إسحاق عند أحمد من الزيادة في هذا الحديث
 أن نظير هذا القول صدر من ابن مسعود عند الدفع من عرفة أيضا ولفظه فلما وقفنا بعرفة غابت الشمس فقال
 لو أن أمير المؤمنين أفاض الآن كان قد أصاب قال فأدري أقول ابن مسعود أسرع أم أفاض عثمان
 الحديث (فلم يزل) أي ابن مسعود (يلبي حتى رمى جرة العقبة يوم النحر) أي ابتدأ الرمي لاخذ في أسباب التصلل
 وسيأتي إن شاء تعالى البعث في التلبية بعد باب * هذا (باب) بالتونين (متى يدفع) بضم أوله وفتح ثالثة
 مبنيا للمفعول ولا يذرع يدفع بفتح أوله مبنيا للفعل أي متى يدفع الحاج (من جمع) من المزدلفة بعد الوقوف
 بالمشعر الحرام * وبالسند قال (حدثنا حجاج بن منهال) بكسر الميم وسكون النون الانحطاطي البصري
 قال (حدثنا شعبة بن الحجاج عن أبي إسحاق) السبيعي قال (سمعت عمرو بن ميمون) بالتونين وعمر بن ميمون
 وسكون الميم ابن مهران البصري (يقول شهدت عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه صلى بجمع) بالمزدلفة
 (الصبح ثم وقف) بالمشعر الحرام (فقال ان المشركين كانوا لا يفيضون) بضم أوله من الأفاضة أي لا يدفعون
 من المزدلفة إلى متى (حتى تطلع الشمس) وعند الطبري من رواية عبيد الله بن موسى عن سفيان حتى يروا
 الشمس على شير (ويقولون اشرك شير) بفتح الهمزة وسكون الشين المجبة وكسر الراء وحزم القاف من الاشراف
 وشير بفتح المثناة وكسر الموحدة والضم منادى حذف منه حرف النداء وزاد أبو الوليد عن شعبة عند
 الاسماعيلي كما نفي وفي بعض الاصول شير كنفي لا رادة السمع قال النووي هو جبل عظيم بالمزدلفة على يسار
 الداهب إلى متى ويمين الداهب إلى عرفات وأنه المذكور في صفة الحج والمراد في مناسك الحج انتهى ومراده
 ما ذكر في المناسك أنه يستحب المبيت بمنى ليلة تاسع ذي الحجة فإذا طلعت الشمس وأشرق على شير يسرون إلى
 عرفات قال صاحب تحصيل المرام في تاريخ البلاد الحرام وهذا غير مستقيم لانه يقتضي أن شير المذكور
 في صفة الحج بالمزدلفة وانما هو بمنى على ما ذكره المحب الطبري في شرح التبيين بل قال المجد الشيرازي
 في كتاب الوصل والمنى في بيان فضل منى أن قول النووي يخالف لاجتماع لغة والتواريخ وقال في القاموس
 وشير الاثيرة وشير الحضراء والنصع والزيغ والاعرج والاحدب وعيناء جبال بظاهر مكة انتهى ومضى رجل من
 هذيل اسمه شير دفن به والمعنى لتطلع عليك الشمس وكما نفي بالتون أي نذهب سريعا يقال أغار يغير
 إذا أسرع في العدو وقيل تغير على لحوم الاضاحي أي نهبها (وإن النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح همزة وأن وفي
 بعض النسخ بكسر ها (حالفهم) فأفاض حين أسفر قبل طلوع الشمس (ثم أفاض) أي النبي صلى الله
 عليه وسلم أو ابن مسعود والمعتمد الاقل لعطفه على قوله خالفهم وفي حديث جابر الطويل عند مسلم فلم يزل واقفا
 أي عند المشعر الحرام حتى أسفر جذا فدفعت (جدا) أن تطلع الشمس) ولا بن خزيمة عن ابن عباس فدفع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حين أسفر كل شيء قبل أن تطلع الشمس وهذا مذهب الشافعي والجمهور وقال مالك
 في المدونة ولا يقف أحده أي بالمشعر الحرام إلى طلوع الفجر والأسفار ولكن يدفع قبل ذلك وإذا أسفر ولم يدفع
 الامام دفع الناس وتركوه واحتج به بعض أصحابه بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يجعل الصلاة قبل الا بدفع
 قبل الشمس فكما بعد دفعه من طلوع الشمس كل أولي وهذا موضع الترجمة * (باب التلبية) التلبية (والأعواد) (غداة
 الفجر حين يرى الجرة) الكبرى ولا يذرع عن الكشميني حتى قال في الفتح وهي أعسوب (والأعواد) (باب
 الجتر عطف على الجور السابق وهو الركب خلف الراكب (في السير) من المزدلفة إلى منى * وبالسند قال
 (حدثنا أبو عاصم الفضال بن محمد) بفتح الميم واللام بينهما مبهمة ساكنة التبدل البصري قال (أخبرنا ابن جريج

لعل صوابه عمر
 تأمل اه

عبد الملك بن عبد العزيز الاموي (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس) عبد الله (رضي الله عنهما أن النبي) ولابي الوقت أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) اردف الفضل بن العباس من المزدلفة الى منى (فاخبر الفضل) أخاه عبد الله (أنه) عليه الصلاة والسلام (لم يزل يلبى حتى رمى الجرة) الكبرى وهي جرة العقبة * وبه قال (حدثنا زهير بن حرب) بفتح الحاء المهملة وسكون الراء اخره موحدتنا النساء بالتون والسبب المهملة قال (حدثنا وهب بن جرير) بفتح الجيم قال (حدثنا أبي) جرير بن حازم بن زيد البصري (عن يونس) بن يزيد (الايلى عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عبيد الله بن عبد الله) بصغير عبد الاول ابن عتبة بن مسعود أحد الفقهاء السبعة (عن ابن عباس) عبد الله (رضي الله عنهما أن أسامة بن زيد) الحب (رضي الله عنهما) كان اردف النبي بكسر الراء وسكون الدال ولابي ذر ردف رسول الله (صلى الله عليه وسلم) من عرفة الى المزدلفة ثم اردف (صلى الله عليه وسلم) (الفضل) بن عباس (من المزدلفة الى منى قال) عبد الله بن عباس (فكلاهما) اي الفضل وأسامة (قالا) وللابعة قال (لم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يلبى) أى في أوقات محته (حتى رمى جرة العقبة) فداء النحر أى عند رمى أول حصاة من حصيات جرة العقبة وهذا مذهب الحنفية والشافعية ونقل البرماوى والمحقق ابن حجر ان مذهب الامام احمد رحمه الله لا يقطعها حتى يرميها فيكون الحديث مستند الله والذي رأيته في تنقيح المقنع وعليه الفتوى عند الحنابلة مانعه ويتطع التلبية مع رمى أول حصاة منها لمعل ما نقله البرماوى وصاحب الفتح قول له أيضا وهو قول بعض الشافعية واستدلوا به بحديث ابن عباس عن الفضل عند ابن خزيمة قال أفقت مع النبي صلى الله عليه وسلم من عرفات فلم يزل يلبى حتى رمى جرة العقبة يكبر مع كل حصاة ثم قطع التلبية مع آخر حصاة قال ابن خزيمة هذا حديث صحيح مفسر لما بهم من الروايات الاخرى وان المراد بقوله حتم رمى جرة العقبة أى حتى أتم رميها انتهى وذهب الامام مالك الى أنه اذا راح الى مصلى عرفة قال ابن القاسم وذلك بعد الزوال وراح يريد الصلاة وليس في حديثي الباب ذكر التكبير المترجم له نعم روى البيهقي عن عبد الله بن سحيرة قال غدت مع عبد الله بن مسعود رضي الله عنه من منى الى عرفة وكان رجلا آدم له صغيرتان عليه مسحة أهل البادية وكان يلبى فاجتمع عليه الغوغاء فقالوا يا اعرابي ان هذا ليس يوم تلبية انما هو التكبير فالتفت الى فقال جهل الناس أم نسوا والذي بعث محمد بالحق لقد خرجت معه من منى الى عرفة فترك التلبية حتى رمى الجرة الا أن يخطوا بكبير أو تهليل فيحتمل أن البضارى أشار في الترجمة لهذا تشديد الله الطالب وحشاه على البحث * تنبيه * وقع في هذا الحديث عند مسلم من رواية ابراهيم بن عتبة عن كريب أن أسامة بن زيد انطلق من المزدلفة في سباق قريش على رجله ومقتضاه أن يكون قوله هنا لم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يلبى مرسلاته لم يحضر ذلك لكن أجيب باحتمال أن يكون رجوع الى النبي صلى الله عليه وسلم وصحبه الى الجرة والله أعلم * وفي سند هذا الحديث تابعي عن جليلي وثلاثة من الصحابة * هذا (باب) بالتونين (فن تمتع بالعمرة الى الحج) قال البيضاوى أى فن استمتع وانتفع بالتقرب الى الله تعالى بالعمرة قبل الانتفاع بتقريبه بالحج في أشهره (فما استيسر من الهدى) فعليه دم استيسره بسبب التمتع فهو دم جبران يذبحه اذا أحرم بالحج ولا يأكل منه وقال أبو حنيفة انه دم نسك فهو كالنسيئة (فن لم يجد) أى الهدى (فصيام ثلاثة أيام في الحج) في أيام الاشتغال به بعد الاحرام وقبل التطل وقال أبو حنيفة في أشهره بين الاحرامين ولا يجوز يوم النحر وأيام التشريق عند الأكثر (وسبعة اذا رجعت) الى أهليكم أو نفرتم وفرغتم من أعماله وهو مذهب أبي حنيفة (تلك عشرة) فذلك الحساب وقائدها أن لا يتوهم أن الواو بمعنى أو كقولك جالس الحسن وابن سيرين وأن يعلم العدد جله كما علم تفصيلات أكثر العرب لم يحسنوا الحساب وأن المراد بالسبعة العدد دون الكثرة فانه يطلق لهما (كاملة) صفة مؤكدة تفيد المبالغة في محافظة العدد (ذلك) إشارة الى الحكم المذكور عندنا والتمتع عند أبي حنيفة اذ لا تمتعه ولا قران لحاضرى المسجد الحرام عنده فن فعل ذلك منهم فعليه دم جناية (لم يكن أهل حاضرى المسجد الحرام) وهو من كل من الحرم على مسافة القصر عندنا فان كان على أقل فهو مقيم الحرم أو في حكمه ومن مسكنه وراء الميقات عنده وأهل الحرم عند طائوس وغيره المكي عند مالك والشافعية رواية أبوى ذر الوقت فما استيسر من الهدى الى قوله حاضرى المسجد الحرام فاستطابقية الآية * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولابن عباس ككر حدثني (اسحاق بن منصور) الكوسج الروزى

قال (أخبرنا النضر) بفتح النون وسكون الصاد المججمة ابن شميل قال (أخبرنا شعبة) بن الجراح قال (حدثنا أبو جرة) بالجيم والراء المفتوحين بينهما ميم ساكنة نصر بن عمران الضبي - (قال سألت ابن عباس رضي الله عنهما عن المتعة) أي عن مشروعتها وهي أن يهرم بالعمرة في أشهر الحج ويفرغ منها ثم يرجع من عامه (فأمرني بها) أي فاذن لي فيها والافراد أفضل عند الأصغر كما مر ولم ينقل عن ابن عباس خلافه (وسأله عن الهدى) أي عن أحكام الهدى الواجب فيها لقوله فمن تمتع بالعمرة الآتية (فقال) ابن عباس (فيها) أي في المتعة (جزور) بفتح الجيم وضم الزاي على وزن فعول من الجزر وهو القطع من الأبل يقع على الذكور والأنثى (أو بقرة أو شاة) واحدة الغنم يطلق على الذكور والأنثى من الضأن والمعز (أو شرك) بكسر الشين المججمة وسكون الراء أي النسيب الحاصل للشريك من الشركة (في) أراقة (دم) والمراد به هنا على الوجه المصرح به في حديث أبي داود قال النبي صلى الله عليه وسلم البقرة عن سبعة والجزور عن سبعة فهو من الجهل والميئ فاذا شارك غيره في سبع بقرة أو جزوراً جازاً عنه (قال) أي أبو جرة (وكانت ناساً) يعني كعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وغيرهما من نقل عنه الخلاف في ذلك (كرهوها) أي المتعة (فتمت فرأيت في المنام كأن انساها) ولا بن عساكر كأن المنادى (ينادي) بمرور ومتعة متقبلة فأنت ابن عباس رضي الله عنهما خذته (بما رأيت) فقال (متجهبان الرؤيا التي وافقت السنة) (الله أكبر) هذا (سنة أبي القاسم صلى الله عليه وسلم) أي طريقته وليس المراد بها ما يقابل الفرض لأن السنة الافراد على الأربع كما مر واستأنس بالرؤيا لما قام به الدليل الشرعي فإن الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة كما في الصحيح (قال وقال آدم) بن أبي إياس فيملو صله المؤلف في باب التمتع والاقران وسقط وقال من وقال آدم لابن ذر (ووهب بن جرير) فيما وصله البيهقي - (وغندر) وهو محمد بن جعفر البصري - مما وصله احمد عند الثلاثة (عن شعبة عمرة متقبلة ورجح مبرور) بدل قول النضر متعة قال الاسماعيلي وغيره تغرد النضر بقوله متعة ولا أعلم أحداً من أصحاب شعبة رواه عنه الا قال عمرة وهذه فائدة اتيان المؤلف بهذا التعليق فافهم • (باب) جواز (ركوب البدن) بضم الموحدة وسكون الدال وهي الأبل والبقر وعن عطاء فيما رواه ابن أبي شيبة في مصنفه البدنة البعير والبقرة وعن مجاهد لا تكون البدن الا من الأبل وعن بعضهم البدنة ما يهدي من الأبل والبقر والغنم وهو غريب (لقوله) تعالى (والبدن) نصب بفعل يفسره قوله (جعلناها لكم من شعائركم) من أعلام دينه التي شرعها راتبه (لكم فيها خير) منافع دينية ودنيوية من الركوب وال حلب كما روى ابن أبي حاتم وغيره باسناد جيد عن ابراهيم النخعي - لكم فيها خير من شاء وركب ومن شاء حلب (فأذ كرام الله عليها) عند غيرها بأن تقولوا الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر اللهم منك واليك كذا روى عن ابن عباس (صواف) فائحات على ثلاثة قوائم معقولة يد لها اليسرى أو رجلها اليسرى (فأذا وجبت) سقطت (جنوبها) على الارض أي ماتت (فكلوا منها وأطعموا القنايع) السائل من قنع إذا سأل أو فقير الأيسال من القناعة (والمعتر) الذي لا يتعرض للمسألة أو هو السائل (كذلك) مثل ما وصفنا من غيرها قايماً (خبرناها لكم) مع عظمها وقوتها حتى تأخذوها منقادة فتعقلوها وتحبسوها صافة قوائمها ثم تطعنوا في لبايتها (لعلكم تشكرون) انعامنا عليكم بالتقرب والاخلص (إن ينال الله) لن يصيب رضاه ولن يقع منه موقع القبول (لحومها) المتصدق بها (ولادها وها) المهرقة بالنحر من حيث انها لحوم ودماء (ولكن يناله التقوى منكم) ولكن يصيبه ما يصيبه من تقوى قلوبكم من التوبة والاخلص فاتها هي المتقبلة منكم (كذلك خبرناكم) كثرها تذكير التهمة التسخير وتعليل له بقوله (لتكبروا الله) أي اتعرفوا عظمته باقتداره على ما لا يقدر غيره عليه فتوحدوه (على ما هداكم) الى كيفية التقرب اليه تعالى بها ولتضمن تكبروا معنى تشكروا واعتاد بهي (وبشر المحسنين) الذين احسنوا اعمالهم وسيلاق الآيتين بتمامها رواية كريمة وأما رواية ابوي ذر والوقت فالمدكور منهما قوله والبدن جعلناها لكم الى قوله وجبت جنوبها ثم المذكور بعد جنوبها الى قوله وبشر المحسنين (قال مجاهد سميت البدن لبدنها) بضم الموحدة وسكون المهملة والله موى والمستل لبدنها بفتح الموحدة والمهملة وللشعبة لبدانها بفتح الموحدة والمهملة والنون وألف قبلها ومثناة فوقية بعدها أي لسمتها وأخرج عبد بن حميد عن طريق ابن أبي شبيب عن مجاهد قال انما سميت بالبدن من قبل السمانة (والقنايع السائل) من قنع إذا سأل (والمعتر الذي يعتر) أي يطيف (بالبدن من غنى أو فقير) قال مجاهد فيها أخرجه عبد بن حميد القنايع جازك الذي ينظر ما دخل منك والمعتر الذي يعترى بابك ويمر بك نفسه

ولا يسأل شيئا وروى عنه ابن أبي حاتم القانع الطامع وقال مرة هو السائل (وشعائر) المذكورة في الآية
(استعظام البدن واستحسانها) عن مجاهد فيما أخرجه عبد بن حماد أيضا في قوله تعالى ومن يعظم شعائر الله
فإن استعظام البدن استعسانها واستحسانها (والعتيق) المذكور في قوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق
(عتيقه من الجسارة) قال مجاهد كما رواه عبد بن حماد أيضا انما سمى أى البيت العتيق لانه عتيق من الجسارة
(ويقال وجبت) أى (سقطت الى الارض) هو قول ابن عباس فيما أخرجه ابن أبي حاتم والمراد به تفسير قوله فإذا
وجبت جنوبها وسقطت الواو من ويقال (ومنه وجبت الشمس) اذا سقطت للغروب * وبالسند قال (حدثنا
عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرني مالك) الامام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج)
عبد الرحمن بن هرم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا لم يعرف اسمه
(يسوق بدنه) زاد مسلم مقالة البدنه تقع على الجمل والناقة والبقرة وهي بالابل اشبه وكثراستعملها فيما كان
هديا (فقال) له عليه الصلاة والسلام (اركبها) لتخالف بذلك الجاهلية في ترك الاستعانة بالسائبة والوصيلة
والحام وأوجب بعضهم ركوبها لهذا المعنى عملا بظاهر هذا الامر وحله الجمهور على الارشاد لمصلحة دينوية
واستدلوأياته صلى الله عليه وسلم اهدى ولم يركب ولم يأمر الناس بركوب الهدايا وحزمه النووي في الروضة
كاملها في النضاي ونقل في المجموع عن القفال والماوردي جواز الركب مطلقا ونقل فيه عن أبي حامد
والبنديجي وغيرهما تقييده بالحاجة وفي شرح مسلم عن عروة بن الزبير ومالك في رواية عنه واحدواصاق له
ركوبها من غير حاجة بحيث لا يضرها ثم قال ودليلنا على عروة وموافقه رواية جابر عند مسلم اركبها بالمعروف
اذا ألحنت اليها حتى تجد ظهرا انتهى يعني لانه مقيد والمقيد يقضي على المطلق ولانه شئ خرج عنه لله فلا يرجع
فيه ولو أبيع النفع لغير ضرورة أبيع استجاره ولا يجوز باتفاق والذي رأيته في تنقيح المقنع من كتب الحنابلة وعليه
الفتوى عندهم وله ركوبها لحاجة فقط بلا ضرورة ويضعن قصصها وهو مذهب الحنفية أيضا (فقال) الرجل (انها
بدنه) أى هدى (فقال) صلى الله عليه وسلم له (اركبها فقال انها بدنه فقال اركبها ويحك) نصب ابدأ على المفعول
المطلق بفعل من معناه محذوف وجوبا لى أزمه الله ويلاوهى كلمة تقال لمن وقع في الهلاك أولن يستحقه أو هو
بمعنى الهلاك أو وثقة العذاب أو الحزن أو وادى جهنم أو بنرا وباب لها أقوال فيحصل اجر أوها على هذا المعنى
هناك آخر الخطاب عن امتثال أمره صلى الله عليه وسلم لقول الراوى (في) المرة (الثالثة أو في) المرة (الثانية)
ولا يذرويك في الثانية أو الثالثة والنك من الراوى قال القرطبي وغيره قالها أى ويحك تأديسا لاجل
مرأجته له مع عدم خفاء الحال عليه ويحتمل أن لا يراد بها موضوعها الاصل ويكون مما جرى على لسان العرب
في مخاطبة من غير قصد لموضوعه كما في ترتيب يد النحوة وقيل كان اشرف على هلكة من الجهد وويل كلمة تقال
لمن وقع في هلكة كما مر فالعنى اشرف على الهلاك فاركب فعلى هذا هي اخبار * وبه قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم)
الفراهيدي - الأزدي قال (حدثنا هشام) هو ابن أبي عبد الله - سببر عهمله - ثم نون ثم موحدة بوزن جعفر
الدستواى - بفتح الدال وسكون السين المهملين وفتح المثناة ثم مدقة ثبت قدمه احد على الاوزاعى - وعلى
اصحاب يحيى بن أبى كثير وعلى اصحاب قتادة وكان شعبة يقول هو أحفظ منى وكان القطان يقول اذا سمعت
الحديث من هشام الدستواى - لا تبالى أن لا تسمعه من غيره ومع هذا فقال محمد بن سعد كان ثقة حجة الا انه يرى
القدر وقال العجلي ثقة ثبت في الحديث الا انه كان يرى القدر ولا يدعوا اليه لكن احتج به الأئمة (وشعبة
ابن الجراح) بن الورد العنكى - الواسطى - ثم البصرى - (قال حدثنا قتادة) بن دعامة السدوسي - البصرى - (عن
انس) وعند الاسماعيلي - سمعت انس بن مالك (رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يسوق بدنه
فقال) ولا يذروك قال (اركبها قال) الرجل (انها بدنه قال) عليه الصلاة والسلام (اركبها قال) الرجل (انها بدنه
قال) عليه الصلاة والسلام (اركبها ثلاثا) أى قالها ثلاث مرات وفي رواية أبى ذر فقال اركبها ثلاثا فسقط عنده
ما ثبت عند الباقرين قال انها بدنه قال اركبها قال انها بدنه قال اركبها وقد وافق الباقرين على اثبات ذلك أبو مسلم
الكبيسي في السنن عن مسلم بن ابراهيم شيخ المؤلف فيه وأخرجه الاسماعيلي عن مسلم كذلك لكن قال في آخره
ويحك بدل ثلاثا وللترمذي فقال له في الثالثة أو الرابعة اركبها ويحك أو ويحك وهو في البخاري في باب هل يفتنع
الواقف بوقوفه كذلك * (باب من ساق البدن) التي لهدى (معه) من الحل الى الحرم * وبالسند قال

(حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير ونسبه بلقده لشهرته به المخزومي - مولاهم المصري - بالميم قال
(حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بن خالد بن عقيل بفتح العين الايلي - بفتح الهمزة وسكون
التحنية (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري - (عن سالم بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (أن) أباه (ابن عمر
رضي الله عنهما قال) تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة الى الحج) التمتع بلغة القرآن الكريم
وعرف العصابة أعم من القران كما ذكره غير واحد واذا كان أعم منه احتمل أن يراد به الفرد المسمى بالقران
في اصطلاح الحادث وأن يراد به المخصوص باسم التمتع في ذلك الاصطلاح لكن يبقى النظر في انه أعم في عرف
العصابة أم لا ففي الصحيحين عن سعيد بن المسيب قال اجتمع علي - وعثمان بعسفان فكان عثمان ينهى عن المتعة
فقال علي - ما تريد الى أمر فله رسول الله صلى الله عليه وسلم تنهى عنه فقال عثمان دعنا منك فقال اني لا استطيع
أن ادعك فلما رأى علي - ذلك أهل بهم جميعا فهاذيين انه عليه الصلاة والسلام كان قارنا ويفيد أيضا أن الجمع
بينهما تمتع فان عثمان كان ينهى عن المتعة وقصد علي - اظهار مخالفته تقرير المافعله عليه الصلاة والسلام وانه
لم ينسخ فقرن وانما تكون مخالفة اذا كانت المتعة التي نهى عنها عثمان فدل على الامرين اللذين عيناها وتضمن
اتفاق علي - وعثمان على أن القران من مسمى التمتع وحينئذ يجب حل قول ابن عمر تمتع رسول الله صلى الله عليه
وسلم على التمتع الذي نسيه قرانوا لم يكن عنده ما يخالف ذلك اللفظ فكيف وقد وجد عنه ما يفيد ما قلنا وهو
ما في صحيح مسلم عن ابن عمر انه قرن الحج مع العمرة وطاف لهما طوافا واحدا ثم قال هكذا فعل رسول الله صلى
الله عليه وسلم فظهر أن مراده بلفظ المتعة في هذا الحديث الفرد المسمى بالقران (واهدى) عليه الصلاة والسلام
أى تقرب الى الله تعالى بما هو مألوف عندهم من سوق شئ من النعم الى الحرم ليدبح ويفرق علي - ما كينه
تعظيمه (فساق معه الهدى) وكان اربعاً وستين بدنة (من ذى الحليفة) مبيقات أهل المدينة (وبدأ رسول الله
صلى الله عليه وسلم قاهل) أى لبي في أثناء الاحرام (بالعمرة ثم أهل) أى لبي (بالحج) وليس المراد أنه أحرم بالحج
لانه يؤدى الى مخالفة الاحاديث الصحيحة السابقة فوجب تأويل هذا على موافقتها ويؤيد هذا التاويل قوله
(فتمتع الناس) في آخر الامر (مع النبي صلى الله عليه وسلم بالعمرة الى الحج) لانه معلوم أن كثيرا منهم أو أكثرهم
أحرموا أولا بالحج مفردين وانما فسحوا الى العمرة آخر افاضاروا متمتعين (فكان من الناس من اهدى فساق)
زاد في بعض الاصول معه (الهدى) ومنهم من لم يجد فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة قال للناس في رواية
عن عائشة رضي الله عنها تقتضى أنه صلى الله عليه وسلم قال لهم ذلك بعد أن أهلوا بذي الحليفة لكن الذي تدل
عليه الاحاديث في الصحيحين وغيرهما من رواية عائشة وجابر وغيرهما انه انما قال لهم ذلك في منتهى سفرهم
ودنواهم من مكة وهم بسرف كما في حديث عائشة أو بعد طوافه كما في حديث جابر ويحتمل تكرار الامر بذلك
في الموضوعين وأن العزيمة كانت آخر احين أمرهم بفسخ الحج الى العمرة (من كان منكم اهدى فانه لا يحل لشيء)
ولا يذروا ابن عساكر من شئ (حرم منه) أى من افعاله (حتى يقضى حجه) ان كان حاجا فان كان معتمرا فكذلك
لما في الرواية الاخرى ومن أحرم بعمرة فلم يهد فليحل ومن أحرم بعمرة وأهدى فلا يحل حتى ينصرهديه (ومن لم
يكن منكم اهدى فليطف بالبيت وبالصفا والمروة وليقصر) من شعر رأسه وانما لم يقل ويلحق وان كان أفضل
ايبقى له شعر يحلقه في الحج فان الحلق في تحلل الحج أفضل منه في تحلل العمرة ولا يذروا بقصر بحدف لام الامر
والجزم عطفا على الجزم قبله والرفع على الاصل لانه فعل مضارع مجزوم ناصب وجازم أى وبعد الطواف
بالبيت والسعي بين الصفا والمروة يقصر (وليحل) بسكون اللام الاولى والثالثة وكسر الثانية وفتح التحية أمر
معناه الخبر اى صار حلالا لافله فعل ككل ما كان محظورا عليه في الاحرام ويحتمل أن يكون اذنا كقوله تعالى
واذا حلتم فاصطادوا والمراد فسخ الحج عمرة وانما لها حتى يحل منها وفيه دليل على أن الحلق أو التقصير نكاح
وهو الصحيح (ثم ليل بالحج) أى في وقت خروجه الى عرفات لانه يهل عقب تحلل العمرة ولذا قال ثم ليل فعبيرتم
المقتضية للتراخي والمهلة (فن لم يجد هديا) بأن عدم وجوده أو غنائه أو زاد على ثمن المثل أو كان صاحبه
لا يريده (فليصم ثلاثة أيام في الحج) بعد الاحرام به والاولى تقديمها قبل يوم عرفة لان الاولى فطره فيندب
أن يحرم المتمتع العاجز عن الدم قبل سادس ذى الحجة ويمتنع تقديم الصوم على الاحرام (وسبعة اذارجع الى
أهله) ببلده أو بمكان توطن به كككة ولا يجوز صومها في توجهه الى أهله لانه تقديم للعبادة البدنية على وقتها

وشدب تتابع الثلاثة والسبعة (فطاف) رسول الله صلى الله عليه وسلم (حين قدم مكة واستلم) أى مسح (الركن)
الاسود حال سكونه (أقل شئ) أى مبدوء به (ثم خب) بفتح الخاء المجمة وتشديد الموحدة أى رمل (ثلاثة)
اطواف ومشى اربعاً) ولا يذر اربعة من الاطواف (فركع حين قضى) أى (طوافه بالبيت) سبعا (عند
المقام) مقام ابراهيم (ركعتين) للطواف (ثم سلم) منهما (فأنصرف فأتى) عقب ذلك (الصفا) بالقصر (فطاف
بالصفا والمروة سبعة اطواف ثم لم يحل من شئ حرم منه حتى قضى حجه) بالوقوف بعرفات ورعى الجمرات ولم يقل
وعمر تعلقها في الحج أولانه كان مفرداً (ونحراً هديه) الذى ساقه معه من المدينة (يوم النحر وافاس) أى
دفع نفسه أو راحلته بعد الاثنيان بما ذكر الى المسجد الحرام (فطاف بالبيت) طواف الاقضية (ثم حل) عليه
الصلاة والسلام (من كل شئ حرم منه) أى حصل له الحل قال ابن عمر (وفعل مثل ما فعل رسول الله صلى الله عليه
وسلم) أى مثل فعله فامصدرية وفاعل فعل قوله (من اهدى) من كان معه عليه الصلاة والسلام (وساق
الهدى من الناس) ومن للتبعيض لأن من كان معه الهدى بعضهم لا كلهم * وقال ابن شهاب (وعن عروة) بن
الزبير عطفاً على قوله عن سالم بن عبد الله أن ابن عمر ووقع في بعض النسخ هنا ونسب رواية أى الوقت بعد قوله
صلى الله عليه وسلم باب من أهدى وساق الهدى من الناس وعن عروة وهو غير صواب (أن عائشة رضى الله
عنها أخبرته عن النبي صلى الله عليه وسلم في تيممه بالعمره الى الحج ففتح الناس معه بمنل الذى أخبرني سالم عن ابن
عمر رضى الله عنهما عن رسول الله) ولا بن عساكر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الفتح وقد تعقب المهلب
قول ابن شهاب بمنل الذى أخبرني سالم فقال يعنى مثله في الوهم لأن أحاديث عائشة كلها شاهدة بأنه حج مفرداً
وأجاب الحافظ ابن حجر بأنه ليس وهما إذ لا مانع من الجمع بين الروايتين فيكون المراد بالافراد في حديثها البداية
بالحج وبالفتح بالعمره ادخالها على الحج قال وهو أولى من توهم حمل من جبال الحفظ انتهى * وحديث الباب
أخرجه مسلم وأبو داود والسنن في الحج * (باب من اشترى الهدى) باسكان الدال مع تخفيف الياء ويجوز
كسر الدال مع تشديد الياء ما يهدى الى الحرم من النعم ويجزئ في الاضحية ويطلق أيضاً على دم الجبران عند
توجهه الى البيت الحرام (من الطريق) سواء كان في الحل أو الحرم * وبالسند قال (حدثنا ابو النعمان) محمد
ابن الفضل السدوسي قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن ايوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر قال
قال عبد الله بن عبد الله بن عمر رضى الله عنهم لايه (عبد الله بن عمر بن الخطاب في عام نزول الحجاج بمكة لقتال
ابن الزبير) أقم) بفتح الهمزة وكسر القاف أمر من الاقامة أى لا تنح في هذه السنة (فأنى لا آمنها) بفتح الهمزة
المصدودة والميم المنخفضة ولا يهذر عن الجوى والمستلى * وابن عساكر لا يئنها بكسر الهمزة فتعاب الالف
ياء سكتة على لغة من يكسر حرف المضارعة اذا كان الماضى على فعل بكسر العين ومستقبله يفعل بفتحها نحو
أنا أعلم وأنت تعلم ونحن نعلم وهو يعلم أى لا آمن الفتنة (ان سجد) بفتح الهمزة وفتح السين والصاد ونصب الدال
ورفعها أى سقنق ولا يذر عن الجوى والمستلى أن تصد (عن البيت قال) ابن عمر (اذا فعل) نصب باذا (كافعل
رسول الله صلى الله عليه وسلم) من الاحلال حين صد بالحديبة (وقد قال الله تعالى) لقد كان لكم في رسول الله
اسوة حسنة فأنا شهدكم انى قد اوجبت على نفسى العمرة فاهل بالعمره) زاد أبو ذر من الدار وفيها جواز
الاحرام من قبل الميقات وهو من الميقات أفضل منه من ديرة أهله خلافاً للرافعى في تصحيحه عكسه لأنه صلى
الله عليه وسلم احرم بحجته وبعمرة الحديبية من ذى الحليفة ولأن في مصابرة الاحرام بالتقديم عسراً وتغوراً
بالعبادة وان كان جائزاً (قال) عبد الله بن عبد الله بن عمر (ثم خرج) أى أبوه الى الحج (حتى اذا كان بالبيداء
أهل بالحج والعمره وقال ما شان الحج والعمره) في العمل (الواحد) لان القارن عنده لا يطوف الاطوافاً
واحد أو سعي واحد وهو مذهب الجمهور خلافاً للحنفية وأجابوا عن هذا بأن المراد من هذا الطواف طواف
القدوم كما مر في باب طواف القارن (ثم اشترى الهدى من قديد) بصم القاف وفتح الدال بعدها موضع في ارض
الحل وهذا موضع الترجمة وكونه معه من بلدته افضل وشراؤه من طريقه افضل من شرائه من مكة ثم من عرفة
فان لم يسقه أصلاً بل اشتراه من منى جازو حصل أصل الهدى (ثم قدم) بفتح القاف وكسر الدال مكة (فطاف)
بالكعبة (لهما) أى للحج والعمره (طوافاً واحداً) وسعى سعي واحد (فلم يحل) من احرامه (حتى حل)
والعموى أحل بزيادة ألف قبل الحاء وهى لغة مشهورة يقال حل وأحل (منهما) أى من الحج والعمره (جميعاً)

باب من اشعر وولد هديه (بدي الخليفة) ميثقات أهل المدينة (ثم احرم) بعد الاشعار والتقليد (وقال نافع)
مولي ابن عرب بن الخطاب بما وصله مالك في موطنه (كان ابن عمر رضي الله عنهما اذا اهدى من المدينة قلده)
أى الهدى بأن يعلق في عنقه نعلين من النعال التي تلبس في الاحرام (واشعره بدي الخليفة) من الاشعار بكسر
الهزة وهولاء الاعلام وشرا عما هو مذكوز في قوله (يطعن) بضم العين أى يضرب (في شق) بكسر الشين
المجعة أى ناحية صفحة (سنامه) بفتح السين المهملة أى سنام الهدى (الايمن) نعت لشق وقال مالك في الايسر
وهو الذي في الموطن ثم روى البيهقي عن ابن جريج عن نافع عن ابن عمر أنه كان لا يبالى في أى الشقين أشعر
في الايسر أو في الايمن قال وانما يقول الشافعي بما روى في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم يشير الى حديث
ابن عباس أشعر النبي صلى الله عليه وسلم في الشق الايمن (بالشفرة) بفتح الشين المجعة السكين العريضة بحيث
يكشط جلدها حتى يظهر الدم (ووجهها) أى البدنة (قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أى جهة (القبلة)
أى في حالى التقليد والاشعار سال كونها (باركة) ويلطخنها بالدم تعرف اذا ضلت وتميز اذا اختلفت بغيرها
فان لم يكن لها سنام أشعر موضعه هذا مذهب الشافعية وهو ظاهر المدونة وفي كتاب محمد لا يشعر لانه تعذيب
فيقتصر فيه على ما ورد وقال أبو حنيفة الاشعار مكروه وخالفه صاحباه فقالا انه سنة واجتج لابي حنيفة بأنه
مشله وهى منهى عنها وعن تعذيب الحيوان وأجيب بأن أخبار انتهى عن ذلك عامة وأخبار الاشعار خاصة
فقدت وقال الخطابي أشعر النبي صلى الله عليه وسلم بدنه آخر حياته ونبيه عن المثلة كان أول مقدمه المدينة
مع انه ليس من المثلة بل من باب آخر انتهى أى بل هو ككائناتان والافصد وشق اذن الحيوان ليكون علامة
وغير ذلك كالتناتن وقد كثرت شيع المتقدمين على أبي حنيفة رجه الله في اطلاقه كراهة الاشعار فقال ابن حزم
في المحلى هذه طامة من طوام العالم أن يكون مثله شئ فعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كل عتل يتعقب
حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه قوله لابي حنيفة لا تعلم له فيها متقدم من السلف ولا موافق من فقهاء
عصره الا من قلده انتهى وقد ذكر الترمذي عن أبي السائب قال كنا عند وكيع فقال له رجل روى عن ابراهيم
النخعي انه قال الاشعار مثله فقال له وكيع أقول لك أشعر رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول قال ابراهيم
ما أحقك أن تجلس انتهى وهذا فيه رد على ابن حزم حيث زعم أنه ليس لابي حنيفة سلف في ذلك وقد أجاب
الطحاوى منتصر الابي حنيفة فقال لم يكره أبو حنيفة اصل الاشعار بل ما يفعل منه على وجه يخاف منه هلاك
البدن كسراية الجرح لاجتماع الطعن بالشفرة فأراد سد الباب عن العامة لانهم لم يراعوا الحد في ذلك وأما من
كان عارفا بالسنة في ذلك فلا وقد ثبت عن عائشة وابن عباس التخيير في الاشعار وتركه فدل على أنه ليس بأسك
انتهى * وبالسند قال (حدثنا احمد بن محمد) هو فيما قاله الدارقطني ابن شبيبويه وقال الحاكم أبو عبد الله هو
المروزي المعروف بمردويه ورجح المزى هذا الثاني قال (اخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك قال (اخبرنا معمر) هو
ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهرى عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن المسوم) بكسر الميم وسكون السين
المهملة وفتح الواو (ابن مخزومة) بفتح الميم وسكون الخاء المجعة وفتح الراء أمه عاتكة اخت عبد الرحمن بن عوف
القرشي الزهرى وكان مولده بعد الهجرة بسنتين وقدم المدينة بعد الفتح سنة ثلاث ابن سبت سنين قال البغوى
حفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث وحديثه عنه صلى الله عليه وسلم في خطبة على بنت أبي جهل
في العصيين وغيرهما ووقع في بعض طرقه عند مسلم سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا محتمل وهذا يدل على انه
ولقب الهجرة لكنهم أطلقوا على انه ولد بعدها وقد تأوله بعضهم أن قوله محتمل من الحلم بالكسر لا من الحلم بالضم
يريد أنه كان عاقلا ضابطا لما يتعمله ووفى في حصار ابن الزبير الاقل أصابه حجر من حجارة التخييق وهو يصلى فأقام
خسة أيام ومات يوم أتي بنى يزيد بن معاوية سنة أربع وستين لافى سنة ثلاث وسبعين لان ذلك الحصار كان من
الحجاج وفيه قتل ابن الزبير ولم يبق المسور الى هذا الزمان (ومروان) بن الحكم بن أبي العاص القرشي الاموى
ابن عم عثمان وكاتبه في خلافته ولد بعد الهجرة بسنتين وقيل بأربع وقال ابن أبي داود كان في الفتح عيزا وفي حجة
الوداع لكن لا أدري أسمع من النبي صلى الله عليه وسلم شيا أم لا قال في الإصابة ولم أر من جزم بصحته فكأنه
لم يكن حيثئذ عيزا ومن بعد الفتح أخرج أبوه الى الطائف وهو معه فلم يثبت له أزيد من الرؤية وارسل عن النبي
صلى الله عليه وسلم وقرنه البخارى بالمسور بن مخزومة في روايته عن الزهرى عنهما في قصة الخديجة
وفي بعض طرقه عندها انهما رويان ذلك عن بعض الصحابة وفي بعضها أرسل الحديث وولى مروان الخلافة

سنة أربع وستين ومات في رمضان سنة خمس وله ثلاث أو إحدى وستون سنة قال في التقریب ولم يثبت له
 حصة (قالا) أي المسور ومروان (حرج النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة) زاد أبو الوقت وذرع عن الجوى
 والمسقى زمن الحديبية (في بضع عشرة مائة من أصحابه) بكسر الموحدة وقد فتق ما بين الثلاث إلى التسع
 (حتى إذا كانوا بذي الحليفة) ميقات أهل المدينة المشهور (قلد النبي صلى الله عليه وسلم الهدى وأشعره)
 وعند الدار قطن أنه صلى الله عليه وسلم ساق يوم الحديبية سبعين بدنة عن سبع مائة رجل (وأحرم بالعمرة)
 ويؤخذ منه أن السنة أريد التسلك أن يشعروا بقلده عند الأحرام من الميقات وهل الأفضل تقديم الأشعار
 أو التقليد قال في الروضة صح في الأول خبر في صحيح مسلم وصح في الثاني عن فعل ابن عمر وهو المنصوص وزاد
 في المجموع أن المأوردى حكى الأول عن أصحابنا كلهم ولم يذكر فيه خلافا * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا
 في الشروط والمغازي في الجود أود في الحج والنساء في السنن وفيه التحديث والأخبار والعنونة والقول وهو
 من المراسيل على ما مر * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دصكين قال (حدثنا الفلج) بن حميد الأنصاري
 (عن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه (عن) عمته (عائشة رضي الله عنها قالت قتلت) بالقاء
 (فلأن بدن النبي صلى الله عليه وسلم يدي) بفتح الدال وقتل ديد اليا * (ثم قلدها) عليه الصلاة والسلام يده
 الشريفة (وأشعرها وأهداها) قالت عائشة (فأ) بالقاء قبل ما ولا بوي الوقت وذروما (حرم) بفتح الحاء ونسب
 الراي (عليه شيء كان أحل له) قبل ذلك من محظورات الأحرام * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الحج
 وكذا مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه * (باب قتل القلائد للبدن والبقرة) ومذهب الشافعي وموافقيه
 أنه يستحب تقليد البقر وأشعارها وقال المالكية التقليد والأشعار في الأبل وفي البقر التقليد دون الأشعار
 والبدن عند الشافعية من الأبل خاصة وعند الحنفية من الأبل والبقرة والهدى منهما ومن الغنم * وبالسند قال
 (حدثنا مسدد) الأسدي البصري قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بن صغير عبد ابن عمر بن
 حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العمري المدني أن أخى عبد الله بن عمر (قال أخبرني) بالافراد (نافع) مولى ابن
 عمر بن الخطاب (عن ابن عمر عن) أم المؤمنين (حفصة رضي الله عنهم) أنها (قالت قلت يا رسول الله ما شأن الناس
 حلوا) زاد في باب التمتع والقران بعمرة وسبق ما فيها من البحث هناك (ولم تحل) بكسر اللام الأولى بفك الإدغام
 ولا بوي ذرو الوقت ولم تحل أنت بادغام اللام في اللام أي من عمرتك (قال) عليه الصلاة والسلام (أني لبدت)
 شعر (رأسي) بتشديد الموحدة من التليد وهو جعل شيء نحو الصمغ في الشعر ليصنع ويلتصق به بعض بعض
 احترازاً عن تعطله وتقلبه لكن تليد النبي صلى الله عليه وسلم كان بالعل كافي رواية أبي داود وكان عند أهله
 كافي الصحيحين (وقلدت هدي فلا) بالقاء ولا بوي ذروا بن عساكرولا (أحل) من أحرأى أي لا يحل شيء مما حرم
 علي (حتى أحل من الحج) وليس العلة في ذلك سوق الهدى وتقليده بل ادخال الحج على العمرة خلافا للحنفية
 حيث جعلوا العلة في بقاءه على أحرامه الهدى كما سبق تقريره * ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن الهدى
 يتناول البقر والبدن جميعا كما سبق وهمزة أحل مفتوحة في الموضعين من الثلاثي ويجوز اضم من الرباعي لقنان
 كقوله تحل والفتح أو فقلولها حلوا وقال لبدت رأسي وقلدت هدي وإن كان اجنبيا من الحل وعدمه لبيان
 انه من أول الأمر مستعدا وام أحرامه حتى يبلغ الهدى محله والتليد مشعر بعة طويلة أو ذلك لبيان
 الواقع أو للتأكيده وفيه أنه صلى الله عليه وسلم كان قادرا ولم يقع في الحديث ذكر قتل القلائد المذكور في الترجمة
 فقيل لأن التقليد لا يقتل من القتل ورد بأن القلادة أعم من أن تكون من شيء يقتل أو من شيء لا يقتل فلا
 تلازم وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الإمام قال (حدثنا) بالجمع
 ولا بوي الوقت حدثني (ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير (وعن عمرة بنت عبد الرحمن) بن سعد بن زبارة
 الأنصاري المدينة (أن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهدي) بهم أذله (من
 المدينة) أي يبعث بالهدى منها (فأقتل قلائدها) به ثم لا يجنب (عليه الصلاة والسلام من محظورات الأحرام
 شيئا مما يجنبه المحرم) ولا بوي ذرو الوقت يجنب بأسقاط الضمير وفي الحديث ان من أرسل الهدى إلى مكة
 لا يصير ذلك محرما ولا يحرم عليه شيء مما يحرم على الحرم وهذا مذهب كافة العلماء خلافا لما روي عن ابن عباس
 وابن عمر وعطاء وسعيد بن جبير من اجتنابه ما يجنبه الحرم ولا يصير محرما من غيرنية الأحرام * (باب أشعار

باب من اشعر وفقد هديه (بدي الخليفة) ميثقات أهل المدينة (ثم احرم) بعد الاشعار والتقليد (وقال نافع)
مولي ابن عمر بن الخطاب عما وصله مالك في موطنه (كان ابن عمر رضي الله عنهما اذا اهدى من المدينة قلده)
أي الهدى بأن يعلق في عنقه نعلين من النعال التي تلبس في الاحرام (واشعره بدي الخليفة) من الاشعار بكسر
الهمزة وهولقة الاعلام وشرا عما هو مذكوز في قوله (يطعن) بضم العين أي يضرب (في شق) بكسر السين
المجعة أي ناحية صفحة (سنامه) بفتح السين المهملة أي سنام الهدى (الايمن) نفت لشق وقال مالك في الايسر
وهو الذي في الموطأ ثم روى البيهقي عن ابن جريج عن نافع عن ابن عمر أنه كان لا يبالى في أي الشقين أشعر
في الايسر أو في الايمن قال وانما يقول الشافعي بما روى في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم يشير إلى حديث
ابن عباس أشعر النبي صلى الله عليه وسلم في الشق الايمن (بالشفرة) بفتح السين المجعة السكين العربية بحيث
يكشط جلدها حتى يظهر الدم (ووجهها) أي البدنة (قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة (القبلة)
أي في حالي التقليد والاشعار حال كونها (باركة) ويلطخها بالدم لتعرف اذا ضلت وتميز اذا اختلفت بغيرها
فان لم يكن لها سنام أشعر موضعه هذا مذهب الشافعية وهو ظاهر المدونة وفي كتاب محمد لا تشعر لانه تعذيب
فيقتصر فيه على ما ورد وقال أبو حنيفة الاشعار مكروه وخالفه صاحباه فقالا انه سنة واحتج لابي حنيفة بأنه
مشلة وهي منهي عنها وعن تعذيب الحيوان وأجيب بأن أخبار انتهى عن ذلك عامة وأخبار الاشعار خاصة
فقد مت وقال الخطابي أشعر النبي صلى الله عليه وسلم بدنه آخر حياته ونبيه عن المثلة كان أول مقدمه المدينة
مع انه ليس من المثلة بل من باب آخر انتهى أي بل هو ككائناتان والفصد وشق اذن الحيوان ليكون علامة
وغير ذلك كائناتان وقد كثر تشنيع المتقدمين على أبي حنيفة رحمه الله في اطلاقه كراهة الاشعار فقال ابن حزم
في المحلى هذه طائفة من طوام العالم أن يكون مثله شيء فعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم اف اكل عتل يتعقب
حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه قوله لابي حنيفة لا تعلمه فيها متقدمة من السلف ولا موافقان فقهاء
عصره الامن قلده انتهى وقد ذكر الترمذي عن أبي السائب قال كاعند وكيع فقال له رجل روى عن ابراهيم
الخصي انه قال الاشعار مثله فقال له وكيع أقول لك أشعر رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول قال ابراهيم
ما أحقك أن تجلس انتهى وهذا فيه رد على ابن حزم حيث زعم أنه ليس لابي حنيفة سلف في ذلك وقد أجاب
الطحاوي منتصر الابي حنيفة فقال لم يذكره أبو حنيفة اصل الاشعار بل ما يفعل منه على وجه يخاف منه هلاك
البدن كسراية الحرح لاجتماع الطعن بالشفرة فأراد سد الباب عن العامة لانهم لم يراعوا الحد في ذلك وأما من
كان عارفا بالسنة في ذلك فلا وقد ثبت عن عائشة وابن عباس التخيير في الاشعار وتركه فدل على أنه ليس ينسك
اتهي * وبالسند قال (حدثنا احمد بن محمد) هو فيما قاله الدارقطني ابن شجبويه وقال الحاكم أبو عبد الله هو
المروزي المعروف بمردويه ورجح المزني هذا الثاني قال (اخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك قال (اخبرنا معمر) هو
ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهرى عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن المسور) بكسر الميم وسكون السين
المهملة وفتح الواو (ابن مخزومة) بفتح الميم وسكون الخاء المجعة وفتح الراء أمته عائكة اخت عبد الرحمن بن عوف
القرشي الزهرى وكان مولده بعد الهجرة بسنتين وقدم المدينة بعد الفتح سنة ثلاث ابن ست سنين قال البغوي
حفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث وحديثه عنه صلى الله عليه وسلم في خطبة على بنت أبي جهل
في العصيين وغيرهما ووقع في بعض طرقه عند مسلم سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا محتم وهذا يدل على انه
ولقب الهجرة لكنهم أطبقوا على انه ولد بعدها وقد تأوله بعضهم أن قوله محتم من الحلم بالكسر لا من الحلم بالضم
يريد أنه كان عاقلا ضابطا لما يتعمله وتوفي في حصار ابن الزبير الاول أصابه حجر من حجارة التجنيق وهو يصلي فأقام
خسة أيام ومات يوم أتى بني يزيد بن معاوية سنة أربع وستين لافي سنة ثلاث وسبعين لان ذلك الحصار كان من
الحجاج وفيه قتل ابن الزبير ولم يبق المسور الى هذا الزمان (ومروان) بن الحكم بن أبي العاص القرشي الاموي
ابن عم عثمان وكاتبه في خلافته ولد بعد الهجرة بسنتين وقبل بربع وقال ابن أبي داود كان في الفتح مجزأ في حجة
الوداع لكن لا أدري أسمع من النبي صلى الله عليه وسلم شيئا أم لا قال في الاصابة ولم أر من جزم بصحته فكانه
لم يكن حينئذ مجزأ ومن بعد الفتح أخرج أبوه الى الطائف وهو معه فلم يثبت له أزيد من الرقبة وارسل عن النبي
صلى الله عليه وسلم وقرنه البخاري بالمسور بن مخزومة في روايته عن الزهرى عنهما في قصة الخديجة
وفي بعض طرقه عنده انهما روى ذلك عن بعض الصحابة وفي بعضها أرسل الحديث وولى مروان الخلافة

سنة أربع وستين ومات في رمضان سنة خمس وله ثلاث أو إحدى وستون سنة قال في التقرير ولم يثبت له
صحة (قالا) أي السور ومروان (خرج النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة) زاد أبو الوقت وذرع عن الجوى
والمستقى زمن الحديبية (في بضع عشرة مائة من أصحابه) بكسر الموحدة وقد تفتح ما بين الثلاث إلى التسع
(حق إذا كانوا بذي الحليفة) ميقات أهل المدينة المشهور (قلد النبي صلى الله عليه وسلم الهدى وأشعره)
وعند الدارقطني أنه صلى الله عليه وسلم ساق يوم الحديبية سبعين بدنة عن سبع مائة رجل (وأحرم بالعمرة)
ويؤخذ منه أن السنة لم ير يد النسل أن يشعروا بقلد بدنة عند الأحرام من الميقات وهل الأفضل تقديم الأشعار
أو التقليد قال في الروضة صح في الأول خبر في صحيح مسلم وصح في الثاني عن فعل ابن عمر وهو المنصوص وزاد
في المجموع أن الماوردي حكى الأول عن أصحابنا كلهم ولم يذكر فيه خلافا * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا
في الشروط والمغازي في الجوداود في الحج والتسائي في السنن وفيه التحديث والأخبار والعنونة والقول وهو
من المراسيل على ما مر * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دصكين قال (حدثنا الفيل) بن حميد الانصاري
(عن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه (عن) عمته عائشة رضي الله عنها قالت قتلت (بالفاء)
(فلانة) بن النبي صلى الله عليه وسلم يدي) بفتح الدال وتشديد الياء (ثم قلدها) عليه الصلاة والسلام بيده
الشريفة (وأشعرها وأهداها) قالت عائشة (فأ) بالفاء قبل ما ولا بوى الوقت وذروما (حرم) بفتح الحاء وضم
الراء (عليه شيء كان أحل له) قبل ذلك من محظورات الأحرام * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الحج
وكذا مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه * (باب قتل القلائد للبدن والبقرة) ومذهب الشافعي وموافقيه
أنه يستحب تقليد البقرة وأشعارها وقال المالكية التقليد والأشعار في الأبل وفي البقرة التقليد دون الأشعار
والبدن عند الشافعية من الأبل خاصة وعند الحنفية من الأبل والبقرة والهدى منهما ومن الغنم * وبالسند قال
(حدثنا مسدد) الاسدي البصري قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بصغير عبد ابن عمر بن
حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العمري المدني أخى عبد الله بن عمر (قال أخبرني) بالأفراد (نافع) مولى ابن
عمر بن الخطاب (عن ابن عمر عن) أم المؤمنين (حفصة رضي الله عنهم) أنها قالت قلت يا رسول الله ما شأن الناس
حلوا زاد في باب التمتع والقران بعمرة وسبق ما فيها من البحث هناك (ولم تحلل) بكسر اللام الأولى بفتح الادغام
ولا بوى ذرو الوقت ولم تحل أنت بادغام اللام في اللام أي من عمرتك (قال) عليه الصلاة والسلام (أني لبدت)
شعر (رأسي) بتشديد الموحدة من التلبيد وهو جعل شيء نحو الصمغ في الشعر ليجمع ويلصق ببعضه بعض
احترازا عن تعطيه وتقله لكن تلبيد النبي صلى الله عليه وسلم كان بالعسل كما في رواية أبي داود وكان عند أهله
كما في الصحيحين (وقلدت هدي فلا) بالفاء ولا بى ذروا ابن عسا كرولا (أحل) من أحرأى أي لا يحل شيء مما حرم
على (حتى أحل من الحج) وليس العلة في ذلك سوق الهدى وتقليده بل ادخال الحج على العمرة خلافا للحنفية
حيث جعلوا العلة في بقاءه على أحرامه الهدى كما سبق تقريره * ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن الهدى
يتناول البقرة والبدن جميعا كما سبق وهمزة أحل مفتوحة في الموضعين من الثلاث ويجوز الضم من الرباعي لغتان
كقوله تحل والفتح أو فقه لقوله حلوا وقال لبدت رأسي وقلدت هدي وان كان اجنبيا من الحل وعدمه لبيان
أنه من أول الأمر مستعد لدوام أحرامه حتى يبلغ الهدى محله والتلبيد مشعر بدة طويلة أو ذكر ذلك لبيان
الواقع أولئك كيد وفيه أنه صلى الله عليه وسلم كان قارنا ولم يتع في الحديث ذكر قتل القلائد المذكور في الترجمة
فقليل لأن التقليد لا بدله من القتل ورد بأن القلادة أعم من أن تكون من شيء يقتل أو من شيء لا يقتل فلا
تلازم وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي قال (حدثنا الليث) بن سعد الإمام قال (حدثنا) بالجمع
ولا بى الوقت حدثني (ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير (وعن عمرة بنت عبد الرحمن) بن سعد بن زبارة
الانصارية المدينة (ان عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهدي) به اسم أوله (من
المدينة) أي يبعث بالهدى منها (فاقتل قلائد هديه ثم لا يجتنب) عليه الصلاة والسلام من محظورات الأحرام
(شيء مما يجتنبه المحرم) ولا بوى ذرو الوقت يجتنب بأسقاط الضمير وفي الحديث ان من أرسل الهدى إلى مكة
لا يصير بذلك محرما ولا يحرم عليه شيء مما يحرم على المحرم وهذا مذهب كافة العلماء خلافا لما روى عن ابن عباس
وابن عمر وعطاء وسعيد بن جبير من اجتنابه ما يجتنبه المحرم ولا يصير محرما من غيرنية الأحرام * (باب أشعار

البدن) وقد سبق ما فيه وانما ذكره المؤلف لزيادة فرائد القوائد متنا واسنادا (وقال حمزة) بن الزبير فيما سبق
موصولا (عن المسور) بن مخزومة (رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم الهدى واشعره) (ومن الحديثية
(واحرم بالعمرة) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلة) (القنبي) قال (حدثنا ابي بن حنيفة) (الانصاري)
المدني (عن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت قتلت فلانة هدى النبي
صلى الله عليه وسلم ثم أشعرها) أي البدن (وقلدها) هو عليه الصلاة والسلام (أو قلدها) بالشك من الراوي
وعليه تجوز الاستنباط في التقليد (ثم بعث) عليه الصلاة والسلام (بها) أي بالبدن مع أبي بكر الصديق كما سيأتي
قريبا ان شاء الله تعالى (إلى البيت) الحرام (وأقام) عليه الصلاة والسلام (بالمدينة) حلالا (فأحرم عليه شيء)
من محظورات الاحرام (كان له حل) أي حلال والجمل في موضع رفع صفة لقوله شيء وهو رفع بقوله فاحرم
بضم الراء * (باب من قلدها بيده) على الهدايا من غير أن يستيب * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن
يوسف) (التنيسي) قال (أخبرنا مالك) (الامام) (عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم) (بفتح الحاء المهملة
وسكون الزاي وعمرو بفتح العين وهو ساقط لا يذر) (عن) خاتمه (عمرة بنت عبد الرحمن) (الانصارية) (أنها أخبرته
أن زياد بن أبي سفيان) هو الذي استلقه معاوية وانما كان يقال له زياد بن أبيه أو ابن عبيد لان أمه سمية
مولاة الحارث بن كلدة ولدته على فراش عبيد فلما كان في خلافة معاوية شهد جماعة على اقرار أبي سفيان بان
زياد اولده فاستلقه معاوية لذلك وأمره على العراقيين (كتب إلى عائشة رضي الله عنها ان عبد الله بن عباس
رضي الله عنهما) بكسر همزة ان في الفرع وفي غيره بالفتح (قال من اهدى) أي بعث إلى مكة (هديا يحرم عليه
ما يحرم على الحاج) من محظورات الاحرام (حتى ينصر) بضم اوله وفتح ثالثة مبنيا للمفعول و (هديه) رفع نائب
عن الفاعل (قالت عمرة) بنت عبد الرحمن بالسند المذكور (فقات عائشة رضي الله عنها ليس كما قال ابن عباس
رضي الله عنه انافلت فلانة هدى رسول الله) ولان عساكر فلانة هدى النبي صلى الله عليه وسلم بيدي (بفتح
الدا) وتشديد الباء وفي أخرى بالافراد (ثم قلدها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيديه) الشريقتين (ثم بعث بها)
أي بالبدن إلى مكة (مع أبي) أي بكر الصديق رضي الله عنه لما سمع بالناس سنة تسع (فلم يحرم على رسول الله صلى
الله عليه وسلم شيء أحله الله) زاد أبو اذرو الوقت له (حتى نحر الهدى) بالبناء للمفعول وفي نسخة حتى نحر
الهدى مبنيا للفعل أي حتى نحر أبو بكر الهدى وقال الكرماني فان قلت عدم الحرمة ليس مغييا إلى النحر
اذ هو باق بعده فلا مخالفة بين حكم ما بعد الضاية وما قبلها وأجاب بأنه غاية ليصرم لا للم يحرم أي الحرمة المنتهية
إلى النحر انتهى وقد وافق ابن عباس جماعة منهم ابن عمر ورواه ابن أبي شيبة وقيس بن سعد بن عباد ورواه سعيد بن
منصور وقال ابن المنذر قال عمرو بن علي وقيس بن سعد وابن عمر وابن عباس والنخعي وعطاء وابن سيرين وآخرون
من أسرى الهدى وأقام حرم عليه ما يحرم على المحرم وقال ابن مسعود وعائشة وانس وابن الزبير وآخرون
لا يصير بذلك محرما إلى ذلك صار فقهاء الامصار ومن حجة الاولين ما رواه الطحاوي وغيره من طريق عبد الملك
ابن جابر عن أبيه قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقد قبضه من جيبه حتى أخرجه من رجله
وقال اني أمرت بدي التي بعثت بها أن تقلد اليوم وتشعر على مكان كذا وكذا فلبست قبضي ونسيت فلم اكن
لاخرج قبضي من رأسي الحديث قال في القح وهذا الوجه فيه لضعف اسناده * وهذا الحديث أخرجه
البخاري في الوكالة ومسلم والنسائي في الحج * (باب تقليد النعم) * وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) (الفضل بن
دكين) قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) (النخعي) (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة رضي
الله عنها) أنها (قالت اهدى النبي صلى الله عليه وسلم) أي بعث إلى مكة (مرة غنما) وهذا الحديث أخرجه مسلم
وأبو داود والنسائي وابن ماجه في الحج * وبه قال (حدثنا أبو المعتمر) محمد بن الفضل السدوسي قال
(حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا الاعمش) قال (حدثنا ابراهيم) (النخعي) وصرح الاعمش في هذا
بالحديث عن ابراهيم فانتفتحة تدل عليه في مسند الحديث السابق حيث عنن فيه (عن الاسود) بن يزيد
(عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت اقل بكسر التاء) (الفلانة للنبي صلى الله عليه وسلم فيقلد) بها (الغنم)
وزاد في الرواية التالية لهذه فيبعث بها (ويقيم في اهل حلالا) * وبه قال (حدثنا أبو آمنة) محمد بن الفضل
السدوسي المذکور قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد قال (حدثنا منصور بن المعتمر) قال المؤلف (ح وحدثنا

محمد بن كثير) العبدى البصرى قال ابن معين لم يكن بالثقة وقال أبو حاتم صدوق ووثقه أحمد بن حنبل وقال في التقريب لم يصب من ضعفه وما رواه الجزارى له قد توبع عليه قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن منصور) السابق (عن إبراهيم) التميمي (عن الأسود) بن يزيد (عن عائشة رضى الله عنها) أنها قالت كنت أقتل قلائد الغنم للنبي صلى الله عليه وسلم فيبعث بها إلى مكة (ثم يمكث) بالمدينة (حلالا) وقد احتج الشافعى بهذا على أن الغنم تقلدوه قال أحمد والجهمور خلا فالملك وأبى حنيفة حيث منعاه لأنها تضعف عن التقليد قال عباس المعروف من مقتضى الرواية أنه كان عليه الصلاة والسلام يهدى البدن لقوله في بعض الروايات قلده وأشعره وفي بعضها فلم يحرم عليه شيء حتى نحر الهدى لأن ذلك إنما يكون في البدن وإنما الغنم في رواية الأسود هذه ولا نفراده بها نزات على حذف مضاف أى من صوف الغنم كما قال في الأخرى من عهن والعهن الصوف لكن جاء في بعض روايات حديث الأسود هذا كأنقلد الشاة وهذا يرفع التأويل انتهى قال أبو عبد الله الأبي وأحاديث الباب ظاهرة في تقليد الغنم انتهى وقال المنذرى والأعلال بتفرد الأسود عن عائشة ليس بعله لأنه ثقة حافظ لا يضره التفرد وقد وقع الاتفاق على أنها لا تشعر لضعفها ولأن الأشعار لا يظهر فيها الكثرة شعرها وصوفها فتقلد بما لا يضعفها كالخميوط المقتولة ونحوها * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا زكريا) بن أبي زائدة (عن عامر) هو الشعمى (عن مسرور) هو ابن الأجدع (عن عائشة رضى الله عنها) قالت قلت لهدى النبي صلى الله عليه وسلم تعنى عائشة (القلائد قبل أن يحرم) ولفظ الهدى شامل للغنم وغيرها قال الغنم فرد من أفراد ما يهدى وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم أهدى الأبل وأهدى البقر فمن ادعى اختصاص الأبل بالتقليد فعليه البيان * (باب القلائد من العهن) بكسر العين وسكون الهاء آخره نون الصوف أو المصبوغ أو أنا والأجر * وبالسند قال (حدثنا عمرو بن علي) بسكون الميم بعد فتح العين ابن بحر الصيرفى البصرى قال (حدثنا معاذ بن معاذ) بضم الميم وتخفيف العين وبالأل المججمة فيه ما ابن نصر بن حسان العنبرى التميمى قاضى البصرة قال (حدثنا ابن عون) عبد الله (عن القاسم) بن محمد بن أبى بكر الصديق رضى الله عنه (عن) عمته (أم المؤمنين) أى عائشة (رضى الله عنها) قالت قلت قلائدها أى البدن أو الهدايا (من عهن) أى صوف واكثر ما يكون مصبوغا ليكون ابلغ في العلامة (كان عندي) وفيه رد على من قال تكروه القلائد من الأوبار واختار أن يكون من نبات الأرض ونقل ابن فرحون في مناسكه عن ابن عبد السلام أنه قال والمذهب أن ما تنبته الأرض مستحب على غيره وقال ابن حبيب يقلدها بما شاء * (باب تقليد النعل) للهدى وأل للجنس فيم الواحدة فخافوقها وأبى ابن المنير فيه حكمة وهى أن العرب تعتد النعل من كوبة لكونها تقي عن صاحبها وتحمل عنه وعرا الطريق فكان الذى أهدى وقلده بالنعل خرج عن من كوبه لله تعالى حيوانا وغيره فبالنظر إلى هذا يستحب النعلان في التقليد * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا بوى ذرو الوقت وابن عساكر حدثنى (محمد) زاد أبو ذر هو ابن سلام وكذا عند ابن السكن لكن قال الجياني لعله محمد بن المنثى لأنه قال بعد هذا في باب الذبح قبل الخلق حدثنا محمد بن المنثى حدثنا عبد الأعلى وبؤيده رواية الاسماعلى وأبى نعيم في مستخرجيهما من طريق الحسن بن سفيان حدثنا محمد بن المنثى حدثنا عبد الأعلى فذكر حديث النعل قال الحافظ ابن حجر وليس ذلك بلازم والعمدة على ما قاله ابن السكن فإنه حافظ وسلام بالتخفيف ولا بى ذر بالتشديد قال (أخبرنا عبد الأعلى بن عبد الأعلى) بن محمد بن السامى بالمهملة من بنى سامة بن لوئى (عن معمر) هو ابن راشد (عن يحيى بن أبى كثير عن عكرمة) مولى ابن عباس لا عكرمة بن عمار لأنه تليد يحيى لاشيخه (عن أبى هريرة رضى الله عنه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا) حال كونه (يسوق بدنه) أى هديا (قال) أى النبي صلى الله عليه وسلم ولا بى ذر فقال (اركبها قال) الرجل (أنها بدنة فقال) عليه الصلاة والسلام (اركبها قال) أبو هريرة (فلقد رأيت) أى الرجل المذكور حال كونه (واركبها) وإنما يتصب على الحلال وإن كان مضافا للضخيم لأن اسم الفاعل العامل لا يتصرف بالاضافة وهو وإن كان مضيا لكنه على حكاية الحال كما في قوله تعالى وكلهم بأسط ذراعيه أولان اضافته لفظية فهو نكرة ويجوز أن يكون بدلا من ضمير المفعول في رأيت به (يسار النبي صلى الله عليه وسلم والنعل في عنقها تابعه محمد بن بشار) بفتح الموحدة وتشديد المججمة قال امام الصناعة الحافظ ابن حجر المتابع بالفتح هنا هو معمر والمتابع بالكسر ظاهر السياق أنه محمد بن بشار وفى التحقيق هو على بن

المبارك وانما احتاج معمر عنده الى المتابعة لان في رواية البصريين عنه مقالا لكونه حدثهم بالبصرة من حفظه
وهذا من رواية البصريين انتهى وتعقبه العيني فقال الذي يقتضيه حق التركيب رد ما قاله على ما لا يخفى
والذي حله على هذا ذكره على بن المبارك في السند الذي يأتي عقبه هذا وهذا في غاية البعد على ما لا يخفى غاية
ما في الباب أن السند الذي فيه على بن المبارك يظهر أنه تابع معمر في روايته في نفس الامر لا في الظاهر لان
التركيب لا يساعده ما قاله أصلا فافهم انتهى * وبه قال (حدثنا) ولابي ذر أخبرنا (عثمان بن عمر) بن فارس
البصري قال (أخبرنا على بن المبارك) الهناى بضم الهاء وتخفيف النون بمدود البصري ثقة كان له عن
يحيى بن أبي كثير كتابان أحدهما سماع والاخر ارسال لخديث الكوفيين عنه فيه شيء لكن أخرج له البخاري
من رواية البصريين خاصة وأخرج من رواية وكيع عنه حديثا واحدا توبع عليه (عن يحيى) بن أبي كثير (عن
عكرمة) مولى ابن عباس (عن أبي هريرة) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وأخرجه الاسماعيلي من
طريق وكيع بمتابعة عثمان بن عمرو قال ان حبيبنا المعلم رواه عن يحيى بن أبي كثير أيضا * (باب الجلال للبدن)
يكسر الجيم وهي ما يوضع على ظهورها واحد هاجل (وكان ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) مما وصل
بعضه في الموطأ (لا يشق من الجلال الاموضع السنام) بفتح السين ثلاثين ليطهر الاشعار لئلا يترتحتها
وهذا يقتضي أن اظهار التقرب بالهدى أفضل من اخفائه والمعروف أن اخفاء العمل الصالح غير الفرض
أفضل من اظهاره واجيب بأن افعال الحج مبنية على الظهور كالاحرام والطواف والوقوف فكان الاشعار
والتقليد كذلك فيحصل الحج من عموم الاخفاء (وإذا نحرها) أي أراد نحرها (نزع جلالها) عنها (مخافة
أن يفسدها الدم ثم تصدق بها) قال نافع فيما رواه ابن المنذر وروى عنها الى بن شيبه انتهى وأراد بذلك أن لا يرجع
في شيء أهل به لله ولا في شيء أضيف اليه * وبالسند قال (حدثنا قبيصة) بفتح القاف ابن عقبة بن عامر
السوائي العامري قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن ابن أبي نعيم) بفتح النون وكسر الجيم عبد الله بن يسار
المكي (عن مجاهد) هو ابن جبر بفتح الجيم وسكون الواو حدة الامام في التفسير (عن عبد الرحمن بن أبي
لبيل) الانصاري المدني ثم الكوفي (عن علي بن رضى الله عنه قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن اتصدق بجلال البدن التي) وفي رواية التي (نحرت) بفتح النون والحاء وسكون الراء وضم الفوقية ولابي
الوقت نحرته بضم النون وكسر الحاء وفتح الراء وسكون الفوقية (ويجلودها) ولابن عساكر وجلودها باسقاط
حرف الجز وفيه استحباب تجليل البدن والتصدق بذلك الجل ونقل القاضي عياض عن العلماء أن التجليل
يكون بعد الاشعار لئلا يطلع بالدم وأن تشق الجلال عن الاسنة ان كانت قيمتها قليلة فان كانت نفيسة لم تشق
قال صاحب الكواكب وفيه أنه لا يجوز بيع الجلال ولا جلود الهدايا والنخايا كما هو ظاهر الحديث اذ الامر
حقيقة في الوجوب انتهى وتعقبه في اللامع فقال فيه نظر فذلك صيغة أفعّل لا لفظ أمر وهذا الحديث أخرجه
في الحج أيضا وكذا مسلم وابن ماجه * (باب من اشترى هديه من الطريق وقلدها) أنت النعيم باعتبار ما صدق
عليه الهدى وهي البدنة والاصلي وقلده بالتدكير باعتبار الهدى وقد سبق هذا الباب بترجته لكنه زاد هنا
ذكر التقليد وأورد فيه الحديث من وجه آخر فرجه الله على حسن صنيعه ما أدق نظره وأوسع اطلاعه *
وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الحزامي المدني قال (حدثنا ابو ضمرة) عياض اللبني المدني قال
(حدثنا موسى بن عقبة) الاسدي المدني (عن نافع) مولى ابن عمر المدني (قال اراد ابن عمر رضي الله عنهما
الحج عام حجة الحرورية) سنة أربع وستين وهي السنة التي مات فيها يزيد بن معاوية والحرورية بفتح الحاء وضم الراء
نسبة الى قرية من قرى الكوفة كان أول اجتماع الخوارج بها وهم الذين خرجوا على علي رضي الله عنه لما
حكم ابا موسى الاشعري وعمر بن العاصي وانكروا على علي في ذلك وقالوا لا حكمك في أمر الله وحكمته
عدوك وطالت خصومتهم ثم أصبحوا يوم ما وقد خرجوا وهم ثمانية آلاف وأميرهم ابن الكواء عبد الله فبعث
اليهم علي عبد الله بن عباس فناظرهم فرجع منهم ألفان وبقيت ستة آلاف فخرج اليهم علي فقاتلهم وقوله حجة
بالنصب وللاصلي حجة بالرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف ولابي ذر عن الجوى والمستقلى عام حجة الحرورية بالجز
على الاضافة وله عن الكشي في عام حج الحرورية بالتدكير والجز (في عهد ابن الزبير) عبد الله (رضي الله عنهما)
واستشكل هذا لانه مغاير لقوله في باب طواف القارن من رواية اللث عن نافع عام نزل الحجاج بابن الزبير لان
نزل الحجاج بابن الزبير كان في سنة ثلاث وسبعين وذلك في آخر أيام ابن الزبير وحجة الحرورية كما سبق

قوله بالنصب وتكذلك قوله
بالرفع هو مما لا وجه له بل
يتمين جزه باضافة عام اليه
كما لا يخفى تأمل اه

قريباً في سنة أربع وستين وذلك قبل ان يسفى ابن الزبير بالخلافة واجيب باحتمال أن الراوى اطلق على الحجاج
واتباعه حروية بجامع ما بينهم من الخروج على أئمة الحق أو باحتمال تعدد القصة قاله صاحب الفتح وغيره
(فقبل له) سبق في باب من اشترى الهدى من الطريق أن القاتل ابنه عبد الله ويأتى ان شاء الله تعالى في باب
إذا احصر المقتنع أن حبيد الله وسالم ولد به كلام في ذلك فقالوا (ان الناس كائن بينهم قتال) يشير الى الجيش الذى
ارسله عبد الملك بن مروان واقتر عليه الحجاج لقتال ابن الزبير ومن معه بمكة (وتخاف أن يصدون) عن الحج
بسبب ما يقع بينهم من القتال (فقال) ابن عمر (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) يضم الهمزة وكسرها (إذا)
أى حينئذ (اصنع) فى حجة (صنع ما صنع) النبى صلى الله عليه وسلم من التحلل حين حصر فى المدينة
والابتداء بالعمرة كما اهل بها صلى الله عليه وسلم حين صدع عام المدينة أيضاً وقوله اصنع نصب باذا (اشهدكم أنى
أوجبتم عمرة حتى كان) ولا بوى ذرو الوقت حتى إذا كان (بطاهر البيداء) الشرف الذى قد دام ذى الخليفة الى
جهة مكة (قال ما شأن الحج والعمرة الا واحد) فى حكم الحصر وإذا كان التحلل للعصر جازاً فى العمرة مع انها غير
محدودة بوقت فى الحج اجوز (اشهدكم أنى جعت) ولا بى ذر فجعت (حجة) ولا بوى ذرو الوقت عن الجوى
والمستقلى جعت الحج (مع عمرة) ولم يكتف بالنية فى ادخال الحج على العمرة بل اراد اعلام من يقتدى به انه اتقل
نظره الى القران لاستوائهما فى حكم الحصر وفيه العمل بالقياس (واهدى هدياً مقلداً لاشترائه) من قديد كما صرح به
فيما سبق وهذا موضع الترجمة كما لا يخفى ولم يزل موقامه (حتى قدم) أى الى أن قدم مكة ولا بوى ذرو الوقت
حين قدم (مطاف بالبيت) للقدوم (وبالصفاء) أى وبالمرورة وحذفه للعلم به (ولم يزد على ذلك ولم يحلل من شئ حرم)
منه حتى يوم النحر) يجزى يوم يحتى أى الى يوم النحر (خلق) شعر رأسه (ونحر) هديه (ورأى أن قد قضى
أى أدى (طوافه) الذى طافه بعد الوقوف بعرفات للأفاضة (الحج) بالنصب ولا بى الوقت للحج بلام الجر فالرواية
الاولى على نزع الخافض (والعمرة) نصب عطفاً على المنصوب السابق وعلى رواية أبى الوقت جرت عطفاً على الجرور
(بطوافه الاول) مراده بالاول الواحد قال البرماوى لان اول لا يحتاج أن يكون بعده شئ فلو قال اول عبد
يدخل فهو حتر فلم يدخل الا واحد عتق والمراد أنه لم يجعل للقران طوافين بل اكتفى بواحد وهو مذهب الشافعى
وغيره خلافاً للحنفية كما مر وقال ابن بطال المراد بالطواف الاول الطواف بين الصفا والمروة وأما الطواف
بالبيت وهو طواف الأفاضة فهو ركن فلا يكتفى عنه بطواف القدوم فى القران ولا فى الافراد وهذا قد سبق
ذكره لك فى باب طواف القارن وانما اعدهناه لبعده العهد به (ثم قال) أى ابن عمر (كذلك) ولا بى ذر عن المستقلى
هكذا (صنع النبى صلى الله عليه وسلم) باب ذبح الرجل البقر عن نسائه من غير امرهن) وبالسند قال (حدثنا
عبد الله بن يوسف) التميمى قال (اخبرنا مالك) الامام الاعظم (عن يحيى بن سعيد) الانصارى (عن عمرة بنت
عبد الرحمن) بن سعد بن زرارة الانصارى (قالت سمعت عائشة رضى الله عنها تقول خرجنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم) سنة عشر من الهجرة (لحس بقين من ذى القعدة) بفتح القاف وكسرها وسمى بذلك لانهم كانوا
يقعدون فيه عن القتال وقولها لحس بقين يقتضى أن تكون قائلته بعد انقضاء الشهر ولو قائلته قبله لقاتل ان
بقين (لا ترى) يضم الثون وفتح الراء أى لا تظن (الا الحج) أى حين خرجهم من المدينة أو لم يقع فى نفوسهم الا
ذلك لانهم كانوا لا يعرفون العمرة فى أشهر الحج (فلما دنوا) قريناً (من مكة) أى يسير فاجاء عنها أو بعد طوافهم
بالبيت وسعهم كافى رواية جابر ويحتمل تكريره الامر بذلك مرتين فى الموضعين وأن العزيمة كانت آخر حين
امرهم بفتح الحج الى العمرة (أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدى إذا طاف) بالبيت (وسعى
بين الصفا والمروة أن يحل) بفتح اوله وكسر ثانيه أى يصير حللاً بأن يتبع (قالت) عائشة رضى الله عنها (فدخل)
بضم الدال وكسر الخاء مبنياً للمفعول (علينا يوم النحر) نصب يوم على الطرفية أى فى يوم النحر (لحم بقرة فقلت
ما هذا قال نحر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ازواجه) عبر فى الترجمة بلفظ الذبح وفى الحديث بلفظ النحر
إشارة الى رواية سليمان بن بلال الأتية ان شاء الله فى باب ما يأكل من ابدن وما يصدق ولفظه فدخل علينا
يوم النحر لحم بقرة فقلت ما هذا فقبل ذبح النبى صلى الله عليه وسلم عن ازواجه ونحر البقر جازعاً عند العلماء لكن
الذبح مستحب لقوله تعالى ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة واستفهام عائشة عن اللحم لما دخل به عليها استدله
المؤلف لقوله بغير امرهن لانه لو كان الذبح بعلمها لم تنحج الى الاستفهام لكن ذلك ليس دافعاً لاحتمال أن يكون

تقدم علمها بذلك فيكون وقع استئذانهم في ذلك لكن لما دخل اللحم عليها حقل أن يسكون هو الذي وقع
الاستئذان فيه وأن يكون غير ذلك فاستفهمت عنه لذلك قاله في الفتح وقال النووي هذا محمول على أنه
استأذنه لأن التخصية عن الغير لا تجوز إلا بإذنه وقال البرماوي وكان البصري عمل بأن الأصل عدم
الاستئذان (قال يحيى) أي ابن سعيد الانصاري بالسند المذكور إليه (قد ذكرته للقاسم) بن محمد بن أبي بكر
الصدّيق (فقال أتدرك بالحديث على وجهه) أي ساقته لك سياقاتاً ما لم تختصر منه شيئاً ولا غيره بتأويل * وهذا
الحديث أخرجه في الحج والجهاد ومسلم في الحج وكذا النسائي * (باب النحر في منحر النبي صلى الله عليه وسلم
بني) وهو بفتح الميم وسكون النون وفتح الحاء المهملة الموضع الذي تنحرف فيه الأبل وهو عند الجرة الأولى التي تلي
مسجد الخيف * وبه قال (حدثنا إسحاق بن إبراهيم) بن راهويه أنه (سمع خالد بن الحارث) الهجيمي البصري
قال (حدثنا عبيد الله) بتصغير عبيد (ابن عمر) بن الخطاب (عن نافع) مولى ابن عمر (أن عبيد الله) بن عمر
ابن الخطاب (رضي الله عنه كان ينحر) هديه (في المنحر قال عبيد الله) بن عمر المذكور (منحر رسول الله صلى
الله عليه وسلم) بجر منحر يدل من الجرو والاسبق ومعنى كلها منحر فليس في تخصيص ابن عمر بنعصره عليه الصلاة
والسلام دلالة على أنه من المناسك لكنه كان شديد الاتباع للسنة ثم في منحره عليه الصلاة والسلام فضيلة على
غيره * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا في الوقت حدثني (إبراهيم بن المذر) الحزامي بالزاي وثقه ابن معين وابن
وضاح والنسائي وأبو حاتم والدارقطني وتكلم فيه أحمد من أجل القرآن وقال الساجي عنده منا كبير واعقده
البصري واتقى من حديثه وروى له الترمذي والنسائي وغيرهما قال (حدثنا انس بن عياض) أبو حمزة
الليثي المدني قال (حدثنا موسى بن عقبة) مولى آل الزبير الإمام في المغازي ولم يصح أن ابن معين لينه وقد
اعتمده الأئمة كاهم (عن نافع) أن ابن عمر رضي الله عنهما كان يبعث بهديه من جمع) يسكون الميم بعد فتح الجيم أي
من المزدلفة (من أحر الليل حتى يدخل به) بضم الياء وفتح الحاء المعجمة مبنياً لله فعول (منحر النبي) رفع نائب عن
الفاعل ولا في منحر رسول الله صلى الله عليه وسلم مع حجاج فيهم) أي في الحجاج (الحزب والمملوك) مراده أنه
لا يشترط بيع الهدى مع الأحرار دون العبيد وأردف المؤلف طريق موسى بن عقبة هذه بساقته التصريح بها
وبإضافة المنحر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفس الحديث مع زيادة من الفوائد فرجه الله وإثابه وزاد
أبو ذر عن المستمل هنا باب من ينحر هديه يده وهو أفضل إذا أحسن الحر من أن ينحر عنه غيره * وبالسند قال
(حدثنا سهل بن بكر) بتشديد الكاف بعد فتح الموحدة قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء مصغروهب
(عن أيوب) السخيتاني (عن أبي قلابة) بكسر القاف ابن زيد (عن انس) وذكر الحديث (الآتي تمامه ان شاء
الله تعالى بعد باب هذا السند بعينه) قال (انس) ومنحروا النبي صلى الله عليه وسلم يده) الكريمة (سمع بدن)
بضم الموحدة وسكون الدال وفي بعض النسخ سبعة بالتأنيث قال التيمي على إرادة ابنة حال كونهن (قياما)
والمسوغ لوقوع الحال من السكر مع تأخرها عنها تخصيص السكر بالاضافة (وصحى بالمدينة كبشين) قال ابن
الدين صوابه بكبشين (المخين) يخالط بياضهما أدنى سواد (أقربين) أي كبيرى القرنين رواه (مختصراً) وهذا
الباب وحديثه ساقط لجميع الرواة إلا في ذكر عن المستمل وحده وفي نسخة الصغاني بعد الترجمة مانعه حديث
سهل بن بكر عن وهيب فاكتفى بالإشارة وقد أخرج الحديث المؤلف بعد باب كما مر وفي موضع آخر من الحج وفي
الجهاد ومسلم في الصلاة وكذا النسائي وأخرجه أبو داود وبعضه في الحج وبعضه في الإضاحي * (باب نحر الأبل)
حال كونها (مقيدة) وموضع النحر اللبة وهي بفتح اللام من أسفل العنق فيقطع الحلقوم والمرى وموضع الذبح
الحلق وهو أسفل مجمع اللعين وهو أعلى العنق وكما الذبح قطع الحلقوم وهو بضم الحاء مخرج النفس والمرى
وهو بالملة والهمزة مجرى الطعام والشراب وهو تحت الحلقوم والودجين بفتح الواو والدال وهما عرفان في صفحتي
العنق يحيطان بالحلقوم ويسن نحر الأبل وذبح بقروغنم ويجوز عكسه ولا في ذكر نحر الأبل المقيدة بالتعريف
* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي قال (حدثنا يزيد بن زريع) تصغير زرع العيشي (عن
يونس) بن عبد الله بن دينار العبدى (عن زياد بن جبير) بن حبة ضد الميتة الثقفي البصري (قال رأيت ابن
عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما أتى على رجل) لم يسم (قد أناخ بدنته) أي برّكها حال كونه (ينحرها) زاد
أحمد عن اسماعيل بن علية عن يونس بن (قال) أي ابن عمر (أبعثها) أي أثرها حال كونها (قياما) مصدر يعني

قائمة اى معقولة اليسرى رواء ابوداود باسناد صحيح على شرط مسلم واتصافه على الحال قال التوربشتى ولا يصح
أن يجعل العامل في قياما بعنقها لان البعث انما يكون قبل القيام واجتماع الامرين في حالة واحدة غير ممكن اه
واجاب الطيبي باحتمال أن تكون حالا مقتدرة فيجوز تأخره عن العامل كما في التنزيل وبشرناه باسحاق بن عمار
ابنهما مقتدرا قيامها وتقييدها ثم انحرها وقيل معنى ابعتها اقها فعل هذا التصاب قياما على المصدرية (مقيدة)
نصب على الحال من الاحوال المترادفة أو المتداخلة (سنة) بنصب سنة بعامل مضمر على انه مفعول به والتقدير
فاعلاهما او مقتديا سنة (محمد صلى الله عليه وسلم) ويجوز الرفع بتقدير هو سنة محمد وقول الصحابي من السنة
كذا امر فروع عند الشيخين لا ختاجهما بهما في الحديث في صحيحهما (وقال شعبة) هو ابن الحجاج مما وصله اسحاق
ابن راهويه (عن يونس) قال (اخبرني) بالافراد (زياد) وقائدة ذكره لهذا بيان سمع يونس للحديث من زياد
والحديث اخرجه مسلم وابوداود والنسائي في المجلد * (باب نحر البدن) حال كونهما (قائمة) ولا يذرع
الكشميني قياما مصدر بمعنى الرواية السابقة (وقال ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) فيما ذكره موصولا
في الباب السابق (سنة محمد) نصب بفعل محذوف ولا يذرع من سنة محمد وفي نسخة قياما سنة محمد (صلى الله
عليه وسلم وقال ابن عباس رضي الله عنهما) عمار واه سعيد بن منصور عن ابن عيينة في تفسيره عن عبيد الله بن
ابي يزيد عنه في قوله تعالى اذكروا اسم الله عليها (صواف) اى (قياما) وفي المستدرک للحاكم من وجه آخر عن
ابن عباس في قوله صوافن اى بكسر الفاء بعد هان اى قياما على ثلاثة قوائم معقولة وهي قراءة ابن مسعود
وهي جمع صافنة وهي التي رفعت احدى يديها بالعقل لثلاث طرب * وبالسند قال (حدثنا سهل بن بكر) ابو بشر
الدارمي قال (حدثنا وهيب) هو ابن خالد بن عجلان (عن ايوب) السخيتاني (عن ابي قلابه) بن زيد الجرمي
(عن انس) هو ابن مالك (رضي الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة اربعاء والعصر بذي
الحليفة) ميقات اهل المدينة (ركعتين) قصر او ذلك في حجة الوداع (فبات بها) اى بذي الحليفة (فلما اصبح)
وللكشميني فيما ذكره الحافظ ابن حجر فبات بها حتى اصبح (ركب راحته فجعل يمشي ويسبح فلما علا على البيداء
لبي بهما) اى بالهيج والعمرة (جميعا فلما دخل) عليه الصلاة والسلام (مكة امرهم) اى امر من لم يكن معه هدى
من اصحابه (ان يحلوا) بفتح الياء وكسر الحاء بعمال العمرة (ونحو النبي صلى الله عليه وسلم يديه سبعة بدن) اى
ابرة فلذا دخل التاء وفي رواية غير أبي ذر سبع بدن بدون تاء فلا حاجة الى التأويل (قياما) نصب صفة
لسبع أو حال منه اى قائمة قال البيضاوي والعامل فعل محذوف دل عليه قرينة الحال أى نحرها قائمة على
ثلاث من قوائمها معقولة اليسرى وهذا مذهب الشافعية والحنابلة وقال الحنفية نحر باركة وقائمة (وصحى
بالمدينة كبشين ملحين) يخالط بياضهما سواد (اقرنين) تشبة أقرن وهو الكبر القرون * وبه قال (حدثنا مسدد)
قال (حدثنا اسماعيل بن علية) (عن ايوب) السخيتاني (عن ابي قلابه) عبد الله بن زيد (عن انس بن مالك
رضي الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة اربعاء والعصر بذي الحليفة ركعتين وعن ايوب)
السخيتاني (عن رجل) هو مجهول احتملت جهالة لانه في المتابعة وقيل هو أبو قلابه (عن انس رضي الله عنه
ثم بات) صلى الله عليه وسلم (حتى اصبح فصلي الصبح ثم ركب راحته حتى اذا استوت به البيداء) نصب على نزع
الخافض اى على البيداء (اهل بعمرة وحجة) * هذا (باب) بالتزوين (لا يعطى) صاحب الهدى (الجزار من
الهدى) الذي ذبحه (شبا) وفي نسخة لا يعطى بضم اوله وفتح ثالثة مبني للمفعول الجزار رفع نائب عن الفاعل *
وبالسند قال (حدثنا محمد بن ابي كثير) بالثلثة العبدى قال (اخبرنا سفيان) الثوري (قال اخبرني) ولا يذرع
حدثني بالافراد فيهما (ابن ابي شجيم) بفتح النون عبد الله بن يسار المكي الثقفي وثقه احمد وابن معين والنسائي
وأبو زرعة وقال ابو حاتم انما يقال فيه من جهة القدر وهو صالح الحديث وذكره النسائي فيمن كان يدلس
واحتج به الجماعة (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن عبد الرحمن بن ابي ليلى) الانصاري المديني ثم الكوفي (عن علي
رضي الله عنه قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم فقممت على البدن) التي ارصدها للهدى وانولى امرها في
ذبحها وتفرقتها وكانت مائة كاسياتي قرييا ان شاء الله تعالى (فامرني عليه الصلاة والسلام فقصمت لحومها ثم
امرني) عليه الصلاة والسلام (فقصمت جلالها) بكسر الجيم جمع جل (وجلودها قال) ولا يذرع والوقت قال
(سفيان) الثوري بالسند السابق وهو موصول عند النسائي ايضا (وحدثني) بالافراد (عبد الكريم) بن مالك

الجزري (عن مجاهد عبد الرحمن بن أبي ليلى عن علي رضي الله عنه قال أمرني النبي صلى الله عليه وسلم أن أقوم على البدن) وكانت مائة وفي حديث جابر الطويل عند مسلم أنه صلى الله عليه وسلم غر منها ثلاثاً وستين بدنة ثم أعطى علياً فغرمها غيره وأشركه في هديه (ولا أعطى علياً شيئاً) بضم الهمزة وكسر الطاء والتصب عطفاً على المنصوب السابق الجزار (في) أجرة (جزارتها) بكسر الجيم اسم للفعل يعني عمل الجزار وجوز ابن التين ضمها وهو اسم للسواقطان صحت الرواية بالضم جاز أن يكون المراد أن لا يعطى من بعض الجزر وأجرة للجزار ثم يجوز أعطاه منها صدقة إذا كان فقيراً واستوفى أجرته كاملة وهذا موضع الترجمة * والحديث أخرجه المؤلف أيضاً في الحج والوصالة وهو ابن مسرهد بن مسر بل بن مغربل الأسدي البصري قال (حدثنا يحيى بالتسوين) (يتصدق) صاحب الهدى (بجلود الهدى) ولا تباع ولغير أبي ذر يتصدق بضم أوله مبنياً للمفعول * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد بن مسر بل بن مغربل الأسدي البصري قال (حدثنا يحيى) ابن أبي كثير البجلي (عن ابن جريج) هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج (قال أخبرني) بالافراد (الحسن بن مسلم) هو ابن يثاق بنفخ المثناة الصبية وتشديد النون آخره قاف المكي (وعبد الكريم الجزري أن مجاهد أخبرهما أن عبد الرحمن بن أبي ليلى أخبره أن علياً رضي الله عنه أخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره أن يقوم على بدنه وأن يقسم بدنه كلها لحومها) إلا ما أمر به من كل بدنه بضعة فطخت كافي حديث مسلم الطويل عن جابر (وجلودها وجلالها) زاد ابن خزيمة من هذا الوجه على المساكين (ولا يعطى في جزارتها شيئاً) قال النووي في شرح مسلم ومذهبا أنه لا يجوز بيع جلد الهدى ولا الاضحية ولا شيء من أجزائها سواء كانا نطوقاً أو واجبين لكن إن كان نطوقاً فلا الاتقاع بالجلد وغيره بالبس وغيره وبه قال مالك وأحمد * هذا (باب) بالتسوين (يتصدق) صاحب الهدى (بجلال البدن) ولغير أبي ذر يتصدق بضم أوله مبنياً للمفعول * وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سيف بن أبي سليمان) المخزومي المكي وقيل سيف بن سليمان قال النساء ثقة ثبت وقال أبو زكريا الساجي أجمعوا على أنه صدوق غير أنه اتهم بالقدر قال الحافظ ابن حجر له في البخاري أحاديث أحدها في الاطعمة حديث حذيفة في آية الذهب بمتابعة الحكم وابن عوف وغيرهما عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عنه وفي الحج حديث علي في القيام على البدن بمتابعة ابن أبي نجيع حميد بن قيس وغيره عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عنه وآخر في الحج حديث كعب بن عجرة في الفدية بمتابعة حميد بن قيس وغيره عن مجاهد عن ابن أبي ليلى وحديث في الصلاة وفي التهجد حديث ابن عمر عن بلال في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه من حديثه عن مجاهد عنه وله متابع عنده عن نافع وعن سالم معا وروى له الباقر الترمذي (قال سمعت مجاهداً يقول حدثني) بالافراد (ابن أبي ليلى) عبد الرحمن (أن علياً رضي الله عنه حدثه قال أهدى النبي صلى الله عليه وسلم مائة بدنة فأمرني بلحومها فقسمتها) على المساكين (ثم أمرني بجلالها) بكسر الجيم (فقسمتها) أي على المساكين أيضاً قال الشافعي في القديم ويتصدق بالنعال وجلال البدن وقال المهلب ليس التصديق بجلال البدن فرضاً وقال المرداوي من الخنابلة في تنقيحيه وله أن يتنقع بجلدها وجلالها أو يتصدق به ويحرم بيعها أو شيء منها وقال المالكية وخطام الهدايا كلها وجلالها كلها حيث يكون اللحم مقصوداً على المساكين يكون الجلال والخطام كذلك وحيث يكون اللحم مباحاً لا أغنياء والفقراء يكون الخطام والجلال كذلك تحقيقاً للتبعية فليس له أن يأخذ من ذلك ولا يأمر بأخذه في المنوع من أكل لحمه فان أمر أحداً يأخذ شيئاً من ذلك أو أخذه وشيأ رده وإن ألقه غرم قيمته للفقراء وقال العيني من الخنابلة وقال أصحابنا يتصدق بجلال الهدى وزممه لأنه عليه الصلاة والسلام أمر علياً بذلك والظاهر أن هذا الأمر أمر استحباب (ثم) أمرني عليه الصلاة والسلام (بجلودها فقسمتها) وهذا لفظ رواية الحسن بن مسلم وأما لفظ رواية عبد الكريم فآخرجهما مسلم من طريق ابن أبي خيثمة زهير بن معاوية عنه ولفظه أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقوم على بدنه وأن أتصدق بلحمها وجلدها وأجلتها وأن لا أعطى الجزار منها وقال نحن نعطيه من عندنا * هذا (باب) بالتسوين (وآذبوا نالاً إبراهيم) واذ كر زمان جعلناه (مكان البيت) مباءة مرجعاً رجع إليه للعمارة والعبادة وذكر مكان البيت لأن البيت ما كان حينئذ (أن لا تشر لبي شيئاً) أن مفسرة لبواً نامن حيث أنه تضمن معنى تعبدنا أي ابنه على اسمي وحدي (وطهر يتي) من الشرك (لطايفين) حوله (والقائمين) والركع السجود

صبر عن الصلاة باركانها ولم يذكر الواو بين الركع والسجود وذكرها بين القائمين والركع لكمال الاتصال بين الركوع
 والسجود اذ لا ينكح احدهما عن الآخر في الصلاة فرضا ونفلا وينكح القيام عن الركوع فلا يكون بينهما
 كمال الاتصال او المراد بالقائمين المعتكفون لمشاهدة الكعبة وبالركع السجود المصلون (وادن) نادر في الناس
 بالحج) يدعونه والامر به روى انه قام على مقامه او على الحجر او على الصفا او على ابي قبيس وقال ان ربكم اتخذ
 بيتا تحجوه فاجابه كل نبي من شجر وحجر ومن كتب له الله الحج الى يوم القيامة وهم في أصلاب آبائهم لبيك اللهم
 لبيك (يا أولي الرجال) مشاة جمع راجل (وعلى كل ضامر) اي وربكنا على كل بعير مهزول اتعبه بعد السفر فهزله
 حال معطوف على حال (يأتين) صفة لضاير وجهه باعتبار معناه (من كل فتح عميق) طريق بعيد (ليشهدوا)
 ليحضروا (منافع لهم) دينية ودنيوية (ويذكروا اسم الله) عند اعداد الهدايا والضحايا وذبحها (في أيام
 معلومة) عشر ذي الحجة او يوم النحر وثلاثة بعده وبعض الثاني قوله (على ما رزقهم من رحمة الانعام) فان
 المراد التسمية عند ذبح الهدايا والضحايا (فكلوا منها) من لحومها والامر للاستحباب او للاباحة فالجاهلية
 يحرمون أكلها وعند الاكثرب لا يجوز الاكل من الدم الواجب (واطعموا البائس) الذي اصابه بؤس اي
 شدة (الفقر) المحتاج (ثم ليقتضوا) يزيلوا (نفهم) ونفهم يقص الشوارب والاذن فان روتف الابط والاستعداد
 عند الاحلال او التفت المناسك (وليوفوا نذورهم) ما يندرون بالبر في حجهم (وليطوفوا) طواف الركن
 او طواف الوداع (بالبیت العتيق) القديم لانه اول بيت وضع للناس والمعتق من تسلط الجبابرة فكم من
 جبار سار اليه لهدمه فذعه الله وأما الحجاج فانه قصد اخراج ابن الزبير منه دون التسلط عليه وقيل لانه تعتق
 فيه رقاب المذنبين من العذاب ~~لكن~~ قال ابن عطية وهذا رده التصريف انتهى وتعقبه أبو حيان فقال
 لا يرد لانه فسر تفسير معنى وأما من حيث الاعراب فلان العتيق فعيل بمعنى مفعول اي معتق رقاب المذنبين
 ونسبة الاعتاق اليه مجاز اذ يزاره والطواف به يحصل الاعتاق وينشأ عن كونه معتقا أن يقال تعتق
 فيه رقاب المذنبين (ذلك) اي الامر ذلك (ومن يعظم حرمات الله) بترك ما نهى الله عنه او بتعظيم بيته والشهر
 الحرام والبلد الحرام والاحرام (فهو) اي التعظيم (خبره عند ربه) نوابا ورواية ابوي ذر والوقت يأثرك
 رجلا الى قوله فهو خير له عند ربه فخذ فامثبت عند غيره مما عاذ كرم الايات وعزاني فتح الباري سياق
 الايات كلها رواية كريمة قال والمراد منها قوله تعالى فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير ولذلك عطف
 عليها في الترجمة وما يأتى من كل من البدن وما يتصدق اي بيان المراد من الآية انتهى واعترضه صاحب عمدة القاري
 بأن الذي في معظم النسخ باب بعد قوله تعالى فهو خير له عند ربه وقبل قوله ما يأتى من كل من البدن ثم قال وأين
 العطف في هذا وكل واحد من البابين ترجمة مستقلة والظاهر أن المؤلف لم يجد في الترجمة الاولى حديثا
 يطابقها على شرطه انتهى وهذا عجيب منه فان قوله في معظم النسخ باب فيه اشعار بحذفه في بعض النسخ عما
 وقف هو عليه ولا مانع أن يعتمد شيخ الصنعة الحافظ ابن حجر لما ترجع عنده بل صرح رحمه الله بأنه الصواب
 وهو رواية الحافظ ابى ذر مع ثبوت واوالعطف قبل قوله وما يأتى من كل من البدن ولغير ابى ذر كما في الفرع وغيره
 (باب ما يأتى كل) صاحب الهدى (من البدن وما يتصدق) به منها ولغير ابى ذر وما يتصدق بضم اوله مبنيا للمفعول
 (وقال عبيد الله) بن عمر العمري كما وصله ابن أبي شيبة بمعناه والطبراني من طريق القطان بلفظه (اخبرني)
 بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما) انه قال (لا يؤكل من جزاء الصيد والنذر) بضم الياء
 من يؤكل اي لا يأكل المالك من الذي جعله جزاء للصيد من الحرم ولا من المنذور بل يجب التصديق بهما وهو
 قول مالك ورواية عن احمد وزاد مالك الاذية الاذى وعن احمد لا يؤكل الا من هدى التطوع والمتعة والقران
 وهو قول الحنفية بناء على أن دم التمتع والقران دم نسلك لادم جبران (ويؤكل مما سوى ذلك) ولو عطف الهدى
 في الطريق وكان تطوعا فله التصرف فيه ببيع واكل وغيرهما لان ملكه ثابت عليه وان كان نذرا زمه ذبحه لانه
 هدى معكوف على الحرم فوجب تحريره مكانه ~~كهدى~~ الهدى المحصر وليس له التصرف فيه بما يزيل الملك او يؤول
 الى زواله كالوصية والرحن والهبة لانه بالنذر زال ملكه عنه وصار للمساكين وفارق ما لو قال لله على اعتاق
 هذا العبد حيث لا يزول ملكه عنه الا باعتاقه وان امتنع التصرف فيه بأن الملك هنا ينتقل الى المساكين
 فانتقل بنفس النذر كالوقف وأما الملك في العبد فلا ينتقل اليه ولا الى غيره بل ينتقل العبد عنه فان لم يذبح

الهدى المطلوب حتى تلف ضمنه لتفريطه تتضمنه في الودعة (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله
عبد الرزاق عن ابن جريج عنه (يأكل) من جراء الصيد والنذر (ويطعم من المتعة) أي من الهدى المسمى بدم
المتع الواجب على المتع * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسدد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان
البصري (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز قال (حدثنا عطاء) هو ابن أبي رباح أنه سمع جابر بن
عبد الله الأنصاري (رضي الله عنهما يقول كلانا كل من لحوم بدتنا فوق ثلاث منى) باضافة ثلاث الى منى
اي الايام الثلاثة التي يقام بها منى وهي الايام المعدودات وقال في المصاييح والاصل ثلاث ليال منى كما في قولهم
حب رمان زيد فان القصد اضافة الحب المختص بكونه الرمان الى زيد ومثله ابن قيس الرقيات فان المتخصص
بالرقيات ابن قيس لا قيس قال الشيخ سعد الدين التفتازاني وتحقيقه أن مطلق الحب مضاف الى الرمان
والحب المقيد بالاضافة الى الرمان مضاف الى زيد قال الدماميني وفيه نظر فأتاه (فرخص لنا النبي صلى الله
عليه وسلم فقال كلوا ورتدوا فأن كلنا ورتدنا) قال ابن جريج (قلت لعطاء أقال) جابر (حتى جئنا المدينة
قال) عطاء (لا) أي لم يقل جابر حتى جئنا المدينة ووقع في مسلم ثم بدل قوله لا وجمع بينهما بالجل على أنه تسي
فقال لا ثم تذكر فقال نعم * وهذا الحديث ناسخ لأنه في الورد في حديث علي عند مسلم أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم نهانا أن نأكل من لحوم نكاح ثلاث وغيره وهو من نسخ السنة بالسنة وحديث الباب
أخرجه مسلم في الاضاحي والنسائي في الحج * وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) يفتح الميم وسكون الخاء
المجعة الجلي الكوفي القطواني يفتح القاف والطاء قال (حدثنا سليمان) ولابيه ذر سليمان بن بلال
(قال حدثني) بالافراد (يحيى) بن سعيد الأنصاري قال (حدثني) بالافراد (عمرة) بنت عبد الرحمن بن أسعد
ابن زراة الأنصارية المدينة (قالت سمعت عائشة رضي الله عنها تقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم) في حجة الوداع (فلم يبق من ذي القعدة) سنة عشر (ولا نرى) بضم النون أي لا تظن (الا الحج)
لأنهم كانوا لا يعرفون العمرة في أشهر الحج (حتى إذا دنونا من مكة) بسرف كما في رواية عن عائشة وفي رواية
جابر بعد الطواف والسعي (أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) ويحتمل تكرير أمره عليه الصلاة والسلام
بذلك مرتين في الموضعين وأن العزيمة كانت آخر حين أمرهم بفسخ الحج الى العمرة (من لم يكن معه هدى
إذا طاف بالبيت) أي بتم عمرته (ثم يحل) يفتح الياء وكسر الحاء فجوابه إذا محذوف ويجوز أن تكون إذا
طرفا لقوله لم يكن وجواب من لم يكن محذوف وجوز الكرماني زيادة ثم كقول الاخفش في قوله تعالى حتى إذا
ضائق عليهم الأرض بما رحبت وضافت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم ان تاب
جواب اذا ومن زائدة وفي بعض الاصول لفظ اذا ساقط فيكون التقدير من لم يكن معه هدى طاف وحينئذ
فجواب من قوله طاف وقوله ثم يحل عطف أي ثم بعد طوافه يحل ولا يذروا الاصيل اذا طاف بالبيت أن يحل
أي يخرج من احرام العمرة (قالت عائشة رضي الله عنها فدخل علينا) وثبت لفظ علينا لابي الوقت (يوم النحر
يلحم بقرة) بضم دال فدخل وكسر خائه ولغير أبي ذر فدخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر يلحم بقرة (فقلت
ما هذا) اللحم (فقال ذبح النبي صلى الله عليه وسلم عن ازواجه) وسبق في باب ذبح الرجل البقرة عن نسائه
بغير أمر من التعبير بنحر والذبح للبقرة اولى من النحر لقوله تعالى ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة (قال يحيى)
ابن سعيد المذكور بالسند السابق اليه (فذكرت هذا الحديث للقاسم) بن محمد بن ابي بكر الصديق
(فقال آتت) أي عمرة (بالحديث على وجهه) وهذا الحديث قد سبق كما مر * (باب الذبح قبل الحلق)
* وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب) يفتح الحاء المهملة والشين المجعة بينهما واو ساكنة وآخوه
مؤخدة يوزن جعفر بن زبل الكوفي قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح الشين المجعة ابن بشير يوزن عظيم ابن
القاسم بن دينار السلمي قال (أخبرنا منصور) ولا يوزن ذروا الوقت عن المستحلي منصور بن زاذان بالزاي
والذال المجعنين (عن عطاء) هو ابن ابي رباح (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم
عن حلق) رأسه (قبل ان يذبح) الهدى (وتحويه) كطواف الركن قبل الرمي (فقال) عليه الصلاة والسلام
(لا حرج لا حرج) مرتين ونفي الحرج يقتضي أن الاصل سبق الذبح على الحلق فحصل المطابقة بين التوجيه
وهذا الحديث والنفي بعده * وبه قال (حدثنا احمد بن يونس) هو احمد بن عبد الله بن يونس البربوعي الكوفي

قال (اخبرنا أبو بكر) هو ابن عباس يشهد المتأثرة التحية والشين المجبة الاسدي الكوفي (عن عبد العزيز بن
(رفيع) بضم الراء وفتح القاء وسكون التحتية آخره عن مهمله الاسدي المكي سكن الكوفة (عن عطاء) هو
ابن أبي رباح (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه قال (قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم زوت) أي بقت
طواف الزيادة (قبل ان ارمي) بجر العقبة (قال لارج) عليك (قال حلفت) رأسي (قبل ان اذبح) الهدى
(قال لارج) عليك (قال ذبحت) الهدى (قبل ان ارمي) بالجمرة (قال لارج) عليك (وقال عبد الرحيم بن
سليمان الاشلي (الرازي) مما وصله الاسماعيلي (عن ابن خثيم) بضم الخاء المجبة وفتح المثناة عبد الله بن عثمان
المكي قال (اخبرني) بالافراد (عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظ
الاسماعيلي ان رجلا قال يا رسول الله طقت بالبيت قبل ان ارمي قال ارم ولا حرج وعرف بهذا ان مراد المؤلف
لعمل الحديث لا خصوص ما ترجم له من الذبح قبل الخلق كما به عليه في الفتح (وقال القاسم بن يحيى) بن عطاء
الهلال الواسطي المتوفى سنة سبع وتسعين ومائة (حدثني) بالافراد (ابن خثيم) عبد الله المذكور (عن عطاء
عن ابن عباس رضي الله عنهما) عن النبي صلى الله عليه وسلم (قال الحافظ ابن حجر لم اقف على طريق القاسم
ابن يحيى هذه موصولة (وقال عفان) غير منصرف ابن مسلم الصغار البصري مما أخرجه احمد عنه (اراء)
بضم الهمزة الظنه (عن وهيب) بضم الواو وفتح الهاء مصغرا قال (حدثنا ابن خثيم) عبد الله (عن سعيد بن جبير)
الاسدي الكوفي (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظ رواية احمد جاءه رجل
فقال يا رسول الله طقت ولم اتمتع قال لا سرج فاتمتع وجاءه آخر فقال يا رسول الله طقت قبل ان ارمي قال فارم
ولا حرج قال الحافظ ابن حجر والقائل اراء الصاري فقد أخرجه احمد عن عفان يدونها والمراد بهذا التعليق بيان
الاختلاف فيه على ابن خثيم هل شيخه فيه عطاء او سعيد بن جبير كما اختلف على عطاء هل شيخه فيه ابن عباس
او جابر والذي تبين من صنيع المؤلف ترجيح كونه عن ابن عباس ثم كونه عن عطاء وان الذي يخالف ذلك شاذ
(وقال حماد) هو ابن سلمة (عن قيس بن سعد) مما وصله النسائي والطحاوي والاسماعيلي وابن حبان (و) عن
(عبد بن منصور) مما وصله الاسماعيلي كلاهما (عن عطاء عن جابر) هو ابن عبد الله الانصاري (رضي الله عنه)
وعن أبيه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) واقتضاه الاسماعيلي سئل عن رجل رمى قبل ان يحلق وحلق قبل ان يرمي
وذبح قبل ان يحلق فقال عليه الصلاة والسلام اقبل ولا حرج وبه قال (حدثنا محمد بن المتني) الزين العنزي
البصري (قال حدثنا عبد الاعلى) هو ابن عبد الاعلى (قال حدثنا خالد) الحذاء (عن هكرمة) مولى ابن عباس
(عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم) اي سأل له رجل خذف السائل وأقام المفعول
مقامه (فقال رميت بعدما مسيت) والمساء من بعد الزوال الى الغروب (فقال لارج) عليك وخروج بالغروب
ما بعده فلا يكتفى الرمي بعدم لعدم ورود كذا صرح به في الروضة واعترض بانهم قالوا اذا أخر رمي يوم الى ما بعده
من ايام الرمي يقع ادله وقضيته أن وقته لا يخرج بالغروب واجيب بحمل ما هنا على وقت الاختيار وهما على
وقت الجواز وقد صرح الرازي بأن وقت الفضيلة لرمي يوم التمرية هي بالزوال فيكون لرميه ثلاثة اوقات وقت
فضيلة ووقت اختيار ووقت جواز وسيق وقت الذبح للهدى الى عصر اخر ايام التشريق كالاخصية وأما الخلق
او التقصير والطواف فلا يوقتان لان الاصل عدم التأقيت نعم يكره تأخيرهما عن يوم التمرية وتأخيرهما عن ايام
التشريق اشد كراهة وخروجه من مكة قبل فعلهما اشد (قال حلفت قبل ان اتمتع قال لارج) والرجل السائل
عن التقديم والتأخير في التمر والخلق ونحوهما لم يسم ويحتمل تعدد ثم ان اعمال يوم التمر في الحج اربعة رمي
بجرمة العقبة والذبح والخلق او التقصير والطواف وترتيبها على ما ذكره فلو حلق او قصر قبل الثلاثة الاخر فلا
قضية عليه وانما لم يجب ترتيبها لما ذكره الحديث عبد الله بن عمرو بن العاصي في العيصين سمعت النبي صلى الله عليه
وسلم يوم التمر في حجة الوداع وهم يسألونه فقال رجل لم أشعر فحلفت قبل ان اذبح فقال اذبح ولا حرج فجاء
اخر فقال لم أشعر فتمعت قبل ان ارمي فقال ارمي ولا حرج ولمسلم أيضا عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وأما
رجل يوم التمر وهو واقف عند الجمرة فقال يا رسول الله اني حلفت قبل ان ارمي فقال ارمي ولا حرج وأما
اخر فقال اني ذبحت قبل ان ارمي فقال ارم ولا حرج فأتاه رجل آخر فقال اني اقضت الى البيت قبل ان
ارمي فقال ارم ولا حرج قال فما سئل عن شيء يومئذ قدم ولا اخر الا قال اقبل ولا حرج وقال المسالكية يجب

الدم اذا قدم الخلق على الرمي لانه وقع قبل حصول شيء من التحلل وروى ابن القناسم عن مالك وبه أخذنا في تقديم الافاضة على الرمي الدم وجهه مجزئ وعن مالك لا يميزه وهو كمن لم يفيض وقال اصبح أصبغ أسبغ الى أن يعيد وذلك في يوم النحر آكد ولو خلق قبل النحر أو نحر قبل الرمي فلا شيء عليه على الأصح وقال عبيد الملك ان خلق قبل النحر أهدي قال الطبري والمجيب عن يحمل قوله ولا يخرج على نقي الائم فقط ثم يخص ذلك ببعض الامور دون بعض فان كان الترتيب واجبا يجب بتركه دم فليكن في الجميع والا فواجبه تخصيص بعض دون بعض مع تخصيص الشارع للجميع نفي المخرج انتهى وقال أبو حنيفة عليه دم وان كان فارنا فدهمان وقال محمد وأبو يوسف لا شيء عليه لقوله عليه الصلاة والسلام لا يخرجوا حتى يصبوا الا بي حنيفة بمارواه ابن أبي شيبة في مصنفه من حديث ابن عباس انه قال من قدم شيئا من حجه أو أخره فليهرق لذلك دملوا أجابوا عن حديث السلب بأن المراد بالمخرج المنقح هو الائم ولا يستلزم ذلك نفي القدية وهذا الحديث أخرجه المؤلف من أربعة طرق ومن ستة أوجه كما ترى * وبه قال (حدثنا عبدان) هو عبد الله بن عثمان بن جبلة بن أبي رواد واسم أبي رواد ميمون قال (أخبرني) بالافراد (أبي) هو عثمان (عن شعبة) بن الحجاج (عن قيس بن مسلم) الجدي بفتح الجيم (عن طارق بن شهاب) هو ابن عبد شمس الجلي - الاحسي - الكوفي قال أبو داود وأبو داود رأى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه (عن أبي موسى) الأشعري (رضي الله عنه) قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالبطحاء بطحاء مكة (فقال) لي (أجعت قلت نعم قال بما) يائبات ألقها الاستفهامية مع دخول الجار عليها وهو قليل ولا ينحصر بحدفها (اهللت قلت لبيك باهلل كاهلال النبي) وفي باب من احرم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قلت اهللت كاهلال النبي (صلى الله عليه وسلم قال احسنت) وفيه استحباب الثناء على من فعل جبلا (انطلق فطقت بالبيت وبالصفاء والمروة) وأمره بالقسم الى العمرة ولم يذكر الخلق لانه عندهم معلوم (ثم أتيت امرأة من نساء بني قيس) اي فطقت ثم أتيت المرأة (فقلت رأسي) استخرجت القمل منه والقاء الاولى للتعقيب والثانية من نفس الكلمة واللام مخففة (ثم اهللت بالحج) اي بعد أن فطقت من العمرة فصار مقبلا لانه لم يكن معه هدى (فكنت افتي به الناس) اي بالتمتع بالعمرة الى الحج الذي دل عليه السياق (حق) اي الى (خلافة عمر رضي الله عنه) فذكرته له فقال ان تأخذ بكتاب الله فانه يأمرنا بالتمام (زاد في باب من احرم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله) وان تأخذ بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحل من احرامه (حتى بلغ الهدى محله) بكسر الحاء وهو موضع الترجمة لان بلوغ الهدى محله يدل على ذبح الهدى فلو تقدم الخلق عليه لصار متحلا قبل بلوغ الهدى محله وهذا هو الاصل وهو تقديم الذبح على الخلق وأما تأخيرها فهو رخصة والله اعلم * (باب من لبدرأسه) بتشديد الموحدة اي شعره وهو أن يجعل فيه ما يجنيه من الالتفاف كالصمغ في الفاسول ثم يلطخ به رأسه (عند الاحرام وحلق) اي رأسه بعد ذلك عند الاحلال والجهور على أن من لبدرأسه وجب عليه الخلق كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم وبذلك أمر عمر بن الخطاب رضي الله عنه الناس والصحيح عند الشافعية أنه مستحب * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن باقر) مولى ابن عمر (عن ابن عمر عن حفصة) ام المؤمنين (رضي الله عنهم) أنها قالت يا رسول الله ما شأن الناس حلوا من الحج (بعمرة ولم تحلل) بكسر اللام الاولى (أنت من عمرتك) التي مع حجتك وقبل من يعني الباء اي بعمرتك وضعفه ابن دقيق العيد من جهة أنه انعام حرفا مقام حرف وهي طريقة كوفية واجيب بأنه ورد في قوله تعالى يحفظونه من أمر الله اي بأمر الله (قال اني لبدت رأسي وقلدت هدي) بوضع الفلادة في عنقه (فلا حل) بفتح الهمزة وكسر الحاء من احرام (حق النحر) الهدى يوم النحر وليس في هذا الحديث ذكر الخلق المذكور في الترجمة فقبيل انه معلوم من ماله صلى الله عليه وسلم انه في حجة الوداع حلق رأسه كما سبق في صريح حال ثناء الله تعالى في أول الباب التالي وقد سبق في هذا الحديث في باب المتع والقران وقد أخرجه بطحا عن الاثر مذى * (باب الخلق والتقصير عند الاسلال) من الاسرام وهو نسل لا استباحة محظورة للدهاء لقاعله بالرجعة كما سبق في قرين ان شاء الله تعالى والدعاء ثواب والثواب انما يكون على العبادات لا على المباحات وتفضيله أيضا على التقصير اذا لمباحات لا تخاف من ولا تحلل للحج والعمرة بدونه كسائر أركانهم ما الا لمن لا شعر برأسه فيحلق منهم بدونه والخلق

افضل للرجال كما سيأتي فلا يؤمر به بعد نبات شعره ولا يفدى عاجز عن أخذه لجراحة أو فحواها بل يصبر الى قدرته ولا يسقط عنه ويستحب لمن لا شعر برأسه أن يمر بالموسى عليه تشبيها بالخالقين وليس بفرض عند الحنفية بل هو واجب وقيل مستحب واقل ما يجزى عند الشافعية ثلاث شعرات وعند أبي حنيفة ربع الرأس وعند أبي يوسف النصف وعند أحمد أكثرها وعند المالكية جميع شعر رأسه ويستوعبه بالتقصير من قرب أصله قال العلامة الكمال بن الهمام اتفق الاثمة الثلاثة أبو حنيفة ومالك والشافعية أن قال كل منهم بأنه يجزى في الخلق القدر الذي قال أنه يجزى في الوضوء ولا يصح أن يكون هذا منهم بطريق القياس لأنه يكون قياسا بلا جامع يظهر أثره وذلك لأن حكم الأصل على تقدير القياس وجوب المسح ومحل المسح وحكم القرع وجوب الخلق ومحل الخلق للتحلل ولا يظن أن محل الحكم الرأس إذ لا يتحد القرع والأصل وذلك أن الأصل والقرع هما محل الحكم المشبه به والمشبه والحكم هو الوجوب مثلا ولا قياس يتصور عند اتحاد محله إذ لا اثنينية وحينئذ فحكم الأصل وهو وجوب المسح ليس فيه معنى يوجب جواز قصره على الربع وانما فيه نفس النص الوارد فيه وهو قوله تعالى وامسحوا برؤوسكم بناء على الاجمال والتحاق حديث المغيرة بآنا أو على عدمه والمعاد بسبب الباء الصاق اليد كلها بالرأس لأن الفعل حينئذ يصير متعديا الى الأكلة بنفسه فيشملها وتعم اليد يستوعب الربع عادة فيتعين قدره لأن فيه معنى ظهر أثره في الاكتفاء بالربع أو ببعض مطلقا أو تعين الكل وهو متحقق في وجوب حلقها عند التحلل من الإحرام ليعتدى الاكتفاء بالربع من المسح الى الخلق وكذا الآثاران وإذا انتفتحة القياس فالمرجع في كل من المسحة وحلق التحلل ما يفيد نص الوارد فيه والوارد في المسح دخلت فيه الباء على الرأس التي هي المحل فأوجب عند الشافعية التبعض وعندنا وعند مالك لا بل الاصاق غير أن الاخطا تعتدى الفعل للأكلة فيجب قدرها من الرأس ولم يلاحظها مالك رحمه الله فاستوعب الكل أو جعلها صله كما في وامسحوا بوجوهكم في آية التيمم فاقضى وجوب استيعاب المسح وأما الوارد في الخلق فن الكتاب قوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله اثنين محلقين رؤسكم من غير بلاء ففيها إشارة الى طلب تحليق الرؤس أو تقصيرها وليس فيها ما هو الموجب بطريق التبعض على اختلافه عندنا وعند الشافعية وهو دخول الباء على المحل ومن السنة فعله عليه الصلاة والسلام وهو الاستيعاب فكان مقتضى الدليل في الخلق وجوب الاستيعاب كما هو قول مالك وهو الذي ادين الله به والله اعلم * وبالسند قال (حدثنا أبو أيمن) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب بن أبي حمزة) بالحاء المهملة والزاي المعجمة (قال نافع) مولى ابن عمر (كلن ابن عمر رضي الله عنهما يقول خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم) رأسه (في حنجرته) أي حجة الوداع وهذا طرف من حديث طويل رواه مسلم من حديث نافع ان ابن عمر أراد الحج عام نزول الجراح بابن الزبير الحديث وفيه ولم يحلل من شيء حرم منه حتى كان يوم النحر فحصر وحلق * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) في حجة الوداع أو في الحديبية أو في الموضعين جمعاً بين الأحاديث (اللهم ارحم المحلقين قالوا) أي الصحابة قال ابن حجر ولم اتفق في شيء من الطرق على الذين تولوا السؤال في ذلك بعد البحث الشديد انتهى وفي رواية ابن سعد في الطبقات في غزوة الحديبية كما سيأتي ان شاء الله تعالى فرياً ان عثمان وأبا قتادة هما اللذان قسرا ولم يحلقا في عام الحديبية قال شيخ الاسلام الجلال ابن البلقيني فيصتمل أن يكونا هما اللذان قال (والمقصرين) أي قل وارحم المقصرين (يا رسول الله قال) صلى الله عليه وسلم (اللهم ارحم المحلقين قالوا) قل (و) ارحم (المقصرين) يا رسول الله قال (و) ارحم (المقصرين) بالنصب فالعطف على محذوف ومثله يسمى بالعطف التلقيني كقوله تعالى اني جاعلك للناس اماما قال ومن ذريتي قال الزمخشري في كشافه ومن ذريتي عطف على الكاف كأنه قال وجاعل بعض ذريتي كما يقال سأكرمك فتقول وزيد انتهى وتعقبه أبو حنبل فقال لا يصح العطف على الكاف لأنها مجرورة فالعطف عليها لا يكون الا بإعادة الجار ولم يعد ولأنه من لا يمكن تقدير الجار مضافا اليها لانها حرف تقديرها بأنها مرادفة لبعض حتى يقتدر جاعل مضافا اليها لا يصح ولا يصح أن يكون تقدير العطف من باب العطف على موضع الكاف لأنه نصب فيجعل في موضع نصب لأن هذا ليس مما يعطف فيه على الموضع على مذهب سيبويه لقوات الجوز وليس تطيراً كرمك فتقول وزيد لأن الكاف هنا في موضع نصب والذي يقتضيه المعنى أن يكون ومن ذريتي متعلقاً بمحذوف التقدير واجعل من

ذريتي اما مالان ابراهيم فهم من قوله اني جاعلك للناس اماماالاختصاص فسأل الله أن يجعل من ذريته اماما
 انتهى (وقال الليث) بن سعد الامام (حدثني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر عما وصله مسلم (رحم الله المحققين
 مرة أو مرتين) شك الليث اذا لا كثرون على وفاق ما رواه مالك لان في معظم الروايات عنه اعادة الدعاء للمحقيقين
 مرتين وعطف المقصرين عليه في الثالثة وانفرد يحيى بن بكير دون رواية الموطأ باعادة ذلك ثلاثا كما به عليه
 ابو عمر في التقصير ولم ينه عليه في التمهيد (قال وقال عبيد الله) بضم العين مصغرا وهو العمري مما وصله مسلم
 (حدثني) بالافراد (نافع قال) واغير أبي الوقت وقال (في الرابعة والمقصرين) أي وارحم المقصرين وبه
 قال (حدثنا عيسى بن الوليد) بالمشناة الصنية المشددة والشين المجهة الرقام ووقع في رواية ابن السكن عباس
 بالموحدة والمهملة قال أبو علي الجبائي والاول أربع بل هو الصواب قال (حدثنا محمد بن فضيل) بضم الفاء
 وفتح الصاد المجهة مصغرا ابن غزوان الضبي قال (حدثنا عمارة بن القعقاع) بتخفيف الميم بعد ضم العين ابن
 القعقاع بقافين مفتوحين بينهما عين مهملة ساكنة وبعد الالف مهملة أخرى ابن شبرمة (عن أبي زرعة) هرم
 أو عبد الله أو عبد الرحمن بن عمرو الجبلي (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم)
 في حجة الوداع قال في الفتح أو في الحديبية وصحح النووي الاول والثاني ابن عبد البر وجرم به امام الحرمين
 في النهاية وجوز النووي وقوعه في الموضوعين قال في الفتح ولم يقع في شيء من الطرق التصريح بسماع أبي هريرة
 رضي الله عنه لذلك من النبي صلى الله عليه وسلم ولو وقع لقطعنا بأنه كان في حجة الوداع لانه شهداها ولم يشهد
 الحديبية (اللهم اغفر للمحقيقين) قال في حديث ابن عمر ارحم وقال هنا اغفر فيجتمعا أن يكون بعض الرواة
 رواه بالمعنى أو قالهما جميعا (قالوا) أي الصحابة يا رسول الله ضم اليهم المقصرين وقل اللهم اغفر للمحقيقين
 وللمقصرين قال اللهم اغفر للمحقيقين قالوا وللمقصرين قالوا والمقصرين قالها ثلاثا
 أي قال اغفر للمحقيقين ثلاث مرات وفي الرابعة (قال وللمقصرين) وفيه تفضيل الخلق للرجال على التقصير
 الذي هو أخذ أطراف الشعر اقله تعالى محققين رؤسكم ومقصرين إذا العرب تبدأ بالاهم والافضل ثم ان اعقر
 قبل الحج في وقت لو خلق فيه جاء يوم النحر ولم يسود رأسه من الشعر فالتقصير له أفضل كذا نقله الاسنوي عن
 نص الشافعي في الاملاء قال وقد تعرض النووي في شرح مسلم للمسألة لكنه اطلق انه يستحب للمعتق أن
 يقصر في العمرة ويحلق في الحج ليقع الخلق في اكل العبادتين قال الزركشي ويؤخذ عما قاله الشافعي أن مثله
 يأتي فيما لو قدم الحج على العمرة قال وانما لم يؤمر في ذلك بحلق بعض رأسه في الحج ويحلق بعضه في العمرة لانه
 يكره القزع ثم لو خلق له رأسان خلق أحدهما في العمرة والاخر في الحج لم يكره لاتماء القزع ويكون ذلك
 مستقي من كلام الشافعي وأما المرأة فالتقصير لها افضل لحديث أبي داود بإسناد حسن ليس على النساء خلق
 انما عليهن التقصير فيكره لها الخلق لنها عن التشبه بالرجال وفي الحديث من القوائد أن التقصير مجزئ عن
 الخلق وان لبدرأسه ولا عبرة بكون التلبيد لا يفعله الا العازم على الخلق غالبالكن لو نذر الخلق وجب عليه لانه
 في سقه قربة بخلاف المرأة والنثني ولم يجزئه عنه القصر ونحوه مما لا يسمى حلقا كالتف والاحراق اذا الخلق
 استتصال الشعر بالموسى واذا استأصله بما لا يسمى حلقا هل يبقى الخلق في ذمته حتى يتعلق بالشعر المستتلف تداركا
 لما التزمه اولالان التسلط انما هو ازالة الشعر اشتمل عليه الاحرام المتجه الثاني لكن يلزمه لفوات الوصف دم
 وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء) بن عبيد بن مخراق البصري ابن أخي جويرية بن أسماء قال (حدثنا
 جويرية بن أسماء) بضم الجيم وفتح الواو وتخفيف المشناة الصنية النائية مصغرا (عن نافع) مولى ابن عمر (ان
 عبد الله) زاد أبو الوقت ابن عمر (قال خلق النبي صلى الله عليه وسلم وطائفة من اصحابه وقصر بعضهم) قال
 الجلال البلخي بين في رواية ابن سعد في الطبقات في غزوة الحديبية البعض الذي قصر ولفظه عن أبي سعيد
 الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى اصحابه حلقوا رؤسهم عام الحديبية غير عثمان وأبي قتادة
 فاستغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم للمحقيقين ثلاث مرات وللمقصرين مرة قال صاحب المصابيح ان ثبت أن
 ما أورده البخاري في هذا الباب كان في عام الحديبية حسن التفسير بذلك اذ لا يلزم من كون عثمان وأبي قتادة
 قصراني عام الحديبية أن يكونا قصراني غيره وبه قال (حدثنا ابو عاصم) الضحاك بن محمد التميمي (عن ابن
 جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن الحسن بن مسلم) هو ابن يثاق (عن طاوس) هو ابن صكيان اليماني

الطبري (عن ابن عباس عن معاوية بن أبي سفيان) رضي الله عنهم قال قصرت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أي أخذت من شعر رأسه (بمقتضى) جميع مكسورة فشين مجمة ساكنة فقف مفتوحة وصادمه حلة منهم
 فيه فصل عريض وقال التزازنصل عريض يرمي به الوحش وقال صاحب المحكم هو الطويل من النصال وليس
 عريض زاد مسلم وهو على المروة وهو يعين كونه في عمرة ويحتمل أن يكون في عمرة القضية أو الجعرانة ورجح
 النووي الثاني وصوبه المحب الطبري وابن القيم وتعقبه في فتح الباري بأنه جاء أنه خلق في الجعرانة قال
 واستبعد بعضهم أن معاوية قصر عنه في عمرة الحديبية لكونه لم يكن أسلم ليس ببعيد وقوله في رواية أحمد قصرت
 عن رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم عند المروة يرتد على من قال أن في رواية معاوية هنا حذف تقديره قصرت
 أنا شعري عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يقال أن ذلك كان في حجة الوداع لأنه صلى الله عليه وسلم
 لم يحل حتى بلغ الهدى محلله فكيف يقصر عنه على المروة * وفي هذا الحديث رواية صحابي عن صحابي ورواه
 كلهم مكين سوى أبي عاصم بصرى * (باب تقصير المتع بعد العمرة) أي عند الإحلال منها * وبالسند قال
 (حدثنا محمد بن أبي بكر) الملقب بالبصري قال (حدثنا فضيل بن سليمان) بضم الفاء تصغير فضل الطبري
 البصري قال (حدثنا موسى بن عقبة) الأسدي قال (أخبرني) بالافراد (كريب) هو ابن أبي مسلم الهاشمي
 مولاهم المدني أبو رشيد مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما قدم) ولا بوي ذرو الوقت قال
 قدم (النبي صلى الله عليه وسلم مكة أمرا صحابه) الذين لم يسوقوا الهدى (أن يطوفوا بالبيت وبالصفاء والمروة
 ثم يحلوا) بفتح الياء وكسر الحاء (ويحلقوا أو يقصروا) فيه التحير بين الحلق والتقصير للمتعم لكن إن كان يطلع
 شعره في الحج فالأولى له الحلق والأقل تقصير ليقع الحلق في اكمل العبادتين وقدم البحث فيه * (باب الزيارة)
 أي زيارة الحاج البيت للطواف به وهو طواف الأفاضة ويسمى طواف الصدور والركن (يوم النحر وقال
 أبو الزبير) بضم الزاي وفتح الواو وحدة وسكون التحتية محمد بن مسلم بن تدرس يلفظ مخاطب من المضارع من
 الدراسة وقد وثقه الجمهور وروعه بعضهم للثرة التدليس وغيره ولم يرو له المواقف سوى حديث واحد في البيوع
 قرنه بعباءة عن جابر وعائقه عدة أحاديث واحجج به مسلم والباقون ومعهم من ابن عباس وفي سماعه من عائشة
 نظرهما وصلا الترمذي وأبو داود واحد (عن عائشة وابن عباس رضي الله عنهما) أنهما قالوا (أخرا النبي صلى الله
 عليه وسلم الزيارة) أي طوافها (إلى الليل) أي آخره إلى ما بعد الزوال ~~والجمل~~ على ما بعد الغروب فبعيد جدا
 فثبت في الأحاديث الصحيحة أنه عليه الصلاة والسلام طاف يوم النحر نهارا أو يحتمل على ما رواه ابن حبان
 أنه صلى الله عليه وسلم رمى جرة العقبة ونحر ثم تطيب للزيارة ثم أفاض وطاف بالبيت طواف الزيارة ثم رجع
 إلى منى فصلى الظهر بها والعصر والمغرب والعشاء وردد عدة بها ثم ركب إلى البيت ثانيا وطاف به طوافا
 آخر بالليل وروى البيهقي أنه صلى الله عليه وسلم كان يزور البيت كل ليلة من ليالي منى (ويذكر) بضم أوله وفتح
 ثالثة (عن أبي حسان) بالصرف وعدمه مسلم بن عبد الله العدوي البصري المشهور بالاجرد والاعرج أيضا
 مما وصلاه الطبراني في الكبير والبيهقي كما قاله الحافظ ابن حجر (عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله
 عليه وسلم كان يزور البيت) المعنى (أيام منى) أي بعد اليوم الأول أيام التشريق (وقال لنا أبو نعيم) الفضل بن
 دكين مما وصلاه الاسماعيلي (حدثنا فيان) بن عيينة (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر بن حفص بن عاصم بن
 عمر بن الخطاب العمري (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه طاف طوافا واحدا) للأفاضة (ثم يقبل) بفتح
 المثناة التحتية وكسر القاف من القبولة أي بمكة (ثم يأتي منى) يحتمل أن يكون في وقت الظهر لأن التها كان
 طويلا وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم في الظهر يعني (يعني يوم النحر) قال أبو نعيم (ورفعه) أي الحديث (عبد الرزاق) إلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما وصلاه الاسماعيلي في مستخرجه (قال أخبرنا عبيد الله) العمري * وبه قال
 (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الواو وحدة وفتح الكاف قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن جعفر بن ربيعة) بن
 شرحبيل بن حسن بن القريشي (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (قال حدثني) بالافراد (أبو سلمة بن عبد
 الرحمن) بن عوف (أن عائشة رضي الله عنها قالت حججنا مع النبي صلى الله عليه وسلم) حجة الوداع (فأفوضنا
 يوم النحر) طافنا طواف الأفاضة (فأضمت صفية) بنت حبي أم المؤمنين رضي الله عنها أي بعد ما أفاضت
 (فأراد النبي صلى الله عليه وسلم معها) قبيل وقت النحر (ما يريد الرجل من أهله) قالت عائشة (فقلت يا رسول
 الله أنها حاض قال) عليه الصلاة والسلام (حاجتنا هي) عن السفر حتى تطفو طواف الأفاضة والجملة اسمية

مقدمة الخبر على المبدأ ولا يجوز العكس إلا أن يقال همزة الاستفهام مقدرة قبل حابستنا فيجوز الأمران
حينئذ (قالوا يا رسول الله أفاضت يوم النحر) قبل أن تحيض واستثنى كل إرادته عليه الصلاة والسلام منها
الوقاع مع عدم تحققه لخلها من الأحرار كما أشعر ذلك بقوله أحابستنا هي وأجيب بأنه عليه الصلاة والسلام كان
يعلم أفاضة نسائه فظن أن صفة أفاضت معها فلما قيل له أنها حائض خشي أن يكون الحيض تقدم على
الأفاضة فلم تطف فقال أحابستنا هي فلما قيل له أنها طافت قبل أن تحيض (قال أخرجوا) أي أرحلوا
ورخص لها في ترك طواف الوداع وهو غير واجب عند المالكية بل مندوب إليه ولادم في تركه فلو حاضت المرأة
تركته لهذا الحديث وقال الشافعية هو واجب على من أراد سفرها فلولا يطفه جبر بالدم لتركه نسكا واجبا فإن
عاد بعد خروجه قبل مسافة القصر وطافه سقط عنه الدم لأنه في حكم المقيم لأن عاد بعد ما فلا يسقط عنه
لاستقراره بالسفر الطويل ولا يلزم الطواف حائضا طهرت خارج مكة ولو في الحرم بخلاف ما لو طهرت قبل
خروجها * وهذا الحديث أخرجه النسائي في الحج (ويذكر) بضم أوله وفتح ثالثة (عن القاسم) بن محمد
مما أخرجه مسلم (وعروة) بن الزبير مما وصله المصنف في المغازي (والأسود) مما وصله المؤلف في باب الأدلاج
من المحصب الثلاثة (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت (أفاضت صفة يوم النحر) فلم يتفرد أبو سلمة بن عبد
الرحمن عن عائشة بذلك وإنما لم يجز به بل قال ويذكر لأنه أورده بالمعنى * هذا (باب) بالنسب (إذ أرى) الحاج
جدة العقبة (بعدها مسمى) أي دخل في المساء ليلا أو بعد الزوال (أو حلق) شعر رأسه (قبل أن يذبح) الهدى
حال كونه (ناسيا أو جاهلا) لأخرج عليه * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال
(حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد البصري قال (حدثنا سطرطوس) عبد الله (عن أبيه) طاوس
ابن كيسان (عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قيل له) في حجة الوداع يعني (في الذبح
والحلق والرمي والتقديم) كتقديم بعض هذه الثلاثة على بعض (والتأخير) لها عن بعض (فقال) عليه الصلاة
والسلام (لأخرج) لأنهم ولا فدية وتقدم البحث في ذلك في باب الذبح قبل الحلق وأوجب المالكية الدم إذا قدم
الحلق على الرمي وكذا إذا قدم الأفاضة على الرمي عند ابن القاسم فيكون المراد أني لأنني الفدية ولم يقع
في هذا الحديث ذكر النسيان والجهل المترجم بهما فقبل يحتمل أنه أشار إلى قوله في الحديث الآتي في الباب
الثاني أن شاء الله تعالى فقال رجل لم أشعر خلقت قبل أن أذبح قال أذبح ولا حرج الحديث فإن عدم الشعور
أعم من أن يكون بجهل أو نسيان فكانه أشار إليه لأن أصل الحديث واحد وإن كان المخرج متعددا وقد أخرج
الحديث مسلم في الحج وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا يزيد بن زريع)
البصري قال (حدثنا خالد) الخداعي (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان
النبي صلى الله عليه وسلم يسأل يوم النحر عن التقديم والتأخير في أفعال يوم النحر (فيقول)
صلى الله عليه وسلم (لأخرج فساله رجل) لم يسأل (فقال خلقت) شعرا رأسي (قبل أن أذبح) هدي (قال) عليه
الصلاة والسلام (أذبح ولا حرج) عليك (قال) ولغير أبي الوقت وقال (رمت) جرة العقبة (بعدها مسمى)
أي دخلت في المساء أي بعد الزوال إلى الغروب واشتداد الظلام فلم يبين أن رمي المذكو كان بالليل (فقال)
عليه الصلاة والسلام (لأخرج) عليك وقد سبق في باب الذبح قبل الحلق أن الرافعي صرح بأن وقت الفضيلة
لرمي يوم النحر فتهبى إلى الزوال وأن للرمي وقت فضيلة ووقت اختيار ووقت جواز * (باب الفتياء على الدابة
عند الجرة) الكبرى وسبق في كتاب العلم باب الفتياء وهو واقف على الدابة أو على غيرها وبعده بأبواب كثيرة
باب السؤال والفتيا عند رمي الجمار ولكل وجه يظهر بالتأمل * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف)
النيسي قال (أخبرنا مالك) الإمام الأعظم (عن ابن شهاب) الزهري (عن عيسى بن طهمان) القرشي
اليماني (عن عبد الله بن عمرو) هو ابن العاصي رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقف) أي على ناقته كما سيأتي أن شاء الله تعالى في الحديث الأخير من هذا الباب (في حجة الوداع)
زاد في كتاب العلم معنى للناس (فجعلوا يسألونه فقال رجل) لم يسأل (لم أشعر) لم أفطن وهو أعم
من الجهل والنسيان ولم يفصح في رواية مالك بمعلق الشعور وقد بينه يونس عند مسلم ولفظه
لم أشعر أن النحر قبل الحلق (خلقت) شعرا رأسي والفتيا سببية جعل الحلق مسببا عن عدم شعوره فكانه
يعتذر لتقصيره (قبل أن أذبح) هدي (قال) عليه الصلاة والسلام (أذبح) هديك (ولأخرج) عليك

(بغاه) رجل (آخر فقال) يا رسول الله لم (أشعر) أي أن الرمي قبل النحر (فنصرت) هديي: (قبل أن أرمي) الجرة
(قال) عليه الصلاة والسلام (أرم) الجرة (ولا حرج) عليك (فما سئل) النبي صلى الله عليه وسلم (يومئذ عن شيء)
من الرمي والنحر والخلق والطواف (قدم ولا آخر) يضم القاف والهمزة فيهما أي لا قدم فحذف لفظة لا والقسم
تكررهما في الماضي قال تعالى وما أدري ما يفعل بي ولا بكم ولم سئل عن شيء فقدم أو آخر (الاقال) صلى الله
عليه وسلم (افعل) ذلك التقديم والتأخير متى شئت (ولا حرج) عليك مطلقا لا في الترتيب ولا في ترك الفدية وهذا
مذهب الشافعية والحنابلة وقال مالك وأبو حنيفة الترتيب واجب يجزئهم لما روى عن ابن عباس من قدم شيئا
في هجاء أو آخره فله رقي دما وتأتا ولا حرج لأن الفعل صدر من غير قصد بل جهلا أو نسيانا كما دل عليه
قوله لم أشعر واحتج به من قال إن الرخصة تختص بالجاهل والناسي لا بمن تعمداً وأجيب بأن الترتيب لو كان
واجبا لما سقط بالسهو كالترتيب بين السجى والطواف فإنه لو سعى قبل أن يطوف وجب إعادة السجى وقال
ابن التين هذا الحديث لا يقتضي رفع الحرج في غير المسألتين المنصوص عليهما لأن قوله لا حرج وقع جوابا
للسؤال فلا يدخل فيه غيره وكأنه غفل عن قوله في بقية الحديث فمأسئل عن شيء فقدم ولا آخر الا قال افعل
أو حل ما بهم فيه على ما ذكره ربيعة وقوله في رواية ابن جريح التالية لهذه واشباه ذلك وليس في هذا الحديث
ذكر الدابة المترجم بها بل قال الاسماعيلي أنهم لم تكن في شيء من الروايات عن مالك لكن في رواية يحيى القطان
عنه أنه جلس في حجة الوداع فقام رجل قال الاسماعيلي فإن ثبت في شيء من الطرق أنه كان على دابة فحمل قوله
جلس أي على دابته انتهى والدابة تطلق على المركوب من ناقه وفرس وغيرهما وفي هذا الحديث رواية التابعي
عن التابعي عن العاصي ورواته كلهم مدنيون الأشجعي المؤلف • وبه قال (حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد)
قال (حدثنا أبي) هو يحيى بن سعيد بن أبيان بن سعيد بن العاصي الأموي قال (حدثنا ابن جريح) عبد الملك
ابن عبد العزيز قال (حدثني) ولا يورى ذرو الوقت أخبرني بالافراد فيهما (الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب
(عن عيسى بن طلحة) التابعي (عن عبد الله بن عمرو بن العاصي) ولا يورى ذرو أن عبد الله بن عمرو بن العاصي
(رضي الله عنه) أنه (حدثه أنه شهد النبي صلى الله عليه وسلم) أي حضره حال كونه (يخطب يوم النحر) يعني
على راحته (فقام إليه رجل) لم يعرف اسمه (فقال) يا رسول الله (كنت أحسب) أي أظن (أن كذا قبل كذا)
الكاف لتشبيهه وذلك إشارة (ثم قام) إليه رجل (آخر فقال) كنت أحسب أن كذا قبل كذا حلفت قبل أن أنحر
فنصرت قبل أن أرمي (أي قال الأول) كنت أظن أن الخلق قبل النحر حلفت قبل أن أنحر وقال الآخر كنت أظن أن
النحر قبل الرمي فنصرت قبل أن أرمي (واشبه ذلك) أي من الأشياء التي كان يحسبها على خلاف الأصل وفي رواية
محمد بن أبي حفص عن الزهري عند مسلم حلفت قبل أن أرمي وقال آخر أفاضت إلى البيت قبل أن أرمي وحاصل
ما في حديث عبد الله بن عمرو السؤال عن أربعة أشياء الخلق قبل الذبح والذبح قبل الرمي والخلق قبل الرمي
والأفاضة قبل الرمي وفي حديث علي السؤال عن الأفاضة قبل الخلق وفي حديثه عند الطحاوي السؤال عن
الرمي والأفاضة قبل الخلق وفي حديث جابر الملق عند المؤلف فيما سبق السؤال عن الأفاضة قبل الذبح وفي
حديث أسامة بن شريك عن أبي داود السؤال عن السعي قبل الطواف وهو محمول على من سعى بعد طواف
القدوم ثم طاف طواف الأفاضة فإنه يصدق عليه أنه سعى قبل الطواف أي طواف الركن قال في القمع وقد
بقيت عدة صور لم يذكرها الرواة أما اختصارا وأما لكونه المتعق ويلفت بالتقسيم أو بعاد عشرين صورة
منها صورة الترتيب المتفق عليها (فقال النبي صلى الله عليه وسلم افعل) ما ذكر من التقديم والتأخير (ولا حرج
لهم) متعلق بقال أي حال لأجل هذه الأفعال (كلهم) بيجز اللام افعل أولهم متعلق بمحذوف أي قال يوم النحر
لهم أو متعلق بقوله لا حرج أي لا حرج لأجلهم عليك قاله الأكرمان قال في القمع ويحتمل أن تكون اللام بمعنى
عن أي قال عنهم كلهم افعل ولا حرج (فما سئل يومئذ عن شيء) مما قدم أو آخر (الاقال افعل ولا حرج) وهو
ظاهري رفع الائم والفدية معا وقول الطحاوي أنه يحتمل أن يكون قوله لا حرج أي لأن في ذلك الفعل وهو
كذلك لمن كلن ناسيا أو جاهلا أو ما من تعمد المخالفة فيجب عليه الفدية فيه نظر لأن وجوب الفدية يحتاج إلى
دليل ولو كان واجبا لبينه صلى الله عليه وسلم حينئذ لأنه وقت الحاجة فلا يجوز تأخيرها وقد أجمع العلماء على
الاجراء في التقديم والتأخير كما قاله ابن قدامة في المغني لأنهم اختلفوا في وجوب الدم في بعض المواضع كما تقدم

تقريره * وفي هذا الحديث التحديث والاختبار والعصنة وشيخه بغدادى وابوه كوفى وروايه التابى عن
التابى عن العاصى * وبه قال (حدثنا) ولابي ذر بن عساكر حدثنى (اسحاق) غير منسوب لكن قال الحافظ
ابن حجر فى مقدمة الفتح وقع فى رواية الاصيلى ورواية ابي على بن شبيب مع احداثنا اسحاق بن منصور يعنى ابن
بهرام الكوجى المروزى صاحب مسائل احمد بن حنبل قال (اخبرنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد
الرحمن بن عوف الزهرى المدنى نزىل ببغداد المتوفى فيما نقله المزي فى التهذيب عن البخارى بنيسابور يوم
الاثنين ودفن يوم الثلاثاء لعشر خلون من جمادى الاولى سنة احدى وخسين ومائتين قال (حدثنا ابي) ابراهيم
(عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) الزهرى قال (حدثنى) بالافراد (عيسى بن طلحة بن عبيد الله) بضم
العين مصغرا التميمى المدنى (انه سمع عبد الله بن عمرو بن العاصى رضى الله عنهما قال وقف رسول الله صلى الله
عليه وسلم على باقة) زاد فى الحديث الاول من هذا الباب حجة الوداع وفى الثانى يوم النحر وفى كتاب العلم عند
الجرة (فذكر الحديث) نحو ما سبق (تابعه) اى تابع صالح بن كيسان (معمر) بميم مفتوح حثين بينهما عين ساكنة
ابن راشد فى روايته (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب فيما وصله مسلم بلفظ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
على ناقته بجنى وقوله بجنى لا يضاد قوله عند الجرة * وفى هذا الحديث رواية ثلاثة من التابعين يروى بعضهم عن
بعض صالح والزهرى وعيسى * (باب) مشروعية (الخطبة ايام منى) الاربعة يوم النحر والثلاثة بعده * وبالسند
قال (حدثنا على بن عبد الله) المدنى قال (حدثنى) بالافراد (يحيى بن سعيد) القطن قال (حدثنا فضيل بن
غزوان) بضم الفاء وفتح الصاد المعجمة وغزوان بفتح الغين المعجمة وسكون الزاى وبالنون فى آخره قال (حدثنا
عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضى الله عنهما) ما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس يوم
النحر) فيه أن السنة أن يخطب الامام يوم النحر خطبة فردة يعلم الناس بها الميت والرمي فى ايام التشريق والتفريق
وغير ذلك مما يحتاجون اليه مما بين ايديهم وما مضى لهم فى يومهم لياق به من لم يفعل أو بعده من فعله على غير
وجهه وهذه الخطبة هى الثالثة من خطب الحج الاربعة وكما بعد الصلاة الاعرفه فقهاها وهى خطبتان بخلاف
الثلاثة الباقية فخرادى وهذا مذهب الشافعى واحد وما ذكره من كون الخطبة يوم النحر بعد صلاة الظهر قال
فى المجموع كذا قاله الشافعى والاصحاب وانفقوا عليه وهو مشكل لان المعتمد فيها الاحاديث وهى مصرحة بأنها
كانت ضمنوية يوم النحر كما سبأنى وقال المالكية والحنفية خطب الحج ثلاثة سابع ذى الحجة ويوم عرفة بها وثانى
يوم النحر بمبنى ووافقهم الشافعى الا أنه قال بدل ثانى يوم النحر ثالثه لانه اول النفر وزاد الاربعة يوم النحر قال
وبالناس حاجة اليها لعلوا اعمال ذلك اليوم من الرمي والذبح والحلق والطواف واعترضه الطحاوى بأن الخطبة
المذكورة ليست من متعلقات الحج لانه لم يذكر فيها شيئا من امور الحج واعاد كرفها وصايا عامة لاهلى انها خطبة
وشعيرة من شعائر الحج ولم تنقل احداً به علمهم فيها شيئا مما يتعلق بيوم النحر فعرفنا انها لم تقصد لاجل الحج وأجيب
بان البخارى اراد أن يبين أن الراوى قد سماها خطبة كما سمى التى وقعت فى عرقات خطبة وقد اتفقوا على خطبة
يوم عرفة فالحق المختلف فيه بالمتفق عليه فانه ابن المنبر فى الحاشية وقد جزم الصحابة بن عباس وابو بكر وابو اخامة
عند ابي داود بتسميتها خطبة فلا يلتفت لتاويل غيرهم وقد ثبت فى حديث عبد الله بن عمرو بن العاصى السابق
وغيره انه شهد النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم النحر وفى حديث عبد الرحمن بن معاذ عند ابي داود والنسائى
قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بمبنى ففتحت اعماعنا حتى كنا نسمع ما يقول ونحن فى منازلنا
فطفق يعلمهم مناسكهم حتى بلغ الجار فوضع اصبعه ثم قال بحصى الخذف ثم امر المهاجرين فنزلوا فى مقدم المسجد
وأمر الانصار أن ينزلوا من وراء المسجد ثم نزل الناس بعد (وقال) عليه الصلاة والسلام فى خطبته المذكورة
(يا ايها الناس) خطابا للعاشرين معه حينئذ (اى يوم هذا) استفهام تقريرى (قالوا يوم حرام قال فافى بلد
هذا قالوا بلد حرام قال فافى شهر هذا قالوا شهر حرام) وايس الحرام عين اليوم والبلد والشهر وانما المراد ما يقع
فيه من القتال وقال البيضاوى يريد بذلك تذكارهم حرمة ما ذكره وتقريرها فى نفوسهم ليبين عليها ما اراد تقريره
حيث (قال فان دماءكم واموالكم ولعراضكم) جمع عرض بكسر العين وهو ما يمدح به الانسان ويذم وقيل
الحسب او الاخلاق النضائية قال فى شرح المشكاة والتحقيق ما ذكره صاحب الهاية العرض موضع المدح
والذم من الانسان سواء كان فى نفسه او فى سلفه ولما كان موضع العرض النفس قال من قال العرض النفس

اطلاق المصطلح على الحال وحيث كان نسبة الشخص الى الاخلاق الحميدة والذم نسبتة الى الذميمة سواء كانت فيه
 ام لا قال من قال العرض انطلق المصطلح على الملزوم (عليكم حرام) اي ان انتهاك دماثةكم
 واموالكم واعراضكم عليكم حرام وهذا اولى من قول من قال فان سفلت دماثةكم وأخذت اموالكم وثلب
 اعراضكم لان ذلك انما يحرم اذا كان بغير حق فلا بد من التصريح به فلفظ انتهاك اولى لان موضوعها تناول
 الشيء بغير حق كما مر في باب العلم (حكمة يومكم هذا) يوم النصر (في بلدكم هذا في شهركم هذا) ذي الحجة وانما شبهها
 في الحرمة بهذه الاشياء لانهم كانوا لا يرون استحباتها وانتهاك حرمتها اجمالا وقال ابن المنير قد استقر في القواعد ان
 الاحكام لا تتعلق الا بافعال المكافين فمعي تحريم اليوم والبلد والشهر تحريم افعال الاعتداء فيها على النفس
 والمال والعرض فامعنى اذن تشبيه الشيء بنفسه وأجابت بان المراد ان هذه الافعال في غير هذا البلد وهذا الشهر
 وهذا اليوم مغلفة بالحرمة عظيمة عند الله فلا يستسهل المعتدى كونه تعدى في غير البلد الحرام والشهر الحرام
 بل ينبغي له ان يخاف خوف من فعل ذلك في البلد الحرام وان كان فعل العدو في البلد الحرام أغلظ فلا ينبغي
 كون ذلك في غيره غليظا أيضا وتفاوت ما بينهما في الضبط لا يتفق المعتدى في غير البلد الحرام فان فرضناه تعدى في
 البلد الحرام فلا يستسهل حرمة البلد بل ينبغي ان يعتقد ان فعله اقبح الافعال وان عقوبته - بحسب ذلك فيراعى
 الحالتين (قاعادها) اي المذكورات (مرارا) واقله ثلاث مرات وهي عادة عليه الصلاة والسلام (ثم رفع رأسه)
 زاد الامام علي من هذا الوجه الى السماء (فقال اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت) مرتين اي بلغت ما امرتني
 به وانما قال ذلك لانه عليه الصلاة والسلام كان التبليغ فرضا عليه (قال ابن عباس رضى الله عنهما) الذي روى
 بيده انها الوصية الى امته) بفتح لام الوصية وهي للتأكيد والضمير فيه للنبي صلى الله عليه وسلم وفي انها قوله
 (فليسبح الشاهد) الجاضر ذلك المجلس (الغائب) عنه والضمير وان كان مقدما في الذكر فالقرينة تدل على أنه
 مؤخر في المعنى وقول ابن عباس معترض بين قوله صلى الله عليه وسلم هل بلغت وبين قوله فليسبح الشاهد الغائب
 (لا ترجعوا بعدي) بعد فراقى من موثقى هذا أو بعد حياى وفيه استعمال رجوع كصار معنى وعلا قال ابن مالك
 وهو عما خفى على اكثر النحويين اي لا تصيروا بعدي (كفارا) اي كالكفار أو لا يكفروا بعضكم بعضا فتسحلوا القتال
 اولان تكن افعالكم شبيهة بافعال الكفار (ينضرب بعضكم رقاب بعض) رفع يضرب بجهلة مستأنفة مبينة لقوله
 لا ترجعوا بعدي كما روي جواز الجزم قال أبو البقاء على تقدير شرط مضمرة أى ان ترجعوا بعدي * ورواه هذا
 الحديث ما بين مدني وبصري وكوفي وأخرجه المؤلف ايضا في الفتن وكذا الترمذي * وبه قال (حدثنا حصص
 ابن عمر) بن الحارث الحوضي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال اخبرني) بالافراد (عمرو) بفتح العين
 وسكون الميم ابن دينار (قال سمعت جابر بن زيد) ابا الشعثاء الازدي الحمدي (قال سمعت ابن عباس رضى
 الله عنهما قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يحط بعرقات) ولا مطابقة بينهما وبين الترجمة على ما لا يخفى لكن
 يحتمل أنه قصد التنبيه على الحاق المختلف فيه بالمتفق عليه كما مر وهذا الحديث طرف من حديث ذكره المؤلف
 فيما يأتي ان شاء الله تعالى في باب لبس الخفين للحرم عن أبي الوليد عن شعبة بن الاسناد ولطمة يحط بعرقات
 من لم يجد الخفين فيلبس الخفين ومن لم يجد ازارا فيلبس سراويل للحرم * وفي هذا الحديث رواية للتابعي عن
 التابعي عن الصحابي وأخرجه المؤلف في الباب المذكور وفي اللباس أيضا ومسلم والترمذي والنسائي وابن
 ماجه في الحج والنسائي أيضا في الزينة (تابع) أي تابع شعبة بن الحجاج (ابن عيينة) سفيان (عن عمرو) اي ابن
 دينار والمذكور والمراد أنه تابعه في رواية اصل هذا الحديث فان اخبره في مسنده عن سفيان بن عيينة بإسناد
 سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يحط يحط يقول من لم يجد فذكره فلم يقل عرفات ولا غيرها * وبه قال (حدثني)
 بالافراد ولا يذروا ابن عساكر حدثنا (عبد الله بن محمد) المسدي الجعفي قال (حدثنا ابو عامر) عبد الملك بن
 عمر المقدسي قال (حدثناقرة) بضم القاف ونسب يد الراية ابن خالد السدوسي (عن محمد بن سيرين قال اخبرني)
 بالافراد (عبد الرحمن بن ابي بكرة عن) أبيه (ابي بكرة) نفع بن الحارث بن كلدة (ودجل) بالرفع عطفا على عبد
 الرحمن (افضل في نفسي من عبد الرحمن) بن ابي بكرة اي لان عبد الرحمن دخل في الولايات وكان الرجل المذكور
 وهو (محمد بن عبد الرحمن) الحميري فمما قاله الحافظ ابن حجر زاهد او هو ابن عوف القرشي الزهري كما قاله
 الكرماني وكل واحد منهما سمع من ابي بكرة وسمع منه محمد بن سيرين وجدهم فروع خبر مبتدأ محذوف او يدل

من رجل أو عطف بيان (عن أبي بكر) نضع (رضي الله عنه قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر) أي
 يعني عند الجرة (قال أتدرون أي يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم) فيه مراعات الأدب وتحرز عن التقدم بين يدي
 الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وتوقف فيما لا يعلم القرض من السؤال عنه (فسكت) عليه الصلاة والسلام (حق
 ظننا أنه سيمد بغير اسمه) قال الطبري فيه إشارة إلى تفويض الأمور بالكلية إلى الشارع وعزل لما أفتوه من
 المتعارف المشهور وفي حديث ابن عباس فقال يا أيها الناس أي يوم هذا قالوا يوم حرام إلى آخره فنهى عنهم
 أجابوه وفي حديث أبي بكر أنهم سكتوا وفوضوا إليه الأمر فقل في التوفيق بينهم ما أن في حديث أبي بكر
 نخامة ليست في حديث ابن عباس زيادة لفظ أتدرون فلهذا سكتوا فيه وفوضوا الأمر إليه بخلاف حديث ابن
 عباس (صالح) كثر فيه كان أولى والجواب بالتعيين كان آخره وهذا يفهم أنهم ما وافقتان وهو مردود لأن الخطبة
 يوم النحر فالتعريف للمدعي (أجاب) ما أن السؤال وقع في الخطبة المذكورة من بين بلقين فلم يجزوا عند قوله
 أنهم النصارى شرعت مرة واحدة رجبية من ١٤٨٥ هـ إلى ١٤٨٦ هـ (أجاب) بعض دون بعض أو أن
 في يدرون لماذا ذكروا الجواب في المرة الأخرى العارية عن ذلك (سواء) وأجاب بعضهم دون بعض أو أن
 اليوحدية ابن عباس اختصاراً (قال) عليه الصلاة والسلام (أليس يوم النحر) نصب اليوم خبر ليس أي أليس
 الصلاة يوم النحر ويجوز الرفع على أنه اسمها والخبر محذوف أي أليس يوم النحر هذا اليوم (قلنا بلى قال) عليه
 والسلام (السلام) (أي شهر هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت) حتى ظننا أنه سيمد بغير اسمه فقال (عليه الصلاة
 أليس ذوالحجة فذوالحجة) بالرفع اسم ليس وخبرها محذوف أي ليس ذوالحجة هذا الشهر قال ابن مالك والاصل
 النحر المتصل كقوله

فانه خرج على أن الغالب رأي المقر والاله الطالب والاشهر المغلوب ليس الغالب

أي ليس الغالب كما تقول الصلة اسم ليس والخبر محذوف قال ابن مالك وهو في الاصل ضمير متصل عائذ على الاشرم
 لم يجز حذفه وفيه نظر قال صاحب كافي كانه زيد ثم حذف لاتصاله قال في المغني ومقتضى كلامه أنه لو لا تقديره متصلاً
 فقال ثم حذف لاتصاله وأما أن لا يجب تحفة الغريب أما أن ذلك مقتضى كلامه فظاهر لأنه علل حذفه بالاتصال
 به هل هو كذلك عند العرب اللة فيه نظر فليس معناه أنه مثلك وإنما المراد أنه محل قتل وتثبت فيحت عن النقل
 أليس والتقدير هو ذوالحجة وفي ما لا والله أعلم وفي رواية أبي ذر الوقت قال ذوالحجة فاسقط القاء من فقال ولفظ
 بالتذكير قلنا الله ورسوله أعلم (الاصول) قال أليس ذوالحجة بالنصب خبر ليس (قلنا بلى قال أي بلد هذا)
 وتذكر كبر الحرام الذي هو صفته أي فسكت حتى ظننا أنه سيمد بغير اسمه قال أليس بالبلدة الحرام) بتأنيث البلدة
 في رواية غير ابن عباس كروا الجاهلي ما استشكل واجيب بأنه اضطل منه معنى الوصفية وصار اسماً وسقط انط الحرام
 خاص لها قال تعالى إنما أمرت أن أكون بالمرور والذي هو بالبلدة في موضع رفع أو نصب كما مر والمراد مكة وقبل أنها اسم
 ما ادعوه من الاختصاص قاله في الخلق أعيد رب هذه البلدة كذا قاله الزركشي وغيره ولكن لادلالة الآية على
 أنها البلدة الجامعة للغير المستحقة أن تسمى بالمصالح وقال التورثي وجه تسميتها بالبلدة وهي تقع على سائر البلدان
 باليت سائر مسميات اجناسها حتى كانت (الاصول) قال أليس ذوالحجة بالنصب خبر ليس (قلنا بلى قال أي بلد هذا)
 أن يوقعوا على الشيء الذي يخصونه بالبلدة (الاصول) قال أليس ذوالحجة بالنصب خبر ليس (قلنا بلى قال أي بلد هذا)
 بالكتاب (قلنا بلى قال) عليه الصلاة والسلام (الاصول) قال أليس ذوالحجة بالنصب خبر ليس (قلنا بلى قال أي بلد هذا)
 حرام كحرمة يوم معكم هذا في شهركم هذا (الاصول) قال أليس ذوالحجة بالنصب خبر ليس (قلنا بلى قال أي بلد هذا)
 وكسره مع التنوين والاول هو المروي وشبهه (الاصول) قال أليس ذوالحجة بالنصب خبر ليس (قلنا بلى قال أي بلد هذا)
 لا شتم الحرة فيها عندهم والا فالشبه (الاصول) قال أليس ذوالحجة بالنصب خبر ليس (قلنا بلى قال أي بلد هذا)
 شهرت لأن نحر بها أثبت في نفوسهم اذ هي عاصمة يوم سلفهم وتحرير الشرح طارئ وحيد فاعلموا
 بما هو أعلى منه باعتبار ما هو مقرر عندهم وقد سكت (الاصول) قال أليس ذوالحجة بالنصب خبر ليس (قلنا بلى قال أي بلد هذا)
 بلغت قالوا نعم) بلغت (قال) عليه الصلاة والسلام (الاصول) قال أليس ذوالحجة بالنصب خبر ليس (قلنا بلى قال أي بلد هذا)
 التبليغ (قلنا بلى قال) الحاضر هذا المجلس (القائ) جمع عزم منه ما ذكر فيه أوجع الاحكام التي معها
 ولا يذو ليبلغ بالواو بدل القاء (فرب مبلغ) خرج اللام من التعمدة اسم مفعول بلغه كلابي بواسطة (أو هي)
 احفظ وافهم لمعنى كلابي (من سامع) سمعته مني قال التورثي وفيه تصريح بوجوب نقل العلم على الكفاية

واشاعة السنن والاحكام وقال المهلب فيه انه يأتى في آخر الزمان من يصكون لهم الفهم في العلم ما ليس لمن تقدم الان ذلك يكون في الاقل لان رب موضوعه للتقليل انتهى وفيه شيء فقد قال ابن هشام في معنيته وليس معناه التقليل دائما خلافا لالاكثرين ولا التكثر دائما خلافا لابن درستويه وجاعة بل ترد للتكثر كثيرا وللتقليل قليلا في الاول رجاء يوقنا الذين كفروا والوصى كانوا مسلمين وفي الحديث يارب كاسية في الدنيا عارية يوم القيامة وقال الشاعر
 فيارب يوم قد لهوت ولبيت * بآتية كأنها خط تمثال
 وتوجه ذلك أن الآية والحديث مسوقان للتخويف والبيت مسوق للاقتضار ولا يتناسب واحد منهما التقليل ومن الثاني قول أبي طالب في النبي صلى الله عليه وسلم

وايض يستقى الغمام بوجهه * قال اليتامى عصمة للارامل انتهى
 لكن الظاهر أن المراد بها هنا في حديث الباب التقليل بدليل قوله في الرواية السابقة في العلم عسى أن يبلغ من هو أوعى له منه (قللا) بالقاف ولا يابى الوقت ولا (ترجعوا) اى لاتصبروا (بمدى كفارا) اى كالكفار (يضرب بعضكم رقاب بعض) برفع يضرب ويجوز جزمه كما مر في الحديث السابق وفي هذا الحديث رواية ثلاثة من التابعين وهم محمد بن سيرين وعبد الرحمن بن أبي بكر وعبد الرحمن بن عبد الرحمن وفيه التعديت والاخبار والعنونة والقول ويأتى أن شاء الله في التفسير وبه الحلق والفتن * وبه قال (حدثنا محمد بن المنثري) العنزي قال (حدثنا يزيد بن هارون) السلي الواسطي قال (اخبرنا عاصم بن محمد بن زيد عن ابيه) محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب (عن ابن عمر) جده محمد بن زيد (رضي الله عنهما) قال قال النبي صلى الله عليه وسلم (مال كونه يعني) اى فيما في خطبته التي خطبها يوم النحر (اتدرون اى يوم هذا) برفع اى والجله مقول القول (قالوا الله ورسوله اعلم) بذلك (فقال) عليه الصلاة والسلام ولا ي الوقت قال (فان هذا يوم حرام) حرم الله فيه القتل (اتدرون اى بلدهذا) بالتذكير (قالوا الله ورسوله اعلم قال) عليه الصلاة والسلام انه (بلد حرام) بالتذكير لا يجوز فيه القتل (اتدرون اى شهر هذا قالوا الله ورسوله اعلم قال) عليه الصلاة والسلام انه (شهر حرام) يحرم فيه القتل (قال) عليه الصلاة والسلام (فان الله حرم عليكم دماءكم واموالكم واعراضكم بحكمة يومكم هذا) يوم النحر (في شهركم هذا) ذى الحجة (في بلدكم هذا) مكة * وفي هذا الحديث كسابقه من القوائد مشروعية ضرب المثل والحق النظر بالنظر ليكون اوضح للسامع وجواز تحمل الحديث لمن يفهم معناه ولا فقهه اذا ضبط ما يحدث به وجواز وصفه بكونه من اهل العلم بذلك واخرجه البخاري ايضا في الديات والفتن والادب والحدود والمغازي ومسلم في الايمان (وقال هشام بن الغاز) بفتح الغين المعجمة وتخفيف الزاى من الغزو ويجذف الباء واباء ابن ربيعة الحرشي بضم الجيم وفتح الراء وبالمعجمة مما وصله ابن ماجه واقطعه حدثنا المؤمل بن الفضل عن الوليد بن مسلم عن هشام بن الغاز قال حدثنا نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر في الحجة التي حج فيها قال اى يوم هذا فتأولوا يوم النحر فقال هذا يوم الحج الاكبر ورواه ابن ماجه وغيره (اخبرني) بالافراد ولا ي الوقت اخبرنا (نافع) مولى ابن عمر بن الخطاب (عن ابن عمر رضي الله عنهما) قال (وقف النبي صلى الله عليه وسلم يوم التحرير الجمرات) بفتح الجيم والميم جمع جرة وفيه تعيين موضع وقوفه عليه الصلاة والسلام كما أن في الرواية السابقة تعيين الزمان كحديثي ابن عباس تعيين اليوم كتعيين الوقت منه في رواية رافع بن عمرو المزني عند أبي داود والنسائي ونظمه رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يخطب الناس بمنى حين ارتفع الضحى (في الحجة) ولا ي ذرع عن الكنمين في حجة (التي حج) والطبراني في حجة الوداع (بهذا) قال البرمطوي كالكرماني اى وقف متلبسا بهذا الكلام المذكور واستغربه الحافظ ابن حجر فقال بهذا اى بالحديث الذي تقدم من طريق محمد بن زيد عن جده قال واراد المصنف بذلك اصل الحديث واصل معناه لكن السياق يختلف فان في طريق محمد بن زيد انهم اجابوا بالتفويض وفي هذا عند ابن ماجه وغيره في اجوبتهم قالوا يوم النحر قالوا بلد حرام قالوا شهر حرام انتهى واعترضه العيني بأن في الطريقين اختلافا بمعنى التفويض والاجواب بيوم النحر قال وكان في طريق هشام ورد التفويض والاجواب وفي تعليق البخاري عنه اللفظ هو التفويض قل ذلك فسر الكرماني لفظه بهذا بقوله وقف متلبسا بهذا الكلام المذكور واراد بالكلام المذكور التفويض قال وهذا هو الوجه فلا ينسب الى الاستغراب لان الباء في هذا تعلق بقوله وقف النبي صلى الله عليه وسلم ومن تأمل مبر

الترا كيب لم يزغ عن طريق الصواب انتهى (وقال) عليه الصلاة والسلام (هذا) أي يوم النحر (يوم الحج
 الأكبر) واختلف في المراد بالحج الأصغر فالحج وهو على أنه العمرة وصل ذلك عبد الرزاق من طريق عبد الله بن
 شاذان أحد كبار التابعين ووصله الطبري عن جماعة منهم عطاء والشعبي وقيل يوم الحج الأصغر ويوم صرفة ويوم
 الحج الأكبر يوم النحر لأن فيه تتكامل بقية المناسك وعن مجاهد الأكبر القران والأصغر الأفراد والذي يحصل
 من اختلافهم في يوم الحج الأكبر خمسة أقوال * أحدها أنه يوم النحر رواه الترمذي مرفوعاً وموقوفاً ورواه أبو
 داود عن ابن عمر مرفوعاً كما مر وهو قول علي وعبد الله بن أبي أوفى والشعبي * الثاني أنه يوم عرفة رواه ابن
 مردويه في تفسيره من رواية ابن جريج عن محمد بن قيس عن المسور بن مخرمة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وهو بعرفات فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فإن هذا اليوم الحج الأكبر وتؤول على معنى أن الوقوف
 هو أهم من أفعاله لأن الحج يغوث بقواته * الثالث أنه أيام الحج كلها قاله الثوري وقد يعبر عن الزمان باليوم
 كقولهم يوم بعث ويوم الجمل ويوم صفين * الرابع أن الأكبر القران والأصغر الأفراد قاله مجاهد كما مر * الخامس
 حج أبي بكر رضي الله عنه بالناس رواه ابن مردويه في تفسيره من رواية الحسن عن سمرة بلفظ قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يوم الحج الأكبر يوم حج أبي بكر الصديق رضي الله عنه بالناس وقد استنبط حميد بن عبد الرحمن من
 قوله تعالى وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر من مناداة أبي هريرة بذلك بأمر الصديق يوم النحر
 أن يوم الحج الأكبر هو يوم النحر (فطلق) أي جعل أو شرع (النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اشهد) جملة
 وقعت خبر المطلق (وودع) ولا يوي ذرو الوقت وابن عساكر فودع (الناس) بقاء العطف بدل وأوله لأنه عليه
 الصلاة والسلام علم أنه لا يتفق له بعد هذا وقفة أخرى ولا اجتماع آخر مثل ذلك وسبب ذلك أنه انزلت عليه إذا جاء
 نصر الله والفتح في وسط أيام التشريق وعرف أنه الوداع فامر برأ حلة القصوى وفرحت له وركب عليها ووقف
 بالعقبة واجتمع الناس إليه الحديث رواه البيهقي بسند فيه ضعف (فقالوا) أي العصابة (هذه) الحجة (حجة
 الوداع) بفتح الواو قال في الصحاح التوديع عند الرحيل والاسم الوداع بالفتح وقال في القاموس وهو تخليف
 المسافر الناس خافضين وهم يودعون إذا سافر تضافاً بالذمة التي يصير إليها إذا قبل أي يتركونه وسفره * هذا
 (باب) بالتشوين (هل يبيت أصحاب السقاية) سقاية العباس أو غيرها (أو غيرهم) ممن له عذر من مرض أو شغل
 كالخطابين والرعاة (بمكة ليالي منى) ينصب ليالي على الظرفية والباء في عكة تتعلق بقوله يبيت * وبه قال (حدثنا
 محمد بن عبيد بن ميمون) بصغير عبد المعروف بابن أبي عباد القرشي التيمي - مولا هم المدني - وقيل الكوفي قال
 (حدثنا عيسى بن يونس) الهمداني الكوفي (عن عبيد الله) بن عمر العمرى (عن نافع) مولى ابن عمر بن
 الخطاب (عن ابن عمر رضي الله عنهما) قال (رخص النبي صلى الله عليه وسلم) أي في البيوت ليالي منى بمكة لاهل
 السقاية فالفعول محذوف واقتصر عليه ليحبل على ما بعده ولفظه عند الإسماعيلي من طريق إبراهيم بن موسى
 عن عيسى بن يونس المذكور أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص للعباس أن يبيت بمكة أيام منى من أجل
 سقائهم وقد أخرج المؤلف هذا الحديث في باب سقاية العباس * وبه قال (حدثنا يحيى بن موسى) البلخي الملقب
 بجنت بفتح الخاء المعجمة وتشديد المثناة الفوقية قال (حدثنا محمد بن بكر) البرساني البصري قال (أخبرنا ابن
 جريج) عبد الملك بن عبد العزيز قال (أخبرني) بالأفراد (عبيد الله) بن عمر (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب
 (رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم أذن) كذا اقتصر عليه أيضاً وأحال به على ما بعده ولفظه عند أحمد
 في مسنده عن محمد بن بكر البرساني أذن للعباس بن عبد المطلب أن يبيت بمكة ليالي منى من أجل السقاية * وبه قال
 (ح حدثنا) ولا يي الوقت وحدثني بالواو والأفراد (محمد بن عبد الله بن عمر) بضم النون وفتح الميم الهمداني
 الكوفي قال (حدثنا أبي) عبد الله قال (حدثنا عبيد الله) العمرى قال (حدثني) بالأفراد (نافع عن ابن عمر
 رضي الله عنهما أن العباس رضي الله عنه استأذن النبي صلى الله عليه وسلم لبيت بمكة ليالي منى من أجل
 سقائهم) المعروف بالمجد الحرام (فأذن) عليه الصلاة والسلام (له) في المبيت (تابعه) أي تابع محمد بن عبد الله
 ابن عمر (أبو أسامة) حاد بن أسامة اللبني فيما أخرجه مسلم (وعقبه بن خالد) أبو مسعود الكوفي مما أخرجه ابن
 أبي شيبة في مسنده عنه (وأبو حمزة) بفتح الضاد المعجمة وسكون الميم أنس بن عياض عما أخرجه المؤلف في باب
 سقاية الحاج قال في الفتح والنكتة في استظهار البخاري بهذه المتابعات بعد إرادته من ثلاث طرق لثبات وقوع

في رواية يحيى بن سعيد القطان في وصلة فقد أخرجه أحمد بن يحيى عن عبيد الله عن نافع قال ولا أعلمه إلا عن ابن عمر قال الأسما عيسى وقد وصله أيضا بغير شك موسى بن عقبة والدر اوردي وعلي بن مسهر ومحمد بن فلح كلهم عن عبيد الله وأرسله ابن المبارك عن عبيد الله قال الحافظ ابن حجر والظاهر أن عبيد الله ربما كان يشك في وصلة بدليل رواية يحيى بن سعيد القطان وكأنه كان في أكثر أحواله يجزم بوصلة بدليل رواية الجماعة انتهى وفي الحديث دليل على وجوب الميت ليالي أيام التشريق يعني لأنه صلى الله عليه وسلم رخص للعباس في ترك الميت لأجل سقايته فدل على أنه لا يجوز لغيره لأن التعبير بالرخصة يقتضي أن مقابلها عزيمة وأن الأذن وقع لليلة المذكورة وإذا لم توجد اليلة المذكورة أو ما في معناها لم يحصل الأذن وهذا مذهب الشافعية وقال به من الحنابلة صاحب الرعايتين والحاويين والمراد ميت معظم الليل كما لو حلف لا يبيت بمكان لا يحنث إلا بيمته معظم الليل وإنما اكتفى بساعة في نصفه الثاني بمزدلفة كما سبق لأن نص الشافعي وقع فيها بخصوصها أذ بقية المناسك يدخل وقتها بالنصف وهي كثيرة المشقة فسوغ في التضييق لاجلها وفي قول الشافعي ورواية عن أحمد قال المراد أوى وهو الصحيح من المذهب وقطع به ابن أبي موسى في الإرشاد والقاضي في الخلاف وابن عقيل في الفصول وأبو الخطاب في الهداية وهو مذهب الحنفية أنه سنة واستدلوا بأنه لو كان واجبا لما رخص عليه الصلاة والسلام للعباس فيه ووجوب الدم بتركه مبنى على هذا الخلاف فيجب بتركه دم عند الشافعية كتظهيره في ترك ميت مزدلفة وفي ترك ميت الليلة الواحدة من ليالي منى يجب مد والليلتين مدان من الطعام وفي ترك الثلاث مع ليلة مزدلفة مدان لا اختلاف الميتين مكانا وبسقط الميت يعني ومزدلفة والدم عن أهل السقاية سواء كانوا من آل العباس أو من غيرهم مطلقا سواء خرجوا قبل الغروب أو بعده ولو كانت السقاية محدثة كما صححه النووي ونقله الرافعي عن البغوي ونقل المنع عن ابن كعب قال في المهمات والصحيح المنع فقد نقله صاحب الحاوي والبحر وغيرهما عن نص الشافعي وهو المشهور كما أشعر به كلام الرافعي وذكر الأذري نحوه وما صححه النووي كما قاله الزركشي هو ما نص عليه الشافعي من إلحاق الخائف على نفس أو نحوها بما ياتي قريبا إن شاء الله تعالى قال في الفتح والمعروف عن أحمد اختصاص العباس بذلك وعليه اقتصر صاحب المغني لكن قال في التنقيح وإن دفع من مزدلفة غير سقاية ورعاة قبل نصف الليل فعليه دم إن لم يعد نصا إليها لولا بعد نصفه انتهى ومقتضاء العموم وكذا يسقط الميت بها والرمي على الرعاة بكسر الراء والمدان خرجوا منها قبل الغروب لأنه صلى الله عليه وسلم رخص لرجال الأبل أن يتركوا الميت درواه الترمذي وقال حسن صحيح وقيس يعني مزدلفة فإن لم يخرجوا قبل الغروب بان كانوا بها بعده لزمهم ميت تلك الليلة والرمي من الغد وصورة الخروج قبل الغروب من مزدلفة أن يأتوها قبل الغروب ثم يخرج منها حيثنذ على خلاف العادة وإنما لم يقيد الخروج قبل الغروب في حق أهل السقاية لأن علمهم بالليل بخلاف الرعي وألحق بأهل السقاية أيضا الخائف على نفس أو مال أو فوت أمر يطلبه كآبق أو ضياع مريض وكذا من اشتغل بتدارك الحج بان انتهى إلى عرفة ليلة النحر واشتغل بالوقوف بها عن ميت مزدلفة لاشتغاله بالاهم وكذا من أقاض من عرفة إلى مكة ليطوف الأفاضة بعد نصف الليل فقائه الميت لاشتغاله بالطواف كاشتغاله بالوقوف وقال المالكية ويلزم الميت يعني لياليها الثلاث والمتجمل ليلتين وقال ابن حبيب عن ابن الماجشون وابن عبد الحكم عن مالك من أقام بمكة أكثر ليلة ثم أتى منى فبات فيها بآبق ليلة فلا شيء عليه إلا أن يبيت ليلة كاملة فيلزمه الدم ولو كان له عذر من مرض أو غيره لم يسقط عنه الدم حكاه الباقي وما حكاه عن ابن عبد الحكم وابن حبيب خلاف ما في المدقنة والمشهور لزوم الدم إذا بات بغير منى جل ليلة وقال المراد أوى من الحنابلة في تنقيحه وفي ترك ميت ليلة دم وقال في شرح المقنع فيه ما في حلق شعرة وهو مد من طعام قال وهو إحدى الروايات لأنها ليست نسكا بغيرها بخلاف الميت بمزدلفة قاله القاضي وغيره وقال لا تختلف الرواية أنه لا يجب دم * (باب وقت رمي الجمار) وأحداهما جرة وهي في الأصل النار المتقدة والخصاة وواحدة جرات المناسك وهي المرادة هنا وهي ثلاث الجرة الأولى والوسطى وجرة العقبة يرمين بالجمار قاله في القاموس وقال القرافي من المالكية الجمار اسم للعصى لا للمكان والجرة اسم للصخرة وإنما هي الموضع جرة باسم ما جاوره وهو اجتماع الحصى فيه والأولى منها هي التي تلي مسجد الخيف أقرب ومن بابها الكبير إليها ألق ذراع وما تناذر أع وأربعة وخمسون ذراعا وسدس ذراع ومنها إلى الجرة الوسطى ما تناذر أع وخمسة وسبعون ذراعا ومن الوسطى إلى جرة العقبة ما تناذر أع وثمانية أذرع كل ذلك بذراع الحديد (وقال جابر)

نهر ابن عبد الله الانصاري - مما وصله مسلم (رمى النبي صلى الله عليه وسلم) اى روى جرة العقبة (يوم النحر رضى)
 بالتزوين على انه مصروف وهو مذهب نحلة البصرة سواء قصد التعريف او التذكير قال في الصحاح تقول
 لقية ضعى ونهى اذا اردت به ضعى يومك لم تنوّه وقال في القاموس الضو والضوة والضبة كعشية ارتفاع
 النهار والضى فويقه ويذ كرويه غرضها بلاها والنضاء بالمد اذا قرب اتصاف النهار وبالضم والقصر الشمس
 وانتكضوة ضعى واضى صار فيها انتهى ويدخل وقت الرى يوم النحر نصف ليلة النحر لما روى ابو داود باسناد
 صحيح على شرط مسلم عن عائشة رضى الله عنها انه صلى الله عليه وسلم ارسل ام سلمة ليلة النحر فرمت قبل الفجر
 ثم افاضت ويبقى وقت الرى الى آخر يوم النحر (وروى) عليه السلام (بعد ذلك) الجار ايام التشريق (بعد الزوال)
 ويمتد وقته المختار الى الغروب ويندب تقديمه على صلاة الظهر كما في المجموع عن الاصحاب ولا يجوز تقديمه
 على الزوال وبالسند قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا مسعر) بميم مكسورة فسين ساكنة
 فعين مفتوحة مهملةين فراء ابن كدام (عن وبرة) بالواو والموحدة والراء المقنوسات ابن عبد الرحمن الملى بضم
 الميم وسكون السين المهملة بعدها لام (قال سألت ابن عمر) بن الخطاب (رضى الله عنهما متى ارمى الجمار)
 ايام التشريق غير يوم النحر (قال اذ ارمى انا مك) يعنى امير الحاج (فارمهم) بها ساكنة للسكت والهزة وصل
 وزاد ابن عيينة عن مسعر هذا الاسناد فقلت له ارايت ان اخرج اى الرى اخرج ابن ابي عمر في مسنده
 عنه ومن طريقة الاسماعيلي قال وبرة (فاعدت عليه) اى على ابن عمر (المسألة قال كذا نصين) بوزن تفعل
 من الحين وهو الزمان اى تراقب الوقت (فاذارت الشمس رمينا) اى الجمار الثلاث في ايام التشريق وكان
 ابن عمر خاف على وبرة انه يحالف الامير فيحصل له منه ضرر فلما اعد عليه المسألة لم يسعه الكتمان فاعلم بما كانوا
 يفعلونه في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ويشترط أن يبدأ بالجمرة الاولى ثم الوسطى ثم جرة العقبة للتتابع
 رواه البخاري كما سبق في مع قوله عليه الصلاة والسلام خذوا عني مناسككم ولانه نك متكرر فيشترط فيه
 الترتيب كما في السعي فلا يعتد برى الثانية قبل تمام الاولى ولا الثالثة قبل تمام الاولين وقال الحنفية بسقوط
 الترتيب فلو بدأ بجمرة العقبة ثم بالوسطى ثم بالتي تلي مسجد الخيف جاز لان كل جرة قرينة بنفسها فلا يكون بعضها
 تابعا لآخر انتهى واذا نزل روى يوم النحر ورمى ايام التشريق ولو سهو الزمهم دم ورواه هذا الحديث كلهم
 كوفيون واخرجه ابو داود (باب روى الجمار من بطن الوادي) اى جمار العقبة يوم النحر وجره العقبة هي
 أسفل الجبل على عين السائر الى مكة وبالسند قال (حدثنا محمد بن كثير) بالثلاثة العبدى البصرى قال
 ابن معين لم يكن بالثقة وقال ابو حاتم صدوق وثقه احمد بن حنبل وروى عنه البخاري ثلاثة احاديث في العلم
 والبيع والتفسير وقد نوبع عليها (قال اخبرنا سفيان) الثوري (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم)
 النخعي (عن عبد الرحمن بن بريد) النخعي (قال روى عبد الله) اى ابن مسعود رضى الله عنه جرة العقبة
 (من بطن الوادي) فتكون مكة على يساره وعرفة عن يمينه ويكون مستقبلا لجمرة ولفظ الترمذي لما أتى
 عبد الله جرة العقبة استبطن الوادي (فقلت يا ابا عبد الرحمن) هي كنية عبد الله بن مسعود (ان ناسا يرمونها)
 اى جرة العقبة يوم النحر (من فوقها فقال) ابن مسعود (والذي لا اله الا هو هذا مقام الذي انزلت عليه سورة
 البقرة صلى الله عليه وسلم) بفتح ميم مقام اسم مكان من قام يقوم اى هذا موضع قيام النبي صلى الله عليه وسلم
 وخص سورة البقرة لما سبها للجمال لان معظم الناس لمذكور فيها خصوصا ما يتعلق بوقت الرى وهو قول الله
 تعالى واذكروا الله في ايام معدودات وهو من باب التلميح فكانه قال من هنارمى من انزلت عليه امور المذات
 وأخذ عنه احكامها وهو اولى واحق بالتابع من روى الجمرة من فوقها (وقال عبد الله بن الوليد) العدني مما
 وصله ابن مندة (قال حدثنا سفيان) الثوري (عن الاعمش) وفي نسخة وهي التي في الفرع واصله لا غير حدثنا
 الاعمش (بهذا) الحديث المذكور عن ابن مسعود وقائدة ذكر هذا بيان سماع سفيان الثوري له من الاعمش
 ورواه هذا الحديث كلهم كوفيون الا شيخه قيسرى وسفيان مكي وفيه رواية الرجل عن خاله لان عبد الرحمن
 خال ابراهيم وفيه ثلاثة من التابعين يروى بعضهم عن بعض الاعمش وابراهيم وعبد الرحمن واخرجه المؤلف
 ايضا عن مسدد وعن حفص بن عمرو ومسلم والنسائي وابن ماجه في الحج (باب روى الجمار) الثلاث
 (يسمع حصيات ذكره) اى السبع (ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) في حديثه الا في

لا تقولوا سورة البقرة قولوا السورة التي يذكر فيها البقرة (قال فذكر ذلك) الذي سمعته من الحجاج (لأبراهيم)
 النخعي - استباضا للصواب لا قصد الرواية عن الحجاج لأنه لم يكن اهلا لذلك (فقال) ابراهيم (حدثني)
 بالافراد (عبد الرحمن بن يزيد) انه كان مع ابن مسعود رضي الله عنه حين روى جرة العقبة فاستبطن الوادي
 اى دخل في بطنه (حتى اذا حاذى بالشجرة) التي كانت هناك اى قابلهما والاباء ائمة والذال من حاذى مبهمة
 (اعترضها) اناها من عرضها (فرمى) اى الجرة وفي نسخة فرماها (بسبع حصيات) ولابن عساكر سبع باسقاط
 حرف الجر (يكبر مع كل حصاة ثم قال) اى ابن مسعود (من ههنا) من بطن الوادي (والذي لا اله غيره) قام الذي
 انزلت عليه سورة البقرة صلى الله عليه وسلم (وكيفية التكبير ان يقول الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر
 وقه الحديث لما وردى عن الشافعي * (باب من روى جرة العقبة ولم يقف) عندها (قوله) اى عدم الوقوف
 عند جرة العقبة (ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) في الحديث الاتي في الباب التالي ان
 شاء الله تعالى * هذا (باب) بالتأويل (اذا رمى) الحجاج (الجرتين) الاولى التي تلي مسجد الحيف والوسطى
 (يقوم) اى يقف عندهما طويلا بقدر سورة البقرة في الاولى كما رواه البيهقي من فعل ابن عمر وكذا بعد روى
 الثانية (ويسهل) بضم اوله وسكون السين المهملة و كسر الهاء مضارع اسهل اى يقصد السهل من الارض
 فينزل اليه من بطن الوادي حال كونه (مستقبل القبلة) وفي رواية ابي ذر يقوم مستقبل القبلة ويسهل بالتقديم
 والتأخير * وبالسند قال (حدثنا) ولابن عساكر حدثني بالافراد (عثمان بن ابي شيبة) اخو ابي بكر قال (حدثنا
 طلحة بن يحيى) بن النعمان الزرقى الانصارى المدنى - نزل بغداد وثقه ابن معين وقال احمد مقارب الحديث
 وقال ابو حاتم ليس بالقوى وقال يعقوب بن ابي شيبة ضعيف جدا انتهى لكن ليس له في البخارى الا هذا
 الحديث بتابعه سليمان بن بلال كلاهما عن يونس بن يزيد كما يأتى في الباب التالي ان شاء الله تعالى قال (حدثنا
 يونس) بن يزيد الابلى (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم) هو ابن ابن عمر بن الخطاب (عن ابن عمر
 رضي الله عنهما انه كان يرى الجرة الدنيا) بضم الدال وهو الذي في اليونانية فقط وكسرها اى القرية الى جهة
 مسجد الحيف (بسبع حصيات يكبر على اثر كل حصاة) من السبع واثرب كسر الهاء وسكون المثلثة اى عقب كل
 حصاة (ثم يتقدم) عنها (حتى يسهل) ينزل الى السهل من بطن الوادي بحيث لا يصيبه المتطار من الحصى الذي
 يرمى به (فيقوم) بالنصب حال كونه (مستقبل القبلة) مستدبر الجرة (فيقوم) بالرفع (طويلا) وفي رواية سليمان
 ابن بلال قيا ما طويلا فزاد قيا ما (ويدعو) بقدر سورة البقرة رواه البيهقي مع حضور قلبه وخشوع جوارحه
 (ويرفع يديه) في الدعاء (ثم يرمى) الجرة (الوسطى ثم يأخذ) عنها (ذات الشمال) بكسر الشين المبهمة اى يمشى الى
 جهة شماله ولا يلبى الوقت بذات زيادة الموحدة (فيستقل) بفتح المثناة التحتية وسكون السين المهملة ومثناة فوقية
 مفتوحة وكسرها هاء وتخفيف اللام اى ينزل الى السهل من بطن الوادي كما فعل في الاولى ولا يلبى ذروا ابن
 عساكر فيسهل بضم التحتية واسقاط الفوقية (ويقوم) حال كونه (مستقبل القبلة) في مكان لا يصيبه الرمي
 (فيقوم) بالقاء ولا يلبى ذروية وقيا ما (طويلا) كما وقف في الاولى (ويدعو) ولا يلبى ذرو الوقت ثم يدعو (ويرفع
 يديه) في دعائه (ويقوم) قيا ما (طويلا ثم يرمى جرة ذات العقبة) في رواية عثمان بن عمر ثم يأتى الجرة التي عند
 العقبة (من بطن الوادي ولا يقف عندها) للدعاء برفع الفاء ولا يلبى ذرو ولا يقف بجزمها على النهي (ثم ينصرف)
 عقب وميها (فيقول) اى ابن عمر ولا يلبى ذرو الوقت ويقول بالواو بدل الفاء (هكذا رأيت النبي صلى الله عليه
 وسلم يفعلها) اى جميع ما ذكره (باب رفع اليدين) في الدعاء (عند الجرتين الدنيا) بضم الدال وكسرها القرية من
 مسجد الحيف والذي في الفرع واصله عند الجرة الدنيا ليس الا (والوسطى) التي فيها وبين جرة العقبة * وبالسند
 قال (حدثنا اسماعيل بن عبد الله) بن ابي اويس (قال حدثني) بالافراد (اخى) عبد الحميد بن عبد الله (عن
 سليمان) بن بلال (عن يونس بن يزيد) الابلى (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن سالم بن عبد الله) بن عمر
 ابن الخطاب (ان) ابا (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) كان يرى الجرة الدنيا بسبع حصيات يكبر (ولا يلبى
 الوقت ثم يكبر) على اثر كل حصاة منها يكبر الهمة وسكون المثلثة اى عقبها (ثم يتقدم) عن الجرة (فيسهل)
 بضم الياء وكسرها هاء بعد سكون السين ينزل السهل من الارض وهو المكان المصطب الذي لا ارتضاع فيه
 (فيقوم) حال كونه (مستقبل القبلة قيا ما طويلا فيدعو) مع حضور قلبه وخشوع جوارحه قد روى سورة

البشرة (ورفع يديه) في الدعاء كغيره قال أبو موسى الأشعري كما عند البخاري "دعا النبي صلى الله عليه وسلم ثم رفع يديه حتى رأيت بياض أبيه وعنده أيضاً من حديث ابن عمر رفع صلى الله عليه وسلم يديه فقال اللهم اني ابرأ اليك مما صنعت خالداً لكن في حديث انس لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه في شيء من دعائه الا في الاستسقاء وهو حديث صحيح ويجمع بينه وبين ما سبق أن الرفع في الاستسقاء يخالف غيره بالمبالغة الى أن تصير اليدين في حذو الوجه مثلاً وفي الدعاء الى حذو المنكبين ولا يعكز على ذلك انه ثبت في كل منهما حتى يرى بياض أبيه بل يجمع بأن يكون رؤية البياض في الاستسقاء ابلغ منها في غيره وأما ما روى عن مالك من ترك رفع اليدين عند الدعاء بعد روى الجار فقال ابن قدامة وابن المنذر انه شيء تفرد به وتعقبه ابن المنير بأن الرفع هنا لو كان سنة ثابتة ما خفي عن اهل المدينة واجيب بأن الراوى لذلك ابن عمر وهو اعلم اهل المدينة من الصحابة في زمانه وابنه سالم أحد الفقهاء السبعة من اهل المدينة والراوى عنه ابن شهاب عالم المدينة ثم الشام وقال ابن فرحون من المالكية في مناسكه وفي رفع يديه في الدعاء قولان قال ابن حبيب واذا دعا راغباً بسط يديه فجعل بطونهما الى السماء واذا دعا راغباً جعل بطونهما بما يلي الارض وذلك في كل دعاء (ثم يرى الجرة الوسطى كذلك قياً خذ ذات الشمال فيسهل ويقوم) حال كونه (مستقبل القبلة قياً ما طويلا فيدعو ويرفع يديه) عند دعائه (ثم يرى الجرة ذات العقبة من بطن الوادي ولا يقف) عندها للدعاء (ويقول) اي ابن عمر (هكذا رأيت رسول الله) ولا يذروا رأيت النبي (صلى الله عليه وسلم يفعل) يحذف ضمير المفعول الثابت في رواية الباب السابق (باب الدعاء عند الجرتين) الدنيا والوسطى (وقال محمد) هو ابن بشار كما قاله ابن السكن أو ابن المثني أو هو الذهلي (حدثنا عثمان ابن عمر) بضم العين وفتح الميم ابن فارس العبدى البصرى مما وصله الاسماعيلي عن ابن ناجية عن ابن المثني وغيره عن عثمان بن عمر قال (اخبرنا يونس) بن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا روى الجرة الاولى) التي تلي مسجد منى يرميها بسبع حصيات يكبر كل روى بحصاة منها (ثم تقدم) عليه الصلاة والسلام (امامها فوق) حال كونه (مستقبل القبلة) حال كونه (رافعا يديه) حال كونه (يدعو وكان) عليه الصلاة والسلام (يطيل الوقوف) للدعاء زاد السيوطي وابن أبي شيبة باسناد صحيح قدر سورة البقرة (ثم يأتي الجرة الثانية) وهي الوسطى (فيرميها بسبع حصيات) حال كونه (يكبر كل روى بحصاة) منها (ثم يحد ذات اليسار) اي في الناحية التي هي ذات اليسار (عما يلي الوادي فيقف) بالسهل من الارض الذي لا ارتفاع فيه حال كونه (مستقبل القبلة) حال كونه (رافعا يديه) حال كونه (يدعو ثم يأتي الجرة) الاخيرة (التي عند العقبة فيرميها بسبع حصيات يكبر عند كل حصاة) منها (ثم يصرف) بعد أن يفرغ من رميها (ولا يقف عندها قال الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب بالاسناد السابق اول حديث هذا الباب (سمعت سالم بن عبد الله يحدث مثل) ولا يذروا الوقت بمنى (هذا عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (عن النبي صلى الله عليه وسلم وكان) ولا يذروا الوقت قال وكان (ابن عمر يفعل) باثبات ضمير المفعول المحذوف في سابقه وهذا من تقديم المتن على بعض السند فانه ساق السند من قوله الى أن قال عن الزهري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بعد أن ذكر المتن كلمة ساق السند فقال قال الزهري الى آخره وقد صرح بجاعة يجوز ذلك منهم الامام احمد ولا يمنع التقديم في ذلك الوصل بل يحكم باتصاله قال الحافظ ابن حجر ولا خلاف بين اهل الحديث أن الاسناد بمنى هذا السياق موصل قال وأغرب الكرماني فقال هذا الحديث من مراسيل الزهري ولا يصح بما ذكر آخره سنداً لانه قال يحدث بمنى لا بنفسه كذا قال وليس مراد الحديث بقوله في هذا بمنى لانفسه وهو كالوساق المتن باسناد آخر ولم يعين المتن بل قال بمنى ولا نزاع بين اهل الحديث في الحكم بوصل مثل هذا وكذا عند اكثرهم لو قال بعناه خلافاً لمن يمنع الرواية بالمعنى وقد اخرج الحديث المذكور الاسماعيلي عن ابن ناجية عن محمد بن المثني وغيره عن عثمان بن عمر وقال في آخره قال الزهري سمعت سالم يحدث بهذا عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم فعرف أن المراد بقوله مثله نفسه واذا تكلم المرء في غير فنه أتى به هذه الجائبات انتهى وتعقبه العيني فقال من ابن هذا التصرف وكيف يصح احتجاجه في دعواه بحديث الاسماعيلي فان الزهري فيه صرح بالسماع عن سالم وسالم صرح بالتصديق عن أبيه وأبوه صرح عن النبي صلى الله عليه وسلم فكيف يدل هذا على أن المراد بقوله بمنى نفسه وهذا شيء عجيب لان بين قوله يحدث بهذا عن أبيه وبين قوله يحدث مثل هذا عن أبيه فراقاً عظيماً لان مثل

التي غيره فكيف يكون نفسه يقطع فانه موضع التأمل انتهى واختلف في جواز تقديم بعض المتن على بعض
السند وتقديم بعض المتن على بعض لكن منع البلقيني بجي الخلاف في الاول وقرى بأن تقديم بعض المتن
على بعض قد يؤدى الى خلل في المقصود في العطف وعود الضمير ونحو ذلك بخلاف تقديم المتن على بعض السند
وسبقه الى الاشارة الى ذلك النووي فقال في ارشاده والصحيح أ والصواب جواز هذا وليس كتقديم بعض المتن
على بعض فانه قد يغير بذلك المعنى بخلاف هذا * (باب استعمال الطيب بعد رمى الجمار) يوم النحر (والحلق)
لشعر الرأس (قبل طواف الافاضة) * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان)
ابن عيينة قال (حدثنا عبد الرحمن بن القاسم وكان افضل اهل زمانه) وسقط قوله وكان افضل اهل زمانه في
رواية غير أبوي ذرو الوقت (أنه سمع اياه) القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق (وكان افضل اهل زمانه) وهو أحد
الفقهاء السبعة) يقول سمعت عائشة رضي الله عنها تقول طيب رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي هاتين حين
أحرم) أي أراد الاحرام (ولحله حين أحل) أي بعد أن أحل من الاحرام بعد أن رمى وحلق (قبل أن يطوف)
بالبيت طواف الافاضة (وبسط يديها) قال الحافظ ابن حجر ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أنه صلى الله
عليه وسلم لما أقاض من مزدلفة لم تكن عائشة مسابرة وقد ثبت أنه استمررا كما الى أن رمى جرة العقبة فدل
ذلك على أن تطيبها له وقع بعد الرمي وأما الحلق قبل الافاضة فلا أنه صلى الله عليه وسلم حلق رأسه الشريف
بني لما رجع من الرمي وأخذ المواقف من حديث الباب من جهة التطيب فانه لا يقع الا بعد الطل والصل
الاول يقع باثنين من ثلاثة رمى جرة العقبة والحلق والتقصير وطواف الافاضة واحتجوا بذلك بحديث اذا
رميت وحلقتم فقد حل لكم الطيب والنياب وكل شيء الا النساء واء البيهقي وغيره وضعفوه والذي صح في ذلك
ما رواه النساءى باسناد جيد كما في شرح المهذب انه صلى الله عليه وسلم قال اذا رميت الجرة فقد حل لكم كل
شيء الا النساء وقضيته حصول التحلل الاول بالرمي وحده وهو يدل على أن الحج تحللين نحن قال ان الحلق نكح
هو قول الجمهور والصحيح عند الشافعية توقف استعمال الطيب وغيره من محرمات الاحرام عليه وقال المالكية
اذا رمى وحلق ونحر حل له كل شيء الا النساء والصد والطيب فان تطيب قبل طواف الافاضة فلا شيء عليه على
المشهور وانتهى وفي الحديث استحباب التطيب بين التحللين والذهن ملحق بالطيب * (باب حكم طواف الوداع)
ويسمى طواف الصدر بفتح الدال لأنه يصدر عن البيت أي يرجع اليه وليس هو من المناسك بل هو عبادة
مستقلة لاتفاقهم على أن قاصدا لاقامة بمكة لا يؤمر به ولو كان منها لأمربه وهذا ما صححه النووي والرافعي
ونقله عن صاحب التتمة والتهذيب وغيرهما ونقله عن الامام والغزالي انه منها ويختص بمن يريد الخروج من
دوى التل كما قال السبكي وهذا هو الذي تطاهرت عليه نصوص الشافعي والاصحاب ولم ارم من قال انه ليس منها
الا المتولى لجعله تحية للبقعة مع أنه يمكن تأويل كلامه على أنه ليس ركنا منها كما قال غيره انه ليس بركن ولا شرط
قال وأما استدلال الرافعي والنووي بأنه لو كان منها لأمربه قاصدا لاقامة بمكة فممنوع لأنه انما شرع للفارقة
ولم يحصل كما أن طواف القدوم لا يشترع للحرم من مكة ويلزمهما القول بأنه لا يجبردم ولا قاتل به وذكر
نحوه الا سنوي فن أراد الخروج من مكة الى مسافة القصر أو دونها وجب عليه طواف الوداع سواء كان
مكيا أو أفاقيا تعظيما للحرم وهذا مذهب الشافعية والحنفية والحنابلة وقال المالكية مندوب اليه ولادم
في تركه * وبالسند قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن ابن طاووس) عبد الله
(عن ابيه) طاووس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال أمر الناس) بضم الهمزة مبنيا للمفعول والناس
رفع نائب الفاعل أي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس امر وجوب أو نذر اذا أرادوا سفرا (أن
يكون آخر عهدهم) طواف الوداع (بالبيت) برفع آخر اسم كان والجار والجرور ومتعلقه خبرها ولا يذر آخر
بالتعب خبرها وقد روى هذا الحديث مسلم عن سفيان ايضا عن سليمان الاحول عن طاووس فصرح فيه
بالرفع ولقطه عن ابن عباس كان الناس يتصرفون في كل وجه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقرن
احدكم حتى يـكون آخر عهده بالبـيت أي الطواف به كما رواه أبو داود (الا انه خفف عن الحائض) فلم
يجب عليها واستفد الوجوب على غيرها من الامور المؤكدة والتعبير في حق الحائض بالتخفيف والتخفيف
لا يكون الا من أمره وكذا قال في فتح القدير لا يقال امر نذر بقريضة المعنى وهو أن المقصود الوداع
لانا نقول ليس هذا يصلح صرفا عن الوجوب لجواز أن يطلب حتما في عدمه من شائبة عدم التأسف على

الفراق وعدم المبالاة به على أن معنى الوداع ليس مذكورا في النصوص بل أن يجعل آخر عهدهم بالطواف
 فيصبر أن يكون معلوما بغيره مما لم ينف عليه ولو سلم فإغنا عن دليل القرينة إذا لم يقيم منها ما يقتضي خلاف
 مقتضاها وغنا كذلك فإن لفظ الترخيص يفيد أنه حتم في حق من لم يرخص له لأن معنى عدم الترخيص في
 الشيء هو تخصيصه طلبه إذا الترخيص فيه هو إطلاق تركه فعدمه عدم إطلاق تركه ولا وداع على مرئيد الأقامة وإن
 أراد السفر بعده قاله الامام ولا على مرئيد السفر قبل فراغ الأعمال ولا على المقيم بمكة الخارج للتنعيم وشعوره لانه
 صلى الله عليه وسلم امر عبد الرحمن أخا عائشة بأن يعمرها من التنعيم ولم يأمرها بوداع فلونفر من متى ولم يطف
 للوداع جبريد لم تركه نسكا واجبا ولو أراد الرجوع الى بلده من متى لزمه طواف الوداع وإن كان قد طافه قبل
 عودته من مكة الى متى كما صرح به في المجموع فإن عاد به سخر وجهه من مكة او منى بلا وداع قبل مسافة القصر
 وطاف للوداع سقط عنه الدم لانه في حكم المقيم لان عاد بعدها فلا يسقط لاستقراره بالسفر الطويل ولا يلزم
 الطواف حاتضا ظهرت خارج مكة ولو في الحرم * وهذا الحديث يأتي قريبا ان شاء الله تعالى وسبق في الطهارة
 وأخرجه مسلم والنسائي في الحج * وبه قال (حدثنا اصغ بن الفرج) بالغين المجبة بعد الموحدة في الاول وآخر
 الاخر جبريد قال (اخبرنا ابن وهب) عبد الله (عن عمرو بن الحارث) بفتح العين وسكون الميم (عن قتادة) بن
 دعامه (ان انس بن مالك رضى الله عنه حدثه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء)
 بعد أن رمى الجاروف ثم منى (ثم رقد رقة بالمحصب) يتعلق بقوله صلى وقوله ثم رقد عطف عليه (ثم ركب الى
 البيت فطاف به) طواف الوداع (تابعه) اى تابع عمرو بن الحارث في روايته لهذا الحديث عن قتادة (الليث)
 ابن سعد فيما ذكره البزار والطبراني من طريق عبد الله بن صالح كاتب الليث عن الليث قال (حدثني) بالافراد
 (خالد) هو ابن يزيد السككي (عن سعيد) هو ابن ابي هلال (عن قتادة) بن دعامه (ان انس بن مالك رضى
 الله عنه حدثه عن النبي صلى الله عليه وسلم) وقد ذكر البزار والطبراني أن خالد بن يزيد تفرد بهذا الحديث عن
 سعيد وأن الليث تفرد به عن خالد وأن سعيد بن ابي هلال لم يرو عن قتادة عن انس غير هذا الحديث حكاه في فتح
 الباري * هذا (باب) بالتونين (اذا حاضت المرأة بعد ما قاضت) اى بعد ما طافت طواف الاقضية هل
 يجب عليها طواف أم لا وإذا وجب هل يجبريد أم لا * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) النسبي قال
 (اخبرنا مالك) الامام (عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه) القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق (عن عائشة
 رضى الله عنها ان صفية بنت حيي زوج النبي صلى الله عليه وسلم) رضى الله عنها (حاضت) بعد أن اقاضت يوم
 النحر (فذكرت) يسكون الراء اى قالت عائشة فذكرت ولا بوى ذرو الوقت فذكر مبدئ المفعول (ذلك لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال احابستنا هي) اى ما نعتسا من السفر لاجل طواف الاقضية بسبب الحيض فلتنا من
 عليه الصلاة والسلام انها لم تطفه وهمزة الاستفهام ثابتة للكشمي (قالوا انها قد اقاضت) اى طافت طواف
 الاقضية (قال) عليه الصلاة والسلام (فلا) حبس علينا (اذا) لانها قد فعلت الذي قد وجب عليها وهو طواف
 الاقضية وهذا موضع الترجة لان حاصل المعنى أن طواف الوداع ساقط عنها وحديث النسائي وابي داود عن
 الحارث بن عبد الله بن اويس الثقفي قال آتيت عمر رضى الله عنه فسألته عن المرأة تطوف بالبيت يوم النحر ثم
 تحيض قال لكن اخر عهدا بالبيت فقال الحارث ككذلك افتنا في رسول الله صلى الله عليه وسلم أجاب عنه
 الطحاوي بأنه منسوخ بحديث عائشة هذا وغيره * وبه قال (حدثنا) بالجمع (ابو النعمان) محمد بن الفضل
 السدوسي قال (حدثنا جاد) هو ابن زيد (عن ايوب) الضبياني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (ان اهل
 المدينة) وعند الاسماعيلي من طريق عبد الوهاب الثقفي ان ناسا من اهل المدينة وهو يفيد أن المراد من قوله
 ان اهل المدينة بعضهم (سألوا ابن عباس رضى الله عنهم عن امرأة طافت) طواف الاقضية (ثم حاضت قال)
 ابن عباس (لهم) اى للذين سألوه (تنفر) هذه المرأة التي طافت ثم حاضت (قالوا) اى السائلون لابن عباس
 (لا تأخذ بقولك وتدع قول زيد) هو ابن ثابت وتدع بالواو والنصب جواب التني والتموى والمستقلى فتدع بالقاء
 بدل الواو والنصب أيضا كذلك وفي رواية عبد الوهاب الثقفي أقتينا ولم تقتنا زيد بن ثابت يقول لا تنفراى
 حتى تطوف طواف الوداع (قال) ابن عباس (اذا قدمتم المدينة فاسألوا) عن ذلك من جهها والذي في اليونينية
 فسألوا (فقدموا المدينة فسألوا فكان فيهم سألوا ام سليم) برفع ام وهى أم انس (فذكرت) اى ام سليم

(حديث صفة) المعروف (رواه) اى الحديث المذکور (خالد) الحذاء فيما وصله البيهقي (وقادة) فيما وصله
 ابوداود الطيالسي في مسنده كلاهما (عن عكرمة) عن ابن عباس * وبه قال (حدثنا سلم) هو ابن ابراهيم
 الفراهيدي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومضرا ابن خالد قال (حدثنا ابن طاووس) عبد الله (عن ابيه عن
 ابن عباس رضى الله عنهما قال رخص للمعاض) بضم الراء مبني للمفعول وللنساء رخص رسول الله صلى الله
 عليه وسلم للمعاض (ان تنفر) بكسر الفاء (اذا افاضت) طافت للافاضة قبل أن تحيض (قال) طاووس بالاسناد
 المذکور (وسمعت ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهما (يقول انها لا تنفر) اى حتى تظهر وتطوف للوداع
 (ثم سمعته) اى ابن عمر (يقول بعد) بضم الدال اى بعد أن قال لا تنفر (ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص لهن)
 اى للحيض في ترك طواف الوداع بعد أن طفن طواف الافاضة قال في الفتح وهذا من مراسيل الصحابة لان ابن
 عمر لم يسمعه من النبي صلى الله عليه وسلم وبين ذلك ما رواه النساء والطحاوي عن طاووس انه سمع ابن عمر
 يسأل عن النساء اذا حضن قبل النفر وقد أفضن يوم النفر فقال ان عائشة كانت تذكر أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم رخص لهن قبل موته بعام وفي رواية الطحاوي قبل موت ابن عمر بعام * وبه قال (حدثنا ابو النعمان)
 محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا ابو عوانة) الواضح بن عبد الله البشكري (عن منصور) هو ابن المعتمر
 (عن ابراهيم) الضبي (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة رضى الله عنها قالت خرجنا) من المدينة (مع النبي صلى
 الله عليه وسلم) في حجة الوداع (ولانرى) بضم النون اى نطن وفي نسخة ولا نرى بشعها (الا الحج) اى لانعرف
 غيره ولم يكونوا يعرفون العمرة في اشهر الحج (فقدم النبي صلى الله عليه وسلم) مكة (فطاف بالبيت وبين الصفا
 والمروة) هو من باب * علفتها تينا وما باردا * اوعلى طريق الجحاز (ولم يحل) بفتح اوله اى من احرامه (وكان
 معه الهدى مطاف) ولا يلى الوقت وطاف بالواو بدل الفاء (من كان معه من نسائه واصحابه وحل منهم من لم يكن
 معه الهدى) منهم (فخاضت هي) اى عائشة وكان ابتداء حياضها بسرف يوم السبت لثلاث خلون من ذى الحجة
 (فنسكنا مناسكنا من حنينا فلما كانت ليلة الحصة) بفتح الحاء وسكون الصاد المهملتين ولا يلى ذر عن الحوى والمسقى
 ليلة الحصة بالمد (ليلة النفر) من منى برفع ليلة في الموضوعين جميعا على أن كان ثمانية وليلة النفر بدل أو خبر
 مبتدأ منصرف اى هي ليلة النفر قال في التنقيح وجوز رفع الاولى ونصب الثانية وعكسه ولم يبين وجهه قال في
 المصابيح ولا يمكن أن يكون نصب ليلة النفر على انها خبر كان اذ لا معنى له وانما كان ثمانية وليلة النفر منصوب
 بمحذوف تقديره اعنى ليلة النفر وأما نصب الاولى ورفع الثانية فوجهه أن تجعل كان ناقصة واسمها ضمير يعود
 الى الرحيل المنهوم من السياق وليلة الحصة خبرها وليلة النفر خبر مبتدأ منصرف اى هي ليلة النفر انتهى والذي
 في اليونانية رفعهما ولا يلى ذر ليلة الحصة ليلة النفر نصبهما (قالت) عائشة (يارسول الله كل اصحابك يرجع
 بحج) منفردة عن العمرة (وعمره) منفردة عن الحج (غيرى) فانى ارجع بحج ليس لي عمرة منفردة عن الحج (قال)
 عليه الصلاة والسلام (ما كنت تطوفى) بجذف النون تخفيفا وقيل حذفها من غير نصب أو بازم لغة فصحة
 ولا يلى ذر تطوفين باثباتها (بالبيت لى الى قدمنا) مكة (قلت لا) قال الحافظ ابن حجر كذا لا كثر وفي رواية أبى ذر
 عن المستملى قلت بلى وهي محمولة على أن المراد ما كنت اطوف (قال فاخرجى مع اخيك) عبد الرحمن بن أبي بكر
 (الى النعيم فأهلى بعمرة) لما سأها كانت متمعة قالت لا ونفى التمتع وان كان لا يلزم منه الحاجة الى العمرة
 لجواز التران وهي كانت قارئة كما عند الاكثر كما هو صريح رواية مسلم وانما أمرها صلى الله عليه وسلم بالعمرة
 تطييبا لقلبها حيث ارادت عمرة منفردة (وموعدا لمكان كذا وكذا) سبق في باب قول الله تعالى الحج اشهر
 معنومات ثم اتينا ههنا الى المحصب ومكان نصب على الظرفية قالت عائشة (فخرجت مع عبد الرحمن الى النعيم
 فاهلت بعمرة وحاضت صفة بنت حن) في ايام منى ليلة النفر (فقال النبي صلى الله عليه وسلم عقرى حلقى)
 بفتح اؤه ما وسكون نائه ما مع القصر من غير تنوين ويجوز التنوين لغة وصوبه أبو عبيد لان المراد الدعاء
 بالعقر والخلق كرعيا وسقيا ونحو ذلك من المصادر التي يدعى بها وعلى الاقل هو نعت لادعاء ثم معنى عقرى اى
 عقرها الله اى جرحها أو جعلها عاقرا لا تلد أو عقر قومها ومعنى حلقى حلق شعرها وهو زينة المرأة واصحابها
 وجع في حلقها أو حلق قومها بشؤمها اى اهلكهم وحكى القرطبي انها كلمة تقولها اليهود للمعاض فلهذا اصل
 هاتين الكلمتين ثم اتسع العرب في قولها ما غير ارادة حقيقة ما كما قالوا فاته الله ونحو ذلك وقول الزركشي

كان بطل فيه توبخ الرجل اهله على ما يدخل على الناس بسببها كما ورح الصديق عائشة رضي الله عنها في قصة
 العقد تعقبه ابن المنير بأنه لا يمكن أن يحمل على التوبخ لأن الحيز ليس من صنيعها وقد جاء في الحديث الآخر
 أن هذا الأمر كتبه الله تعالى على بنات آدم وإنما هذا القول يجري على سبيل التعجب ولم يقصد معناه وقول
 القرطبي وغيره شتان بين قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة لما حاضت معه في الحج هذا شيء كتبه الله على بنات
 آدم لما يشعربه من الميل إليها والحنو عليها بخلاف صفة تعقبه الحافظ ابن حجر بأنه ليس فيه دليل على انضاع
 قدر صفة عنده **مكن** اختلف الكلام باختلاف المقام فعائشة دخل عليها وهي تبكي اسفا على ما فاتها من
 النسك فلا هاد لك وصفية أراد منها ما يريد الرجل من اهله فابدت له المانع فناسب كل منهما ما خاطبها به في تلك
 الحالة (انك لحابستنا) عن السفر بسبب الحيز المانع من طواف الافاضة (أما كنت طفت يوم النحر) طواف
 الافاضة (قالت بلى) طفت (قال) عليه الصلاة والسلام (فلا بأس انفري) بكسر الهمزة وفي رواية أبي سلمة قال
 انخرجوا الى منى الى المدينة قالت عائشة (فلقيته) عليه الصلاة والسلام بالمحصب حال كونه (مصددا) بضم
 الميم و**كسر** العين اي صاعدا (على اهل مكة وأنا) اي والحال اني (منهبط) عليهم (اوانا) اي والحال اني
 (مصددة) عليهم (وهو) اي والحال أنه (منهبط) عليهم بالشك من الراوي وسقطت الهمزة من قوله اوانا مصددة
 من رواية ابن عساكر كما رأيت في الفرع واصله حيث رقم على الهمزة علامة السقوط له والظاهر أن العلامة البدر
 ابن الدمايني شرح عليها فقال جعلت بين جعل اول الحالين للاخير من صاحب الحال وثانيهما للاول وبين
 العكس وصرح قوم بأولوية الوجه الاول لاشتماله على فصل واحد بخلاف الثاني لاشتماله على فصلين انتهى اي
 جعلت بين جعل اول الحالين الذي هو مصددا للاخير من صاحبي الحال الذي هو ضمير المفعول في لقيته وثانيهما
 الذي هو وأنا منهبط لصاحب الحال الاول الذي هو ضمير الفاعل وهو التاء وبين العكس بأن جعلت الثاني من
 الحالين الذي هو وهو منهبط للاخير من صاحبي الحال الذي هو ضمير المفعول والاول الذي هو مصددة للاول
 الذي هو ضمير الفاعل وقوله لاشتماله اي الاول على فصل واحد وهو وأنا بخلاف الثاني لاشتماله على فصلين هما
 انا وهو فان قلت قوله وصرح قوم بأولوية الوجه الاول يخالف لقول صاحب المغني حيث قال ويجب كون
 الاولى من المفعول والثانية من الفاعل تقبلا للفصل فصرح بالوجوب اجيب بان الرضى قال ان كون الاولى
 من المفعول والثانية من الفاعل جائز على ضعف لا واجب ثم ان قولها فلقيته مصددا وانما منهبطة وانما مصددة
 وهو منهبط مشكل على هذه الرواية لأن وقوع الاصعاد والاهباط في زمان واحد ومكان واحد من شخص
 واحد محال فيحمل على تعدد الزمان والمكان (وقال مسدد) يماروا في مسنده في رواية أبي خليفة عنه قال
 حدثنا أبو عوانة واقظه ما كنت طفت ليا لي قدمنا (قلت لا) وهذا التعليق كما قاله في الفتح ثبت في غير رواية أبي
 ذر وسقط له (تابعه) ولا يذروا تابعه اي تابع مسددا (جرير) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر
 (في قوله لا) وهذا سبق موصول في باب الفتح والقران عن عثمان بن أبي شيبة عنه * (باب من صلى العصر يوم
 النفر) من منى (بالا بطح) وهو المحصب * وبالسند قال (حدثنا محمد بن المثني) العنزي - الزمن البصري - قال
 (حدثنا اسحاق بن يوسف) الازرق الواسطي قال (حدثنا سفيان الثوري عن عبد العزيز بن ربيع) بضم
 الراء وفتح الفاء آخره عين مهمله مصغرا (قال سأت افس بن مالك) رضى الله عنه (احرى بشي عقلت عن النبي
 صلى الله عليه وسلم ابن صلى الطهريوم التروية) ثامن ذي الحجة (قال يعني قلت فأن صلى العصر يوم النفر) من
 منى (قال صلى) (بالا بطح) وهو المحصب وهذا موضع الترجمة (افعل كما يعمل امرؤك) اي صل حيث يصلون
 وفيه دليل على الجواز * وبه قال (حدثنا عبد المتعال) بجذف الياء (ابن طاب) الانصاري البغدادي
 (قال حدثنا ابن وهب) عبد الله (قال اخبرني) بالافراد (عمر بن الحارث) بفتح العين (ان قتادة) بن دعامة
 (حدثه عن انس بن مالك رضى الله عنه) ولا يذروا أنس بن مالك (حدثه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء وقرأ سورة بالمحصب) يتعلق بقوله صلى وقوله وقرأ عطف عليه
 (ثم ركب الى البيت فطاف به) للوداع وقوله صلى الظهر لا يشافي أنه عليه الصلاة والسلام
 لم يرم الا بعد الزوال لأنه روى فنفر فزل المحصب فصلى به الظهر * (باب المحصب) بضم الميم وفتح الحاء
 والصاد المشددة المهملتين ثم موحدة اسم لمكان متسع بين مكة ومنى وهو أقرب الى منى ويقال له الا بطح والبطحاء

وخيف بن كانه وحده ما بين الجبلين الى المقبرة والمراد حكم النزول به وبالسند قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل
 ابن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن هشام عن ابيه) عروة بن الزبير عن العوام (عن عائشة رضي الله
 عنها) انها (قالت انما كان) المحصب (منزل) بالرفع قال ابن مالك في رفعه ثلاثة اوجه * احدها ان تجعل ما معنى
 الذي واسم كان ضمير يعود على المحصب وخبرها محذوف والتقدير ان الذي كانه هو يعني ان المنزل الذي كان
 المحصب اياه منزل ينزله النبي صلى الله عليه وسلم فنزل خبرا * الثاني ان تكون ما كافة ومنزل اسم كان وخبرها
 ضمير محذوف عائد على المحصب وفي هذا الوجه تعريف الخبر وتذكير الاسم الا انه نكرة مخصصة بصفتها سهل
 لذلك * الثالث ان يكون منزل منصوبا في اللفظ الا انه كتب بلا الف على افة ربعة فانهم يقفون على المنسوب
 المنون بالسكون انتهى وتعقبه البدر الدمايني بأن الوجه الثالث ليس توجها للرفع بوجه وقد قال اولافى
 رفعه اى رفع منزل ثلاثة اوجه وعد الثالث وهو مقتض للنصب لا للرفع ثم كيف يتجه هذا مع ثبوت الرواية بالرفع
 وهل هذا الا مقتض للنصب لان الراوى اعتمد على صورة الخط فظنه مرفوعا فيظن به كذلك ولم يستند فيه الى
 رواية فها هذا الكلام ولا يذرا انما كان اى المحصب منزلا بالنصب (ينزله النبي صلى الله عليه وسلم ليكون) النزول به
 (اسهل) (لغير وجه) راجعا الى المدينة ليستوى في ذلك البطي والمعتدل ويكون مبيتهم وقيامهم في السهر
 ورجلهم باجمعهم الى المدينة (تلقى) عائشة (بالابطح) يتعلق بقوله ينزله ولا يذرعن الكشيمى تهنى الابطح
 باسقاط حرف الجر * وبه قال (حدثنا على بن عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال عمرو) هو
 ابن دينار وسقط قال عمرو لابن عساكر (عن عطاء) هو ابن ابي رباح قال الحافظ ابن حجر قال الدارقطني هذا
 الحديث سمعه سفيان من الحسن بن صالح عن عمرو بن دينار يعني انه دلسه هنا عن عمرو وثقه بأن الجيىدى
 أخرجه في مسنده عن سفيان قال حدثنا عمرو وكذلك أخرجه الاسماعيلي من طريق ابي خيثمة عن سفيان
 فانتفت تمة تدليه (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ليس التصيب) اى النزول في المحصب وهو الابطح
 (بشيء) من امر المناسك الذي يلزم فعله (انما هو منزل نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم) للاستراحة بعد الزوال
 فصل في فيه العصر والمغربين وبات فيه ليلة الرابع عشر لكن لما نزل به عليه الصلاة والسلام كان النزول به مستحبا
 اتباعا لقرره على ذلك وقد فعله الخلفاء بعده ورواه مسلم عن ابن عمر بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم وابوبكر
 وعمر ينزلون الابطح قال نافع وقد نصب رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده وهذا مذهب السافعية
 والمالكية والجمهور * (باب النزول بذي طوى) بثلاث الطاء غير مصروف ويجوز صرفه موضع باسفل مكة
 (قبل ان يدخل مكة والنزول) بالجر عطفا على النزول السابق (بالطباء التي بذي الخليفة) احتريزه عن البطماء
 التي بين مكة ومنى (اذ ارجع) الحاج (من مكة) الى المدينة وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) بن عبد الله
 ابن المنذر الحزامي بالراى احد الاثمة وثقه ابن معين وابن وضاح والنسائي وأبو حاتم والدارقطني وتكلم فيه
 احمد من أجل القرآن وقال الساجي عنده منا كبر وتعقب ذلك الخطيب وقد اعتمد البخاري واتفق من
 حديثه وروى له الترمذي والنسائي قال (حدثنا أبو شمرة) بفتح الميم وسكون الميم انس بن عياض الليثي
 قال (حدثنا موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف الاسدي مولى آل الزبير الامام في المفضلي
 (عن نافع) مولى ابن عمر (ان ابن عمر) ولا بن عساكر عن ابن عمر (رضي الله عنهما كان يبيت بذي طوى) بثلاث
 الطاء غير مصروف ويجوز صرفه والمسقى والجوى بذي الطوى التي (بين الثنتين) ثنية ثنية وهي طريق العقبة
 (ثم يدخل من الثنية التي باعلى مكة وكان اذا قدم حاما) ولغير أبي دراد اقدم مكة حاما (او معقرا) بات بذي
 طوى واذا أصبح رككب (لم يبق ناقة الا عند باب المسجد) الحرام (ثم يدخل فيأق الركن الاسود فيبدا به
 ثم يطوف سبعا) اى سبع مرات (ثلاثا سبعا) نصب على الحال اوصفة لثلاثا (اربعا سبعا) كذلك (ثم ينصرف
 فيصلى بحدتين) من باب اطلاق اسم الجزء على الكل اى ركعتين بسجدة اتسما ولا يذرعن الكشيمى
 ركعتين والمراد ركعتا الطواف (ثم ينطلق قبل ان يرجع الى منزله فيطوف بين الصفا والمروة) سبعا (وكان
 اذا صدر) اى رجع متوجها نحو المدينة (عن الحج او العمرة ناخ) راحته (بالطباء التي بذي الخليفة التي كان
 النبي صلى الله عليه وسلم يتبع بها) وهذا النزول ليس من المناسك * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب)
 الطبري قال (حدثنا خالد بن الحارث) المصيصي (قال سئل عبيد الله) بالتصغير ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر

ابن الخطاب (عن المحصب) يضم الميم وتشدد الصاد المفتوحة ولا يذر و ابن عساكر عن التصيب بالثناة
 الفوقية وسكون الحاء وكسر الصاد وهو النزول بالمحصب لما ذكر (حدثنا عبيد الله) العمري المذكور (عن
 نافع) مولى ابن عمر (قال نزل بها) أى بمنزلة المحصب (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهذا من مراسلات نافع
 (وعمر) منقطع (وابن عمر) موصول ويحتمل أن يكون نافع جمع ذلك من ابن عمر فيكون الجميع موصولاً
 (وعن نافع) بالاسناد السابق (أن ابن عمر رضى الله عنهما كان يصلى بها يعنى المحصب) فسر الضمير المؤنث
 بالمدح كرهى اعادة البقعة ولأن من اسمائها الطماء (الظهر والعصر احسبه) أى أظنه (قال والمغرب
 قال خالد) هو ابن الحارث (لأشك في العشاء) يعنى أن الشك انما هو في المغرب وأخرج الاسماعيلي عن أيوب
 وعن عبيد الله بن عمر جميعاً عن نافع أن ابن عمر كان يصلى بالابطل الظهر والعصر والمغرب والعشاء من غير شك
 في المغرب ولا في غيرها (ويجمع هبة) أى ينام نومة (ويذكر) أى ابن عمر (ذلك) التصيب (عن النبي
 صلى الله عليه وسلم) ووسع مالك لمن لا يقتدى به في تركه وكان يقضى بالترك سراً للتلاشي ثم ترك ذلك فترك
 السنة * (باب من نزل بذي طوى اذ ارجع من مكة) الى مقصده (وقال محمد بن عيسى) بن الطباع البصري
 (حدثنا حماد) هو ابن سلمة فيما جرم به الاسماعيلي - أو هو ابن يزيد كما جزم به المزى - وقال الحافظ ابن حجر انه
 الظاهر (عن أيوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما انه كان اذا قبل) من المدينة الى مكة
 (بان بذي طوى حتى اذا أصبح دخل) مكة (واذا هم) من منى (مر بذي طوى) وللكشميهني مر من ذى طوى
 (وبات بها حتى يصبح) وكان يذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك) وایس هذا من مناسك الحج كما مر
 وانما يؤخذ منه أما كن نزوله صلى الله عليه وسلم ليتأذى به فيها اذا لم يحلوشى من افعاله عن حكمة * (باب)
 جواز (التجارة ايام الموسم) بفتح الميم وسكون الواو وكسر السين المهملة قال في القاموس موسم الحج مجتمعه
 (و) جواز (البيع في اسواق الجاهلية) وهى اربعة عكاظ وذوالحجاز ومجنة بفتح الميم والجيم والنون المشددة على
 اميال يسيرة من مكة بناحية مزا الطهران ويقال هى على برید من مكة وهو الكنانة وحباشة بضم المهملة وتخفيف
 الموحدة وبعد الالف شين مبهمة وكانت بأرض بارق من مكة الى جهة اليمن على ست مراحل ولاذ كر لآخرين
 في هذا الحديث ثم أخرج احمد عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم لبث ثلاث عشرة سنة يتبع الناس
 في منازلهم في الموسم بمجنة وانما لم يذكر سوق حاشة في الحديث لانه لم يكن في مواسم الحج واعمالا كان
 يقام في شهر رجب * وبالسند قال (حدثنا عثمان بن الهيثم) بفتح الهاء وسكون التحتية وفتح المثناة المؤذن
 البصري قال (اخبرنا ابن جريج) عبد الملك المكي (قال عمرو بن دينار) بفتح العين (قال ابن عباس رضى الله
 عنهما) وفي رواية اسحاق بن راهويه في مسنده عن عيسى بن يونس عن ابن جريج اخبرني عمرو بن دينار
 عن ابن عباس (كان ذوالحجاز) بفتح الميم والجيم المخففة وبعد الالف زاي وكانت بناحية عرفة الى جابها وعند
 ابن الكلبي - مما ذكره الاثر - انه كان لهذيل على فرسخ من عرفة وقول البرماوى - كالكرمانى - موضع يعنى
 كان له سوق في الجاهلية رده الحافظ ابن حجر بما رواه الطبري عن مجاهد انهم كانوا لا يبيعون ولا يشتاعون
 بعرفة ولا منى لكن روى الحاكم في مستدرکه من حديث ابن عباس ان الناس في أول الحج كانوا يتبايعون
 بينى وعرفة وسوق ذى الحجاز ومواسم الحج تخافوا البيع وهم حرم فأزل الله تعالى ليس عليكم جناح انتم
 (وعكاظ) بضم العين المهملة وتخفيف الكاف وبعد الالف ظاء مبهمة كغراب قال الرشاطى - هى صحراء مستوية
 لا هلم فيها ولا جبل الا ما كان من الانصاب التى كانت بها في الجاهلية وعن ابن اسحاق انها فيما بين نخلة والطائف
 الى بلد يقال له الفتق يضم الفاء والفوقية بعدها قاف وعن ابن الكلبي - انها كانت وراة قرن المنازل بمرحلة
 على طريق صنعاء وكانت لقيس وثقيف (متجر الناس) بفتح الميم والجيم بينهما مشاة فوقية أى مكان تجارتهم
 (في الجاهلية) وفي رواية ابن عينة اسواقا في الجاهلية (فلما جاء الاسلام كانوا) أى المسلمين (كرها ذلك) قال
 في المصابيح فان قلت أى جواب لما هنا بـ اسمية وانما أجازوه اذا كانت مصدرة باذا القياسية وزاد ابن مالك
 جواز وقوعها جوابا اذا صدقت بالفاء نحو فلما تجاهم الى البر فتمهم مقتصد والقرض أن ليس هنا اذا ولا الفاء
 وأجاب بأن الجواب محذوف لدلالة الجملة الواقعة بعده عليه أى فلما جاء الاسلام تركوا التجارة فيها كانوا كرها
 ذلك انتهى وقال الزمخشري - وكان ناس من العرب يتأخرون أن يتجروا ايام الحج واذا دخل العشر كفوا عن البيع

والشراء فلم يقيم لهم سوق ويسعون من يخرج بالتجارة الذاج ويقولون هؤلاء الذاج وليسوا بالذاج وفي رواية ابن
عبيدة كأنهم تأخروا أي خافوا الوقوع في الائم للاستغال في أيام النسل بغير العادة (حتى نزات) آية (ليس عليكم
جناح أن يبتغوا) في أن يبتغوا وطلبوا (فصلامن ربكم) عطاء ورزقا منه يريد الربح بالتجارة زاد أبي
في قرأته (في مواسم الحج) الجار متعلق بجناح والمعنى أن الجناح منتف ويعد فعلقه بليس لأنه لم يرد أن يبتغى
الجناح مطلقا ويجعل ابتغاء التجارة ظرفا للنتى فيبعد لهذا أن يكون متعلقا به وقد كلن أهل الجاهلية يصحون
بمكاف يوم هلال ذي القعدة ثم يذهبون منه إلى مجنة بعد مضى عشرين يوما من ذي القعدة فإذا رأوا هلال
ذي الحجة ذهبوا من مجنة إلى ذي المجاز فلبثوا به ثمان ليال ثم يذهبون إلى عرفة ولم تزل هذه الأسواق قائمة
في الإسلام إلى أن كان أول ما ترك منها سوق عكاظ في زمن الخوارج سنة تسع وعشرين ومائة لما خرج الحروري
بمكة مع أبي حمزة المختار بن عوف خاف الناس أن يقتهبوا وخافوا الفتنة فتركوا إلى الآن ثم ترك مجنة
وذي المجاز بعد ذلك واستغنوا بالأسواق بمكة وبتى وعرفة وآخر ما ترك سوق حباشة في زمن داود بن عيسى
ابن موسى العباسي في سنة سبع وتسعين ومائة (باب الأدلاج) بهمة وصل وتشديد الدال على صيغة
الافتعال بالتاء لأنها قلبت دال المثل إذا خارا أي السير في آخر الليل (من انصب) بعد المبيت به وفي رواية
لأبي ذر بكافي فتح الباري الأدلاج بهمة قطع مكسورة على صيغة الأفعال مصدر أدلاج ادلاج وسكون الدال
أي السير في أول الليل والاول هو الصواب لأنه المراد الثاني على ما لا يخفى نعم قيل إن كلا من الفعلين يستعمل
في سير الليل كيف كان والا كثرون على الاول وبالسند قال (حدثنا عمر بن حفص) هو ابن غياث النخعي
الكوفي قال (حدثنا أبي) حفص قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم)
النخعي (عن الأسود) بن يزيد (عن عائشة رضي الله عنها قالت حاصت صفية) بنت حيي أم المؤمنين رضي الله
عنها بعد أن طافت طواف الافاضة يوم النحر (ليلة النفر) من منى (فصالت ما أراني) بضم الهمزة الخلق نفسي
(الاحابستكم) عن الرحلة إلى المدينة لا تظار طهرى وطوافي للوداع قطنت أن طواف الوداع لا يسقط
عن الحائض قال الزمخشري في الفائق مفعولا أرى الضمير والمستثنى والافعال الانشرف يمكن أن لا يجعل
الاستثناء لغوا والمعنى ما أراني على حالة أو صفة الاعلى حالة أو صفة كوني حابستكم وتعقبه الطيبي فقال
لم يرد بالافعال الزائدة بل إن المستثنى معمول الفعل المدكور ولذلك حكي مفرغا (قال النبي صلى الله عليه وسلم
عقرى حلق) بفتح أولهما من غير تنوين وجوزة أهل اللغة (اطافت يوم النحر) طواف الافاضة (قبل نم)
طافت (قال قافري) بكسر الفاء أي أرحلى ورواة هذا الحديث إلى عائشة كوفيون وفيه ثلاثة
من التابعين وأخرجه مسلم في الحج وكذا النسائي وابن ماجه (قال أبو عبد الله) أي المؤلف (وزادني)
في الحديث المذكور (محمد) وفي رواية ابن السكن محمد بن سلام وقال النسائي هو ابن يحيى الذهلي قال (حدثنا
محاضر) بضم الميم وكسر الصاد المجعة ابن المورع بضم الميم وفتح الواو وكسر الراء المشددة ثم عين مهمله
المحدث النيسابمي الكوفي قال النسائي ليس به بأس وقال أحمد كان مفضلا ولم يكن من أصحاب الحديث
وقال أبو حاتم ليس بمجتبى يكتب حديثه وقال أبو زرعة صدوق وقد أخرج له المؤلف حديثين بصورة التعليق
الموصول عن بعض شيوخه عنه أحدهما هذا والآخر في البيوع وعلق له غيرهما وروى له مسلم حديثا
واحدا في كتاب الأحكام عن خالد الحذاء مقرونا بغيره وروى له الترمذي (قال حدثنا الاعمش عن ابراهيم)
النخعي (عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه كرا الحج)
بالتنوين ونصب الحج (فلما قدمنا) مكة (أمرنا) صلى الله عليه وسلم (أن نحل) بفتح أوله وكسر ثانيه أي من أحرمانا
(فلما كانت ليلة) يوم (النفر) من منى (حاصت صفية بنت حيي) رضي الله عنها (فقال النبي صلى الله عليه وسلم
حلقى عقرى) في السابقة تقديم المؤخر (ما أراها) بضم الهمزة أي ما أظن صفية (الاحابستكم) ثم قال كنت طفت
يحذف همزة الاستفهام (يوم النحر) طواف الافاضة (قالت) صفية (نعم) طفت (قال قافري) بكسر الفاء
أرحلى قالت عائشة (قلت يا رسول الله اني لم أكن حلت) أي حين قدمت مكة لاني لم أكن تمتعت بل كنت عارفة
(قال) لها عليه الصلاة والسلام (فأعقرى من التسعيم) وانما أمرها بالاعتذار لطيب قلبها حيث أرادت
أن يكون لها عمرة مستقلة كسائر أتمهات المؤمنين (نفرج معها اخوها) عبد الرحمن بن أبي بكر قالت عائشة

(فلقيناه) أي النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما قضيت العمرة ورجعنا إلى المنزل حال كونه (مدججا) بتشديد الدال أي سائر من آخر الليل إلى مكة لطواف الوداع (فقال) عليه الصلاة والسلام لها (موعدك مكان كذا وكذا) بنصب مكان على الطريقة وفي بعض النسخ مكان بالرفع خبر موعدك والمراد موضع المتزلة أي أنه صلى الله عليه وسلم لما القيا قال لعائشة موضع المتزلة كذا وكذا يعني تكون الملافة هناك حتى إذا عاد صلى الله عليه وسلم من طوافه يجتمع بها هناك للترحيل

(بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لآبي ذر وثبت لغيره * (باب العمرة) بضم العين مع ضم الميم واسكانها وبفتح العين واسكان الميم وهي في اللغة الزيارة وقيل القصد إلى مكان عام وفي الشرع قصد الكعبة للتسكع بشروط مخصوصة (وجوب العمرة وفضلها) وآبي ذر والوقت باب وجوب العمرة وفضلها وآبي ذر عن المستمل أبواب العمرة باب وجوب العمرة وفضلها وسقط عن غيره أبواب العمرة وللأصيلي وكريمة باب العمرة وفضلها حسب وسقط لآبي عساكر باب العمرة (وقال ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) مما وصله ابن خزيمة والدارقطني والحاكم (ليس أحد) من المكلفين (الأول عليه حجة وعمرة) واجبتان مع الاستطاعة (وقال ابن عباس رضي الله عنهما) مما وصله أماننا الشافعي وسعيد بن منصور كلاهما عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار سمعت طاوسا يقول سمعت ابن عباس يقول والله (إنها لقرينتها في كتابه الله عز وجل وأتموا الحج والعمرة لله) والضمير الأول في قوله إنها لقرينتها للعمرة والشافعي لفريضة الحج والأصل لقرينته أي لقرينة الحج إكن قصد التشاكل فأخرج على هذا الوجه بالتأويل فوجوب العمرة من عطفها على الحج الواجب وأيضا إذا كان الإتمام واجبا كان الابتداء واجبا وأيضا معنى أتموا أقيموا وقال الشافعي فيما قرأته في المعرفة للبيهقي والذي هو أشبه بظاهر القرآن وأولى بأهل العلم عندي وأسأل الله التوفيق بأن تكون العمرة واجبة بأن الله تعالى قرنهما مع الحج فقال وأتموا الحج والعمرة لله وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر قبل أن يبعث وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحرماها والخروج منها بطواف وسعي وحلاق ومبقات وفي الحج زيادة عمل على العمرة وظاهر القرآن أولى إذا لم تكن دلالة انتهى وقول الترمذي عن الشافعي أنه قال العمرة سنة لا نعلم أحد اخص في تركها وليس فيها شيء ثابت بأنها تطوع لا يريد به أنها ليست واجبة بدليل قوله لا نعلم أحد اخص في تركها لأن السنة التي يراد بها خلاف الواجب يخصص في تركها قطعا والسنة تطلق ويراد بها الطريقة طاله الزين العراقي ومذهب الحنابلة الوجوب كالحج ذكره الأصحاب قال الزركشي منهم جرم به جمهور الأصحاب وعنه أنها سنة والمشهور عن المالكية أن العمرة تطوع وهو قول الحنفية لنا ما سبق وحديث زيد بن ثابت عند الحاكم والدارقطني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج والعمرة فريضتان لكن قال الحاكم الصحيح عن زيد بن ثابت من قوله انتهى وفيه اسماعيل بن مسلم ضعيفه وأخرج الدارقطني عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رجلا قال يا رسول الله ما الإسلام قال أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وأن تقم الصلاة وتؤتي الزكاة وأن تحج وتعمر قال الدارقطني إسناده صحيح وعن عائشة عند ابن ماجه والبيهقي وغيرهما بأسانيد صحيحة قالت قلت يا رسول الله هل على النساء جهاد قال نعم جهاد لا قتال فيه الحج والعمرة وروى الترمذي وصححه أن أبا رزين لقيط بن عامر العقيلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن أبي شيخ كبير لا يستطيع الحج ولا العمرة ولا الفطن قال حج عن أبيك واعتمر وأحج القاتلون بالسنة بحديث أبي الإسلام على خمس فذكر الحج دون العمرة وأجابوا عن ثبوتها في حديث الدارقطني بأنها شاذة وبحديث الجراح ابن ارمطة عن محمد بن المنكدر عن جابر عن الترمذي وقال حسن صحيح قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العمرة أو اجبة هي قال لا وأن تعمرفها أفضل لكن قال في شرح المذهب اتفق الحفاظ على أنه حديث ضعيف ولا يفتقر بقول الترمذي فيه حسن صحيح وقال العلامة الكمال بن الهمام في فتح القدير أنه لا يفتقر عن كونه حسنا والحسن حجة اتفاقا وان قال الدارقطني الجراح ابن ارمطة لا يصح به فقد اتفقت الروايات عن الترمذي على تحسين حديثه هذا وقد رواه ابن جريح عن محمد بن المنكدر عن جابر وأخرجه الطبراني في الصغير والدارقطني بطريق آخر عن جابر بن يحيى بن أيوب وضعفه وروى عبد الباقي بن قانع عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج جهاد والعمرة تطوع وهو أيضا حجة وأخرج ابن أبي شيبة عن عبد الله

ابن مسعود رضي الله عنه الحج فريضة والعمره تطوع وكفى بعد الله قدوة وتعد طرق حديث الترمذي الذي
اتفقت الروايات على تحسينه يرفعه الى درجة الصحيح كما أن تعد طرق الضعيف يرفعه الى الحسن فقام ركن
المعارضة والافتراض لا يثبت مع المعارضة لان المعارضة تمنعه من اثبات مقتضاه ولا يخفى أن المراد من قول
الشافعي "القرض الظني" هو الوجوب عندنا ومقتضى ما ذكرناه أن لا يثبت مقتضى ما رويناه أيضا للاشتراك
في موجب المعارضة لحاصل التقرير حينئذ تعارض مقتضيات الوجوب والنفل فلا يثبت ويبقى مجرد فعله
عليه الصلاة والسلام وأصحابه والتابعين وذلك يوجب السنة فقلنا بها انتهى وأجاب القائلون بالا-تصايب
أيضا عن الآية بأنه لا يلزم من الاقتران بالحج أن تكون العمره واجبة فهذا الاستدلال ضعيف وبأن
في قراءة الشعبي "والعمره لله بالرفع ففصل بهذه القراءة عطف العمره على الحج ليرتفع الاشكال وبالسند قال
(حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن سمى) بضم السين المهملة وفتح الميم
(مولى أبي بكر بن عبد الرحمن) بن الحارث بن هشام مات مقتولا بقديس سنة ثلاثين ومائة وحديثه هذا
من غرائب الصحيح لانه تفرد به واحتاج الناس اليه فيه قرواء عنه مالك والسفيان وغيرهما حتى أن سهيل بن
أبي صالح حدث به عن سمى عن أبي صالح فكان سهيلا لم يسمعه من أيه وتحقق بذلك تفرد سمى به قاله ابن عبد
البر في أحكامه عنه في الفتح (عن أبي صالح) ذكره (السمان عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال العمره الى العمره) يحتمل كما قاله ابن التين أن الى بمعنى مع كقوله تعالى الى أموالكم من
أنصاري الى الله (كفارة لما بينهما) من الذنوب غير البكارة وظاهره أن العمره الاولى هي المكفرة لانها هي التي
وقع الخبر عنها أنها تكفر ولكن الظاهر من جهة المعنى أن العمره الثانية هي التي تكفر ما قبلها الى العمره السابعة
فإن التكفير قبل وقوع الذنب خلاف الظاهر واستشكل بعضهم كون العمره كفارة مع أن اجتناب البكارة مكفر
فإذا تكفر العمره وأجيب بأن تكفير العمره مقيد بزمنها وتكفير الاجتناب عام لجميع عمر العبد فتغيرا من هذه
الحقيقة (والحج المبرور) الذي لا يخاطله اثم أو المتقبل الذي لا رياء فيه ولا سمعة ولا رفعة ولا فسوق (ليس له جزاء
الا الجنة) فلا يقتصر لصاحبه من الجزاء على تكفير بعض ذنوبه وفي الترمذي من حديث عبد الله بن مسعود قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تابعوا بين الحج والعمره فانهما ينقيان الفقر كما ينقي الكبر خبث الحديد
والذهب والفضة وايس للحجة المبرورة ثواب الا الجنة وهذا الحديث رواه مسلم والترمذي (باب من اعتمر
قبل الحج) هل يجزيه ذلك أم لا وبالسند قال (حدثنا أحمد بن محمد) هو ابن ثابت بن عثمان المعروف بابن
شبهويه قاله الدارقطني وقال الحاكم أبو عبد الله هو أحمد بن محمد بن موسى المروزي يعرف بمر دوية ورجح
المزي وغيره هذا الثاني قال (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك المروزي قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك
المكي (أن عكرمة بن خالد) هو ابن العاصي بن هشام المخزومي (سأل ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله
عنهما عن العمره قبل الحج فقال) ابن عمر (لأبأس) زاد أحمد وابن خزيمة فقال لأبأس علي أحد أن يعقر قبل
الحج (قال عكرمة) بن خالد بالاسناد السابق (قال ابن عمر اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يحج)
ولما كان قوله في الحديث السابق أخبرنا ابن جريج أن عكرمة بن خالد سأل ابن عمر يقتضي أن الاسناد مرسل
لأن ابن جريج لم يدرك زمان سؤال عكرمة لابن عمر استظهر المؤلف بالتعليق الذي سيذكره عن ابن إسحاق
المصري ح بالا اتصال فقال (وقال إبراهيم بن سعد) بسكون العين ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري
المدني نزيل بغداد تكلم فيه بلا قاذح مما وصله أحمد (عن ابن إسحاق) محمد صاحب المغازي قال (حدثني)
بالافراد (عكرمة بن خالد) المذكور (قال سألت ابن عمر منسلة) ولقد أحمدت المدينة في نفر من أهل مكة
فلقيت عبد الله بن عمر فقلت انالم شج قط أفنعمت من المدينة قال نعم وما يمنعكم من ذلك فقد اعتمر رسول الله صلى
الله عليه وسلم عمره كلها من المدينة قبل حجه قال فاعتمرنا وبه قال (حدثنا) بالجمع ولاي الوقت حدثني (عمر بن
علي) بفتح العين وسكون الميم ابن جهر الباهلي المصيرفي البصري قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن محمد التليل
قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك (قال عكرمة بن خالد) هو المخزومي السابق (سألت ابن عمر رضي الله عنهما
منسلة) وقول ابن بطل جواب ابن عمر بجواز الاعتقاد قبل الحج يدل على أن مذهبه أن فرض الحج كان قد
نزل على النبي صلى الله عليه وسلم قبل اعتقاره وذلك يدل على أن الحج على التراخي اذ لو كان وقت
ضيقا لوجب إذا أخره الى سنة أخرى أن يكون قضاءه واللازم باطل تعقبه ابن المنير بأن القضاء خاص بما وقت

بوقت معين مضيق كالصلاة والصيام وإنما ليس كذلك فلا يعتد تأخير قضاء مساويها عن وقتها أو على الفور أو على التراخي كما في الزكاة يؤخرها ما شاء الله بعد تمكنه من أدائها على الفور فإن المؤخر على هذا الوجه يأثم ولا يعتد إداؤه بعد ذلك قضاء بل هو أداء ومن ذلك الإسلام واجب على الكفار على الفور فلورأخى عنه الكافر ما شاء الله ثم أسلم لم يعتد ذلك قضاء * هذا (باب) بالتنوين يذكرفيه (كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم) * وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد البغلاني البجلي قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن مجاهد) هو ابن جبر المفسر (قال دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد) المسمى النبوي (فأذا عبد الله بن عمر جالس) خبر عبد الله (الى حجرة عائشة) رضى الله عنها وعند أحد في رواية مفضل عن منصور فإذا ابن عمر مستند الى حجرة عائشة (وإذا أناس) بهمزة مضمومة وفي القتح ناس يحذفها للكشميين وفي الفرع واصله علامة ثبوتها لابي الوقت (يصلون في المسجد صلاة الضحى قال) مجاهد (فسألت) أي ابن عمر (عن صلاتهم) التي يصلونها في المسجد (فقال) أي ابن عمر صلاتهم على هذه الصفة من الاجتماع لها في المسجد (بدعة ثم قال) عروة بن الزبير وقع التصريح بانه عروة في مسلم في رواية عن اصحاب بن راهوية عن جرير (له) أي لابن عمر (كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم قال اربع) بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي عمره أربع ولا يذرا أربعاً بالنصب أي اعتمر أربعاً قال ابن مالك الاكثر في جواب الاستفهام مطابقة اللفظ والمعنى وقد يكتفى بالمعنى في الأول قوله تعالى هي عصا انوكا في جواب وماتك بميتك ياموسي ومن الثاني قوله عليه الصلاة والسلام اربعين يوماً جواً بالقول السائل مالبته في الارض فأضمر بليت ونصب به أربعين ولو قصدت كميل المطابقة لقال اربعون لان الاسم المستفهم به في موضع الرفع فظهر بهذا أن الوجهين جائزان الآن بالنصب اقبس واكثر نظائر قال ويجوز أن يكون اربع كتب بالالف على لغة ربيعة في الوقف بالسكون على المنصوب المتون انتهى وهذا مثل ما سبق له قريبا وقد مر قول العلامة البدر الدمايني انه مقتضى للنصب لا للرفع (احداهن) أي العمرات كانت (في) شهر (رجب) بالتنوين (فكرهنا ان نرد عليه قال) ومعنا استئذان عائشة أم المؤمنين (رضي الله عنها) أي حس مرور السوالك على استئذانها (في الحجرة فقال عروة) بن الزبير لعائشة (يا أمه) بالالف بين الميم والهاء المضمومة في الفرع وغيره وقال الحافظ ابن حجر والبرماوي كالصكرماني بسكونها ولا يوزن ذر والوقت والاصلي - يا أمه يحذف الالف وسكون الهاء وفي نسخة يا أم المؤمنين وهذا بالمعنى الاعم لانها أم المؤمنين والسابق بالمعنى الخاص لانها خالته (ألا تسمعين ما يقول ابو عبد الرحمن) عبد الله بن عمر رضي الله عنهما (قالت عائشة) رضى الله عنها (ما يقول) عبد الله (قال) عروة (يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر اربع عمرات) بسكون الميم وقصها واضعها والتحريك لا يذر (احداهن في) شهر (رجب قالت) عائشة (يرحم الله أبا عبد الرحمن) بن عمر رضي الله عنهما (ما اعتمر) النبي صلى الله عليه وسلم (عمره الا وهو) أي ابن عمر (شاهده) أي حاضر معه (وما اعتمر) صلى الله عليه وسلم (في) شهر (رجب قط) قالت ذلك مبالغة في نسبته الى التسيان ولم تذكر عليه الا قوله احداهن في رجب وزاد مسلم عن عطاء عن عروة قال وابن عمر يسمع فاقال لا ولا ثم سكبت قال النووي سكوت ابن عمر على انكار عائشة يدل على انه كان اشتبه عليه أو نسي أو شك انتهى وبهذا يجاب عما استشكل من تقديم قول عائشة الثاني على قول ابن عمر المتيقن وهو خلاف القاعدة المقررة * وبه قال (حدثنا ابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد قال) (اخبرنا ابن جريج) عبد الملك (قال اخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي دباح (عن عروة بن الزبير) بن العوام (قال سألت عائشة رضي الله عنها) أي عن قول ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر اربع عمرات احداهن في رجب (قالت ما اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في رجب) زاد في الاولى قط * وبه قال (حدثنا حسان بن حسان) غير مصروف البصري - نزيل مكة قال الضاري - كان المقرئ يفتي عليه وكان أبو حاتم منكر الحديث لكن روى عنه الضاري - حديثين فقط أحدهما هذا وأخرجه أيضا عن هدية وأبي الوليد الطيالسي - يتابعه عن همام والاسخري في المغازي عن محمد بن طلحة عن حميد بن عمار عن حميد قال (حدثنا همام) بتشديد الميم بعد فتح الهاء ابن يحيى بن دينار العوذى الشيباني البصري (عن قتادة) بن دعامة قال (سألت أنسا) هو ابن مالك (رضي الله عنه) كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم قال اربع (بالرفع أي الذي اعمره اربع (عمره الحديبية) بتخفيف الياء على التصحيح وعمره رفع بدل من أربع ولا يذرا أربعاً بالنصب أي اعتمر أربع عمره الحديبية بالنصب بدل من المنصوب (في ذي القعدة) سنة ست (حيث صدّه المشركون)

بالحدبية فضر الهدى بها وخلق هو أصحابه ورجع الى المدينة (وعمره) بالرفع مطلقا على المرفوع ولاب قدر
وعمره بالنصب مطلقا على المنصوب (من العام المقبل في ذي القعدة حيث صالحهم) يعني قريشا وهي هرة القضاة
والقضية وانما سميت بهما لانه صلى الله عليه وسلم قاضى قريشا فيها لانهما وقعت قضاة عن العمرة التي
صد عنها اذ لو كان كذلك لكانت عمرة واحدة وهذا مذهب الشافعية والمالكية وقال الخنفي هي قضاء
عنهما قال في فتح القدير وتسمية العمرة بجميع السلف اياها بعمرة القضاء ظاهرا في خلافه وتسمية بعضهم
اياها عمرة القضية لانه اتفق في الاولى مقاضاة النبي - أهل مكة على أن يأتي من العام المقبل فيدخل
مكة بعمرة ويقيم ثلثا وهذا الامر قضية تصح اضافة هذه العمرة اليها فانها عمرة كانت عن تلك القضية
فهو قضاء عن تلك القضية فتصح اضافتها الى كل منهما فلا تستلزم الاضافة الى القضية في القضاء والاضافة
الى القضاء تفيد ثبوته فيثبت مفيد ثبوته بلا معارض انتهى (وعمره) بالرفع والنصب كما مر (الجعرانة) بكسر
الجيم وسكون العين المهملة وتخفيف الراء وبكسر العين وتشديد الراء والاول ذهب اليه الاصح وصوبه
الخطابي وهي ما بين الطائف ومكة (اذ) أي حين (قدم غنمة) بالنصب معمول قدم من غير تنوين لاضافته
في الحقيقة الى حين (اراه) بضم الهمزة أي اظنه وهو اعتراض بين المضاف وبين (حين) المضاف اليه وكان
الراوي طرأ عليه شك فادخل لفظ اراه بينهما وقد رواه مسلم عن همام بغير شك وحين وادينه وبين مكة ثلاثة
أميال وكانت في سنة ثمان في زمن غزوة الفتح ودخل عليه الصلاة والسلام بهذه العمرة الى مكة ليلا وخرج منها
ليلا الى الجعرانة فبات بها فلما أصبح وزالت الشمس خرج في بطن سرف حتى جاء مع الطريق ومن ثم خفيت هذه
العمرة على كثير من الناس قال قتادة (قلت) لانس (كم حج) صلى الله عليه وسلم (قال) حج (واحدة)
وقد سقط من رواية حسان هذه العمرة الرابعة ولذا استظهره المؤلف بطريق أبي الوليد الثابت ذكره فيه
حيث قال وعمره مع حجته فقال بالسند السابق (حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك) الطيالسي قال (حدثنا
همام) العوذى (عن قتادة) بن دعامة (قال سألت انسا رضي الله عنه) كم اعتمر النبي - صلى الله عليه وسلم
(فقال اعتمر النبي - صلى الله عليه وسلم حيث رذوه) أي المشركون بالحدبية (و) اعتمر (من) العام (القابل
ورة الحدبية) وهي عمرة القضاء وهي وسابقتها من الحدبية أو قوله والحدبية يتعلق بقوله حيث رذوه
(و) اعتمر (عمرة في ذي القعدة) وهي عمرة الجعرانة (و) اعتمر (عمرة) وهي الرابعة (مع حجته) وهذا بعينه
هو الحديث الاول بعينه وسنده لكن شيخه في الاول حسان وفي الثاني أبو الوليد وأسقط في الاولى العمرة الرابعة
وأثبتها في هذا كسلم من طريق عبد الصمد عن هشام لكن قال الكرمانى - أنها داخله في الحديث الاول ضمن الحج
لانه صلى الله عليه وسلم اتما أن يكون متعلا أو قارنا أو مفردا أو مشهور عن عائشة أنه كان مفردا لكن ما ذكرهنا
يشعر بأنه كان قارنا وكذا ابن عمر انه كره على انس كونه كان قارنا مع أن حديثه المذكور هنا يدل على أنه كان
قارنا لانه لم يقل أنه اعتمر بعد حجته فلم يبق الا أنه اعتمر مع حجته ولم يكن متعلا لانه اعتذر عن ذلك بكونه ساق
الهدى وقد كان أحرم أولا بالحج ثم أدخل عليه العمرة بالعقيق ومن ثم اختلف في عدد عمره من قال أربعها هذا
وجهه ومن قال ثلاثا أسقط الأخيرة لدخول أفعالها في الحج ومن قال اعتمر عمرتين أسقط عمرة الحدبية لكونهم
صدوا عنها وأسقط الأخيرة لما ذكرنا ثبت عمرة القضية والجعرانة * وبه قال (حدثنا هدية) بضم الهاء وسكون
المهملة وفتح الموحدة بغير تنوين ابن خالد القيسي قال (حدثنا همام) أي المذموم (وقال) أي بالاسناد
المذكور وهو عن قتادة عن انس (اعتمر) أي النبي - صلى الله عليه وسلم (أربع عمر) كاهن (في ذي القعدة) الا التي
اعتمر (والصموى) والمسقى - الا الذي بصيغة المذكر أي الا التسل الذي اعتمر (مع حجته) في ذي الحجة ثم بين
الأربعة المذكورة بقوله (عمرته) نصب باعتمر (من الحدبية) وهي الاولى (و) الثانية (من العام المقبل) وهي
عمرة القضية (و) الثالثة (من الجعرانة) حيث قسم غنائم حنين (بالصرف) (و) الرابعة (عمرة مع حجته) في ذي الحجة
كما مر قال القاسي - هذا الاستثناء كلام زائد وصوابه أربع عمر في ذي القعدة وعمرته من الحدبية الى آخره وقد
عدها في آخر الحديث فكيف يستثنى أولها قال عياض والرواية عندي هي الصواب وقد عدها بعد
في الأربع فكانت في ذي القعدة منها ثلاث والرابعة عمرته في حجته * وبه قال (حدثنا جدين بن عمار)
ابن حكيم بن دينار الاودى قال (حدثنا شريح بن مسلمة) بفتح الميم واللام وشرح بالنسب المجبة المضمومة

والخاء المهملة قال (حدثنا ابراهيم بن يوسف بن ابيه) يوسف بن اسحاق الهمداني السبيعي (عن ابي اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي (قال سألت مسروقاً) يعني ابن الابدع (وعطاء) هو ابن أبي رباح (ومجاهد) هو ابن جبرائيل كم اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقالوا اعتمر رسول الله) ولا في الوقت النبي (صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة) وسقط قوله في ذي القعدة في رواية أبي ذر الوقت (قبل أن يحج) حجة الوداع (وقال سمعت البراء بن عازب رضي الله عنهما يقول اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة قبل أن يحج مرتين) لا يدل على نفي غيره لان مفهوم العدد لا اعتبار له وقيل ان البراء لم يعد الحديبية لكونها لم تتم والتي مع حجة لانها دخلت في افعال الحج وكلهن اى الاربعة في القعدة في اربعة أعوام على ما هو الحق كما ثبت عن عائشة وابن عباس رضي الله عنهما لم يعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الا في ذي القعدة ولا ينافيه كون عمرته التي مع حجة في ذي الحجة لان مبدأها كان في ذي القعدة لانهم خرجوا من بقيين من ذي القعدة كما في الصحيح وكان احرامه بها في وادي العقيق قبل أن يدخل ذوالحجة وفعلها كان في ذي الحجة فصح طريقا لاثبات والتي وأما ما رواه الدارقطني عن عائشة خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عمرة رمضان فقد حكم الحفاظ بطلان هذا الحديث اذ لا خلاف أن عمره لم تزد على أربع وقد عينها أنس وعدها وليس فيها ذكرك في منها في غير ذي القعدة سوى التي مع حجة ولو كانت له عمرة في رجب وأخرى في رمضان لكانت ستا ولو كانت أخرى في شوال كما هو في سنن أبي داود عن عائشة أنه عليه الصلاة والسلام اعتمر في شوال كانت سبعا والحق في ذلك أن ما أمكن فيه الجمع وجب ارتكابه دفعا للمعارضة وما لم يمكن فيه حكم بمقتضى الاصح والاثبت وهذا ايضا يمكن الجمع بإرادة عمرة الجمرات فإنه عليه الصلاة والسلام خرج الى حنين في شوال والاحرام بها في ذي القعدة فكان مجازا للقرب هذا ان صح وحفظ والا فالقول عليه التائب والله أعلم * ورواه هذا الحديث كاهنهم كوفيون الاعطاء ومجاهد افكيان وفيه التعديت والعنينة والسؤال والسماع والقول * (باب) فضل (عمرة) تفعل (في) شهر (رمضان) * وبالسند قال (حدثنا مسدد) بفتح السين المهملة بعد ضم الميم والدال الاولى مشددة قال (حدثنا يحيى) القطن (عن ابن جريج) عبد الملك (عن عطاء) هو ابن أبي رباح ولمسلم أخبرني عطاء (قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما) حال كونه (يحجربنا) وحال كونه (يقول قال رسول الله) ولا في الوقت قال النبي (صلى الله عليه وسلم لامرأته من الانصار) هي ام سنان كما عند المصنف وصحيح مسلم في باب حج النساء (سماها ابن عباس) قال ابن جريج (قسبت اسمها) وليس الناسي عطاء لانه سماها في حديثه المروي عند المؤلفات من طريق حبيب المعلم عنه في باب حج النساء لكن يحتمل أن يكون عطاء كان ناسيا لاسمها لما حدث به ابن جريج وذاكره لما حدث حبيباً (ما منعتك ان تحبين معنا) باثبات نون تحبين على اجمال أن الناصبة وهو قليل وبعضهم ينقل انها لغة لبعض العرب ولا في ذروا بن عساكر أن تحبي بمذنها على اجمال أن وهو المشهور (قالت) أي أم سنان (كان لنا ناضح) بالنون والصاد المجهمة المكسورة وبالخاء المهملة البعير الذي يستقى عليه (فركبه أبو فلان وابنه لزوجه) أي سنان (وابنها) سنان وفي النساءى والطبراني في قصة تشبه هذه اسمها م معقل زينب وزوجه أبو معقل الهيثم ووقع مثله لام طليق وابي طليق عند ابن ابي شيبة وابن السكن وعند ابن حبان في صحيحه قالت ام سليم حج أبو طلحة وابنه وتركاني ونحوه عند ابن ابي شيبة من وجه آخر عن عطاء والابن المذكور الظاهر أنه أنس لان ابا طلحة لم يكن له ابن كبير يحج فيكون المراد بالابن انما مجازا وابتد ذلك أن في حديث البخاري انها من الانصار وليست أم معقل انصارية بل وفي سنن أبي داود أن ابا معقل لم يحج معهم بل تأخر لمرضه فمات وأما أم سنان فهي انصارية ايضا وبالجملة فيصطلح انها وقائع متعددة لمن ذكرها والتعريف قوله لزوجه وابنها المرأة المذكورة من الانصار ولمسلم ناضحان كانا لابي فلان وزوجهما هو وابنه على احدهما (وتركنا ناضحا نضج عليه) بفتح الضاد في القصر وغيره وضبطه الحافظ ابن حجر والعيني بالكسر كالتنوي في شرح مسلم (قال) صلى الله عليه وسلم (فاذا كان رمضان) بالرفع على أن كان نائمة ولا في ذر عن الحموي والمسئلي فاذا كان في رمضان (اعتمرى) وفي نسخة فاعتمرى (فيه) فان عمرة في رمضان حجة او نحوها (قال) والمسئلي أو نحوها من ذلك وسقط في رواية ابن عساکر قوله مما قال وجه بالرفع خبر أن اى كعبة في الفضل ولمسلم فان عمرة فيه تعدل حجة ولعل هذا هو السبب في قول المؤلف أو نحوها مما قال وقال المطهرى في قوله تعدل حجة اى تقابل وتماثل في الثواب لان الثواب يفضل

فصله الوقت وقال الطيب هذا من باب المبالغة والحق الناقص بالكامل ترغيبا وبغضا عليه والا كيف يعدل
 ثواب العمرة ثواب الحج قال ابن خزيمة رحمه الله ان الشيء يشبه بالشيء ويجعل عدله اذا اشبه في بعض المعاني
 لا جميعها لان العمرة لا يقضى بها فرض الحج ولا التذرع انتهى وقول الزركشي كان بطلان ان الحج الذي نذبه اليه
 كان تطوعا لان العمرة لا تجزئ عن حجة الفريضة قال هو وهم من ابن بطلان لان حجة الوداع اقل حج
 اقيم في الاسلام وقد تقدم ان حج أبي بكر كان انذارا ولم يكن فرض الاسلام قال فعلى هذا يستحيل أن تكون تلك
 المرأة كانت قائمه بوظيفة الحج بعد لان اول حج لم تحضره هي ولم يأت زمان حج ثان عند قوله عليه الصلاة والسلام
 لها ذلك وما جاء الحج الثاني الا وارسول عليه الصلاة والسلام قد توفي فانما اراد عليه الصلاة والسلام أن يستخفها
 على استدرا المأفاته من البدار ولا سيما الحج معه عليه الصلاة والسلام لان فيه مزية على غيره انتهى وتعبه
 ابن حجر فقال وما حاله غير مسلم اذا لم مانع أن تكون حجت مع أبي بكر فسقط عنها الفرض بذلك لكنه بنى على أن الحج
 انما فرض في السنة العاشرة حتى يسلم مما يرد على مذهبه من القول بأن الحج على الفور وقال ابن التين يحتمل
 أن يكون قوله حجة على يابه ويحتمل أن يكون لبركة رمضان ويحتمل أن يكون مخصوصا بهذه المرأة انتهى وفي رواية
 احمد بن منيع قال سعيد بن جبيرة ولا تعلم هذا الا لهذه المرأة وحدها وقال ابن الجوزي فيه أن ثواب العمرة هل يزيد
 بزيادة شرف الوقت كما يزيد بحضور القلب وخلوص القصد انتهى وقال غيره بل ثابت أن عمره صلى الله عليه وسلم
 كانت كلها في ذي القعدة وقع تردد لبعض اهل العلم في أن أفضل اوقات العمرة اشهر الحج أو رمضان ففي رمضان
 ما تقدم مما يدل على الافضلية لكن فعله عليه الصلاة والسلام لما لم يقع الا في اشهر الحج كان ظاهرا انه افضل
 اذ لم يكن الله سبحانه وتعالى يختار لنبه الاما هو الافضل أو أن رمضان افضل لتنصيبه عليه الصلاة والسلام
 على ذلك فتركه لا قهرانه بما رخصه كاشتغاله بعبادات أخرى في رمضان بتلاوة أن لا يشق على امته فانه لو اعتسر
 فيه لم يرجوا معه ولقد كان بهم رؤوفار حيا وقد أخبرني بعض العبادات انه تركها لئلا يشق على امته مع محبته
 لذلك كالقيام في رمضان بهم ومحبته لان يستقي بنفسه مع سقاة زمزم كيلا يفتلهم الناس على سقائهم والذي
 يظهر أن العمرة في رمضان لغیره عليه الصلاة والسلام افضل وأما في حقه هو فلا فالافضل ما صنع له لان فعله
 لبيانه جوازا ما كان اهل الجاهلية يمنعون منه فأراد رد عليهم بالقول والفعل وهو ولو كان مكروها لغیره لكنه في
 حقه أفضل والله اعلم * وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي في الحج * (باب) مشروعية (العمرة ليلة
 الحصة) بفتح الحاء وسكون الصاد المهملتين وفتح الواو حدة اى ليلة المبيت بالمحصب وجميع السنة وقت للعمرة
 الا الحاج فيمنع احرامه بها قبل نقره أما قبل تحله فلا متناع ادخالها على الحج وأما بعده فلا شغاله بالرى والمبيت
 فهو عاجز عن التشاغل بعملها أما احرامه بها بعد نقره فصحيح ان كل وقت الرى بعد النقر الا قبل باقيا لانه بالنقر
 خرج من الحج وصار كما لو مضى وقت الرى نقله القاضي ابو الطيب عن نص الام وقال في المجموع لا خلاف فيه
 (وغيرها) بنصب الراء ولا يذرو غيرها بكسر ها * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرو الوقت حدثني (محمد بن
 سلام) وسقط لا بوى ذر والوقت ابن سلام قال (أخبرنا ابو معاوية) محمد بن حازم الضرير البصري قال (حدثنا
 هشام عن ابيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضى الله عنها) انها قالت (خرجنا مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم) في حجة الوداع فجلس بقين من ذي القعدة حال كونا مكملين ذا القعدة (مواقين)
 مستقبلين (الهلال ذي الحجة) قال الجوهري وافي فلان اى ووفى وتم والخمس قرية من آخر الشهر فوافاهم
 الهلال وهم في الطريق لانهم دخلوا مكة في الرابع من ذي الحجة (فقال لنا) صلى الله عليه وسلم يسرف بعد
 الاحرام كما في رواية عائشة أو بعد الطواف كما في رواية جابر فيحتمل انه كثر اعراسهم بذلك بعد الطواف
 لان العزيمة انما كانت في الآخر حين اعراسهم بفسخ الحج الى العمرة (من احب منكم ان يحل بالهجر) (من احب منكم ان يحل بالهجر)
 يدخله على العمرة (دليل) بالحج اذا كان معه هدى فيصير طارنا ثم لا يحل منه طبعها حتى يضر هديه
 (ومن احب ان يحل منكم) (بعمرة) يدخلها على الحج (فليحل بعمرة) بفسخ بها حجة اذا لم يكن معه هدى
 (قلولانى اهديت لاهل بعمرة) وفي رواية السرخسي لاحتلت بالحاء المهملة (قالت) عائشة رضى الله عنها
 (فتنا) اى فكان منا (من اهل) من الميعات (بعمرة ومنا من اهل بجمع) مفردا احد وستة من قرن (وكنتم من اهل
 بعمرة) وروى القاسم عنها انها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نرى الا الحج وفي رواية لاندكر
 الا الحج وفي رواية لبيبا بالحج وفي رواية اخرى مهلين بالحج وقد جمع ذلك مسلم في صحيحه وقد جمعوا بين ذلك

بأنهم احرمت أولا بالحج كما صح عنها في رواية الاكثرين وكما هو الاصح من فعله عليه الصلاة والسلام واكثر اصحابه
 ثم احرمت بالعمرة حين امر النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه بفتح الحج الى العمرة فأخبر عروة باحتجارها في آخر
 الامر ولم يذكرا قول امرها (فاظلتني) اي قرب مني (يوم عرفة) يقال اظلتني فلان وانما علة ذلك لان ظله كأنه
 وقع عليك لقربه منك (وانا حائض فشكوت الى النبي صلى الله عليه وسلم) ترك الطواف بالبيت وبين الصفا
 والمروة بسبب الحيض (فقال ارفضي عمرتك) اي اتركي عملها من الطواف والسعي وتقصير الشعر لانها ماتدع
 العمرة نفسها وانما امرها بذلك لانها لما حاضت تعذر عليها اتمام العمرة والتحلل منها (وانقضى رأسك) اي حلى
 ضفر شعره (وامتشطني) سرحه بالمشط (وأهل بالحج) فصارت مدخله للحج على العمرة وقارنه (فلما كان ليلة
 الحصة) بعد ان طهرت يوم النحر (ارسل معي عبد الرحمن) اخي (الى التنعيم فأهلت) منه (بعمره مكان عمرتي)
 بنصب مكان على الطرفية ويجوز الجر على البدل من عمرة والمراد مكان عمرتها التي أرادت أن تأتي به مفردة كما
 وقع لسائر اتهامات المؤمنين وغيرهن من العصابة الذين فسخوا الحج الى العمرة وانما والعمرة وتحلوا منها قبل
 يوم التروية وأحرموا بالحج من مكة يوم التروية فحصلت لهم حجة مفردة وعمرة مفردة وأما عائشة فأنما حصل
 لها عمرة مندرجة في حجة بالقران فأرادت عمرة مفردة كما حصل لغيرها (باب عمرة التنعيم) تفصيل بفتح المشاة
 القوقبة وسكون النون وكسر العين المهملة موضع على ثلاثة أميال أو اربعة من مكة اقرب اطراف الحسل
 الى البيت سمي به لان يمينه جبل نعيم وعلى يساره جبل ناعم والوادي اسمه نعمان قاله في القاموس وقال المهب
 الطبري فيما قرأته في تفصيل المرام هو أمام ادنى الحل وايس بطرف الحل ومن فسر به بذلك فقد تجاوزوا واطلق اسم
 الشيء على ما قرب منه انتهى وروى الازرقى من طريق ابن جريج قال رأيت عطاء يصف الموضع الذي اعقرت
 منه عائشة قال فأشار الى الموضع الذي ايتى فيه محمد بن علي بن شافع المسجد الذي وراء الالكمة وهو
 المسجد الحبيب وهو افضل مواقيت العمرة بعد الجعرانة عند الاربعة الا بأحذيفة * وبالسند قال (حدثنا
 علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (انه سمع عمرو بن اوس) بفتح
 الهمزة وسكون الواو وعمرو بفتح العين في الموضعين والثاني هو الثقيفي المكي (ان عبد الرحمن بن ابى بكر)
 الصديق (رضي الله عنهما) اخبره ان النبي صلى الله عليه وسلم امره ان يردف (اي ياردا ف) عائشة) اخته اي
 يركبها ورائه على ناقته (ويصمرها) يضم الياء من الاعمار (من التنعيم) انما عين التنعيم لانه اقرب الى الحل
 من غيره (قال سفيان) بن عيينة (مرة سمعت عمرا) هو ابن دينار (كم سمعته من عمرو) أثبت السماع صريحا
 بخلاف السابق فانه معنعن وان كان معنعنه محمولا على السماع وزاد أبو داود بعد قوله الى التنعيم فاذا هبطت
 بهما من الالكمة فلتحرم فانها عمرة متقبلة وزاد أحد في رواية له وذلك ليلة الصدر بفتح الدال اي الرجوع من منى
 واستدل بالحديث على تعيين الخروج الى ادنى الحل لمريد العمرة فيلزمه الخروج من الحرم ولو بقليل من اي
 جانب شاء للجمع فيها بين الحل والحرم كالجعل في الحج بينهما بوقوفه بعرفة ولانه صلى الله عليه وسلم امر عائشة
 بالخروج الى الحل للاحرام بالعمرة فلولا يجب الخروج لاحرام من مكانها الضيق الوقت لانه كان عند رحيل
 الحاج وأفضل بقاع الحل للاحرام بالعمرة الجعرانة ثم التنعيم ثم اخذ بيته ولو أحرمت بهما من مكة وتعم افعالها
 ولم يخرج الى الحل قبل تلبسه بفرض منها أجزأ ما أحرم به ولزمه الدم لان الاساءة بترك الاحرام من الميقات
 انما تقتضي لزوم الدم لا عدم الاجزاء فان عاد الى الحل قبل التلبس بفرض سقط عنه الدم * وهذا الحديث أخرجه
 ايضا في الجهاد ومسلم في الحج * وبه قال (حدثنا محمد بن المنثري) الزم قال (حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد)
 ابن الصلت الثقيفي البصري (عن حبيب المعلم) البصري مولى معقل بن يسار اختلا في اسم ابيه فقيل زائدة
 وقيل زيد وثقه أحمد وابن معين وابوزرعة وقال التميمي ليس بالقوي له في البخاري هذا الحديث عن عطاء
 عن ابن عباس عن جابر وعلق له المؤلف في بدء الخلق آخر عن عطاء عن جابر والاحاديث الثلاثة مجتعبة ابن جريج
 عن عطاء وروى له الجماعة (عن عطاء) هو ابن ابي رباح قال (حدثني) بالافراد (جابر بن عبد الله) الانصاري
 (رضي الله عنهما) ان النبي صلى الله عليه وسلم اهل واصحابه بالحج) برفع اصحابه وفي نسخة اليونانية واصحابه
 بالنصب مقول معه (وليس مع احد منهم هدي غير النبي صلى الله عليه وسلم) بنصب غير على الاستثناء (وطلمة)
 هو ابن عبيد الله بن عثمان التيمي القرشي المدني احد المشهود لهم بالجعة وأحد الثمانية الذين سبقوا الى الاسلام

وأحد الخمسة الذين اسلوا على يد أبي بكر وأحد الستة أصحاب الشورى والواو للعطف أى لم يكن هدى الامع
التي صلى الله عليه وسلم ومع طلحة فقط لكن هذا مخالف لما فى مسلم وسنن احمد وغيرهما من طريق عبد الرحمن
ابن القاسم عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها ان الهدى كان مع النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وذوى
اليسار وفي البخارى بعد يابين من طريق افصح عن القاسم بلفظ ورجال من اصحابه ذى قوة فيحمل على أن كلا منهما
ذكر ما اطلع عليه وشاهده (وكان على) رضى الله عنه (قدم من اليمن) الى مكة (ومعه الهدى) بجهة حالية ولا ي
ذرعن الحموى والمستحلى ومعه هدى بالتسكير (فقال) بعد أن سأله النبي صلى الله عليه وسلم عما اهلأت (اهلأت
بما اهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد فى الشكر فأمره أن يقيم على احرامه واشركه فى الهدى وقدم
بحث ذلك فى باب التمتع والقران (وان النبي صلى الله عليه وسلم) بكسر هـ زنة ان وقصها (اذن لاصحابه ان
يجعلوها عمرة) الضمير للحج وانه باعتبار الحج (يطوفوا) زادى غير رواه أبى الوقت بالبيت (ثم يقصروا) من شعر
رؤسهم (ويحلوا) من احرامهم والعطف بثم والواو على يطوفوا ويحلوا بفخ أوله وكسر نايه من حل وزادوا صيروا
النساء قال عطاء ولم يعزم عليهم ولكن اهلهم اهلهم (الامن معه الهدى) فلا يحمل (فقالوا) أى العصابة (تطلق الى
منى) يحذف همزة الاستفهام أى أنطلق الى منى (وذ كر احداً بقطر) بالمنى وهو من باب المبالغة أى ان الحل
يقضى بنا الى مجامعة النساء ثم تحرم بالحج عقب ذلك فخرج وذ كر احداً بالقرب من الواقعة بقطر منى او حالة
الحج تنافى الترفه وتناسب الشعث فكيف يكون ذلك (فبلغ) ذلك الذى قالوه (النبي صلى الله عليه وسلم فقال)
زاد مسلم قد علمت انى اتقاكم لله عز وجل وأصدقكم وأبركم (لو استقبلت من امرى ما استدبرت) أى لو علمت
من امرى فى الاول ما علمته فى الآخر (ما اهديت) واحلت والامر الذى استدبره عليه الصلاة والسلام هو
ما حصل لاصحابه من مشقة انفرادهم منه بالقصح حتى انهم توقفوا وترددوا وراجعوه (ولولا ان معى الهدى
لا احلت) من احرامى لان من كان معه الهدى لا يحل حتى ينصرف ولا ينصرف الا يوم النحر فلا يصح له فسح الحج بعمرة
وايس السبب فى ذلك مجزء سوق الهدى كما يقول ابو حنيفة وأحمد ولو فى التأسف على قوات الامر فى الدين وأما
حديث لو نفع عمل الشيطان فى حفظ الدنيا (وأن عائشة رضى الله عنها) بفتح همزة أن (حاضت) بسرف
قبل دخولهم مكة (فنسكت المناسك) المتعلقة بالحج (كأها غيرهم لم تطف) للعمرة لما منع الحيض زادى غير رواية
ابى ذر وابن عساكر بالبيت أى ولم تسع بين الصفا والمروة وحذقه لان السعى لا بد له من تقدم طواف عليه فيلزم
من نفيه فيه فاكفى بنى الطواف (قال فلما طهرت) بعرفة كما فى مسلم وله صبيحة ليلة عرفة حين قدموا منى
وله اها طهرت فى منى وجع بأنها رأت الطهر بعرفة ولم يتهاأ لها الاغتسال الا فى منى وطهرت بضم الهاء وقصها
(وطافت) بالبيت طواف الافاضة يوم النحر وسعت بين الصفا والمروة (قالت يا رسول الله انطلقون بعمرة)
منفردة عن حجة (وحجة) منفردة عن عمرة (وانطلق بالحج) من غير عمرة منفردة (فأمر) صلى الله عليه وسلم
(عبد الرحمن بن ابى بكر) الصديق رضى الله عنهما (ان يخرج معها الى التنعيم) لتعمر منه تطيبا لقلبا
(فاعمرت) منه (بعد الحج فى ذى الحجة) ليلة المحصب (وان سراقه بن مالك بن جعشم) بضم الجيم والشين المجهمة
بينهما عين مهملة ساكنة وسراقه بضم السين المهملة وتحقيف الراء وبالقف الكفانى المدبجى (لقى النبي صلى الله
عليه وسلم بالعقبة) ولغير ابى ذر وهو بالعقبة (وهو ربهما) بجهة حالية أى وهو صلى الله عليه وسلم يرى جرة
العقبة (فقال) أى سراقه (ألكم هذه) الفعلة وهى فسح الحج الى العمرة والقران أو العمرة فى اشهر الحج
(خاصة يا رسول الله) أى هل هى مخصوصة بكم فى هذه السنة أولكم واغيركم ابداء (قال) عليه الصلاة والسلام
مجيباً له (لا بل للابد) وفى رواية جعفر عند مسلم فقام سراقه فقال يا رسول الله ألعامن هذا ام للابد فشبك
اصابعه واحدة فى الاخرى وقال دخلت العمرة فى الحج مرتين لا بل للابد أبداً ومعناه كما قال النووى عند الجمهور
أن العمرة يجوز فعلها فى أشهر الحج اطلاقاً لما كان عليه اهل الجاهلية وقيل معناه جواز فسح الحج الى العمرة
قال وهو ضعيف وتعقب بان سياق السؤال يقوى هذا التأويل بل الظاهر أن السؤال وقع عن الفسخ وهو
مذهب الخنابلة بل قال المرادوى فى كتابه الانصاف فى معرفة الراجح من الخلاف وهو شرح المقنع لشيخ الاسلام
موفق الدين بن قدامة ان فسح القارن والمفرد مجعها الى العمرة مستحب بشرطه نص عليه وعليه الاصحاب
قاطبة قال وهو من مفردات المذهب لكن المصنف أى ابن قدامة هنا ذكر الفسخ بعد الطواف والسعى وقطع به
الحرقى وقدمه الزركشى وقال هذا ظاهر الاحديث وعن ابن عقيل الطواف بنية العمرة هو الفسخ وبه حصل

رفض الاحرام لا غير قال فهذا تحقيق فسخ الحج وما يفسخ به وقال في الكافي يسئلانها اذ لم يكن معهما هدى
 أن يفسخا نيتهما بالحج وينويا عمرة مفردة ويحلا من احرامهما بطواف وسعي وتقصير ليصبرا مقتعين وقال
 في الانتصار لو ادعى مدع وجوب الفسخ لم يبيعه و قال الشيخ تقي الدين يجب على من اعتقد عدم مساعه أن
 يعتقد ولو ساق هديا فهو على احرامه لا يصح فسخه الحج الى العمرة على الصحيح عندهم وحيث صح الفسخ
 لزوم دم على الصحيح من مذهبهم نص عليه وعليه اكثر الاصحاب انتهى وقال بعض الحنابلة نحن نشهد الله أنا
 لو احرمنا حجج رأينا فخرنا فسخه الى عمرة تفاديا من غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك أن في السنن عن
 البراء بن عازب خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فأحرمنا بالحج فلما قدمنا مكة قال اجعلوا هاهنا عمرة
 فقال الناس يا رسول الله قد أحرمنا بالحج فكيف نجعلها عمرة قال انظروا ما أمركم به فافعلوا فرددوا عليه القول
 فغضب الحديث وقال سلمة بن شبيب لا جد كل امرئ عندي حسن الاخلاق واحدة فقال وما هي قال تقول بفسخ
 الحج الى العمرة فقال يا سلمة كنت أرى لك عقلا عندي في ذلك احد عشر حديثا صحاح عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اتركها القولك وقال مالك والشافعي وابو حنيفة وجماعة من العلماء من السلف والخلف هو مختص بهم
 تلك السنة لا يجوز بعدها ايضا لقوا ما كانت عليه الجاهلية من تحريم العمرة في أشهر الحج وفي حديث
 أبي ذر عندهم مسلم كانت المتعة في الحج لاصحاب محمد صلى الله عليه وسلم خاصة يعني فسخ الحج الى العمرة وعند
 النسائي عن الحارث بن بلال عن أبيه قال قلت يا رسول الله فسخ الحج لنا خاصة ام للناس عامة فقال لا بل لنا
 خاصة وهذا لا يعارضه حديث سراقه لان سبب الامر بالفسخ ما كان الاتقديرا لشرع العمرة في أشهر الحج
 ما لم يكن مانع من سوق الهدى وذلك انه كان مستعظما عندهم حتى كانوا يعتدون في أشهر الحج من أجز
 القبور فكسر سورة ما استحكم في نفوسهم من الجاهلية من انكاره بحملهم على فعله بانفسهم فلو لم يكن حديث
 بلال بن الحارث ثابتا كما قال الامام احمد حيث قال لا يثبت عندي ولا يعرف هذا الرجل كان حديث ابن عباس
 كانوا يرون العمرة في أشهر الحج من أجز القبور وفي الارض الحديث صريح في كون سبب الامر بالفسخ هو
 قصد محو ما استقر في نفوسهم في الجاهلية بقرير الشرع بخلافه وقال ابن المنير ترجم على أن العمرة من التمتع
 ثم ذكر حديث سراقه وليس فيه تعرض لميقات ولكن لاصل العمرة في أشهر الحج وأجاب بان وجه ذكره في الترجمة
 الرق على من لعله يزعم أن التمتع كان خاصا بعمارة عائشة حينئذ فقط رجم حديث سراقه انه غير خاص وانه عام أبدا
 * وحديث الباب أخرجه المؤلف في التقي وأبو داود في الحج * (باب الاعتقاد بعد الحج) في أشهره (بغير هدى)
 يلزم المعتمر * وبالسند قال (حدثنا محمد بن المثنى) الزم قال (حدثنا يحيى) القطان قال (حدثنا هشام قال
 اخبرني) بالافراد (ابي) عروة بن الربيع قال اخبرني عائشة رضي الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في حجة الوداع حالة كوننا (سوا فبر لهلال ذي الحجة) أي قرب طلوعه فقدمنا فقلت خرجنا لخمس
 بقين من ذي القعدة والخمس قرية من آخر الشهر فوافاهم الهلال وهم في الطريق فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم) وهم يسرف أو بعد الطواف كما مر قريبا (من احب) منكم ممن لم يكن معه هدى (ان يهل بعمرة) يدخلها
 على الحج (فيلهل ومن احب) منكم ممن معه هدى (ان يهل بحجة) يدخلها على العمرة (فيلهل ولولا اني) وفي
 رواية أخرى بزيادة نون ثانية (اهدت لاهل بعمرة) قال في فتح الباري وتبعه العيني وفي رواية السرخسي
 لاهل بالحاء المعجمة أي حجج (فمنهم) أي من العصابة (من) كان (اهل) من الميقات (بعمرة ومنهم من اهل
 بحجة) ومنهم من قرن قالت عائشة رضي الله عنها (وكننت عن اهل بعمرة) الذي رواه الاكثر عن عائشة انها
 احرمت اولاً بالحج فتكمل رواية عروة على آخر امرها (لخفت) يسرف (قبل ان ادخل مكة فادركني) أي قرب
 مني (يوم عرفة وانا حائض فشكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقال دعني عمرتك أي أعماها (وانقضى رأسك) بجل ضفائرهم
 (وامتنطوى) ستر حبه بالمشط (واهل) يوم التروية (بالحج) قالت (فعلت) ما امرني به عليه الصلاة والسلام
 (فلما كانت ليلة الحصة ارسل معي عبد الرحمن الى التميم فاردفها) فيه التفات لان الاصل أن يقال فاردفني
 أي أركبها خلفه على الرحلة (فاهللت بعمرة) من التمتع (مكان عمرتها) التي أرادت أن تكون منفردة عن
 حجتها (فقضيت الله حجها وعمرتها ولم يكن في شيء من ذلك هدى ولا صدقة ولا صوم) وهذا الكلام مدرج من قول
 هشام كما مر في الحيف ولعله نفي ذلك بحسب علمه ولا يلزم من ذلك نفسه في نفس الامر وحال عائشة لا يخلو

من أمرين إما أن تكون قارئة أو ممتعة وعليهما فلا بد من الهدى وقد ثبت أنهما روت الله صلى الله عليه وسلم
ضحي عن نسائه بالقرى في مسلم أنه هدى عنها فيصتمل أن يكون قوله لم يكن في ذلك هدى أي لم تسكف له بل
قام به عنها وحده ابن خزيمة على أنه ليس في تركها العمل العمرة الأولى وأدراجها لها في الحج ولا في عمرتها التي
اعمرتها من التمتع أيضاً قال في فتح الباري وهو حسن والله أعلم * (باب أجرة العمرة) بالاضافة ولا يذري باب
بالتنوين أجرة العمرة (على قدر النصب) يفتح النون والمهملة التعجب * وبالسند قال (حدثنا مسدد) قال
(حدثنا يزيد بن زريع) العيصي البصري قال (حدثنا ابن عون) هو عبد الله بن عون بن أرطبان البصري
(عن القاسم بن محمد) بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم (وعن ابن عون) المذکور (عن إبراهيم عن
الاسود) الثعفي (قال) أي القاسم والاسود (قالت عائشة رضي الله عنها يا رسول الله بعدد الناس) أي
يرجعون (بنسكك) حجة منفردة عن عمرة وعمرة منفردة عن حجة (واصدرك) وأرجع أنا (بنسكك) بحجة غير منفردة
لأنها أولا كانت قارئة (فقبل لها) أي قال لها النبي صلى الله عليه وسلم (اتطري فإذا طهرت) من الحيض بضم
الهاء وفتحها (فاخرجي إلى التمتع) أي مع عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق (قاهلي) أي بعمرة منه (ثم أتيتا
بمكان كذا) أي بالأبطح وهو المحصب (ولكنها) عمرتك (على قدر نفقتك أو نصيبك) تعبك لما في انفاق المال
في الطاعات من الفضل وقبح النفس عن شهواتها من المشقة وقد وعد الله الصابرين أن يوفيهم أجرهم بغير
حساب لكن قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام أن هذا ليس بطرد فقد يكون بعض العبادات أخف من بعض
وهي أكثر فضلاً بالنسبة إلى الزمان كقيام ليلة القدر بالنسبة لقيام ليال من رمضان وغيرها وبالنسبة للمكان
كصلاة ركعتين بالمسجد الحرام بالنسبة لصلاة ركعات في غيره وأجيب بأن الذي ذكره لا يمنع الاطراد
لأن الكثرة الحاصلة فيما ذكره ليست من ذاتها وانما هي بحسب ما يعرض لها من الامور المذكورة وأوفى قوله
أو نصيبك اما للشك ووقع في رواية الاسماعيلي من طريق احمد بن منيع عن اسماعيل ما يؤيد ذلك ولغظه على
قدر نصيبك أو تعبك وفي رواية له على قدر نفقتك أو نصيبك أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم واما للتوزيع
في كلامه عليه الصلاة والسلام ووقع عند الدارقطني والحاكم ما يؤيده ونقظه ان لك من الاجر على قدر
نصيبك ونفقتك أو العطف وقد استدل بظاهر هذا الحديث على أن الاعتماد ان كان بمكة من جهة الحل
القرية أقل اجراً من جهة الحل البعيدة وهذا ليس بشئ لان الجمرات والحديبية مسافتها إلى مكة واحدة
سنة فرائضها والتمتع مسافته إليها فريضة واحدة فهو اقرب إليها منهم ما وقد قال الشافعي افضل بقاع الحل
للاعتقاد والجمرات لان النبي صلى الله عليه وسلم احرم منها ثم التمتع لانه اذن لعائشة قال واذا اتيتي عن هذين
الموضعين فأين ابعدي حتى يكون أكثر لفرقة كان احب الي انتهى * (باب المعتمر اذا طاف طواف العمرة
ثم خرج هل يجزيه من طواف الوداع) وبالسند قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا
افلح بن جيد) بالقضاء الانصاري المدني البخاري يقال له ابن صغيرا (عن القاسم) محمد بن أبي بكر (عن عائشة
رضي الله عنها قالت خرجنا) حال كوتنا (مهلين) ولا يذري جئنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلين
(بالحج في شهر الحج وحرم الحج) بضم الحاء والراء الحالات والاما كن والاقوات التي للجمع (فتزائمرف) يفتح
السين المهملة وكسر الراء آخره فاء وحذف الموحدة ولا يذري ذر والوقت بسرف ولا يذري عا كفترا لئلا منزلا
(فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يحج به من لم يكن معه هدى فاحب ان يجعلها) أي حجة (عمرة فليفعل
ومن كان معه هدى فلا) يفسخ الحج إلى العمرة وفي غير هذه الرواية أن قوله عليه الصلاة والسلام لهم ذلك كان
بعد دخوله مكة فيصتمل التعدد والعزيمة وقعت اخيراً كما مر قريباً (وكان مع النبي صلى الله عليه وسلم ورجال)
بالجزء عطف على المجرور (من اصحابه ذوي قوة الهدى) بارفع اسم كان (فلم تكن لهم عمرة) مستقلة لانهم
كانوا قارين وعمرة بالنصب خبر كان (فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم) يوم التروية كما في مسلم (وانا ابكي)
بـ له حالية (فقال ما يبكيك قلت سمعتك تقول لاصحابك ما قلت ففعلت العمرة) بضم الميم مبتدأ للمفعول والعمرة
نصب يفتح الحاء فاض اي من العمرة (قال وما شئت قلت لا اصلي) لما نفع الحيض وهو من اطف الكليات (قال
فلا يصرك) بضم الميم وتشديد الراء أو بكسر المضاد وسكون الراء ولم يضبط ذلك في اليونانية ولا فرعها (أتت
من بنات آدم كتب عليك) بضم كاف كتب مبتدأ للمفعول ولا يذري ذر كتب الله عليك (ما كتب لمهلين) من الخديعة
وغيره (فكوتني في حجتك) بتاء التأنيث ولا يذري الوقت في حجتك وعزاها في الفتح لا يذري (عسى الله أن يرزقكمها)

أي العمرة (قالت فكننت) في حجي كما امرني عليه الصلاة والسلام (حتى نفرنا من منى فنزلنا المحصب) وهو
الابطح أي بعد أن طهرت من الحيض وطافتم بلا قاضية (فدعا) صلى الله عليه وسلم (عبد الرحمن) بن أبي بكر
الصديق (فقال اخرج باحثك الحرم) أي من الحرم فنصبه على نزع الخافض قال في الفتح والكشميهني من الحرم
قال وهو واضح والمراد الاخراج من أرض الحرم إلى الحل (فلتهل بعمرة) من التمتع (ثم افرغنا من طوافكنا)
فاربعنا فاني (انتظر كما ههنا) يعني المحصب قالت عائشة (قائنا) أي بعد أن فرغنا من الاعتقاد وتحللنا (في جوف
الليل) إلى المحصب وللإسماعيلي من آخر الليل وهو وفق يبقية الروايات وهذا لا يخالفه الرواية السابقة فلقبته
مصعدا وأنا منه بطة أو العكس لأنه كل من خرج بعد ذلك بالبطوف للوداع فلقبها وهو صادر بعد الطواف وهي
راحلة لطواف عمرتها ثم لقبته بعد ذلك وهو غزله بالمحصب ويحتمل أن لقاءه لها كان حين انتقل من المحصب كما عند
عبد الرزاق أنه كره أن يقتدى الناس بآناخته بالبطماء فرحل حتى آناخ على ظهر العقبة أو من ورائها فتنظرها
فيصمّل أن يكون لقاءهما كان في هذا الرحيل وأنه المكان الذي عينه لها في رواية الأسود حيث قال لها
معدك مكان كذا وكذا قال في الفتح وهذا تأويل حسن (فقال) عليه الصلاة والسلام (فرغنا) من عمرتك
قالت (قلت نعم) فرغنا (فنادى بالرحيل في أصحابه فارتحل الناس ومن طاف بالبيت قبل صلاة الصبح) طواف
الوداع وهذا من عطف الخاص على العام لأن الناس اعتمر من الطائفين ومن الذين لا طواف وداع عليهم
كالجائض أو هو صفة للناس ويجوز توسط العاطف بين الصفة والموصوف لتأكيد لصوقها بالموصوف نحو
أذيقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض قال سيبويه هو مثل مررت بزيد وصاحبك إذا اردت بصاحبك
زيد وقال الزمخشري في قوله تعالى وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم جملة واقعة صفة لقريبة والقياس
أن لا توسط الواو بينهما كما في قوله وما اهلكنا من قرية الا لهنا نذرون وانما توسطت لتأكيد لصوق الصفة
بالموصوف كما يقال في الحال جاءني زيد عليه ثوب وجاءني وعليه ثوب انتهى وتعبه أبو حيان فقال وافقه على ذلك
أبو البقاء قال وهذا الذي قاله الزمخشري وتبعه فيه أبو البقاء لا تعلم احدا قاله من التصويين وهو مبني على
أن ما بعد الا يجوز أن يكون صفة وهم قدموا ذلك قال الاخفش لا يفصل بين الصفة والموصوف بالا ثم قال
ونحو ما جاءني رجل الاراكب تقديره الرجل راكبه وفيه قبح لجعل الصفة كالاسم وقال أبو علي الفارسي
تقول ما مررت بأحد الا فاعطاه ثوبا من أحد ولا يجوز الا فاعطاه لان الا لا تعترض بين الصفة والموصوف وقال
ابن مالك وقد ذكر ما ذهب اليه الزمخشري من قوله في نحو ما مررت بأحد الا زيد خير منه أن الجملة بعد الا صفة
لا حدانها مذهب لم يعرف البصري ولا كوفي فلا يلتفت اليه انتهى قال الحافظ ابن حجر وهذا كله مبني على صحة
هذا السياق والذي يغلب عندي أنه وقع فيه تحريفه وأصوابه فارتحل الناس ثم طاف بالبيت الحرام وكذا وقع
عند أبي داود من طريق أبي بكر الحنفي عن افلح بلفظ فاذن في أصحابه بالرحيل فارتحل فربا بالبيت قبل صلاة
الصبح فطاف به حتى خرج ثم انصرف متوجها إلى المدينة ولمسلم فاذن في أصحابه بالرحيل فخرج فربا بالبيت
فطاف به قبل صلاة الصبح فيصمّل أنه اعاد طواف الوداع لما رجع من الابطح (ثم خرج) عليه الصلاة والسلام
(موجها إلى المدينة) بضم الميم وفتح الواو وتشديد الجيم المكسورة كما في الفرع وغيره ولا بن عساكر متوجها
بزيادة تاء كما في اليونينية أيضا فالاولى من التوجيه وهو الاستقبال تلقاء وجهه والثانية من التوجه من باب
التفضل وموضع الترجة فلهل بعمرة الحج من حيث كونه اكتفى فيه بطواف العمرة عن طواف الوداع وهذا
الحديث أخرجه المؤلف أيضا ومسلم في الحج وكذا القاسمي هذا (باب) بالتنوين يذكّر فيه أن الرجل يفعل
في العمرة من التروك (ما يفعل في الحج) أو يفعل فيها بعض ما يفعل فيه للعموى والكشميهني بالعمرة والعموى
والمستقل بالحج بالوحدة فيهما بدل في وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا هبل)
هو ابن يحيى البصري قال (حدثنا عطاء) هو ابن أبي رباح (قال حدثني) بالافراد (صفوان بن يحيى بن امية)
المكي زادني غير رواية أبي ذر يعني (عن ابيه) يعني بن امية بن أبي عبيد بن همام التميمي حليف قريش وهو يعني
ابن منية بضم الميم وسكون النون بعد هاء متناة تحتية مفتوحة وهي أمه صحابي مشهور (أن رجلا) قيل هو عطاء
ابن منية أخو يعلى الراوي (أبي النبي) صلى الله عليه وسلم وهو بالجرعانة يسكنون العين (وعليه جبة وعليه أثر
الخلوق) بفتح الخاء المعجمة وتخفيف اللام المنعومة ضرب من الطيب (أو قال صفرة) بالجرع عطاء على المضاف إليه

وبارفع عطفا على المضاف والمثلث من الراوى (فقال كيف تأمرنى ان اصنع فى عمرى فانزل الله عز وجل (على
النبى صلى الله عليه وسلم) اى قوله تعالى وأقوا الحج والعمرة لله كما رواه الطبرانى فى الاوسط والاقسام يتناول
الهيئات والصفات (خسر) عليه الصلاة والسلام (ثوب ووددت) بواو العطف وكسر الدال الاولى وفى بعض
الاصول باسقاط الواو (انى قد رأيت النبى صلى الله عليه وسلم وقد انزل عليه الوحي) بضم همزة انزل مبنيا
للمفعول والوحي بالرفع نائب الفاعل (فقال عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (تعال ايسر لك) بهمزة الاستفهام
المفتوحة وفتح الياء التنية وضم السين المهملة (ان تنظر الى النبى صلى الله عليه وسلم وقد انزل الله عليه الوحي)
بنصب الوحي على المفعولية والجملة فى موضع الحال ولغيره أى ذروا قد انزل اليه الوحي بالرفع نائب عن الفاعل
وانزل بضم الهمزة مبنيا للمفعول واليه بالهمزة بدل عليه بالعين والذى فى اليونانية انزل بفتح الهمزة الله الوحي
ولا بى الوقت انزل بالفتح أيضا الله عليه الوحي فزاد لفظة عليه (قلت ام) يسرني (مرفع طرف الثوب) عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم (فقطرت اليه) زاده الله شرفا لديه (له غطيط) بفتح الغين المجهة فخر وصوت فيه بجوحة
(واحد به حال) أى أنظنه حال (كغطيط البكر) بفتح الموحدة وسكون الكاف الفقى من الابل (فما سرى) بضم
السين المهملة وتشديد الراء المكسورة وتخفيفها أى كشف (عنه) عليه الصلاة والسلام (قال ابن السائل عن
العمرة اطلع منك الجبة واغسل اثر الخلق) الطيب (عذك وأنى الصفرة) بهمزة قطع مفتوحة وسكون النون
من الانقاء ولا بى ذر عن المسقى واتفق بهمزة وصل ومثناة فوقية مشددة من الاتقاء أى احذر الصفرة (واصنع
فى عمرتك كما تصنع فى حجك) أى كصنعك فى حجك من اجتناب المحرمات ومن أعمال الحج الا الوقوف فلا وقوف
فيها ولا رى وأركانها أربعة الاحرام والطواف والسعى والالحاق أو التقصير وهو موضع الترجمة وسبق الحديث
فى باب غسل الخلق فى أوائل ابواب الحج * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال اخبرنا مالك
امام الاثمة) عن هشام بن عروة عن ابيه (عروة بن الزبير) انه قال قلت لعائشة رضى الله عنها زوج النبى صلى الله
عليه وسلم وانا يومئذ حديث السن لم يكن لى فقه ولا علم بالسن مما يتأول به نص الكتاب والسنة (أرأيت قول
الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله) جمع شعيرة وهى العلامة أى من أعلام مناسكه (فن حج البيت أو اعتمر
فلا جناح عليه أن يطوف بهما فلا رى) بضم الهمزة أى فلا اظن ولا بى ذر أرى بقصها (على أحد شيئا
أن لا يطوف بهما) بتشديد الطاء والواو المفتوحين ولا بى ذر عن الكشميين بينهما (فقات) ولا بى عمار
قالت (عائشة كالا) ليس الامر كذلك (لو كانت) ولا بى ذر عن الكشميين كان (كما تقول) من عدم وجوب
السعى (كانت فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما انما انزات هذه الآية فى الانصار كانوا يهلون لمناة) بفتح الميم
وتخفيف النون اسم صنم (وكانت مناة حذو) أى محاذية (قديد) بضم القاف موضع بين مكة والمدينة (وكانوا)
أى الانصار (يتحزجون أن يطوفوا بين الصفا والمروة) يتحززون من الائم الذى فى الطواف باعتقادهم
أو يتحززون عنه لاجل الطواف أو يكفون الحرج فى الطواف ويرونه فيه (فلما جاء الاسلام سألوا رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن ذلك فانزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله فن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه
أن يطوف بهما زاد سفیان بن عيينة كما قال الكرماني وقال غيره الثورى مما وصله الطبري (وابو معاوية)
محمد بن نازم بانحاء الراى المجتهدين الضري مما وصله مسلم كلاهما (عن هشام) هو ابن عروة عن ابيه عن عائشة
رضى الله عنها (ما اتم الله حج امرئ ولا عمرته ما لم يطوف بين الصفا والمروة) والله أعلم بهذا (باب) بالتأويل (مضى
يحمل المعتمر من احرامه) (وقال عطاء) مما وصله المؤلف فى باب تقضى الحائض المساسك كلها الا الطواف بالبيت
(عن جابر رضى الله عنه امر النبى صلى الله عليه وسلم اصحابه) الذين كانوا معه فى حجة الوداع (أن يجعلوها)
أى الحجة (عمرة ويطوفوا) بضم الطاء وسكون الواو بالبيت وبين الصفا والمروة (ثم يقصروا) من شعر رؤسهم
(ويحلوا) بفتح أوله وكسر ثانيه * وبالسند قال (حدثنا اسحاق بن ابراهيم) هو ابن راهويه (عن جرير) بن عبد
المجيد (عن اسماعيل) بن أبي خالد الاحمسي البجلي الكوفي (عن عبد الله بن أبي اوفى) علقمة انه (قال اعتمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم) عمرة القضاء (واحدة) بضم الواو (فلما دخل مكة طلف) بالبيت (وطفنا) بالواو ولا بى
الوقت فطفنا (معه واتى الصفا والمروة) فسمى بينهما (وأيتناها) بافراد الضمير أى آيتنا بقعة الصفا والمروة ولا بى
ذر عن الكشميين (وأيتناها بالتنية أى الصفا والمروة) (معه) وكان ستره من أهل مكة (المشركين مخافة) ان يرميه
(احد) منهم وفى عمرة القضية سترنا من غلمان المشركين ومنهم أن يؤذوه قال اسماعيل بن أبي خالد (فقال له) أى

لعبد الله بن أبي أوفى (صاحب لي) لم يسم (أصكان) عليه الصلاة والسلام (دخل الكعبة قال) ابن أبي
 أوفى (لا) لم يدخلها في تلك العمرة (قال) أي صاحب المذكور لابن أبي أوفى (حدثنا) بلفظ الامر (ما قاله)
 عليه الصلاة والسلام (نخديجة) بنت خويلد زوجته عليه الصلاة والسلام (قال بشر) واخديجة بيت من
 الجنة (ولا يذرى بدل من) (من قصب) بفتح القاف والصاد المهملة بعدها موحدة ووقع في حديث عند
 الطبراني في الاوسط تفسيره من طريق ابن أبي أوفى بلفظ يعنى من قصب اللؤلؤ وعنده في الكبير من حديث
 أبي هريرة بيت من لؤلؤة مجوفة وعنده في الاوسط في حديث فاطمة قالت يا رسول الله اين امي خديجة
 قال في بيت من قصب قلت امن هذا القصب قال لا من القصب المنظوم بالدر واللؤلؤ والياقوت فان قلت
 ما النكتة في قوله من قصب ولم يقل من لؤلؤ أجيب بأن في لفظ القصب مناسبة لكونها أحزرت قصب السبق
 لمبادرتها الى الايمان دون غيرها فان قلت لم قال بيت ولم يقل بقصر والقصر أعلى وأشرف أجيب بانها لما كانت
 ربة بيت قبل المبعث ثم صار بيت ربة بيت في الاسلام منفردة به فلم يكن على وجه الارض في أول يوم بعث النبي
 صلى الله عليه وسلم بيت اسلام الايتها وهي فضيلة ما شاركها فيها غيرها وجزء الفعل يذكر غالباً بلفظه وان كان
 أشرف منه قصد الامساك به ومقابلة اللفظ باللفظ فلهذا جاء الحديث بلفظ البيت دون ذكر القصر (لا يخفى
 فيه) بفتح المهملة والمججمة والموحدة أي لاصباح اذا ما من بيت في الدنيا يجتمع فيه اهله الا وفيه صباح وجلبة
 (ولا نصب) بفتح النون والمهملة والموحدة ولا تعب لان قصور الجنة ليس فيها شيء من ذلك قال السهيلي مناسبة
 نقي هاتين الصفتين انه عليه الصلاة والسلام لما دعا الى الايمان أجابت خديجة طوعاً وفلحاً توجه الى رفع صوت
 ولا منازعة ولا تعب في ذلك بل ازالته عنه كل نصب وأنسته من كل وحشة وهونت عليه كل عسر فناسب
 أن يكون منزلها الذي بشرها به بها بالصفة المقابلة لذلك * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في الحج
 وفي المغازي وكذا أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير
 القرشي - الاسدي - المكي - قال (حدثنا صفيان) بن عيينة (عن عمرو بن دينار قال) سألت ابن عمر رضي الله عنهما
 عن رجل طاف بالبيت سقط قوله بالبيت في رواية أبو ذر الوقت (في عمرة) ولا يذرى عمرته (ولم يطف بين
 الصفا والمروة أي أمر أنه) أي يجامعها والهمزة للاستفهام (فقال) ابن عمر (قدم النبي صلى الله عليه وسلم
 فطاف بالبيت سبعا وصى خلف المقام ركعتين وطاف بين الصفا والمروة سبعا وقد كان لكم في رسول الله اسوة
 حسنة) بكسر الهمزة وضمها وفيه الرد على من قال انه يحل من جميع ما حرم عليه بمجرّد الطواف وهو مروى
 عن ابن عباس (قال) عمرو بن دينار (وسألنا جابر بن عبد الله رضي الله عنهما) أي عما سألنا عنه ابن عمر (فقال
 لا يقرنهما) بنون التوكيد مجماع ولا يجمع مانه (حتى يطوف بين الصفا والمروة) أي يسعى بينهما واطلاق
 الطواف على السعي اما للمساكلة وأما لكونه نوعاً من الطواف * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرى لوقت حدثي
 (محمد بن بشر) بفتح الموحدة وتشديد المججمة الملقب ببندار العبدى البصرى قال (حدثنا غندر) بضم الغين
 المججمة وسكون النون منصرف محمد بن جعفر البصرى قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن قيس بن مسلم) بضم
 الميم وسكون السين الجدل بفتح الجيم الكوفي (عن طارق بن شهاب) الاحمسي الكوفي (عن أبي موسى
 الاشعري رضي الله عنه قال قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم بالبطحاء) بطحاء مكة (وهو منج) راحته بضم
 الميم وكسر النون وسكون التحتية آخره ماء مجة وهو كناية عن النزول بالبطحاء (فقال) عليه الصلاة والسلام
 (حجبت) أي هل أحرمت بالحج أو نويته (قلت نعم قال بما أهلت قلت لبيك بأهلال كاهلال النبي صلى الله عليه
 وسلم قال احسنت) زاد في باب من أحرم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قال هل معك من هدى قلت لا قال
 (طف بالبيت والصفا والمروة ثم احل) من احرامك بفتح الهمزة وكسر الحاء وهذا موضع الترجمة فانه يقتضى
 تأخره عن السعي قال أبو موسى (فطف بالبيت والصفا والمروة ثم أتيت امرأة من قيس) لم تسم (فقلت رأسي)
 بفتح الفاءين واللام الخفيفة بوزن رمت أي فقتله واستخرجت القمل منه (ثم أهلت بالحج) يوم التروية (فكنت
 أفتي به) أي الناس (حتى كان في خلافة عمر) بن الخطاب رضي الله عنه زاد مسلم فقال له رجل يا أبا موسى أو يا
 عبد الله بن قيس رويناك بعض قبالك فقلت لا تدري ما أحدث أمير المؤمنين في النسك بعدك فقال يا أيها الناس
 من كذا قبيلنا قبيلنا فليشد فان أمير المؤمنين قادم عليكم فائقوا به قال فقدم عمر فذكر ذلك (فقال ان اخذنا
 بكتاب الله فانه يأمرنا بالتمام) لافعالها بعد الشروع فيها (وان اخذنا بقول النبي صلى الله عليه وسلم فانه

لم يحل) من احرامه (حتى يبلغ الهدى محله) بكسر الحاء المهملة وهو نحره يوم النحر بمنى وللكشمينى فانه يأمر
باحتياط خبير المفعول حتى بلغ بلفظ الماضي والذي انكره عمر التمتع التي هي الاعتمار في اشتهر الحج ثم الحج من
عامه كما قاله النووي قال ثم انعقد الاجماع على جواز من غير كراهة وبه قال (حدثنا احمد) غير منسوب قال
الحافظ ابن حجر وفي رواية كريمة حدثنا احمد بن عيسى وفي رواية أبي ذر حدثنا احمد بن صالح والاول هو
التستري المصري الاصل والثاني هو ابن الطبري قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله قال (اخبرنا عمرو) بفتح
العين هو ابن الحارث (عن ابي الاسود) محمد بن عبد الرحمن المشهور ببيتهم عروة بن الزبير (ان عبد الله) بن
كيسان (مولى اسماء بنت ابي بكر) الصديق رضي الله عنهما (حدثه انه كان يسمع اسماء تقول كلما مرت بالحجون)
بفتح الحاء وضم الجيم المنغمة وسكون الواو وآثره نون قال التقي القاسبي في تاريخ البلد الحرام هو جبل بالمعل
مقبرة اهل مكة على يسار الداخل الى مكة وبين الخارج منها الى منى على مقتضى ما ذكره الازرقى والفاكهى
في تعريفه لانهم اذ كراه في شق على مكة المياني وهو الجهة التي ذكرناها اذا كان كذلك فهو يخالف ما يقوله
الناس من أن الحجون الثانية التي يهبط منها الى مقبرة المعل وكلام المحب الطبري يوافق ما يقوله الناس وكنت
قادمه في ذلك ثم ظهر لي أن ما قاله الازرقى والفاكهى اولى لانهما بذلك ادري وقد وافقهما على ذلك اصحاب
الخزاعي راوي تاريخ الازرقى واهل الحجون على مقتضى قول الازرقى والفاكهى والخزاعي الجبل الذي
يقال فيه قبر ابن عمرا والجبل المقابل له الذي بينهما الشعب المعروف بشعب الجزار بن اتيه ومثول قول
اسماء (صلى الله على محمد) ولا يذرع على رسوله محمد (لقد نزلت معه ههنا ونحس يومئذ خفاف) بكسر الخاء
المججمة جمع خفيف ولمسلم خفاف المقام جمع حفية بفتح المهملة وبالضاد والموحدة ما احتجب الراكب
خلفه من حوائجه في موضع الرديف (قليل ظهرا) اي مراكبنا (قليلة ازوادنا فاعقرت انا واخوتي عائشة)
أي بعد أن مضينا للحج الى العمرة (والزبير) بن العوام (وفلان وفلان) قال الحافظ ابن حجر لم اتفق على
تعيين ما وكانها سميت بعض من عرقته ممن لم يسبق الهدى (فلما مضينا البيت) أي مسجداً بركنه وكنت
بذلك عن الطواف اذ هو من لوازم المسح عليه عادة والمراد غير عائشة لانها كانت حائضا (احللتا) أي بعد
السي وحذف اختصارا فلا حجة فيه لمن لم يوجب السي لان اسماء اخبرت أن ذلك كان في حجة الوداع وقد
جاء من طرق أخرى صحيحة انهم طافوا معه وسعوا فيحمل ما أجل على ما بين ولم يذكر الحلق ولا التقصير فاستدل
به على أنه استباحة محظورة واجب بأن عدم ذكره هنا لا يلزم منه ترك فعله فان القصة واحدة وقد ثبت الامر
بالتقصير في عدة أحاديث وهذا كقولهما في فلان رجما والتقدير لما أحسن وزني رجما فان قلت في مسلم
وكان مع الزبير هدى فلم يحل وهو مغاير لما هنا لذكرها الزبير مع من أحل أجاز بالنوى بأن احرام الزبير
بالعمرة وتحللها كان في غير حجة الوداع (ثم اهلنا من العشي بالحج) وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحج
أيضا * (باب ما يقول ارجع من الحج أو العمرة أو الفزوة) وبالله سند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف)
النيسبي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن مافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان اذا قل (رجع) من غزوة أو حج أو عمرة يكبر) الله تعالى (على كل شرف) يقتضين مكان عال
(من الارض ثلاث تكبيرات ثم يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير) قال
الترمذي في تعقيب التكبيرة بالتهليل اشارة الى أنه المنفرد بإيجاد جميع الموجودات وانه المعبود في جميع
الاماكن (ايون) بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي نحن أيون جمع آيب أي راجع وزنه ومعناه أي راجعون الى
الله وليس المراد الاخبار بمحض الرجوع فانه تحصيل الحاصل بل الرجوع في حالة مخصوصة وهي تلبهم
بالعبادة المخصوصة والاتصاف بالاوصاف المذكورة (تايون) من التوبة وهي الرجوع عما هو مذموم شرعا
الى ما هو محمود شرعا وفيه اشارة الى التقصير في العبادة قاله صلى الله عليه وسلم على سبيل التواضع أو نعلما لآلته
(عابدون ساجدون لبنا حامدون) كلها رفع بتقدير نحن والجار والمجرور متعلق بساجدون أو بساتر
الصفات على طريق التنازع (صدق الله وعده) فيما وعده من اظهار دينه بقوله تعالى وعدكم الله مغايم
كثيرة وقوله تعالى وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض الآية وهذا في الفزوة
ومناسبتة للحج قوله تعالى خلق المسجد الحرام ان شاء الله آمين (ونصر عبده) محمد صلى الله عليه وسلم
(وهزم الاحزاب) يوم الاحزاب أو احزاب الكفر في جميع الايام والمواطن (وحده) من غير فعل أحد من

الادمين ويحتمل أن يكون خبراً عن الدعاء أي اللهم اهزم الأحزاب والاقبل أظهر وظاهر قوله من غز وارج
او غمرة اختصاصه بها والذي عليه ورأه يشرع في كل سفر طاعة كطلب علم وقيل يتعدى إلى المباح لان
المسافر فيه لا ثواب له فلا يمنع عليه ما يحصل له الثواب وقيل يشرع في سفر المعصية ايضاً لان من ترك المعصية
أصبح إلى تحصيل الثواب من غير غير وتعب بأن الذي يحضه بسفر الطاعة لا يمنع المسافر في مباح ولا معصية من
الاكتراث من ذكر الله تعالى وانما التفرغ في خصوص هذا المذكر في هذا الوقت المخصوص فحضره قوم به كما يخص
المذكر المأثور عقب الاذان والصلاة انتهى • وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضاً في الدعوات ومسلم في الحج
وابوداود في الجهاد والنسائي في السير (باب استقبال الحاج القادمين) إلى مكة بكسر الميم وفتح النون بصيغة
الجمع صفة الحاج لا طلاقه على المفرد والجمع مجازاً وانما كقوله تعالى سائرهم يجرون قال في الكشف عما قرأه
فيه والسائر هم الحاضر في الاطلاق على الجمع واستقبال مصدر مضاف إلى مفعوله ولا يذوق القادمين بفتح
الميم بصيغة التثنية (والثلاثة) بالجر كافي بعض الاصول عطفاً على استقبال اي واستقبال الثلاثة وفي اليونينية
والثلاثة بالنصب اي واستقبال الحاج الثلاثة حال كونهم (على الدابة) والاستقبال يكون من الطرفين لان
من استقبلت فقد استقبلته ولا ينحصر كريب استقبال الحاج الغلامين باضافة الاستقبال إلى الحاج والغلامين
مفعولاً واستقبال مضاف إلى الغلامين والحاج نصب على المفعولية كقراءة بن عامر بالفصل بين المضافين
بالمفعول في قوله تعالى في سورة الانعام قتل برفع اللام على ما لم يسم فاعله ولادهم بالنصب على المفعول بالمصدر
شركائهم بالخلف على اضافة المصدر إليه المذكور توجيهه في كتاب القراءات الأربع عشرة بما جمعه والثلاثة
بالنصب عطفاً على الغلامين لكن لا عرف نصب الحاج في رواية • وبالسنة قال (حدثنا علي بن اسد) بضم الميم
وفتح العين واللام المشتدة المعنى اخو جهنم أسد البصري قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي قال
(حدثنا خالد) الحديث (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما قدم النبي) ولا يذوق
رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة) في الفتح (استقبله اغيلة بن عبد المطلب) بضم الهمزة من اغيلة وفتح العين
المجتمعة قال في الصحاح الغلام معروف وتصغير غليم والجمع غلة وغلمان واستغفروا غلة عن غلة وتصغير الغلة
اغيلة على غير مكبره كأنهم صغروا اغلة وان كانوا لم يقولوا كما قالوا الا صيغة في تصغير صيغة وبعضهم يقول غلجة
على القياس وقال في القاموس الغلام الطائر الشارب والكهل ضدّه أو من حين يولد إلى ان يشب جمعه اغلة
وغلة وغلمان وهي غلامه انتهى ومراده صبيان بن عبد المطلب وضافهم إليه لكونهم من ذريته (فحمل) عليه
الصلاة والسلام (واحد) منهم (بين يديه) هو عبد الله بن جعفر بن أبي طالب بن عبد المطلب (وأخر خلفه) هو
قثم بن العباس بن عبد المطلب كذا قاله ابن حجر لكن لا أعلم هل خرج عبد الله بن جعفر من المدينة إلى مكة بعد
أن دخلها مع أبيه من الحبشة حتى استقبل النبي صلى الله عليه وسلم حين قدمه مكة في الفتح فليظن وقول
الحافظ ابن حجر وكون الترجمة لتلقى القادم من الحج والحديث دال على تلقى القادم للحج ليس بينهما تخالف
لانفاقهما من حيث المعنى تعقبه العيني فقال لا نسلم أن كون الترجمة لتلقى القادم من الحج بل هي لتلقى القادم
للحج والحديث بطابقه وهذا المقتضى ذل وظن أن الترجمة وضعت لتلقى القادم من الحج وليس كذلك وذلك لانه
لو علم أن لفظ الاستقبال في الترجمة مصدر مضاف إلى مفعوله والفاعل ذكره مطوي لما احتاج إلى قوله وكون
الترجمة إلى آخره انتهى ولعله أخذ من كلام ابن المنبر حيث تعقب ابن بطال لما قال في الحديث من الفقه جواز
تلقى القادمين من الحج لانه عليه الصلاة والسلام لم يشكر ذلك بل سريه لجملة له ما بين يديه وخلقه فقال هذا ليس
لقباً للقادم من الحج ولكنه تلقى القادم للحج قال وتلك العادة إلى الآن يتلقى المجاورون واهل مكة القادمين من
الركبان انتهى ثم يؤخذ منه بطريق القياس تلقى القادمين من الحج بل ومن في معناهم كن قدم من جهاد او سفر
تأنيلاً لهم وتطيباً لقلوبهم وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن جعفر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قدم من سفر
تلقى بصبيان أهل بيته وانه قدم من سفر فسبق بي إليه فحملني بين يديه ثم جئني باحدى ابني فاطمة فأردفه خلفه
فدخلنا المدينة ثلاثة على دابة وفي المسند وصحيح الحاكم عن عائشة قالت أقبلنا من مكة في حج او غمرة فتلقتنا غلمان
من الانصار كانوا يتلقون أهلهم اذا قدموا وذكرا بن رجب في لطائفه عن أبي معاوية الضرير عن عجاج
عن الحكم قال قال ابن عباس رضي الله عنهما لو يعلم المقيمون ما للبحاج عليهم من الحق لآتوهم حين يقدمون حتى

قوله عطفاً على استقبال أهل
الاولى عطفاً على الحاج فيكون
استقبال ملطاً عليه كما يشعريه
قوله اي واستقبال الخ ويمكن
تصحیح عبارته بما فيه تكلف
وروجه النصب عطفاً على
القادمين على روايته بصيغة
التثنية أو عطفاً على محل الحاج
تأمل اه

وفي بعض النسخ يا ايها المتقطع
حيلة مالك سوى الخ ١٥

يقتلوا رواحلهم لانهم وقد اقد في جميع الناس وما لم ينقطع حيلة سوى التعلق باذيال الواصلين وفي حديث
الباب التعديت والنعنة والقول ورواه الثلاثة الاول بصريون واخرجه المؤلف ايضا في اللباس والنساء
في الحج (باب استحباب القدوم) اي قدوم المسافر الى منزله (بالقدوة) وبالسند قال (حدثنا احمد بن
الحاج) بفتح الحاء المهملة وتشديد الجيم الذهلي الشيباني قال (حدثنا انس بن عباس المدني) (عن عبيد
الله بن مسعود بن عبد الله بن عمر العمري) (عن نافع عن) عبادة (بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان اذا خرج من المدينة الى مكة يصلي في مسجد الشجرة) التي بمسجد ذي الحليفة (واذا رجع) من
مكة (صلى بذي الحليفة بين ابواي وبات بها) (حتى يصبح) ثم يتوجه الى المدينة لئلا يفتبأ الناس اهلهم ليلا
وهذا الحديث مرفى باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الشجرة وليس الدخول بالقدوة متعينا ولذا
قال المؤلف (باب الدخول) اي دخول المسافر على اهله (بالعشي) والمراد به ههنا من وقت الزوال الى
الغروب وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المقرئ قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى العمري بفتح
المهملة وسكون الواو وكسر المجهمة البصري (عن اسحاق بن عبد الله) بن ابي طلحة الانصاري المدني (عن انس
هو ابن مالك) رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يطرق اهله بضم الراء من الطروق اي لا يأتيهم
ليلا اذا رجع من سفره ولا يكون الطروق الا ليلا قيل ان اصل الطروق من الطرق وهو الدق وسعى الاق بالليل
طارق فالحاجة الى دق الباب (كان لا يدخل الا غداة وعشية) لكرهته لطروق اهله والله اعلم هذا (باب)
ياتسون (لا يطرق) المسافر (اهله اذا بلغ المدينة) اي البلد الذي يريد دخولها وللصوى اذا دخل المدينة اي
اراد دخولها وبالسند قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) الفراهيدي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج
(عن محارب) هو ابن دينار السدوسي الكوفي (عن جابر رضي الله عنه قال سمى النبي صلى الله عليه وسلم ان
يطرق) المسافر (اهله ليلا) كراهة أن يحجم منها على ما يفتح عند اطلاعه عليه فيكون سببا الى بغضها وفراقها
فنه صلى الله عليه وسلم على ما تدوم به الالة وتأن كديه المحبة فينبغي أن يجتنب مباشرة اهله في حال البسادة
وغير النظافة وأن لا يترخص لرؤية عورة يكرهها منها وكلمة أن في قوله أن يطرق مصدرة وليلا نصب على الظرفية
وأقرب للتأكيدها على لغة من قال ان طرق يستعمل بالنهار ايضا حكاه ابن فارس (باب من اسرع ما قد اذا
بلغ المدينة) قال في المحكم أسرع يتعدى بنفسه ويتعدى بالياء وهو رد على من خطأ المؤلف حيث لم يعد بالياء
وبالسند قال (حدثنا سعيد بن ابي مريم) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن سالم بن ابي مريم الجمحي قال اخبرنا
محمد بن جعفر هو بن ابي كثير المدني (قال اخبرني) بالافراد (جيد) الطويل (انه سمع انسا رضي الله عنه يقول
كان رسول الله) ولا يذروا ابن عسا كرا النبي (صلى الله عليه وسلم اذا قدم من سفر ما بصردرجات المدينة)
بفتح الدال والراء والجيم اي طرفها المرتفعة ولا يذرعن المسقى دوحات المدينة باوسا كنة بعددها ههنا بدل
الراء والجيم اي شجرها العظام (اوضع ناقته) بفتح الهاء المهملة والعين المهملة اي حلها على السير
السريع (وان كانت) اي المركوبة (دابة) وهي اعم من الناقة (حر كها) جواب ان (قال ابو عبد الله) المؤلف
(زاد الحارث بن عمر) مسفر البصري سماه الامام احمد (عن جيد) الطويل اي عن انس (حر كها من حها)
الحار والمجروور يتعلق بقوله حر كها اي حر لادابته بسبب حبه المدينة وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال
(حدثنا اسماعيل) بن جعفر بن ابي كثير المدني (عن جيد) الطويل (عن انس) انه (قال جدرات) بضم الجيم
والدال بغير تنوين كافي الفرع وغيره اي جدرات المدينة جمع جدرين يعني جمع جدار وفي بعض النسخ جدرات
بالتنوين وقال القاضي عياض عمداً رأته في المطالع جدرات اشبه من دوحات ودرجات قال ابن جرير وهي
اي جدرات رواية الترمذي من طريق اسماعيل بن جعفر ايضا وقد رواه الاسعدي من هذا الوجه بلفظ
جدرات يسكون الدال واخره نون جمع جدار (تابعه) اي تابع اسماعيل (الحارث بن عمر) في قوله جدرات
(باب) بيان سبب نزول (قول الله تعالى) وأتوا البيوت من اوابها وبالسند قال (حدثنا ابو الوليد) هشام
ابن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن ابي اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي
(قال سمعت البراء) بن عازب (رضي الله عنه يقول نزلت هذه الآية فينا كانت الانصار اذا اجابوا لواء
المدينة) لم يدخلوا من قبل ابواب يوتهم ولكن من ظهورها) بكسر كاف قبل وفتح الموحدة وقد روى

ابن خزيمة والحاسك في صحيحهما عن جابر قال كانت قريش تدهي الحس وكانوا يدخلون من الابواب في الاحرام وكانت الانصار وسائر العرب لا يدخلون من الابواب الحديث ورواه عبد بن حميد عن مرسل قتادة كما قال البراء وكذا أخرجه الطبري من مرسل الربيع بن انس نحوه وهذا صريح في أن سائر العرب كانوا يفعلون ذلك كالانصار الاقريشا (فجاء رجل من الانصار فدخل من قبل بابه) بكسر القاف وفتح الموحدة والرجل هو قطبة بضم القاف وسكون المهملة وفتح الموحدة ابن عباس بن حديدة بهملات بوزن كبيرة الانصاري الخزرجي كما سمي في رواية جابر السابقة عند ابن خزيمة والحاكم في صحيحهما وقيل هو رفاعه بن تابوت والاول اولى وبؤيده أن في مرسل الزهري عند الطبري فدخل رجل من الانصار من بني سلمة وقطبة من بني سلمة بخلاف رفاعه وقد وقع في حديث ابن عباس عند ابن جرير أن القصة وقعت اول ما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وفي اسناده ضعف وفي مرسل الزهري أنه وقع في عمرة الحديبية وفي مرسل السدي عند الطبري في حجة الوداع قال في الفتح وكأنه أخذ من قوله كانوا اذا حجوا لكن وقع في رواية الطبري كانوا اذا حرموا وهذا اقرب لما في الحج والعمرة والاقراب ما قال الزهري وقدين الزهري السبب في منيعهم ذلك فقال كان ناس من الانصار اذا اهلوا بالعمرة لم يحل بينهم وبين السماء شيء فكان الرجل اذا اهل فبذرت له حاجة في يده لم يدخل من الباب من أجل السقف أن يحول بينه وبين السماء (فكانه غير ذلك) بضم العين المهملة مبنيا للمفعول اي بدخوله من قبل بابه وكانوا يعتدون اتيان البيوت من ظهورها (فزلت) اي الآية وهي قوله تعالى (وليس البرأان تأوا البيوت من ظهورها ولكن البرأان تأي) اي المحارم والشهوات (وتأوا البيوت من ابوابها) واتركوا سنة الجاهلية فليس في العدول بر هذا (باب) بالتسوين (السفر قطعة) جزء (من العذاب) وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن قعنب القعنبي المديني قال (حدثنا مالك) امام الاثمة (عن يحيى) بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد التحتية مصغرا القرشي الخزومي (عن أبي صالح) ذكر كوان الزيات (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال السفر قطعة) جزء (من العذاب) بسبب الالم الناشئ عن المشقة فيه لما يحصل في الركوب والمنشئ من ترك المؤلف (ينزع احدكم طعامه وشرابه ونومه) ينصب الاربعة لان منع يتعدى لمفعولين الاول احدكم والثاني طعامه وشرابه عطف عليه ونومه اما على الاول أو على الثاني على الخلاف والجله استئنافية وهي في الحقيقة جواب عما يقال لم كان السفر قطعة من العذاب فقال لانه ينزع احدكم وليس المراد بالمنع في المذكورات منع حقيقته بل منع كماها اي لذة طعامه الخ وفي حديث أبي سعيد المقبري السفر قطعة من العذاب لان الرجل يشتغل فيه عن صلاته وصيامه وللطبراني لا يبيت احدكم نومه ولا طعامه ولا شرابه أو المراد بمنعه ذلك في الوقت الذي يريد لا يشتغاله بالمسير ولما جالس امام الحرم من موضع أيه سئل لم كان السفر قطعة من العذاب فاجاب على الفور لان فيه فراق الاحباب ولا يعارض ما ذكر حديث ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم مرفوعا سافروا تغموا وفي رواية تزقوا ويروى سافروا وتصموا لانه لا يلزم من العصة بالسفر لما فيه من الرياضة والغنم والرزق أن لا يكون قطعة من العذاب لما فيه من المشقة (فاذا قضى) المسافر (نهمته) بفتح النون واسكان الهاء اي رغبته وشهوته وحاجته (عليه) الرجوع (الى أهله) زاد في حديث عائشة عند الحاكم فانه أعظم لاجره قال ابن عبد البر وزاد فيه بعض الضعفاء عن مالك وليتخذ لاهله هدية وان لم يجد الا حجرا يعني حجر الزناد قال وهي زيادة منكورة وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في الجهاد وفي الاطعمة ومسلم في المغازي والنسائي في السير (باب المسافر اذا جذب السير) قال ابن الاثير اذا اهتم به وأسرع فيه يقال جديجت ويجذب الضم والكسر وجذبه الامر وأجذ وجذفيه وأجذا اذا اجتهد وجواب اذا قوله (يجعل الى أهله) بضم الهمزة وفتح العين وتشديد الجيم وفي نسخة يجعل بفتح المثناة الفوقية والجيم وللكتشميني والنسائي كما في الفتح ويجعل بالواو وجواب اذا حينئذ محذوف اي ماذا يصنع وبالسند قال (حدثنا سعيد بن أبي مريم) الجمحي قال (اخبرنا محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير المديني (قال اخبرني) بالافراد (زيد بن أسلم) العدوي مولى عمر المديني كان يرسل (عن أبيه) أسلم وهو محضرم مات سنة ثمانين وهو ابن اربع عشرة ومائة سنة (قال كنت مع عبد الله بن عمر رضي الله عنهما بطريق مكة فبلغه عن زوجته) حفصة بنت أبي عبيد (الثقي) والد المختار الكذاب الخارجي وكان يزعم أن جبريل

عليه السلام يأتيه بالوحى (شدة وجع فاسرع السير) فيه تعدي أسرع الى المفعول بنفسه فيرد على من اعترض
على المؤلف في قوله السابق باب من أسرع ناقته بأنه انما يتعدى بحرف الجر (حق اذا كان بعد غروب
الشفق نزل) عن دابته (فصل في المغرب والعمة جمع بينهما) جمع تأخير والجملة حالية أو استئنافية
(بسم الله الرحمن الرحيم * باب) بيان احكام (المحصر) بضم الميم وسكون الحاء وفتح الصاد المهملة ثمن اخره راء
ولا يذرا بابا بالجمع والمحصر المنوع من الوقوف بعرفة أو الطواف بالبيت كالمعتمر المنوع منه
(و) احكام (جزاء الصيد) الذي يتعرض اليه المحرم (وقوله تعالى) بالرفع على الاستئناف أو بالجر عطفا على
المحصر أى وبيان المراد من قوله تعالى (فان احصرتم) منعتم يقال حصره العدو واحصره اذا حبسه ومنعه عن
المضى مثل صدمه وأصده (فما استيسر من الهدى) أى فعلكم ما استيسر وأقعدوا ما استيسر والمعنى ان منعتم
عن المضى الى البيت وانتم محرمون بجمع أو عمرة فعليكم اذا اردتم التحلل أن تحلوا بدينج هدى يسر عليكم من
بدنة أو بقرة أو شاة حيث احصرتم عند الأكثر (ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله) حيث يحل ذبحه حلا
كان أو حراما ولا تحلوا حتى تعلموا أن الهدى المبعوث به الى الحرم بلغ محله أى مكانه الذى يجب أن ينصرفه
وسقط فى رواية أبى ذر قوله ولا تحلقوا الخ (وقال عطاء) هو ابن أبى رباح مما وصله ابن أبى شيبة (الاحصار من كل
شئ بحسبه) والذى فى اليونانية يحبس به يفتح التحنية وسكون المهملة وكسر الواو بعد حاسين مهمله فلا
يقتص بمنع العدو فقط بل هو عام فى كل حابس من عدو ومن غيرهما وبه قال الحنفية ككثير من العصابة
وغيرهم حتى اثنى ابن مسعود رجلا لدغ بانه محصر أخرجه ابن حزم باسناد صحيح والطحاوى ولفظه عن علقمة
قال لدغ صاحب لنا وهو محرم بعمرة فذكرناه لابن مسعود فقال يبعث بهدى ويؤاخذ أصحابه بمواعيد فاذا انقضى
عنه حل قالوا واذا قامت الدلالة على أن شرعيته للحابس مطلقا استفيد جواز له من سرقة نفقته ولا يقدر على
المشى وقال مالك والشافعى واحد لا احصارا بالعدو لان الآية وردت لبيان حكم انحصاره عليه السلام
وأصحابه وكان بالعدو وقال فى سياق الآية فاذا المنتم فعلم ان شرعية الاحلال فى العدو كانت لتحصيل الامن منه
وبالاحلال لا ينجم من المرض فلا يكون الاحصار بالمرض فى معناه فلا يكون النص الوارد فى العدو واردا فى
المرض فلا يلحق به دلالة ولا قياسا لان شرعية التحلل قبل اداء الافعال بعد الشروع فى الاحرام على خلاف
القياس فلا يقاس عليه وفى الموطأ عن سالم عن ابيه قال من حبس دون البيت بمرض فانه لا يحل حتى يطوف
بالبيت واحتج الحنفية بان الاحصار هو المنع والاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وبان اجماع اهل اللغة
على أن مدلول لفظ الاحصار بالعمرة المنع الكائن بالمرض والآية وردت بذلك اللفظ وبجوابه المحقق الكمال
ابن الهمام بانه ظاهر فى أن الاحصار خاص بالمرض والحصار خاص بالعدو ويحتمل أن يراى كون المنع بالمرض من
ما صدقات الاحصار فان أراد الاول ورد عليه كون الآية لبيان حكم الحادثة التى وقعت للرسول صلى الله عليه
وسلم وأصحابه رضى الله عنهم واحتاج الى جواب صاحب الاسرار وحاصله كون النص الوارد لبيان حكم حادثة
قد ينظمها لفظا وقد ينظم غيرها مما يعرف به حكمها دلالة وهذه الآية كذلك اذ يعلم منها حكم منع العدو
بطريق الاولى لان منع العدو حسى لا يتمكن معه من المضى بخلافه فى المرض اذ يمكن بالجمل والمركب والخدم
فاذا اجاز التحلل مع هذا فمع ذلك أولى وفى نهاية ابن الاثير يقال أحصره المرض أو السلطان اذا منعه من مقصده
فهو محصور وحصره اذا حبسه فهو محصور وقال تعالى للفقراء الذين احصروا فى سبيل الله والمراد منهم الاشتغال
بالحج وهو أمر راجع الى العدو والمراد اهل الصفة منعهم تعلم القرآن أو شدة الحاجة والجهد عن الضرب فى
الارض للتكسب وليس هو بالمرض انتهى وزاد ابو ذر عن المستلى (قال ابو عبد الله) أى المؤلف على عادته فى
ذكر تفسير ما يناسب ما هو بصدده (حسورا) فى قوله تعالى فى يحيى بن زكريا وحسورا معناه (لا يأتى الفناء) وهو
بمعنى محصور لانه منع عما يكون من الرجال وقد ورد فعول بمعنى مفعول كثيرا وهذا التفسير نقله الطبري عن
سعيد بن جبيرة وعطاء ومجاهد وليس المراد انه لا يأتى النساء لانه كان هيو بالهن اولاد كره لان هذه تقيصة لا تليق
بالانبياء عليهم الصلاة والسلام بل معناه انه معصوم عن الفواحش والقاذورات والملاهي روى انه مرقى صباه
بمبيان فدعوه الى اللعب فقال ما للعب خلقت * هذا (باب) بالنويس (اذا احصر المعتمر) وبالسند قال

(حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) إمام الأئمة (عن نافع أن عبد الله بن عمر رضي الله
عنه - ما خرج) أي أراد أن يخرج (إلى مكة معقرا في السنة) حين نزل الجحاح لقتال ابن الزبير ولا تنافي بين قوله
معقرا وبين قوله في رواية الموطأ خرج إلى مكة يريد الحج فانه خرج أولا يريد الحج فلما ذكروا له أمر الفتنة أحرم
بالعمرة ثم قال ما شأنهم إلا واحدة فأضاف إليها الحج فصارتا (قال) جوابا لقولهم أنا نخاف أن يحال بينك
وبين البيت بسبب الفتنة (أن صدقت) بضم الصاد مبنيا للمفعول أي أن منعت (عن البيت خدمت) ولا ي
الوقت صنعنا (كما صنعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) حين صدته المشركون عن البيت في الحديبية فانه
تحلل من العمرة ونحر وحلق (فأهل) أي فرغ ابن عمر صوته بالاحلال والتلبية (بعمرة) زاد في رواية جويرية
من ذي الحليفة وفي رواية أيوب الماضية فأهل بالعمرة من الدار التي نزل بها الذي نزل به ذي الحليفة أو المراد التي
بالمدينة فيكون أهل بالعمرة من داخل بيته ثم أظهر ما بعد أن استقر بذي الحليفة (من أجل أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان أهل بعمرة عام الحديبية) سنة ست وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي ومسلم
في الحج . وفيه قال (حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء) بن عبيد الضبي بضم المجهمة وفتح الموحدة المصري قال
(حدثنا جويرية) نصفي جارية بن أسماء بن عبيد الضبي وهو عم عبد الله بن محمد الراوي عنه (عن نافع) مولى
ابن عمر (أن عبد الله بن عبد الله) بن محمد بن عبد الله بن محمد الراوي عنه (عن نافع) مولى
عبد الله بن عمر (أخبرنا) ضمير المفعول لنافع (أنهما) أي أباهما (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) لما نزل
الجحاح (القادمون مع الجحاح من الشام) (بأن الزبير) لما نزل به (فقالا) لا يههما (لا يصرا) لأن
لا تخرج العام أنا) ولغير أبي الوقت وأما (تخاف أن يحال بينك وبين البيت فقال) ابن عمر (خرجنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم) من المدينة حتى بلغنا الحديبية (فحل كسارقر يشدون البيت فحضر النبي صلى الله عليه وسلم
هدية وحلق رأسه) فحل من عمرته (راشدهم أني قد أوجب العمرة) على نفسي ولأبوي ذرو الوقت عمرة
بالشكر والطاهر أنه أراد تعليم غيره والأفليس التلظظ شرطاً وقوله (إن شاء الله) شرط وجزاؤه قوله (انطلق)
إلى مكة أو إن شاء الله تعالى يعلق بإيجابه العمرة وقصده التبرك لا التعليق لأنه كان يأمر بالأحرام بقرينة
الاشهاد (فانخلي بيني وبين البيت) ضم الخطاب المجهمة وتشديد اللام المكسورة (طعت) به واكملت النفس
(وان حيل بيني وبينه) بكسر الخاء المهملة وسكون الحية أي منعت من الوصول إليه لا طوف به (وعدت
كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم وأما معه) من التحلل من العمرة بالنحر والحق (فأهل) أي ابن عمر (بالعمرة من
ذي الحليفة) ميثاق المدينة (ثم سار ساعة ثم قال انما شأنهما) أي الحج والعمرة (واحد) في جواز التحلل
منهما بالأحرام (أشهدكم أني قد أوجب حجة مع عمر في فلم يحل منهما حتى حل يوم النحر وأهدى) بن ب يوم على
الطريق ولا يذرح حتى دخل من الدخول يوم بالرفع على الفاعلية روى أن يقول لا يحل حتى يطوف طوافا
واحدا يوم يدخل مكة) أي فان القارن لا يحتاج لطوافين خلافا للخصية كما مر . وفيه قال (حدثنا) وغير أبي
الوقت حدثني (موسى بن اسماعيل) التبوذي أن سقري قال (حدثنا جويرية) بن أسماء (عن نافع أن بعض
بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب أما عبد الله أو عبد الله أو سالم (قال له) أي قال لايه عبد الله بن عمر لما أراد
أن يعتمر في عام نزول الجحاح على ابن الزبير (لوقت بهذا) المكان أو في هذا العام لكان خيرا ونحوه أو أن لولتني
فلا تحتاج إلى جواب وإنما اقتصر في رواية موسى هذه هنا على الإسناد لنكتة ذكرها الحافظ ابن حجر وهي أن
قوله في الحديث الأول عن نافع أن عبد الله بن عمر حين خرج إلى مكة معقرا في الفتنة يشعر بأنه عن نافع عن ابن
عمر بغير وساطة لكن رواية جويرية التالية لا تقتضي أن نافع أحل ذلك عن سالم وثقيقه عبيد الله عن أبيهما
هكذا قال البخاري عن عبد الله بن محمد بن أسماء ووافقه الحسن بن سفيان وأبو يعلى كلاهما عن عبد الله أخرجه
الاسماعيلي عنهما وتابعهم معاذ بن المثني عن عبد الله بن محمد بن أسماء أخرجه البيهقي وقد عقب المؤلف رواية
عبد الله برواية موسى لئنه على الاختلاف في ذلك قال الحافظ والذي يرجح عندي أن ابن عبد الله أخبرنا نافع
بما كتبه أباهما وأشار عليه به من التأخير ذلك العام وأما بقية النص مشاهد نافع وسعها من ابن عمر
للازمة أياه فالمقصود من الحديث وصول وعلى تقدير أن يكون نافع لم يسمع شيئا من ذلك من ابن عمر فقد
عرف الواسطة بينهما وهي ولد عبد الله سالم وأخوه وهما ثقتان لا يطعن فيهما انتهى . وفيه قال (حدثنا محمد)
غير منسوب قال الحاكم هو الذهلي وقال أبو مسعود الدمشقي هو محمد بن مسلم بن وارة وقال الكلا باذی قال

السرخسي هو أبو حاتم محمد بن إدريس الرازي ذكر أنه وجدته في أصل عتيق قال (حدثنا يحيى بن صالح الجعفي قال (حدثنا معاوية بن سلام) بتشديد اللام الحبشي قال (حدثنا يحيى بن أبي كثير) بالثلثة (عن عكرمة) مولى ابن عباس (قال قال ابن عباس رضي الله عنهما) ولاي الوقت فقال بغاء العطف على محذوف ثبت في كتاب العصابة لابن السكن كاتبه عليه الحافظ ابن حجر وقال أنه لم ينب عليه من الشراح غيره ولفظه من عكرمة قال قال عبد الله بن رافع مولى أم سلمة سألت الحاج بن عمرو الأنصاري عن حبس وهو محرم فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرج أو كسر أو حبس فليجزئ مثلها وهو في حل قال فحدثت به أبا هريرة فقال صدق وحدثته ابن عباس فقال (قد أحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقن رأسه وجامع نساءه ومحر هديه حتى) ولاي ذكر عن المستقلى ثم (اعتزعا ما قابلا) عاما نصب على الظرفية وقابلا صفة والسبب في حذف البصري ما ذكر أن الزناديق على شرطه لأنه قد اختلف في حديث الطاج بن عمرو عن يحيى بن أبي كثير مع كون عبد الله ابن رافع ليس من شرط البخاري فاقصر على ما هو من شرط كتابه وبهذا الحديث تمسك من قال لا فرق بين الإحصاء بالعدو وبغيره * (باب الإحصاء في الحج) * وبالسند قال (حدثنا أحمد بن محمد) المعروف بمردويه البسمار المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال (أخبرنا يونس بن يزيد الأيلي) (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (سالم) هو ابن عبد الله بن عمر (قال كان ابن عمر رضي الله عنهما يقول ليس حكم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم) بنصب سنة في اليونانية خبر ليس واسمها حسبكم والجملة الشرطية وهي قوله (ان حبس أحدكم عن الحج) بأن منع عن الوقوف بعرفة (طاف بالبيت وبالصفا والمروة) أي إذا أمكنه ذلك ففسر السنة وهل لها حينئذ محل أو لا قولان وقال القاضي عياض بالنصب على الاختصاص أو على إحصاء فعل أي تكو أو نحوه وقال السهيلي من نصب سنة قال كلام أمر بعد أمر كأنه قال الزموا سنة نبيكم كما قال * يا أيها الناس دلواي دونكم * فدلواي منصوب عندهم بأشمار فعل أمر ودونكم أمر آخر (محل من كل شيء) حرم عليه (حتى يحج عاما قابلا) نصب على الظرفية والصفة (فيهدى) بفتح شاة إذا التحل لا يحصل الابنية التحلل والذبح والخلق (أو يصوم أن لم يجد هدبا) حيث شاء ويشوق تحمله على الإطعام كتوقفه على الذبح لا على الصوم لأنه يطول زمنه فتعظم المشقة في الصبر على الأحرام إلى فراغه (وعن عبد الله بن المبارك بالسند السابق (قال أخبرنا معمر بن يمين مفتوحين بينهما عين ساكنة والظاهر أن ابن المبارك كان يحدث به نارة عن يونس ونارة عن معمر (عن الزهري) محمد بن مسلم (قال حدثني) بالافراد (سالم عن) أبيه (ابن عمر نحوه) وقد أخرجه الترمذي عن أبي كريب عن ابن المبارك عن معمر ولفظه كان يشكر الاشتراط ويقول ليس حسبكم سنة نبيكم وأخرجه الاسماعيلي من وجه آخر عن عبد الرزاق بن عامر وكذا أخرجه النسائي وأما إنكار ابن عمر الاشتراط فنثبت في رواية يونس أيضا إلا أنه حذف في روايه البخاري هذه فأخرجه البيهقي من طريق السراج عن أبي كريب عن ابن المبارك عن يونس وقرأت في كتاب معرفة السنن والآثار ما لفظه قال أحمد بن شهاب أنما روي في رواية يونس بن يزيد عنه عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه أنه كان يشكر الاشتراط في الحج ولو لفظه حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم في ضياعة بنت الزبير لم ينكره انتهى وحديث ضياعة أخرجه الشافعي عن ابن عينة عن هشام بن عروة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضياعة بنت الزبير فقال أما تريدن الحج فقالت إني شاكية فقال لها يحيى واشترطي أن محلي حيث حبستني وأخرجه البخاري في التكاثر وقول الأصيلي فيما حكاه عياض عنه لا يثبت في الاشتراط إسناد صحيح تعقبه النووي بأن الذي قاله غلط فاحش لأن الحديث مشهور صحيح من طرق متعددة وهذا مذهب الشافعية وقيس بالحج العمرة فإذا شرطه بلا هدى لم يلزمه هدى عملا بشرطه وكذا لو أطلق أعدم الشرط ولظاهر حديث ضياعة فالتحلل فيها يكون بالنية فقط فان شرطه بهدى لزمه عملا بشرطه ولو قال ان مرضت فانا حلال فمرض صار حلالا بالمرض من غير نية وعليه جلاو حديث من كسر أو عرج فقد حل وعليه الحج من قابل رواه أبو داود وغيره بإسناد صحيح وإن شرط قلب الحج عمرة بالمرض أو نحوه جاز كما لو اشترط التحلل به بل أولى ولقول عمر لابن أمية سويد بن غفلة حج واشترط وقل اللهم الحج أردت وله عمدت فان تسروا للعمرة رواء البيهقي بإسناد حسن ولقول عائشة لعروة هل تستثنى إذا حجبت فقال ما ذا أقول قالت قل اللهم الحج أردت وله عمدت فان يسرنه فهو الحج وإن حبستني حابس

قوله بنت الزبير بفتح الزاي
عنه صلى الله عليه وسلم غير
الزبير ابن عمته كذا في حاشية
الناظر

فهو عمرة رواء الشافعي واليهيقي بإسناد صحيح على شرط الشيخين فله في ذلك إذا وجد العذر أن يقلب حجه عمرة
وتجزئه عن عمرة الاسلام ولو شرط أن يقلب حجه عمرة عند العذر أن يقلب حجه عمرة واجزأته عن عمرة الاسلام كما
صرح به الباقي بخلاف عمرة التحلل في الاحصار لا تجزئ عن عمرة الاسلام لأنها في الحقيقة ليست عمرة وإنما
هي اعمال عمرة * (باب الضر قبل الحلق في الحصر) * وبالسند قال (حدثنا محمود) هو ابن غيلان المروزي
العدوي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (اخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم
ابن شهاب (عن عمرو) بن الزبير بن العوام (عن المسور) بكسر الميم وفتح الواو بينهما ما بين مهمله ساكنة
ابن محرم بن نوفل القرشي الزهري له ولاية حصة (رضي الله عنه) وعن ابيه (أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم يهدى بالحديبية (قبل أن يحلق وأمر أصحابه) الذين كانوا معه (بذلك) قال في التبع
ولم يتعرض المصنف لما يجب على من حلق قبل أن يحرر وقد روى ابن أبي شيبة عن طريق الأعمش عن ابراهيم
عن علقمة قال عليه دم قال ابراهيم حدثني سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله فان قلت قوله تعالى ولا تحلقوا
رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله يقتضي تأخر الحلق عن التحريف كيف يكون متقدما اجيب بأن ذلك في غير
الاحصار أما غير هدى المحصر فحيث احصر وهناك قد بلغ محله فقد ثبت انه عليه الصلاة والسلام تحلل بالحديبية
وتحرى بعده الحلق وهي من الحل لا من الحرم وفي الحدِيث ان المحصر إذا أراد التحلل يلزمه دم يذبحه وقال المالكية
لا هدى عليه اذا تحلل وهو مذهب ابن القاسم واجاب عن قوله تعالى فان احصرتم فما استيسر من الهدى بان
احصر الرباعي في الحصر بالمرض وحصر الثلاثي في الحصر بالعدو وقال القاضي ونقل بعض أئمة اللغة يساعدهم
انتهى والحديث حجة عليهم لانه نقل فيه حكم وسبب فالسبب الحصر والحكم التحريف فذهب الظاهر تعلق الحكم
بذلك السبب فانه النبي وأما احصر وحصر فسبق البحث فيه ما قريبا * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذروا ابن
عسا كر حدثني بالافراد (محمد بن عبد الرحيم) صاعقة قال (اخبرنا ابو بدر شجاع بن الوليد) بن قيس الكوفي
(عن عمر بن محمد) هو عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب نزيل عسقلان المتوفى سنة خمسين ومائة
(العمرى قال وحدثنا) بن عبد الله المدني مولى ابن عمر بن الخطاب (ابن عبد الله) ابن عبد الله بن عمر (و)
اخاه (سالمًا كلاً) أباهما (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) ليالي نزل الجيش بابن الزبير بمكة فقال لا يضرك أن
لا تجب العام وانا نخاف أن يحال بينك وبين البيت (فقال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم) الى ذي الحليفة
(معقرين) بكسر الراء (فحال كفار قر يش دون البيت فحرر رسول الله صلى الله عليه وسلم بدنه) بضم الموحدة
وسكون الدال (وحلق رأسه) فقال * (باب من قال ليس على المحصر بدل) اي قضاء لما احصر فيه من حج
أو عمرة (وقال روح) بفتح الراء وسكون الواو آخره مهمله ابن عبادة بضم العين وتحقيق الموحدة مما وصله
اسحاق بن راهويه في تفسيره (عن شبل) بكسر الشين المجمة وسكون الموحدة ابن عبادة بفتح العين وتشديد
الموحدة المكي من صغار التابعين وثقه احمد وابن معين والدارقطني وابوداود وزاد كان يرمى بالقدر وله في
البضاري حديثان (عن ابن أبي نجيم) بفتح النون وكسر الجيم عبد الله (عن مجاهد عن ابن عباس
رضي الله عنهما) موقوفا (أما البدل) اي القضاء (على من نقض) بالصاد المجمة ولا يذروا نقص بالصاد المهمله
(حجه بالتلذذ) بمجهتين اي بالجماع (فاما من حبسه عذر) بضم العين وسكون الدال المجمة وهو ما يطرأ على
المكلف يقتضي التسهيل قال البرماوي ككسر الميم والمراد به هنا نوع منه كالمريض ليصح عطف
(أو غير ذلك) عليه اي من مرض أو نقاد نفقة ولا يذروا حبسه عدو من العداوة (فانه يحل) من احرامه
(ولا يرجع) اي لا يقضي وهذا في النفل أما القرض فانه ثابت في ذمته فيرجع لاجله في سنة اخرى والفرق
بين حج النفل الذي يفسد بالجماع الواجب قضاؤه وبين النفل الذي يقوت عنه بسبب الاحصار التقصير وعدمه
وقال الحنفية اذا تحلل لزمه القضاء سواء كان فرضا أو نفلا (واذا كان معه هدى وهو محصر فحرره) بحيث
احصر من حل أو حرم (ان كان لا يستطيع ان يبعث) زاد في رواية ابوي ذر الوقت به اي بالهدى الى الحرم
(وان استطاع ان يبعث به لم يحل حتى يبلغ الهدى محله) يوم التحرق وقال ابو حنيفة لا يذبحه الا في الحرم لان دم
الاحصار قرية والاراقة لم تعرف قرية الا في زمان او مكان فلا تقع قرية دونه فلا يقع به التحلل واليه الاشارة
بقوله تعالى ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله فان الهدى اسم لما هدى الى الحرم (وقال مالك) امام

الاثمة (وغیره) بخر حديه ويخلق) رأسه (في اى موضع) ولا بن عساكر في اى الموضع (كان) المحصر وهو
 مذهب الشافعية فلا يلزمه اذا المحصر في الحل أن يبعث به الى الحرم (ولا قضاء عليه لان النبي صلى الله عليه
 وسلم واحدا بالحدية بخر واولوا حلقوا وحلقوا من كل شيء) من محظورات الاحرام (قبل الطواف وقبل ان يصل
 الهدى الى البيت) اى ولا طواف ولا وصول هدى الى البيت (ثم لم يذبح) (بضم اوة) وفتح الكاف مبني
 للمفعول (ان النبي صلى الله عليه وسلم امر احدا) من اصحابه عن كان معه (ان يقضوا شيئا ولا يعودوا له) وقلة
 لا زائدة كقوله ما منعك أن لا تسجد (والحدية خارج من الحرم) وهذا يشبه ما قرأته في كتاب المعرفة
 للبيهقي عن الشافعي وعبارته قال الشافعي قول الله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله فان احصرتم فما استيسر
 من الهدى ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله فلم اسمع من حذف عنه من اهل العلم بالتفسير مخالفا في
 أن الآية تنزل بالحدية حين احصر النبي صلى الله عليه وسلم لخال المشركون بينه وبين البيت وأن النبي
 صلى الله عليه وسلم بخر بالحدية وحلق ورجع حلالا ولم يصل الى البيت ولا اصحابه الا عثمان بن عفان وحده ثم
 قول ولهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحل وقيل بخر في الحرم قال الشافعي وانما ذهبنا الى أنه بخر في الحل
 وبخر بالحدية في الحل وبعضها في الحرم لان الله تعالى يقول وصعدكم عن المسجد الحرام والهدى معكوقا
 أن يبلغ منه والحرم كله محله عند اهل العلم قال الشافعي فحينما احصر ذبح شاة وحل قال الشافعي فمن احصر
 بعد ولا قضاء عليه فان كان لم يبلغ حجة الاسلام فعليه حجة الاسلام من قبل قوله تعالى فان احصرتم فما استيسر
 من الهدى ولم يذبح كقضاء قال الشافعي والذي أعقل من اخبار اهل المغازي شبيه بما ذكرت من ظاهر الآية
 وذلك انما قد علمنا في متواطى احاديثهم انه قد كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحدية رجال معروفون
 بايمانهم ثم اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرة القضية وتخلف بعضهم بالدينة من غير ضرورة في نفس ولا
 مال علمته ولولزمهم القضاء لا امرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شاء الله بأن لا يتخلفوا عنه * وبالسند قال
 (حدثنا اسماعيل بن ابي اويس قال (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (بن نافع) عبدالله بن عمر رضي الله
 عنهما قال (مير حرج) اى (مير أراد أن يخرج (الى مكة مع عمر في الفتنه) حين نزل الحجاج اقتال ابن الزبير
 وارصدت) اى منعت (عن البيت صنعنا كما صنع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهل) اى فرجع ابن عمر
 موته بالاحلال (بعمره) من ذى الحليفة او من المدينة واظهرها بذى الحليفة (من اجل ان النبي صلى الله
 عليه وسلم كان اهل بعمره عام المدينة ثم ان عبدالله بن عمر نظر في امره فقال ما امرهما) اى الحج والعمرة في
 جوار ان اهل منجبالا حصار (الا واحد فالتفت الى اصحابه فقال ما امرهما الا واحد) اى قد اوجبت
 الحج مع العمرة ثم طاف لهما طوافا واحدا ورأى أن ذلك يجزى عنه واحد) بضم الميم وسكون الجيم وكسر
 الراء بغير همز في اليونانية وكشطها في الفرع وابقى الباء مورثا منصوبا على أن أن تنصب الجزأين او خبر كان
 شذوفا اى ورأى أن ذلك يكون مجزى عنه ولا يجر مجزى بالهمز والرفع خبران وقولا في الفتح والذي عندي أن
 التنب من خط الكاتب فان اصحاب المودنا اتفقوا على روايته بالرفع على الصواب تعقبه في عمدة القاري بأنه
 انما يكون خطأ لو لم يكن له وجه في العربية واتفاق اصحاب الموطا على الرفع لا يستلزم كون النصب خطأ على ان
 دعوى اتفاقهم على الرفع لا دليل عليه والاجزاء هو الاداء الكافي لسقوط التعبد ووجه ذكر حديث ابن عمر في
 هذا الباب شهيرة قصة قد اشتركت في النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه رضي الله عنهم بالحدية وانهم لم يؤمروا
 بالانضام ذلك وهذا الحديث سبق في باب اذا احصر المعقر قرية * (باب) تفسير (قول الله تعالى فمن كان منكم
 مريضا) مرضا بوجه الى الملق (أوبه اذى من رأسه) بكراحة وقتل (فقدية) فعليه فدية ان حلق (من صيام
 او من قد اوتى ذلك) بيان بانفسر الفدية وما قدره ما في قرى في حديث الباب (وهو) اى المريض ومن به اذى
 من رأسه (تفسير) بين الثلاثة الاول المذكورة في الآية (فأما الصوم فقلناه أيام) كافي الحديث مع الاخيرين
 * وبالسند قال (حدثنا عبدالله بن يوسف) ان تيسى قول (اخبرنا مالك) الامام (عن حبيب بن قيس) المكي
 الاعرج القاري قال عبد الله بن احدين حنبل عن ابيه ليس بالقوى ووثقه احمد من رواية ابي طالب عنه
 وصح هذا ابن معين وابن سعد وابو ذرعة وابو حاتم الرازيات وابو داود والقساى وغيرهم (عن مجاهد عن
 عبد الرحمن بن ابي ليلى عن كعب بن عجرة) بضم الميم وسكون الجيم وفتح الراء ابن امية البلوى حليف الانصار

شهد الحديبية ونزلت فيه قصة القديّة واخرج بن سعد بسند جيد عن ثابت بن عبيد أن يد كعب قطعت في بعض المغازي ثم سكن الكوفة وتوفي بالمدينة سنة إحدى وخمسين وله في البضاري حديثان (رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال) له وهو محرم معه بالحديبية والقمل يتناثر على وجهه (لعلك آذاك هو أمك) بتشديد الميم جمع هامة بتشديد ها وهي الدابة والمراد بها هنا القمل كما في كثير من الروايات (قال ثم يارسول الله) أذاني (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احلق رأسك) بكسر اللام والمراد الازالة وهي أعم من أن تكون بالموسى أو المقص أو النورة (وصم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين) وفي الرواية الآتية إن شاء الله تعالى في الباب الثاني أو تصدق بفرق بين ستة مساكين وبين قدر الطعام (أو انسلك بشاة) أي تقرب بشاة ولا يذر عن الكشميتي "أو انسلك شاة بغير موحدة أي اذبح شاة وهذا دم تخير استفيد من التعبير بأو المذكورة قال ابن عباس رضي الله عنهما ما كان في القرآن أو فصاحبه بالخيار وفي حديث أبي داود من طريق الشعبي عن ابن أبي ليلى عن كعب بن عجرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له إن شئت فأنسلك نسيسة وإن شئت فصم ثلاثة أيام وإن شئت فاطم الحديث وفي الموطأ أي ذلك فعلت اجزاً * (باب) تفسير الصدقة المذكورة في (قول الله تعالى أو صدقة) لأنها مبهمه فسرهاب قوله (وهي أطعام ستة مساكين) * وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سيف) هو ابن سليمان المكي (قال حدثني) بالافراد (مجاهد) المقسر (قال سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى أن كعب بن عجرة رضي الله عنه (حدثه قال وقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية ورأى سيهافت قلا) أي يساقط شيئاً فشيئاً والجملة حالية واتصاف بقلا على القمير وفي رواية أيوب عن مجاهد في المغازي أن علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما وقد قحت برمة والقمل يتناثر على رأسي زاد في رواية ابن عون عن مجاهد في الكفارات فقال ادن فدنوت ولا حمن وجه آخر في هذه الطريق وقع القمل في رأسي ويطبق حتى ساجبي وشاربي فأرسل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لقد أصابك بلاء ولا يذو داود أصابني هوام حتى تخوفت على بصري وفي رواية أبي وائل عن كعب عند الطبري فحك رأسي بأصبعه فاستمر منه القمل زاد الطبراني من طريق الحكم أن هذا الذي قلت شديد يارسول الله ولا ين خرية رآه وقله يسقط على وجهه (فقال يؤذيك هو أمك) بحذف همزة الاستفهام (قلت ثم) يارسول الله (قال فاحلق رأسك أو قال احلق) بحذف المقول وهو شك من الراوي (قال) أي كعب (في نزات هذه الآية فمن كان منكم مريضة أو به أذى من رأسه إلى آخرها فقال النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام أو تصدق بفرق) بفتح الفاء والراء وقد سكن قاله ابن فارس وقال الأزهري بالفتح في كلام العرب والمحدثون يسكنونه والمنقول جواز كل منهما والذي في اليونانية الفتح وهو ميكال معروف بالمدينة وهو ستة عشر رطلاً (بين ستة) من المساكين (أو انسلك) بصيغة الامر وللاربعة أو نسلك (عما) بالموحدة قبل ما ولا يذو ذرو الوقت عما (تيسر) من أنواع الهدى * (باب) (الأطعام) بالجر على الإضافة ولا يذو ذرو باب بالتنوين الإطعام (في القديّة) المذكورة والأطعام بالرفع مبتدأ خبره (نصف صاع) أي الكل مسكين * وبالسند قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبه) بن الجراح (عن عبد الرحمن بن الأصماني) بفتح الهمزة والموحدة ويجوز كسر الهمزة وإبدال الموحدة فاء وهو عبد الرحمن بن عبد الله (عن عبد الله بن معقل) بفتح الميم وكسر القاف بينهما مامه حلة ساكنة ابن مقرن بفتح القاف وكسر الراء المشددة التاني الكوفي وليس له في البضاري إلا هذا الحديث وآخر (قال جلست إلى كعب بن عجرة رضي الله عنه) أي انتهى جلوسي إليه وفي رواية مسلم من طريق غندر عن شعبة وهو في المسجد وفي رواية أحمد عن جهر قطعت إلى كعب بن عجرة في هذا المسجد وزاد في رواية سليمان بن قرم عن ابن الأصماني يعني مسجد الكوفة (فسأله عن القديّة) المذكورة في قوله تعالى فقديّة من صيام (فقال نزلت) أي الآية المرخصة لحلق الرأس (في) بكسر الفاء وتشديد الياء (خاصة وهي لكم عاتة) فيه دليل على أن العلم إذا ورد على سبب خاص فهو على عموم لا يخص السبب ويدل أيضاً على تأكده في السبب حيث لا يسوغ إخراجاً بالتخصيص ولهذا حال نزلت في خاصة (حات) بضم الحاء المهمله وكسر الميم المتفحفة مبنياً للمفعول (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والقمل يتناثر على وجهي) جملة حالية (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما كنت أرى) بضم الهمزة أي ما كنت أظن (الوجه بلغك ما أرى) بفتح الهمزة أي أبصر بعيني (أو ما كنت أرى) بضم

الهمة أي أظن (الجهد بلغ بل ما أرى) بفتح الجيم أي المشقة وقال النووي: كعباض من ابن دريد ضم الجيم
 لقصة في المشقة أيضا وقال صاحب العين بالضم الطاقة وبالفتح المشقة وحيثما يتعين الفتح هنا بخلاف قوله
 في حديث بدء الوحى الماضي حتى بلغ معنى الجهد قلته محتمل للمعنيين كما سبق والشك من الراوى هل قال الوجد
 أو الجهد ولا يذعن الجوى والمستحلى يبلغ بصيغة المضارع ثم قال عليه الصلاة والسلام لكعب (تجد) أي
 هل تجد (شاة) قال كعب (فقلت لا) أجد (فقال) بقاء قبل القاف ولا يوى ذروا الوقت وابن عباس كعب قال
 (فصم ثلاثة أيام) بيان أقوله أو صيام (أو أطعم ستة مساكين) بكسر العين وهو بيان لقوله أو صدقة
 (لكل مسكين نصف صاع) بنصب نصف زاد مسلم نصف صاع كثرهما مرتين والمصاع أربعة أمداد والمقدار
 وذلك فهو موافق لرواية الفرق الذى هو ستة عشر رطلا ولطبراني عن أحمد بن حنبل عن أبي الوليد شيخ
 البخارى فيه لكل مسكين نصف صاع ثم ولا جد عن يزر عن شعبة نصف صاع طعام ولبشر بن عمر عن شعبة
 نصف صاع حنطة ورواية الحكم عن ابن أبي ليلى تقتضى أنه نصف صاع من زبيب قال الحافظ بن حجر والمحققون
 عن شعبة نصف صاع من طعام والاختلاف عليه في كونه قرا أو حنطة لعلة من تصرفات الرواة وأما الزبيب
 فلم أراه إلا في رواية الحكم وقد أخرجهما أبو داود وفي نسخة ما رواه ابن إسحاق وهو حبة في المنزلة لا في الأحكام
 إذا خالف والمحققون رواية الترمذي وقد وقع الجزم بها عند مسلم من طريق أبي قلابة ولم يختلف فيه على أبي قلابة
 وعرف بذلك قوة قول من قال لا فرق في ذلك بين التمر والحنطة وإن الواجب ثلاثة أصع لكل مسكين نصف
 صاع انتهى واستشكل قوله تجد شاة فقلت لا فقال فصم ثلاثة أيام لأن القاء تدل على الترتيب والآية وردت
 للتخيير وأجيب بأن التخيير إنما يكون عند وجود الشاة وأما عند عدمها فالتخيير بين أمرين لا بين الثلاثة وقال
 النووي ليس المراد أن الصوم لا يجزئ إلا لعدم الهدى بل هو محمول على أنه سأل عن التكليف فان وجدته أخبره
 بأنه مخير بين الثلاث وإن عدمه فهو مخير بين اثنين * هذا (باب) بالتنوين (التسك) المذكور في قوله
 تعالى فصدية من صيام أو صدقة أو فسك (شاة) وأطمار وأما أبو داود والطبراني وعبد بن حميد وسعيد
 ابن منصور ومن طرق تدور على نافع أن كعبا لما أصابه الأذى فخلق فأهدى بقرة فاختلف على نافع في الوساطة
 الذى بينه وبين كعب وقد عارضه ما هو أصح منه من أن الذى أمر به كعب وفعله في التسك إنما هو شاة بل قال
 الحافظ زين الدين العراقي لفظ البقرة منكسر شاذ وبالسند قل (حدثنا إسحاق) هو ابن راهويه كجزم به
 أبو نعيم قال (حدثنا روح) هو ابن عبادة قال (حدثنا شيبان) بكسر الشين المجهمة ويكون الموحدة ابن عباد
 المكي (عن ابن أبي نجیح) عبد الله المكي (عن مجاهد قال حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب
 ابن عجرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه وأنه) وفي نسخة ودوا به (يسقط على وجهه) أي
 القمل فالفاعل محذوف وضمير النصب من قوله رآه عائدا على كعب ومن أنه عائدا على القمل وكذا ضمير الرفع
 المستتر في قوله يسقط عائدا أيضا على القمل والضمير من وجهه عائدا على كعب والوال للعمال قال ابن حجر ولا ين
 السكن وأبي ذر ليقط بزيادة لام (فقال أبو ذر) هو أشك قال نعم فامرهم (عليه الصلاة والسلام) (أن يحلقوا)
 رأسه (وهو بالحديبية ولم يبين لهم) أي لم يظهر لمن كان معه عليه الصلاة والسلام في ذلك الوقت (أنهم يحلقون)
 من أحرامهم (بها) أي بالحديبية (وهم) أي الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه ولا يذعن الجوى
 والكشميني وهو أي الرسول عليه الصلاة والسلام (على طمع أن يدخلوا مكة) وهذه الزيادة ذكرها الراوى
 لبيان أن الحلق كان استباحة محظورة بسبب الأذى لا لقصده التحلل بالحصر وهو ظاهر (فأنزل الله) عز وجل
 (الفدية) المتعلقة بالخلق للأذى في قوله تعالى فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه الآية (فامرهم) أي
 كعبا (رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يطعم فرقا) بفتح الراء والمحدثون يسكنونهم أو هو ستة عشر رطلا
 (بين ستة) من المساكين (أو يهدي شاة) بضم أوله منصوبا عطفا على أن يطعم (أو يصوم ثلاثة أيام) بالنصب
 عطفا على سابقه (وعن محمد بن يوسف) الغرياني وهو عطف على قوله حبة تدرج فيكون تصاققا واما عن
 روح بإسناده وعن محمد بن يوسف قال (حدثنا وهاب) بن عمر بن كليب اليشكري (عن ابن أبي نجیح) عبد الله
 (عن مجاهد قال أخبرنا) ولا يوى ذروا الوقت حدثني من الحديث بالافراد (عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب
 ابن عجرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه وقطعه على وجهه مثله) بالنصب أي مثلى

الحديث المذكور والواو في قوله وقوله للعال وفي الحديث ان السنة مينة لمجمل القرآن لا إطلاق القدية فيه
وتقيد بها بالسنة وتحریم خلق الرأس على المحرم والرخصة له في حلقها اذا آذاه القمل أو غيره من الوجلج
واستيقظ منه بعض المالكية ايجاب القدية على من تعمد خلق رأسه بغير عذر فان ايجابها على المعذور
من التقييد بالادنى على الاعلى لكن لا يلزم من ذلك التسوية بين المعذور وغيره ومن ثم قال الشافعي لا يتخير
العامل بل يلزمه الدم * (باب قول الله تعالى فلا رقت) * وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب) الوائلي
قال (حدثنا شعبه) بن الجراح (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن أبي حازم) بالحاء المهملة والزاى سمان مولى
عزة الاشجعية ونسب أبي الوقت سمعت أبا حازم وفيه تصريح منصور بسماعه له من أبي حازم في رواية شعبه
وقد اتتني بذلك تعليل من عمله بالاختلاف على منصور لأن البيهقي أوردته من طريق ابراهيم بن طهمان عن
منصور عن هلال بن يساف عن أبي حازم زاد فيه رجلا فان كان ابراهيم حفظه فاعلمه حله عن هلال ثم اتى أبا حازم
فسمعه منه فحدث به على الوجهين وصرح أبو حازم بسماعه له من أبي هريرة كما تقدم في اوائل الحج من طريق
شعبه عن سيار عن أبي حازم (عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج) أى
قصد (هذا البيت) الحرام للحج أو عمرة ولمسلم من أتى هذا البيت والاشارة لحاضر فالظاهر أنه عليه الصلاة
والسلام قاله وهو ~~مكة~~ (لم يرفق) بتثنية القاء والضم المشهور في الرواية واللغة وبالفتح الاسم وبالسكون
المصدر والمعنى فلم يجامع أو لم يأت بفحش من الكلام (ولم يفسق) لم يخرج عن حدود الشرع بالسباب
وارتكاب المخطورات والقاء في قوله فلم والواو في قوله ولم عطف على الشرط في قوله من حج وجوابه قوله (رجع)
حال كونه (كما) أى مشابها لنفسه في البراءة من الذنوب صفاتها ووكاثرها في يوم (ولدت أمته) الا في حق
آدمى اذ هو محتاج لاسترضائه ثم اذ ارضى تعالى عن عبده ارضى عنه خصماءه وفي نسخة كيوم ولدت أمته
* (باب قول الله عز وجل ولا فسوق ولا جدال في الحج) رفع فسوق منونا كلا رقت لابن كثير وأبي عمرو
ويعقوب ووافقهم أبو جعفر وزاد رفع جدال على أن لا ملادة وما بعده ارفع بالابتداء وسوق الابتداء بالنكرة
تقدم النبي عليها وفي الحج خبر المبتدأ الثالث وحذف خبر المبتدأ الأول والثاني دلالة الثالث عليها ما قرأ
الباقون بالفتح في الثلاثة على أن لا هي الا للتبرئة وهل فتحة الاسم فتحة اعراب أو بناء الجمهور على الثاني *
وبالسند قال (حدثنا محمد بن يوسف) القريابي قال (حدثنا سفيان) هو الثوري ~~ك~~ ما نص عليه البيهقي
(عن منصور) هو ابن المعتمر (عن أبي حازم) بالحاء والزاى سمان (عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال النبي)
ولا بى الوقت قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم من حج هذا البيت فلم يرفق ولم يفسق) قال في القاموس
القيس المتكلا ~~ص~~ الله والعصيان والخروج عن طريق الحق او الفجور كالفسوق وفسق حاد عن أمر ربه فخرج
والرطة عن قشرها خرجت كأنفقت قيل ومنه الفاسق لان سلاخه عن الخير (رجع) والحال انه (كيوم
ولدت أمته) عايريا من الذنوب او رجع بمعنى صار والطرف خبره ومعه مفتوحة ويجوز ~~ك~~ كسر ها وهو الذى
في اليونانية ولم يذكر في الحديث الجدال اعتمادا على ما في الآية أولا لان المجادلة ارتفعت بين العرب وقريش
في موضع الوقوف بعرفة والمزدلفة فاستقر قريش وارتفعت المجادلة ووقف الكل بعرفة
(بسم الله الرحمن الرحيم * باب جزاء الصيد) اذا باشر المحرم قتله (ونحوه) ~~ك~~ كسفير صيد المحرم وعضد شجره
(وقول الله تعالى لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) كذا ثبتت البسمة وتاليا لابي ذر وغيره باب قول الله تعالى لا تقتلوا
الصيد وأنتم حرم اي محرمون ولعله ذكر القتل دون الدبح للتعميم وأراد بالصيد ما يؤكل لحمه لانه الغالب فيه
عركل (ومن قتله منكم متعمدا) اذا كرا لإحرامه علما بأنه حرام عليه (بخزاء مثل ما قتل من النعم) برفع جزاء من
غير تنوين وخمض مثل على أن جزاء مصدر مضاف لمفعوله تخفيفا والاصل فعليه أن يجزى المقتول من الصيد
مثله من النعم ثم حذف الاقوال دلالة الكلام عليه وأضيف المصدر الى نازعها أو أن مثل مقحمة كقولهم مثل
لا يفعل ذلك أى أنت لا تفعل ذلك وهذه قراءة نافع وابن كثير وابن عامر وأبي جعفر وقراءة الأسيرين بخزاء
بالرفع منونا على الابتداء والخبر محذوف تقديره فعليه جزاء وأنه خبر مبتدأ محذوف تقديره قالوا يجب جزاء
أو فاعل بفعل محذوف تقديره فيلزمه أو يجب عليه ومثل بالرفع صفة لجزاء أى فعليه جزاء موصوف بكونه مثل
ما قتل أي مماثلة والذي عليه الجمهور من السلف والخلف أن للعائد والناسي سواء في وجوب الجزاء عليه

فالقرآن دل على وجوب الجزاء على المتعمد وعلى تأنيبه بقوله تعالى ليدوق وبال أمره فقال الله عما سلف ومن
 عاد فنتقم الله منه وجاءت السنة في أحكام النبي صلى الله عليه وسلم وأحكامه بوجوب الجزاء في الخطأ
 كادل الكتاب عليه في العمد وأيضا فان قتل الصيد اتلاف والاتلاف ممنعون في العمد والتسبيات لا يمكن
 المتعمد مأثوم والخطي غير مأثوم وهذه المماثلة باعتبار الخلقة والهيئة عند مالك والشافعي والقيمية عند أبي
 حنيفة (يحكم به) أي بالجزاء (ذو عدل) رجلان صالحان فان الأنواع تتشابه في النعمة بدنة وفي حمار الوحش
 بقرة (منكم) من المسلمين (هديا) حال من ضميره (بالغ الكعبة) صفة هديا والاضافة لفظية أي واصلا اليه
 بأن يذبح فيه ويصدق به (أو كفارة) عطف على جزاء (طعام مسكين) بدل منه أو تقديره هي طعام وغدا
 نافع وابن عامر وأبو جعفر كفارة بغير شئ من طعام بالخفض على الاضافة لأن الكفارة لما تنوعت الى تكفير
 بالطعام وتكفير بالجزاء المماثل وتكفير بالصيام حسن اضافته لاحد أنواعها تبيننا ذلك والاضافة تكون
 لادنى ملازمة ولا خلاف في جمع مسكين هنا لأنه لا يطعم في قتل الصيد مسكين واحد بل جماعة مساكين
 وانما اختلفوا في موضع البقرة لأن التوحيد يراد به عن كل يوم والجمع يراد به عن أيام كثيرة (أو عدل ذلك
 صياما) أي أو مساواه من الصوم فيصوم عن طعام كل مسكين يوما وهو في الاصل مصدر اطلق للمفعول
 (ليدوق وبال أمره) نفل أمره وجزاء معصيته أي او جبا ذلك ليدوق (عما الله عما سلف) قبل التحريم (ومن
 عاد) الى مثل هذا (فينتقم الله منه) في الآخرة أي فهو ينتقم الله منه وعليه مع ذلك الكفارة (والله عزير
 ذو انتقام) على المصر بالمعاصي (احل لكم صيد البحر) مما لا يعيش الا في الماء في جميع الاحوال (وطعامه)
 ما يترد منه يا بسا ما لحا وما قد فقه ميتا (متاعا لكم وللبيارة) منفعة للقيم والمسافر وهو مفعول له (وحرم
 عليكم صيد البر) ما صيد فيه والمراد بالصيد في الموضعين فعله فملى الاول يحرم على المحرم ما صاده الحلال وان
 لم يكن له فيه مدخل والجمهور على حله (مادم حراما) محرمين (واتقوا الله الذي اليه تحشرون) وفي رواية أي ذر
 ما لفظه من التمس الى قوله واتقوا الله الذي اليه تحشرون وسبب نزول هذه الآية كما حكاه مقاتل في تفسيره أن
 أبا اليسر بفتح المنة التهمة والمهمة قتل حمار وحش وهو محرم في عمرة الحديبية فقاتل ولم يذكر المصنف
 في رواية أبي ذر حديثا في هذه الترجمة اشارة الى انه لم يثبت على شرطه في جزاء الصيد حديث مرفوع وفي رواية
 غير أبي ذر هنا باب التصوير اذا صاد الحلال صيدا فاحدى للحرمة الصيد اكله المحرم قال العيني كالحافظ ابن حجر
 هذه الترجمة هكذا ثبتت في رواية أبي ذر وسقطت في رواية غيره وجعلوا ما ذكر في هذا الباب من جملة الباب
 الذي قبله انتهى والذي في الفرع يقتضى أن لفظ الباب هو الساقط فقط دون الترجمة فانه كتب قبل اذا واوا
 للعطف ورقم عليها علامة الشبوت لا بوى ذرو الوقت وكذا رأيت في بعض الاصول المتقدمة واذا صاد الحلال الى
 آخر قوله اكله (ولم ير ابن عباس) مما وصله عبد الرزاق (واس) مما وصله ابن أبي شيبة رضى الله عنهم (بالذبح)
 أي يذبح المحرم (بأسا) وظاهره العموم في تناول الصيد وغيره لكن بين المؤلف أنه خاص بالناس حيث قال
 (وهو) أي الذبح (غير الصيد) ولا يذبح في غير الصيد (فملى الأبل والغنم والبقر والدجاج والخليل) وهذا قاله
 المؤلف تفقها وهو متفق عليه فيما عدا الخيل فانه مخصوص بمن يبيع اكلها (يقال عدل) بفتح العين (مثل)
 بكسر الميم وبهذا فسر أبو عبيد في الجواز ولا ي الوقت عدل ذلك مثل (فإذا كسرت) بضم الكاف أي العين
 (عدل) وفي بعض الاصول المتقدمة فاذا كسرت بفتح الكاف وتناول الخطاب عدلا بالنصب على المفعولية
 وفتح العين (فهو زنة ذلك) أي سوا زنه في القدر (قياما) في قوله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام
 قياما أي (قواما) بكسر القاف أي يقوم به أمر دينهم وديارهم أو هو سبب اتعائهم في أمر معائهم ومعادهم
 يلوذه الخسائر ويأمن فيه الضعيف ويربح فيه الثبار ويتوجه اليه الجياج والصدار (يعدلون) في قوله
 ثم الذين كفروا بهم يعدلون بالانعام أي (يعدلون) له (عدلا) بفتح العين ولا يذراى مثلا تعالى الله
 عن ذلك وتغيره عدلا بكسر هاء وقال البيضاوي والمعنى أن الكفار يعدلون بربهم الاوثان أي يسوونها به
 ومناسبة ذكر هذا هنا كونه من مادة قوله تعالى أو عدل ذلك يا فتح أي مثله وما ذكر جميعه مطابق للترجمة الباب
 السابق وليس مناسب للترجمة الاخرى وبالسند قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء والمضاد المجلة واللام
 الزهرا في قال (حدثنا هشام) للاستواء (عن يحيى) بن أبي كثير (عن عبد الله بن أبي قتادة قال اطلق أبي)
 أبو قتادة السارث بن ربي الانصاري (عام الحديبية) في عمرتها وهذا أصح من رواية الواحد من وجه آخر

عن عبد الله بن أبي قتادة أن ذلك كان في عمرة القضية (فأحرم أصحابه) أي أصحاب أبي قتادة (ولم يحرم) أبو قتادة لاحتمال أنه لم يقصد ذلك كما اذ يجوز دخول الحرم بغير إحرام لمن لم يرد حجاً ولا عمرة كما هو مذهب الشافعية وأما على مذهب الأئمة الثلاثة القائلين بوجوب الإحرام فاحتجوا به بأن أبا قتادة إنما يحرم لأنه صلى الله عليه وسلم كان أرسله إلى جهة أخرى ليكشف أمر عدو في طائفة من الصحابة كما قال (وحدث النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الحاء وكسر الدال المشددة مبنياً للمفعول (أن عدواً) له من المشركين (بغزوهم) زاد في حديث الباب اللاحق بغيقة فتوجهنا نحوهم أي بأمره عليه الصلاة والسلام قلت لكن يعكر على هذا أن في حديث سعيد بن منصور عن طريق المطلب عن أبي قتادة أن خبر العدو تأتهم حين بلوغهم الروحاء ومنها وجههم النبي صلى الله عليه وسلم والروحاء على أربعة وثلاثين ميلاً من ذي الحليفة ميقات إحرامهم فهذا صريح في أن خبر العدو تأتهم بعد مجاوزة الميقات ويؤيده قوله في حديث الباب اللاحق فأحرم أصحابه ولم أحرم فأبنا بعد بغيقة فتوجهنا فغير بالقضاء المقتضية لتأخير الانبساط عن الإحرام وحينئذ فلا دلالة فيه على ما ذكره وقال الأثرم إنما جازل أبي قتادة ذلك لأنه لم يخرج يريد مكة لاني وجدت في رواية من حديث أبي سعيد فيها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحرمناً فلما كنا بمكان كذا إذا نحن بأبي قتادة وكان النبي صلى الله عليه وسلم بعثته في وجه الحديث انتهى وفي صحيح ابن حبان والبخاري والطحاوي عن طريق عياض ابن عبد الله عن أبي سعيد قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصدقة وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهم محرمون حتى نزلوا بعبسان فاذا هم بجمار وحش قال وجاء أبو قتادة وهم حل الحديث وهذا ظاهره يخالف ما في البخاري على ما لا يخفى لأن قوله بعث يقتضي أنه لم يكن خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة لكن يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم ومن معه لحقوا بأبا قتادة في بعض الطريق قبل الروحاء فلما بلغوها وأتاهم خبر العدو وجهه النبي صلى الله عليه وسلم في جماعة فكشف الخبر (فانطلق النبي صلى الله عليه وسلم) لمقصده الذي خرج له ولحق أبو قتادة وأصحابه به عليه الصلاة والسلام قال أبو قتادة (فبينما) بالميم وللشك في معنى (فبينما) (أنا مع أصحابي) والذي في الفرع وأصله فبينما أبي مع أصحابه فيكون من قول ابن أبي قتادة حال كونهم (يفتح بعضهم إلى بعض) أي منتهياً أو ما ظن إليه ويصحك فعل مضارع كذا لا في الوقت وغيره ففتحك بالقضاء بدل الياء والفعل ماض وفي الفرع تفتحك بمنزلة فوقية وفتح الضاد وتشديد الحاء من التفعّل وإنما كان حبسهم تعجباً من عروضة الصيد مع عدم تعرضهم له لا إشارة منهم ولا دلالة لأبي قتادة على الصيد وفي حديث أبي قتادة السابق وجاء أبو قتادة وهو حل فكسوا رؤسهم كراهية أن يحدثوا أبصارهم له فيفطن فيراهم وفي رواية حديث الباب التالي فبصر أصحابي بجمار وحش فجعل بعضهم يفتحك إلى بعض زاد في رواية أبي حازم وأحبوا أني لو أبصرته (فظنرت فإذا أنا بجمار وحش) بالاضافة وفيه على رواية قينا أبي التفات إذ كان مقتضاهما أن يقول فنظروا وفي رواية محمد بن جعفر فقامت إلى الفرس فأمر جته فركبت ونسبت الصوت والريح فقلت لهم نادوا في السوط والريح فقالوا لا والله لا نعينك عليه بشئ فغضبت فزرت وأخذتهم ما نركبت (فحملت عليه) أي على الحمار الوحشي (فقطبته فأنبته) بالمشاة ثم بالموحدة ثم بالمشاة أي جعلته ثابتاً في مكانه لأحرار الله (واستعنت بهم) في حمله (فأبوا أن يعينوني) في رواية أبي النضر فأتيت اليهم فقلت لهم قوموا فاجنوا فقالوا لا نعنه فحملته حتى جثتهم به (فأكلنا من لحمه) وفي رواية فضيل عن أبي حازم فأكلوا فندموا وفي رواية محمد بن جعفر عن أبي حازم فوقعوا بأكلون منه ثم أنهم شكوا في أكلهم إياه وهم حرم فرحنا وخبات العضمي وفي رواية مالك عن أبي النضر أن كل من أكل منه بعضهم وأبي بعضهم (وخشياً أن تقتطع) بضم أوله مبنياً للمفعول وفي رواية علي بن المبارك عن يحيى عن أبي عوانة وخشينا أن يقتطعنا العدو أي عن النبي صلى الله عليه وسلم لكونه سبقهم وتاخرنا وهم للراحة بالقاححة الموضع الذي وقع به صيد الجارح كما سيأتي أن شاء الله تعالى وفي رواية أبي النضر الآتية أن شاء الله تعالى في الصيد فأبي بعضهم أن يأكل فقلت أما استوقف لكم النبي صلى الله عليه وسلم فأدركته فحدثته الحديث ففهم هذا أن سبب اسراع أبي قتادة لأدراكه عليه الصلاة والسلام أن يستفتيه عن قضية أكل الجارح ففهم حديث أبي عوانة أنه تخشيه على أصحابه إصابه العدو وقال في العنع ويعكن الجمع بأن يكون ذلك بسبب الإهمين (فطلبت النبي صلى الله عليه وسلم أرفع) بضم الهمزة وفتح الراء وكسر القاء

المشذدة وفي بعض الاصول ارفع بفتح الهزمة وسكون الراء وفتح القاء (فرسي) اي اكلفه السير الشديد
(شأوا) بفتح الشين المجهمة وسكون الهزمة ثم واو أي تارة (واسير) بسهولة (شأوا) أي أخرى (فلقت رجلاً
من بني غفار) بكسر الغين المجهمة ولم يقف الحافظ ابن حجر على اسمه (في جوف الليل قلت) له (ابن تركت النبي
صلى الله عليه وسلم قال تركته بتعنه) بموحدة مكسورة فثناة فوقية مفتوحة فعين مهملة ساكنة فهاه
مكسورة ثم نون لا بي ذرو للكشميني بتعنه بكسر الفوقية والهاء واقيرة بتعنه بفتحهما وحكى أبو ذر الهروي
انه سمع أهل ذلك المكان يفتحون الهاء وقال في القاموس وتعهن مثلث الاوّل مكسورة الهاء وفي فرع اليونانية
وأصلها ضمة فوق الهاء بالجرّة تحت الفتحة وهي عين ما على ثلاثة أميال من السقيا (وهو) أي النبي صلى الله
عليه وسلم (قائل السقيا) بضم السين المهملة واسكان القاف ثم مثناة تحتية مفتوحة مقصورة قرية جامعة بين
مكة والمدينة وهي من أعمال الفرع بضم القاء وسكون الراء آخره عين مهملة وقابل بالثناة التحتية من غيرهمز
كما في الفرع وصحح عليه وفي غيره بالهزمة وقال النووي روي بوجهين أحدهما واشهرهما همزة بين الالف
واللام من القبولة أي تركته بتعنه وفي عزمه أن يقليل بالسقيا ومعنى قائل سيقيل والوجه الثاني قابل
بالموحدة وهو ضعيف وغريب وتصحف وان صح فنعناه أن تعنه موضع مقابل السقيا انتهى وقال في المفهم
وتبعه في التنقيح وهو قائل اسم فاعل من القول ومن القائلة أيضاً والاول هو المراد هنا والسقيا مفعول بفعل
منضم كأنه كان يتعهن وهو يقول لا صحابه اقصدوا السقيا قال في المصايب يصح كل من الوجهين أي القول
والقائلة فإنه أدركه في وقت قبيلوته وهو عازم على المسير الى السقيا اما بقريئة حالية أو مقالية ولا مانع من ذلك
أصلاً انتهى فليأتل قوله فإنه أدركه وقت قبيلوته فان لقي أبي قتادة الغفاري كان في جوف الليل وقصة الحمار
كانت بالقاحه كما سيأتي ان شاء الله تعالى بعد باب وهي على نحو ميل من السقيا الى جهة المدينة فالظاهر أن
أبي الغفاري له صلى الله عليه وسلم انما كان ليلاً لا نهاراً قال أبو قتادة فسرت فأدركته صلى الله عليه وسلم
(قلت يا رسول الله ان اهلك) أي أصحابك كما في رواية مسلم واحد (يقرؤن عليك السلام ورحمة الله انهم
قد خشوا) بكسر همزة ان وفي حديث الباب اللاحق وانهم بالواو وخشوا بفتح الخاء وضم الشين المجهتين
(أن يقتطعوا) بضم أوله وفتح ثالثة مبنيًا للمفعول أي يقتطعهم العدو (دونك فانتظرهم) بصيغة الامر من
الانتظار أي انتظر أصحابك زاد في رواية الباب اللاحق ففعل (قلت يا رسول الله أصبت حماراً وحش وعندي
منه) قطعة فضلت منه فهي (فاضلة) بألف بين القاء والاضاد المجهمة أي باقية (فقال) عليه الصلاة والسلام
(للقوم كلوا) أي من الفضلة (وهم محرمون) والامر بالاكل لا بإباحة وفي رواية أبي حازم المنبه عليها في الباب
إشارة الى أن غنى المحرم أن يقع من الحلال الصيد لياً ككل المحرم منه لا يقدر في إحراره وحديث الباب
أخرجه المؤلف أيضاً في الحج والهبه والاطعمة والمنقاري والجهاد والذبايح ومسلم في الحج وكذا أبو داود
والترمذي والنسائي وابن ماجه وسياق عبد الله له هنا يقتضي كونه مرسل حيث قال انطلق أبي عام
الحديبية هذا (باب) بالتزوين (اذا رأى المحرمون صيدا) وفيهم رجل حلال (فخصكوا) فخصبوا من عروض
الصيد مع عدم التعرض له مع قدرتهم على صيده (مفطن الحلال) بفتح الطاء وكسرها أي فهم لا يكون خصكهم
إشارة منهم الى الحلال بالصيد حتى اذا اصطاد ذلك الحلال الصيد لا يلزم المحرمين الذين خصكوا شيء وبالسند
قال (حدثنا سعيد بن الريس) بفتح الراء وكسر الموحدة وسكون المثناة التحتية الهروي نسبة لبيع الثياب
الهروية قال (حدثنا علي بن المبارك الهنائي) (عن يحيى) بن أبي كثير (عن عبد الله بن أبي قتادة ان أبا
أبقتادة الحارث بن ربي حذثه) قال انطلقنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فأحرم أصحابه
ولم أحرم أنا (فانقنا) بضم الهزمة مبنيًا للمفعول أي أخبرنا (بعذر) للمسلمين (بقيقة) بغير مبهمة فثناة تحتية
ساكنة فقف مفتوحة موضع من بلاد بني غفار بين الحرمين وقال في القاموس موضع يظهر حرة النار لبي
نعلبة بن سعد (فتوجهنا نحوهم) بأمره صلى الله عليه وسلم فلما رجعنا الى القاحه (قبصر) بضم الصاد
المهملة (أصحابي) الذين كانوا معي في كشف العدو (بحمار وحش) ولا بي ذرو عن الكشميني فنظر أصحابي لحمار
وحش بالنون والظاء المجهمة المفتوحتين من التطر والحمار باللام بدل الموحدة كذا في فرع اليونانية وغيره
فتقول المصنف كالحافظ ابن حجر فعلى هذه الرواية أي رواية تطر بالنون والظاء المشذلة دخول الباء في جمل

مشكل وأجاب بأن يكون ضمن نظر معنى بصر أو الباء بمعنى إلى على مذهب من يقول إن الحروف ينوب بعضها عن بعض يدل على أنه لم يستغضر إذ ذاك كونهم باللام في الرواية المذكورة قال في الفتح وقد بين محمد ابن جعفر في روايته عن أبي حازم عن عبد الله بن أبي قتادة كما سيأتي أن شاء الله تعالى في الهبة أن قصة صيده الجوار كانت بعد أن اجتمعوا بالنبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه ونزلوا في بعض المنازل وافظه كنت يوماً جالساً مع رجال من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم في منزل في طريق مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم نازل أمامنا والقوم محرمون وأنا غير محرم وبين في هذه الرواية السبب الموجب لرؤيتهم أيام دون أبي قتادة بقوله فأبصروا حماراً وحشياً وأنا مشغول اخصف فعلى فلم يؤذوني به وأحبوا لى أبصرته والتفت فأبصرته ووقع في حديث أبي سعد عند ابن حبان وغيره أن ذلك وهم يعسفان وفيه نظر والصحيح أن ذلك كان بالقاحه كما سيأتي أن شاء الله تعالى بعد باب ومتر (تجمل بعضهم بضمك إلى بعض) تجبلاً لاشارة (فتظرت قرأته فحملت عليه الفرس فطعنته فأبنته) أى حبسته مكانه (فأسستهم) فى حمله (فأبوا أن يعينوني) فحمله حتى جئت به اليهم (فأكلنا منه ثم لحقت برسول الله صلى الله عليه وسلم) الحال أنا (خشينا أن نقتطع) أى يقطعنا العدو دونه عليه الصلاة والسلام حال كوني (أرفع) بضم الهمزة وتشديد الفاء المكسورة وبفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الفاء وهو الذى فى اليونانية ليس الاى اكاف (فرسى شأوا) دفعة (واسير عابيه) بسهولة (شأوا) أخرى (فلقيت رجلاً من بنى غفار فى جوف الليل فقلت أين) ولا فى الوقت فقلت له أين (تركت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تركته بتهن) بفتح التاء والهاء وبكسرهما وبفتح فكسرو فى الفرع وأصله ضم الهاء أيضاً كما مّر قال القاضى عياض هى عين ماء على ثلاثة أميال من السقياب طريق مكة (وهو) عليه الصلاة والسلام (قائل السقيا) بضم السين مقصور وقائل بالتنوين كالسابقة أى قال أقصدوا السقيا أو من القيلولة أى تركته بتهن وعزمه أن يهيل بالسقيا (فلحقت برسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أبنته فقلت يا رسول الله إن أصحابك أرسلوا يقرؤن عليك السلام ورجع الله) زاد فى رواية غير أبوى ذرو الوقت وبركاته (وانهم قد خشوا أن يقطعهم العدو ونك فأنظرهم) بهمزة وصل وطاء مبهمة مضمومة أى انتظرهم (ففعّل) ماسأله من انتظرهم (فقلت يا رسول الله أنا صدينا حمار وحش) بهمزة وصل وتشديد الصاد أصله صدينا من باب الافتعال قلت التاء صا أو أدغمت الصاد فى الصاد وأخطأ من قال أصله صدينا فأبدلت الطاء مشناة وأدغمت وفى نسخة أصداً بفتح الهمزة وتخفيف الصاد (وان عندنا منه) قطعة (فاصله) فضلت منه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه كلوا) من القطعة الفاضلة (وهم محرمون) * هذا (باب) بالتنوين (لأبىين الحرم الحلال فى قتل الصيد) بفعل ولا قول * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا فى الوقت حدثنى (عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا صالح بن كيسان) مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز ولا فى الوقت عن صالح ابن كيسان (عن أبي محمد) أنه (سمع أبا قتادة) ولغير أبوى ذرو الوقت عن أبي محمد نافع مولى أبي قتادة سمع أبا قتادة وفى رواية مسلم عن صالح سمعت أبا محمد مولى أبي قتادة ولم يكن مولى أى لابي قتادة وعند ابن حبان هو مولى عقيلة بنت طلق الغفارية ونسب لابي قتادة لكثرة لزومه له وقيامه بهجته من باب الخدمة حتى صار كأنه مولاه وحينئذ فيكون من باب الجهار (قال كنعان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقاحه) بالقاف والحاء المهملة الخفيفة بينهما ألف وهى (من المدينة على ثلاث) من المراحل قبل السقيا بنحو ميل وقد سبق أن الروحاء هى الموضع الذى ذهب أبو قتادة منه إلى جهة العدو ثم التقوا بالقاحه وبها وقع الصيد المذكور (ح) لتحويل السند قال المؤلف بالسند السابق (وحدثنا على بن عبد الله) المدينى قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا صالح بن كيسان عن أبي محمد) نافع المذكور (عن أبي قتادة رضى الله عنه قال كنعان مع النبى صلى الله عليه وسلم بالقاحه ومنا الحرم ومنا غير الحرم) يحتمل أن يقال لا منافاة بين قوله هنا ومنا غير الحرم وبين ما سبق مما يقتضى انحصار عدم الاحرام فى أبي قتادة تقديره بقوله ومنا غير الحرم نفسه فقط بدليل الاحاديث الدالة على الانحصار (فرايت أصحابي يتراءون شيئاً) يتفعلون من الرؤية (فتظرت فاذا حمار وحش) بالاضافة واذا للمفاجأة (يعنى وقع سوطه) ولا بن عسا كرفوقه وهو من كلام الراوى تفسير لما يدل عليه قوله (فقالوا لا نعينك عليه) أى على أخذ السوط حين وقع (بشيء) كذا أخرجه البرماوى كالكرماتى وعند

أبي عوانة عن أبي داود الحارثي عن علي بن المديني في هذا الحديث فإذا جاز وحش فركبت فرسي وأخذت
الريح والسوط فقطعتي السوط فقلت ما لوني فقالوا لا نعينك عليه بشئ (أنا مجرمون) والمجرم تحرم عليه
الاعانة على قتل الصيد (فناولته) أي السوط بشئ (فأخذته ثم أتيت الحمار من وراء الكفة) بفصاحتها من حجر
واحد (فغقرته) أي قتلته وأصله ضرب قوائم البعير أو الشاة بالسيف وهو قائم فتوسع فيه فاستعمل في مطلق
القتل والاهلاك وفيه أن عقر الصيد ذكاته (فأتيت به أصحابي فقال) ولا يبي الوقت قال (بعضهم كلوا) منه
(وقال بعضهم لا تأكلوا) سبق من هذا الوجه أنهم أكلوا وأظهروا أنهم أكلوا أول ما أتاهم به ثم طرأ عليهم
كما في لفظ عثمان بن موهب في الباب الذي يليه فأكلنا من لحما ثم قلنا إنا نأكل لحم صيد ونحن مجرمون
وفي حديث أبي سعيد فجعلوا يشوون منه ثم قالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا (فأتيت النبي صلى
الله عليه وسلم وهو أمامنا) بفتح الهمزة طرف مكان أي قد أمانا (فسأله) هل يجوز أكله للمعمر (فقال كلوه)
هو (حلال) وفي رواية كلوه حلالا بالنصب أي أكله حلالا قال سفيان (قال لنا عمرو) هو ابن دينار (أذهبوا
إلى صالح) أي ابن كيسان (فسأله) بفتح السين من غير همز (عن هذا وغيره وقدم) صالح (علينا) من المدينة
(ههنا) يعني مكة فدل عمرو وأصحابه ليسمعوا منه هذا وغيره والغرض بذلك تأكيد ضبطه وكيفية سماعته
من صالح وهذا الحديث هو لفظ رواية علي بن المديني قال في الفتح وهذه عادة المصنف غالباً إذا حوّل الاستناد
ساق المتن على لفظ الثاني انتهى * هذا (باب) بالتسوين (لا يشتر المحرم إلى الصيد لكي يصطاده الحلال) اللام
في لكي للتعليل وكى بمنزلة أن المصدرية معنى وعلا ويؤيده صحة حاول أن محلها وانها لو كانت حرف تعليل
لم يدخل عليها حرف تعليل ومن ذلك قوله تعالى لكي لا تأسوا وقولك جئتكم كي تكرموني وقوله تعالى كيلا يكون
دولة إذا قدرت اللام قبلها فان لم تقدر فهي تعليلية جارة ويجب حينئذ إظهار أن بعدها قاله ابن هشام وتعبه
البدر الدماميني بأن خصوصية التعليل هنا الغور ولو قال أكلوا كانت حرف جر هي دخل عليها حرف جر لكان
مستقيماً ولم من ذلك * وبالسند قال (حدثنا موسى بن إسماعيل) المنقري التبريكي قال (حدثنا أبو عوانة)
الوضاح بن عبد الله الشامي كرى قال (حدثنا عثمان بن موهب) بفتح الميم والهاء بينهما واو ساكنة
ونسبه لجده لشهرته به وأبوه عبد الله بن موهب التيمي المديني التابعي (قال أخبرني) بالافراد (عبد الله بن
أبي قتادة) السلمي بفتح السين المهملة (أن أباه أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج حاجاً) أي معترافه
من أنجاز الشائع لأن ذلك إنما كان في عمرة الحديبية كما جزم به يحيى بن أبي كثير وهو المعتقد وإيضاح الحج في الأصل
قصد البيت فكانه قال خرج قاصداً للبيت ولذا يقال للعمرة الحج الأصغر وقد أخرج البيهقي الحديث من رواية
محمد بن أبي بكر المقدسي عن أبي عوانة بلفظ خرج حاجاً وبعثرافقين أن الشك فيه من أبي عوانة كذا قرره
اسم حج وغيره وتعبه العيني فقال لا نسلم أنه من الجواز أن الجواز لا بد منه من علاقة وما العلاقة هنا وكون الحج
في الأصل قصد لا يكون علاقة لجواز ذكر الحج وإرادة العمرة فان كل فعل مطلقاً لا بد فيه من معنى القصد وقد
شك أبو عوانة والشك لا يثبت ما ادّعاء من الجواز انتهى فلعن الراوي أراد خرج محرماً فعبر عن الإحرام بالحج
غلطاً كما قاله الإسماعيلي (فخرجوا معه) عليه الصلاة والسلام حتى بلغوا الروحاء وهي من ذى الحليفة على
أربعة وثلاثين ميلاً فأخبروه أن عدواً من المشركين بوادي غيبة يخشى منهم أن يقصدوا غزوه (فصرف) عليه
الصلاة والسلام (طائفة منهم) بنصب طائفة مفعول به والطائفة من الشيء القطعة منه قال تعالى وليشهد
عداكم طائفة من المؤمنين قال ابن عباس الواحد فافوقه وقد استدل الإمام غفر الدين ومن تبعه من
الاصوليين على وجوب العمل بخبر الواحد بقوله تعالى فلو أنفر من كل فرقة منهم طائفة قالوا فان الفرقة تطلق
على ثلاثة والطائفة أما واحد أو اثنتان واستشكل بعضهم إطلاق الطائفة على الواحد لبعده عن الذهن (فيهم)
أي في الذين صرفهم عليه الصلاة والسلام (أبو قتادة) الأصل أن يقول وأما فيهم فهو من باب التجريد لا يقال أنه
من قول ابن أبي قتادة لأنه حينئذ يكون الحديث مرسلًا (فقال) عليه الصلاة والسلام (خذوا ساحل البحر)
أي شاطئه قال في القاموس مقلوب لأن الماء ساحله وكان القياس مسحواً أو معناه ذوا ساحل من الماء إذا ارتفع
المد ثم جزر جرف ما عليه (حتى نلتقي) فأنخذوا ساحل البحر لكشف أمر العدو (فلما انصرفوا) من الساحل بعد
أن آمنوا من العدو وكانوا قد (أحرصوا كلهم) من الميقات (الأي قنادة) بالرفع مبتدأ خبره (لم يحرم) والابحفي

لكن وهي من الجبل التي لها محل من الاعراب وهي المستثناة نحو لست عليهم بمسيطر الا من تولى وكفو فبعذه
 الله العذاب الا كبر قال ابن خروف من مبيد أو بعذه الله الخبر والجملة في موضع نصب على الاستثناء المنقطع
 قال في التوضيح وهذا مما اغفلوه ولا يعرف اكثر المتأخرين من البصريين في هذا النوع وهو المستثنى بالا من
 كلام تام موجب الاستنباط قال وللكوفيين في مثله مذهب آخر وهو أن الحرف عطف وما بعده عطف على
 ما قبلها ولا يذعن الكنعاني إلا بأقتادة بالنصب وهو واضح (فبقاهاهم) بالميم قبل الالف (يسرون اذروا
 حرو وحش) بضم الحاء والميم جمع حاروف في نسخة حاروحش (خمل ابو قتادة على الحجر) بضمعين ايضا جمع حار
 (فقر منها) اي قتل من الجر المرتبة (أنا) أي وجمع الجر هنا لا ينافي الرواية الاخرى بالافراد لجواز أنهم رأوا
 حاروفهم واحد أقرب من غيره لا صطبا له لكن قوله هنا أنا ينافي قوله حاروف في الاخرى وقد يجاب بأنه اطلق
 الحاروف على الاثنى مجازا أو أنه يطلق على الذكور الاثنى (فنزوا) عن مر كويهم (فأكلوا من لحمها) أي الاثمان
 (وقالوا) يوا والعطف ولا يذعن الوقت فقالوا بقاء بعد أن أكلوا من لحمها (أنا كل لحم صيد ونحن محرمون) الواو
 للحال قال ابو قتادة (فحملنا ما بقي من لحم الاثنان) وعند المؤلف في الهبة من رواية أبي حازم فرحنا وخبات
 المضد صي (فلما أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا) ولا يذعن الوقت فقالوا (يا رسول الله انا كنا حرمنا وقد كان
 ابو قتادة لم يحرم قرأنا حرو وحش) جمع حار (خمل عليها ابو قتادة ففقر منها انا ففقر لنا فأكلنا من لحمها ثم قلنا
 انا كل لحم صيد ونحن محرمون فحملنا ما بقي من لحمها قال) بغير فاء (منكم) بهزة الاستفهام لا يذعن رواية ابن
 عسا كرمكم بانقاطها (أحد أمره ان يحمل عليها او اشار اليها) وسلم من طريق شعبة عن عثمان هل اشترى
 او اعنت أو اصطدم (فلما قالوا فكلوا ما بقي من لحمها) وصيغة الامر هنا لا باحة لا للوجوب لا لأنها وقعت
 جوابا عن سؤالهم عن الجواز ولم يذكر في هذه الرواية انه صلى الله عليه وسلم أكل منها لكن في الهبة فتاوته
 المضد فأكلها حتى نزعها وفي الجهاد قال معنار جملها فأخذها فأكلها وفي رواية المطلب قدر فنعنا لك الذراع
 فأكل منها وفي رواية صالح بن حسان عند احمد وأبي داود الطيالسي وأبي عوانة فقالوا أو اطعموني ووقع
 عند الدارقطني وابن خزيمة والبيهقي أن ابا قتادة ذكر شأنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه انما اصطدمه
 قال قامر النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه فأكلوا ولم يأكل حين أخبرته اني اصطدمته قال ابن خزيمة وغيره تفرد
 بهذه الزيادة معمر وقرأت في كتاب المعرفة قال ابو بكر يعنى البيهقي قوله اصطدمته لك وقوله ولم يأكل منه لا علم
 احد اذ كرم في هذا الحديث غير معمر وأجاب النووي في شرح المذهب بأنه يحتمل انه جرى لا يذعن قتادة في ذلك
 المسفرة قضيتان جمع بين الروايتين وفي هذا الحديث من الموائد جواز كل المحرم لحم الصيد اذ لم تكن منه
 دلالة ولا اشارة واختلف في اكل المحرم لحم الصيد فذهب مالك والشافعي انه ممنوع ان صاده أو صيد لاجله
 سواء كان باذنه او بغير اذنه لحديث جابر مر فوعا لحم الصيد لكم في الاحرام حلال ما لم تصيده أو يصاد لكم
 رواه ابو داود والترمذي والنسائي وعبارة الشيخ خليل في مختصره وما صاده محرم او صيده له مية قال شارحه
 ابي فلا يلا كله حلال ولا حرام قال المرداوي من المناظرة من كتاب الانصاف له ويحرم ما صيد لاجله على الصحيح من
 المذهب نقلة الجامعة عن احمد وعليه الاصحاب قال وفي الانتصار احتمال بجواز اكل ما صيد لاجله وقال صاحب
 الهداية من الحقيقة ولا بأس أن يأكل المحرم لحم صيد اصطدمه حلال وذبحه له اذ لم يذله المحرم عليه ولا امره
 بصيده خلا لما لا يذبحه الله فيما اذا اصطدمه لاجل المحرم يعنى بغير أمره اي لما لا يرضى الله عنه قوله صلى الله
 عليه وسلم لا بأس أن يأكل المحرم لحم صيد ما لم يصاده او يذله ولنا ما روي ان اصحابه رضى الله عنهم هذا كروا
 لحم الصيد في حق المحرم فقال عليه الصلاة والسلام لا بأس به واللام فيما روى لام تعليق فيحمل على أن يهدي اليه
 الصيد دون اللحم او يصاد بامر الله قال في فتح القدير أما اذا اصطاد الحلال للمحرم صيدا بأمره فاختلف فيه عندنا
 فذكر الطحاوي تحريمه على المحرم وقال الجرجاني لا يحرم وأما الحديث الذي استدل به مالك فهو حديث جابر
 عند أبي داود والترمذي والنسائي لحم الصيد حلال لكم وأنتم حرم وقد سبق قريلا وقد عارضه المصنف ثم اتاه
 دفعا للمعارضة بكون اللام للملك والمعنى أن يصاد بامر الله وهذا لان الغالب في عمل الانسان لغيره أن يكون
 بطلبه منه فإين محله هذا دفعا للمعارضة والاولى في الاستدلال على اصل المطلوب بحديث أبي قتادة على وجه
 المعارضة على ما في الصحيحين فانهم لم يسألوه عليه الصلاة والسلام لم يجب بجملة لهم حتى سألهم عن موانع الحل

قوله او يصاد لكم هكذا في
 النسخ ولعل الصواب او يصاد
 كما هو ظاهر

كانت موجودة أم لا فقال صلى الله عليه وسلم أنكم أحد أمره أن يجعل عليها أو أشار إليها قالوا لا فكلوا
 إذن فلو كان من الموانع أن يصطاد لهم لنظمه في سلك ما يسأل عنه منها في التفحص عن الموانع ليصيب بالحيكم عند
 خاؤه عنها وهذا المعنى كالصريح في نفي كون الاصطيد للصوم ما نفعنا في عرض حديث جابر بن عبد الله عليه السلام
 ثبوته اذ هو في الصحيحين وغيرهما من الكتب الستة بل في حديث جابر بن عبد الله عليه السلام ان الصياد الخ اصطاع لان المطلب بن حنبل
 لم يسمع من جابر عند غيره واحد وكذا في رجاله من فيه ابن ابي شيبة ولا جازا عليه بدلالة ولا باعانة ولا باكله ما صيده
 عند الشافعية لان الجزاء تعلق بالقتل والدلالة ليست يقتل فاشبهت بدلالة الحلال سلا لا وقتا كانت الحنفية اذا قتل
 الحرم صيدا أو دل عليه من قتله فعليه الجزاء أما القتل ففقوله تعالى لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم الآية وإنما الدلالة
 فحديث أبي قتادة قال العلامة ابن الهمام وابن أبي عمير في حديث أبي قتادة هل دلتهم بل قال عليه الصلاة والسلام
 هل منكم أحد أمره أن يجعل عليها أو أشار إليها قالوا لا قال فكلوا ما بقي وجه الاحتلال به على هذا انه علق
 المحل على عدم الإشارة وهي تحصل الدلالة بغير اللسان فأحرى أن لا يجعل اذاد باللفظ فقال هذا الصيد وهو
 قالوا الثابت بالحديث حرمة اللحم على الحرم اذ ادل قنا فتبين ان الدلالة من محظورات الاحرام بطريق الالتزام
 حرمة اللحم فتبين أنه محظور احرام هو جنابة على الصيد فتقول حينئذ جنابة على الصيد بتقويت الآمن
 على وجه اتصال قتله عنها ففيه الجزاء كالقتل وهذا هو القياس ولا يحسن عطفه على الحديث لان الحديث لم يثبت
 الحكم المتنازع فيه وهو وجوب الكفارة بل محل الحكم ثم ثبوت الوجوب المذكور في المحل انما هو بالقياس
 على القتل انتهى وقال المالكية ان صيدا لاجل الحرم فعليه واصل كل عليه الجزاء لا في اكلها وقال الحنابلة
 ان اكله كله فعليه الجزاء وان اكل بعضه ضمنه بجملة من اللحم * هذا (باب) بالتبوين يذكر فيه (اذا اهدى)
 الحلال (للمعمر حمارا وحشيا لم يقبل) اي لا يقبل * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي
 قال (اخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبد الله بن مسعود) (عن عبد الله بن عباس) (عن
 ابن عتبة بن مسعود) بضم العين المهملة وسكون المشدة الفوقية (عن عبد الله بن عباس) رضي الله عنهما (عن
 الصعب بن جثامة) بفتح الصاد وسكون العين المهملة ثمة اخره موحدة وجثامة بفتح الجيم والمثناة المشدة وقوبعد
 الالف ميم ابن قيس بن ربيعة (الليثي) من بني ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة وكان حليف قريش وامه أخت
 ابي سفيان بن حرب واسمها فاختة وقيل زينب ويقال انه اخو محمد بن جثامة يقال مات في خلافة أبي بكر ويقال
 في اخر خلافة عمر قاله ابن حبان ويقال في خلافة عثمان وقال يعقوب بن سفيان اخطأ من قال ان الصعب بن
 جثامة مات في خلافة أبي بكر خطأ ينبغي فقد روى ابن اسحاق عن عمر بن عبد الله انه حدثه عن عروة انه قال لما
 ركب اهل العراق في الوليد بن عقبة كانوا خمسة منهم الصعب بن جثامة وكان صلى الله عليه وسلم أخى بينه وبين
 عوف بن مالك واعلم انه لم يختلف على مالك في سياق هذا الحديث معناه انه من مسند الصعب بن جثامة الا انه
 وقع في موطن ابن وهب عن ابن عباس أن الصعب بن جثامة فجعله من مسند ابن عباس وكذا أخرجه مسلم من
 طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الحافظ ابن حجر والمحققون في حديث مالك الاول يعني انه من مسند
 الصعب بن جثامة (انه اهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم حمارا وحشيا) الاصل في اهدى أن يتعدى بالي وقد
 يتعدى باللام ويكون بمعناه ولم يقل في الحديث حيا كما ترجم وكأنه فهمه من قوله حمارا ولم تحتلف الرواة عن
 مالك في قوله حمارا ومن رواه عن الزهري حمارا مالك معصرا ابن جرير وعبد الرحمن بن الحارث وصالح بن
 كيسان والليث وابن أبي ذئب وشعيب بن ابي حمزة ويونس ومحمد بن عمرو بن علقمة كلهم قال فيه اهدى لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم حمارا وحشا كما قال مالك وشافعية ابن عبيدة عن الزهري فقال لحم حمار وحش أخرجه
 مسلم من طريق الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وقد نزع عليه من أوجه ففي مسلم ايضا من لحم حمار
 وحش وفي رواية له من طريق الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما رجل حمار وحش وفي أخرى
 عن حمار وحش يقترده ما وفي أخرى له شق حمار وحش قال النووي وهذه الطرق التي ذكرها مسلم صريحة في
 انه مذبوح وانه انما اهدى بعض لحم صيد لا كله انتهى ولا معارضة بين رجل حمار وحش وشقه اذ يندفع بإرادة
 رجل معها الفخذ وبعض جانب الذبيحة فوجب حمل رواية اهدى حمارا على انه من اطلاق اسم الكل على البعض
 وينبغي المعكس اذ اطلاق الرجل على كل الحيوان غير معهود لانه لا يطلق على زيد اصبع ونحوه لانه غير جائز

قوله لا في اكلها الضمير راجع
 الى الميتة وهي غير مذكورة
 في عبارته بل في عبارة الشيخ
 خليل ونصه وما صاده محرم
 او صيده ميتة كبعضه وفيه
 الجزاء ان علم واكل لا في اكلها
 بقوله وفيه اي فيما صيد للمعمر
 سمينا ثم لا وقوله ان علم اي ان
 صيده محرم ولو غيره وقوله لا في
 اكلها اي لاجزاء على الاكل
 في اكلها اي اكل ميتة الصيد
 التي ترتب جوارها على صائدها
 الحرم او في الحرم سواء كان
 الاكل منها الصائد او غيره
 لئلا يتعدد الجزاء اه

لم يعرف من أن شرط إطلاق اسم البعض على الكل التلازم كالرقبة على الإنسان والرامس فانه لا انسان دونهما بخلاف نحو الرجل والقطر وأما إطلاق العين على الرقيب فليس من حيث هو انسان بل من حيث هو رقيب وهو من هذه الطبيعة لا يتحقق بلا عين على ما عرف في التحقيقات وهو احد معاني المشترك اللغوي كما عده الاكثر منها ثم ان في هذا الخل ترجيحاً للاكثر ويحكم بلفظ رواية الباب بناء على أن الراوي رجع عنها بيّنا لفظه قال الحمدي كان سفيان ابي مينة يقول في الحديث اهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم لحم جار وحش ورجا قال يقطر دما ورجا لم يقل ذلك وكان فيما خلا قال جار وحش ثم صار الى لحم جار وحش - حتى مات وهذا يدل على رجوعه وثباته على ما رجع اليه والتظاهر انه لتبينه غلطه اولاً وقال البيهقي في المعرفة مما قرأته فيها بعد أن ذكر من رواه عن الزهري - نحو ما سبق وكان ابن عينة يضطرب فيه فرواية العدد للذين لم يشكوا فيه اولى وقال الشافعي في الام حديث مالك ان الصعب اهدى جارا أثبت من حديث من روى انه اهدى له لحم جار وقال الترمذي - روى بعض اصحاب الزهري في حديث الصعب لحم جار وحش وهو غير محفوظ انتهى فيكون رده لامتناع تلك المحرم الصيد وعورض بأن الروايات كلها تدل على البعوضة كما مر (وهو) اي والحال انه عليه الصلاة والسلام (بالابواء) بفتح الهمزة وسكون الموحدة معدودا جيل من عمل القرع بضم الفاء وسكون الراء بينه وبين الخفة مما يلي المدينة ثلاثة وعشرون ميلاً وسمى بذلك لما فيه من الابواء قاله في المطالع ولو كان كما قيل لقيل الابواء أو هو مقابله منه والاقرب انه سمي به لتيقن السبيل به (ابودان) بفتح الواو وتشديد الميم له آخره فون موضع بقرب الخفة أو قرية جامعة من ناحية القرع وودان اقرب الى الخفة من الابواء فان من الابواء الى الخفة ثلاثون من المدينة ثلاثة وعشرين ميلاً ومن ودان الى الخفة ثمانية اميال والشك من الراوي لكن جزم ابن اسحاق وصالح ابن كيسان عن الزهري - بودان وجرم معمر وعبد الرحمن بن اسحاق ومحمد بن عمرو بالابواء (فرد عليه) ولا يبي الوقت فرد عليه بحدف ضمير المفعول اي رده عليه السلام الجار على الصعب وقد اتفقت الروايات كلها على انه عليه الصلاة والسلام رده عليه الامارواه ابن وهب والبيهقي من طريقه باسناد حسن من طريق عمرو بن امية ان الصعب اهدى للنبي صلى الله عليه وسلم عجز جار وحش وهو بالخفة فاكل منه واكل القوم قال البيهقي - ان كان هذا محفوظاً فله رده الحى وقبل اللحم قال الحافظ ابن حجر وفي هذا الجمع نظر فان كانت الطرق كلها محفوظة فله رده حياً لكونه صيداً لاجله ورد اللحم تارة لذلك وقبلة تارة اخرى حيث علم انه لم يصد لاجله وقد قال الشافعي ان كان الصعب اهدى جار وحش حياً فليس للحرم أن يذبح جار وحش حياً وان كان اهدى له لحافه فيحتمل أن يكون علم انه صيده ونقل الترمذي عن الشافعي - انه رده لظنه انه صيد من اجله فتركه على وجه التزهد ويحتمل أن يحتمل القبول المذكور في حديث عمرو بن امية على وقت اخر وهو حال رجوعه صلى الله عليه وسلم من مكة ويؤيده انه جازم فيه بوقوع ذلك في الخفة وفي غيرهما من الروايات بالابواء أو بودان وقال القرطبي - جاز أن يكون الصعب احضر الجار مذبحاً ثم قطع منه عضواً بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم فقدمه له فن قال اهدى جارا لراد بتمامه مذبحاً لاسيما ومن قال لحم جارا أراد ما قدمه للنبي صلى الله عليه وسلم (فلما رأى) عليه الصلاة والسلام (ما في وجهه) اي وجه الصعب من الكراهة لما حصل له من الكسر في رده بيه (قال) عليه الصلاة والسلام طيباً قلبه (انا) بكسر الهمزة لوقوعها في الابتداء (لم رده) بفتح الدال في اليونانية وهو رواية المحدثين وذكره ثعلب في الفصيح لكن قال المحققون من النحاة انه غلط والصواب ضم الدال كآخر المضاعف من كل مضاعف يجوز ان يصل به ضمير المذكر مراعاة لاواو التي توجبها ضمة الهاء بعدها خفاء الهاء فكان ما قبلها ولبه الواو لا يكون ما قبل الواو الا مضعوماً كما فقهوا مع هاء المؤنث نحو ردها مراعاة للالف ولم يحفظ سيوبه في نحو هذا الا اضم كما أفاده السمين وصرح جماعة منهم ابن الحاجب بأنه مذهب البصريين وجوز الكسري أيضاً وهو اضعفها فصار فيها ثلاثة اوجه والعموي والكشيري لم يردده بضم الدال الا في الاولى مضمومة والثانية مجزومة وهو واضح والمعنى ان لم يردده عليك لعلة من العلال (الاأحرم) بفتح الهمزة وضم الحاء والراء اي الا لا يحرمون زاد صالح بن كيسان عند النساء - لانا كل الصيد في رواية شعبة عن ابن عباس لولانا محرمون لقبنا منكم وهذا يقتضي تحريم اكل المحرم لحم الصيد مطلقاً سواء صيده أو بامرءه وهو مذهب نقل من جماعة من السلف منهم علي بن أبي طالب وابن عباس وابن عمر والذي عليه أكثر علماء الصحابة والتابعين

التفرقة بين ما صاده أو صيده وغيره وأقولوا حديث الصعب بأنه صلى الله عليه وسلم أنما رآه عليه لما ظن أنه صيد من أجله وبه يقع الجمع بين حديث الصعب وحديث جابر بن محمد الصيد لكم في الأحرام حلال ما لم تصيدوه أو تصاد لكم وحديث أبي قتادة السابق ولا يقال أنه منسوخ بحديث الصعب لأن حديث أبي قتادة كل عام الحديبية وحديث الصعب كان في حجة الوداع لا نأقول أن النسخ إنما يصار إليه إذا تعذر الجمع كيف والحديث المتأخر محتمل لادلالة فيه على الحرمة العامة صريحاً ولا ظاهراً حتى يعارض الأول في نسخه وقول العلامة ابن الهمام في فتح القدير ما كونه حديث الصعب كان في حجة الوداع فلم يثبت عندنا وأما ذكره الطبري وبعضهم ولم نعلم لهم فيه ثبوتاً صحيحاً وأما حديث أبي قتادة فإنه وقع في مسند عبد الرزاق عنه انطلقاً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم أحرم في الصحيحين عنه خلاف ذلك وهو ما روى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج حاجاً فخرجوا معه فصرى طائفة فيهم أبو قتادة الحديث ومعلوم أنه عليه الصلاة والسلام لم يخرج بعد الهجرة إلا حجة الوداع انتهى يقال عليه قد ثبت في البخاري في باب جزاء الصيد عن عبد الله بن أبي قتادة قال انطلق أبي عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم يحرم الحديث وكذا في باب إذا رأى المحرمون صيداً فضحكوا أو ما قوله في الحديث الذي ساقه خرج حاجاً فقد سبق أنه من المجاز وأن المراد أنه خرج معتمراً والمراد معنى الحج في الأصل وهو قصد البيت أي خرج قاصداً البيت والراوى أراد خرج محرماً فعبّر عن الأحرام بالحج غلطاً منه كما مر تقريره * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الأهمية ومسلم في الحج وكذا الترمذي والنسائي وابن ماجه * هذا (باب) بالتنوين (ما يقتل المحرم من الدواب) جمع دابة وأصلها دابة فادغمت إحدى الباءين في الأخرى وهي اسم لكل حيوان لأنه يدب على وجه الأرض والهاء للمبالغة ثم نقله العرف العام إلى ذوات القوائم الأربع من الخيل والبغال والخيرو يسمى هذا منقولاً عرفياً ولو عبر بالحيوان لكان يشمل الغراب والحداة المذكورين في الحديث لكنه نظر إلى جانب الأكثر وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن نافع) مولى ابن عمر بن الخطاب (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمس من الدواب بالرفع على الابتداء نكرة تخصصت بتأنيدها وخبره (ليس على المحرم في قتلهن جناح) أي أثم أو خرج وجناح بالرفع اسم ليس مؤخر وهذا الحديث ساقه المؤلف مختصراً وأحال به على طريق سالم وهو في الموطأ وتامه الغراب والحداة والعقرب والفأرة والكلب العقور (وعن عبد الله بن دينار) عطف على نافع أي قال مالك عن عبد الله بن دينار (عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) ومثوله محذوف وتامه في مسلم خمس من قتلهن وهو حرام فلا جناح عليه فهن الفأرة والعقرب والكلب العقور والحداة والغراب وبالسند قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا أبو عوانة) الواح بن عبد الله البشكري (عن زيد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة ابن حرم الجسمى الكوفي وليس له في الصحيح رواية عن غير ابن عمر ولا فيه إلا هذا الحديث وآخر تقدم في المواقيت أنه (قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول حدثني إحدى نسوة النبي صلى الله عليه وسلم) هي حفصة كما بينا في رواية سالم التالية وجهالة عين الصحابي لا تضر لانهم كلهم عدول (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال (يقتل المحرم) اقتصر منه على هذا الحلة على الطريق الملاحقة * وبه قال (حدثنا أصبغ) بالصلد المهملة والفتن المجهولة ولا يذرا صبيغ بن القريج (قال أخبرني) بالافراد (عبد الله بن وهيب عن يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم) هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب (قال قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قالت حفصة) بنت عمر بن الخطاب زوج النبي صلى الله عليه وسلم سعى سالم ما بهم زيد وقد خلفه زيد نافعاً وعبد الله بن دينار في إدخال الواسطة بين ابن عمر والنبي صلى الله عليه وسلم ووافق سالمًا كما ترى ووقع في بعض طرق نافع عن ابن عمر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يرفع ما يؤهمه إدخال الواسطة هنا من أن ابن عمر لم يسمع هذا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس من الدواب لا حرج لائهم) على من قتلهن (مطلقاً في حل ولا حرم) (الغراب والحداة) بكسر الحاء وفتح الدال المهملتين مهموزاً ولا يذروا الحداة (والفأرة والعقرب والكلب العقور) وبه قال (حدثنا) ولا ي الوقت حدثني بالافراد (يحيى بن سليمان) الجمعي الكوفي أبو سعيد نزيل مصر (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله (قال أخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمس من الدواب فاسق يقتلن)

المرء (في الحرم) ولا يوي ذرو الوقت يقتلن بضم اوله وفتح ثالثة وسكون رابعة من غيرها وقوله فاسق صفة لكل مذكرو يقتلن فيه ضمير راجع الى معنى كل وهو جمع وهو تأكيد لخمس قاله في التنقيح كما في غير نسخة منه وتعقبه في المصاييح بأن الصواب أن يقال خمس مبتدأ وسوق الابداء به مع كونه نكرة وصفه ومن الدواب في محل رفع ايضاً على انه صفة أخرى لخمس وقوله يقتلن جملة فعلية في محل رفع على انها خبر المبتدأ الذي هو خمس وأما جعل كلهن تأكيداً لخمس فمما ياباه البصريون وجعل فاسق صفة لكل خطأ ظاهر والضمير في يقتلن عائده على خمس لا على كل اذ هو خبره ولو جعل خبر كل امتنع الاتيان بضمير الجمع لانه لا يعود عليها الضمير من خبرها الا مقرداً مذكراً على لفظها على ما صرح به ابن هشام في المغني انتهى وعبر بقوله فاسق بالافراد ورواية مسلم فواسق بالجمع وذلك أن كل اسم موضوع لاستغراق افراد المنكر نحو كل نفس ذائقة الموت والمعترف بالجموع نحو وكلهم آتية يوم القيامة فرداً وجزاء المقرد المعترف نحو كل زيد حسن فاذا كانت اكلات كل وغيف لزيد كانت لعموم الافراد فان أضفت الرغيف الى زيد صارت لعموم اجزاء فرد واحد ولنظ ~~كل~~ مفرد مذكور ومعناه بحسب ما يضاف اليه فان أضيف الى معرفة فقال ابن هشام في المغني فقالوا يجوز مراعاة لفظها ومراعاة معناها نحو كلهم قائم أو قائمون وقد اجتمع ما في قوله تعالى ان كل من في السموات والارض الا آتى الرحمن عبد القد أحصاهم وعدهم عداً وكلهم آتية يوم القيامة فرداً فراجع اللفظ أولاً والمعنى آخر والصواب أن الضمير لا يعود اليها من خبرها الا مفرداً مذكراً على لفظها نحو وكلهم آتية يوم القيامة فرداً الآية ومن ذلك ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً وفي الآية حذف مضاف واضمار لما دل عليه المعنى لا اللفظ اي ان كل افعال هذه الجوارح كان المكلف مسؤولاً عنه انتهى وقد وقع في البضارى في كتاب الاعتصام بالسنة في باب الاقتداء بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم كل اتقى يدخلون الجنة الامن أبي قالوا ومن يأبى قال من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبى فقد أعاد الضمير من خبر ~~كل~~ المضاف الى معرفة غير مفرد وهذا الحديث فيه الاحمران ولا يخفى فيه ما ذكره من الجواب عن الآية وذلك لانه قال كلهن فاسق بالافراد ثم قال يقتلن وأما تسمية هؤلاء المذكورات فواسق فقال النووي هي تسمية صحيحة جارية على وفاق اللغة فان اصل الفسق الخروج فهو خروج مخصوص والمعنى في وصف هذه بالفسق لخروجها عن حكم غيرها بالاباء والافساد وعدم الانتفاع وقيل لانها عمدت الى حبال سفينة نوح فقطعتها وقيل غير ذلك (الغراب) وهو يتقرظ بالبعير وينزع عينه ويحتلس اطعمة الناس زاد في رواية سعيد بن المسيب عن عائشة الابقع وهو الذي في ظهره وبطنه بياض وقيل سمى غراباً لانه نأى واعترب لما أنفذ نوح عليه الصلاة والسلام يستخبراً امر الطوفان (والحدأة) بكسر الحاء وفتح الدال المهماتين مهموز وفي الفرع بسكون الدال وهي أخس الطير وتختطف أطعمة الناس (والعقرب) واحدة العقارب وهي مؤتة والانتى عقربة وعقرباً عمد وغير مصروف ولها ثمانى أرجل وعيناها في ظهرها تلدغ وتولم ايلاماً شديداً ورعاب السبع الافعى فتموت ومن عجيب أمرها انها مع صغرها تقتل الفيل والبعير بلسعتها وانها لا تضرب الميت ولا النائم حتى يتحرك شيء من بدنه فتضربه عند ذلك وتأوى الى الخنافس وتسلمها وفي ابن ماجه عن عائشة قالت لدغت النبي صلى الله عليه وسلم عقرب وهو في الصلاة فلما فرغ قال لعن الله العقرب ما تدع مصلياً ولا غيره اقلوها في الحل والحرم (والفأرة) بهمزة ساكنة والمراد فأرة البيت وهي الفويسقة وري الطساوى في أحكام القرآن عن يزيد بن أبي نعيم انه سأل أباسعيد الخدرى لم سميت الفأرة الفويسقة قال استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة وقد أخذت فأرة قتيلة لتصرق على رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت فقام اليها فقتلها واحل قتلها للعلل والحرم وفي سنن أبي داود عن ابن عباس قال جاءت فأرة فاخذت فحز القليلة فجاءت بها فاقتها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم على النخلة التي كان قاعداً عليها فاصرقت منها موضع درهم زاد الحاكم فقال صلى الله عليه وسلم فاطقتوا سر جكم فان الشيطان يدل مثل هذه على هذا فصرقكم ثم قال صحيح الاسناد واپس في الحيوان أنسد من الفار لا يبق على خطير ولا جليل الا أهلكه وأنطقه (والكلب العقور) الجارح وهو معروف واختلف في غير العقور عالم يؤمر باقتنائه فصرح بتحريم قتله القاضيان حسين والماوردي وغيرهما وفي الام للناس في الجواز واختلف كلام النووي فقال في البيع من شرح المذهب لا خلاف بين اصحابنا في أنه محترم لا يجوز قتله وقال في التيمم والغصب انه غير محترم وقال في الحج يكرم قتله كراهة تنزيه وعلى كراهة قتله اقتصر الرافعي وتبعه في الروضة وزاد انه كراهة تنزيه وقال السرق سلبى

في غريبه الكلب العقور يقال لكل عاقر حتى اللص المقاتل وقيل هو الذئب وعن أبي هريرة انه الاسد قاله
 السرقسطي والتقييد بالخمس وان كان مفهومه اختصاص المذكورات بالحكم لكنه مفهوم ممدود وليس بحجة
 عند الاكثر وعلى تقدير اعتباره فيحصل أن يكون قاله صلى الله عليه وسلم أولا ثم بين أن غير الخمس يشترك معها
 في الحكم ففي بعض طرق عائشة عند مسلم أربع فأسقط العقرب وفي بعضها سق وهو عند أبي عوانة في المستخرج
 فزاد الحية وفي حديث أبي هريرة عند ابن خزيمة زيادة ذكر الذئب والنمر على الخمس المشهورة فتصير بهذا الاعتبار
 سبعة لكن أقاد ابن خزيمة عن الذهلي أن ذكر الذئب والنمر من تفسير الراوي للكلب العقور وفيه التنبيه بما ذكر
 على جواز قتل كل مضر من فهد وصقرو أسد وشاهين وباشق وزنبور وبرغوث وبق وبعوض ونسر وفي
 حديث الباب رواية التميمي عن الساجي والصابي عن العيصي عن النعمانية والآخر عن اخيه * وبه قال (حدثنا عمر بن
 حفص بن عبيات) بكسر الفين المجمة آخره مثلثة وعمر بضم العين قال (حدثنا أبي) حفص قال (حدثنا الاعمش)
 سليمان بن مهران قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم) بن يزيد الضبي (عن الاسود) بن يزيد الضبي (عن عبد الله)
 هو ابن مسعود (رضي الله عنه) انه (قال بينما) ولابي الوقتينا (نحن مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار يعني)
 اى ليلة عرفة كما عند الاسماعيلي من طريق ابن عمر عن حفص بن غياث (أذنزل عليه) وإلى الله صلواته وسلامه
 عليه سورة (والمرسلات) فاعل نزل واقول اذا أسند الى مؤلف غير حقيق يجوز تذكيره وتأنيبه (وأنه) عليه
 الصلاة والسلام (ليتلوها وانى لا تلقاها) أتلوها وأخذها (من فيه) اى في الكريم (وان قاله) في (لطلب بها)
 اى لم يحفر ريقه بها (أذويت عينا حية فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لمن معه من اصحابه (أقتلواها) وفي رواية
 مسلم وابن خزيمة واللفظ له ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بحرق ما يقتل حية في الحرم يعني (فأبترناها) اى
 اسرعنا اليها (فذهبت فقال النبي صلى الله عليه وسلم وقت) بضم الواو وكسر القاف مخففة أى حفظت
 ومنعت (شركم) نصب مفعول ثان لوقيت وكذا قوله (كما وقيت شرها) اى لم يلحقها ضرركم كما لم يلحقكم شرها
 وهو من مجاز المقابلة * وهذا الحديث أخرجه ايضا في التفسير ومسلم في الحيوان والحج والنسائي في الحج
 والتفسير * وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن ابي اويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن ابن شهاب)
 الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها روي النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال للوزغ) بفتح الواو والزاي آخره غين مجمة واللام فيه بمعنى عن اى قال عن الوزغ
 (فويسق) بالتثنية مع ضم مصغر التصغير والذم واتفقوا على انه من الحشرات المؤذيات قالت عائشة (ولم اسمعه)
 عليه الصلاة والسلام (امر بقتله) قضية تسميته اياه فويسقا أن يكون له مباحا وكون عائشة لم تسمعه لا يدل
 على منعه فقد سمعه غيرها وفي الصحيحين والنسائي وابن ماجه عن ام شريك انها استأمرت النبي صلى الله
 عليه وسلم في قتل الوزغات فأمرها بذلك وفي الصحيحين ايضا انه صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزغ وسماه
 فويسقا وفي مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قتل وزغة من أول ضربة
 فله كذا وكذا حسنة ومن قتلها في الضربة الثانية فله كذا وكذا حسنة دون الاولى وفي الطبراني
 من حديث ابن عباس مرفوعا اقلوا الوزغ ولو في جوف الكعبة لكن في اسناده عمر بن قيس المكي وهو ضعيف
 ومن غرائب امر الوزغ ما قيل انه يقيم في حجره من الشتاء أربعة اشهر لا يطعم شيئا ومن طبعه أن لا يدخل بيتا
 فيه رائحة الزعفران وقد وقع في رواية ابوي ذر الوقت هنا (قال ابو عبد الله) اى البخاري (انما أردنا به هذا)
 اى بحديث ابن مسعود (ان منى من الحرم وانهم لم يروا بقتل الحية) التي وثبت عليهم في القار (باسا) كذا وقع
 سياق هذا الخبر الباب في الفرع ومحل عقب حديث ابن مسعود على ما لا يخفى * هذا (باب) بالتثنية (لا يعضد)
 بضم اوله وسكون المهملة وفتح المجمة مبنيا للمفعول اى لا يقطع (شجر الحرم وقال ابن عباس رضي الله عنهما)
 مما وصله المؤلف في الباب التالي (عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يعصده شوك) * وبالسند قال (حدثنا قتيبة)
 ابن سعيد قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي شريح) بضم الشين المجمة وفتح
 الراء وبالحاء المهملة قبل اسم خويلد وقيل عمرو بن خالد وقيل كعب بن عمرو ونزاعى (العدوى) ليس هو من
 بني عدى لا عدى قريش ولا عدى مضر ويحتمل أن يكون حليفا لبني عدى بن كعب وقيل في خراطة بطن يقال
 لهم بنو عدى (انه قال لعمر بن سعيد) اى ابن العاصي بن سعيد بن العاصي بن امية المعروف بالاشدق لانه سعد
 المنبر فبان في شتم على رضي الله عنه قاصا بته لقوة وكان يزيد بن معاوية ولله المديسة قال الطبري كان قدومه

والساعة على المدينة من قبل يزيد في السنة التي ولي فيها يزيد الخلافة سنة ستين (وهو يثبت البعوث إلى مكة)
 بجملة حاله والبعوث جمع بعث وهو الجيش بمعنى مبعوث وهو من تسمية المفعول بالمصدر والمراد به الجيش المجهز
 لقتال عبد الله بن الزبير لأنه لما امتنع من بيعه يزيد وأقام بمكة كتب يزيد إلى عمرو بن سعيد أن يوجه إلى ابن الزبير
 جيشاً مجهزاً إليه جيشاً واستمر عليهم عمرو بن الزبير أخا عبد الله وكان معادياً لأخيه فجاء مروان إلى عمرو بن سعيد
 فنهاه عن ذلك فأمتنع وجاء أبو سريح فقال له (ايذن لي) أصله ائذن لي بهم حزنين فقلت الثانية يا لسكونها
 وانكسار ما قبلها يا (أيها الأمير أحدثك) بالجزم (قولاً قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم) جملة في موضع
 نصب صفة اقولا المنصوب على المفعولية (الغد) بالنصب على الطرفية أي اليوم الثاني (من يوم الفتح) لكثرة
 ولا في الوقت للغد بلام الجز (فسمعه اذ نأى) منه من غير واسطة (ووعاه قلبي) أي حفظه إشارة إلى تحققه
 وتثبت فيه (وابصرته عيناى) زيادة في مبالغة التأكيده لثبوتها (حين تكلم به) أي بالقول المذكور وأشار بذلك
 إلى أن سماعه منه لم يكن مقتصر على مجرد الصوت بل كان مع المشاهدة والتحقيق لما قاله (انه سمع الله واثني
 عليه) بيان لقوله تكلم وهمزة انه مكسورة في الفرع (ثم قال ان مكة حرمها الله) أي حكم بتحريمها وقضى به
 وهل المراد مطلق التحريم فيتناول كل محرماته أو خصوص ما ذكره بعد من سفك الدم وقطع الشجر
 (ولم يحرمها الناس) نفي لما كان يعتقد الجاهلية وغيرهم من أنهم حرموا أو حلالوا من قبل أنفسهم ولا مناعة
 بين هذا وبين حديث جابر المروي في مسلم ان ابراهيم حرم مكة وابتدأت المدينة لان اسناد التحريم إلى ابراهيم
 من حيث انه مبلغه فان الحاكم بالشرائع والاحكام كلها هو الله تعالى والانبياء يبلغونها ثم انها كما تضاف
 إلى الله من حيث انه الحاكم بها تضاف إلى الرسل لانها تسمع منهم وتطهر على لسانهم فلهذا رفع البيت المعمور
 إلى السماء وقت الطوفان اندرست حرمتها وصارت شريعة متروكة منسية إلى أن احياها ابراهيم عليه السلام
 فرفع قواعد البيت ودعا الناس إلى حجه وحده الحرم وبين حرمة ثم بين التحريم بقوله (فلا يحل لأمرئ يؤمن بالله
 واليوم الآخر) قال ابن دقيق العيد هذا الكلام من باب خطاب التهييج وان مقتضاه أن استخلا هذا المنهى
 عنه لا يليق بمن يؤمن بالله واليوم الآخر بل ينافيه فهذا هو المقتضى لذكر هذا الوصف لأن الكفار ليسوا
 مخاطبين بفروع الشريعة ولو قيل لا يحل لاحد مطلقا لم يحصل منه الغرض وخطاب التهييج معلوم عند علماء
 البيان ومنه قوله تعالى وعلى الله فتوكوا وان كنتم مؤمنين إلى غير ذلك (ان يسفك بها) بكسر الفاء ويجوز ضمها
 أي أن يسفك بمكة (دما) بالقتل الحرام (ولا يعصد) بضم الصاد ولا يذروا يعصد بكسر هاء لا يقطع (ها) أي
 في مكة (شجرة) وفي رواية عمرو بن شبة ولا يخذل بالخلاء المحجة بدل العين المهملة وهو يرجع إلى معنى العضدان
 الخضد الكسر ويستعمل في القطع وكلة لافي ولا يعذر زائدة لتأكيد النفي ويؤخذ منه حرمة قطع شجر الحرم
 الرطب غير المؤذى مباحا وأملوا كاحق ما يستنبط منه واذا حرم القطع فالقطع أولى وقيس بمكة باقي الحرم (فان
 احد ترخص) بوزن تفعل من الرخصة وأحد مرفوع يفعل منصرف يفسره ما بعده أي فان ترخص أحد (لقتال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم) متعلق بقوله ترخص أي لاجل قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي مستدلا به
 (فقولوا ان الله عز وجل (اذن لرسوله صلى الله عليه وسلم) خصوصية له (ولم يأذن لكم وانما اذن) الله
 لي) بالقتال فيها (ساعة من نهار) ما بين طلوع الشمس وصلاة العصر فكانت مكة في حقه عليه الصلاة والسلام
 في تلك الساعة بمنزلة الحبل (وقد عادت حرمتها اليوم لحرمتها بالأمس) أي عاد تحريمها كما كانت بالأمس قبل يوم
 الفتح حراما زاد في حديث ابن عباس الآتي ان شاء الله تعالى بعد باب وهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة
 (وليلغ الشاهد) الحاضر (العائب) نصب على المفعولية (ف قيل لابي سريح) المذكور (ما قال لك عمرو)
 المذكور في الجواب فقال (قال) عمرو (انا اعلم بذلك) المذكور وهو أن مكة حرمها الله إلى آخره (منك يا ابا
 سريح) بمعنى انك قد صحح معاك ولكنك لم تفهم المراد (ان الحرم لا يعيد) بالذال المحجة أي لا يجبر (عاصيا) يشير
 إلى عبد الله بن الزبير لان عمرو بن سعيد كان يعتقد أنه عاصي بامتناعه من امتثال امر يزيد لأنه كان يرى وجوب
 طاعته لكنهم ادعوا من عمرو وغيره دليل لان ابن الزبير لم يجب عليه حقه فعاد بالحرم فرار منه حتى يصح جواب
 عمرو (ولا قارا) بالقاء من الفرار أي ولا هاربا (بدم ولا قارا بخربة) بضم الخاء المحجة وقصها وسكون الراء وفتح
 الموحدة أي بسبب خربة ثم فسرها بقوله (خربة بلية) وهو تفسير من الراوى لكن في بعض النسخ قال أبو عبد الله

اى البشارى شريفة بلية فهو من تفسير المؤلف وهذا الحديث سبق في كتاب العلم في باب ليبلغ الشاهد الغائب
 مع تفسير آخر للفرقة وفي القاموس الثرية العيب والعورة والذلة وليس كلام عمرو بن سعيد هذا حديثا صحيحا به
 وفي رواية اخرى في اخر هذا الحديث قال ابو شريح فقلت لعمر وقد كنت شاهدا وكنت غائبا وقد امرنا ان يبلغ
 شاهدا غائبا وقد بلغتك وهو يشعر بأنه لم يوافق فيه فندفع قول ابن بطال ان سكوت أبي شريح عن جواب عمرو
 دليل على انه رجع اليه في التفصيل المذكور بل انما ترك ابو شريح مناقشته ليجزه عنه لما كان فيه من قوة
 الشوكه هذا (باب) بالنوين (لا يتقر صيدا الحرم) اى لا يزعم عن موضعه فان نضره عصي صواب تلقى أم لا
 فان تلقى في نضاره قبل سكونه ضمن والا فلا وبالسند قال (حدثنا محمد بن المنثري) الرمن قال (حدثنا عبد الوهاب)
 الثقفى قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ان الله حرم ~~مكة~~ يوم خلق السموات والارض (فلم تحل لاحد قبلى ولا تحل لاحد بعدى) أخبر عن الحكم
 في ذلك لا الاخبار بما سبق لوقوع خلاف ذلك في الشاهد كما وقع من الحجاج وغيره (وانما احلت لي) بضم الهمزة
 وكسر الهمزة اى أن أقاتل فيها (ساعة من نهار) هي ساعة الفتح (لا يحتل خلاها) بضم الياء وسكون الخاء المجهمة
 وفتح الفوقية واللام والخلا بفتح المعجمة مقصور الكلا الرطب اى لا يجوز ولا يقطع كلاها الرطب وقيل يابس
 ان لم يمت ويجوز قطعه فلو قلعه لزمه الضمان لانه لو لم يقلعه لثبت ثانيا فلأولاً خلف ما قطعه من الاخضر فلا ضمان
 لان الغالب فيه الاخضر وان لم يخطض ضمنه بالقيمة ويجوز رعى حشيش الحرم بل وشجره كائن على في الام
 بالهائم لان الهدايا كانت تساق في عصره صلى الله عليه وسلم واصحابه رضى الله عنهم وما كانت تسد اقواها
 بالحرم وروى الشيخان من حديث ابن عباس قال اقبلت راكبا على اتان فوجدت النبي صلى الله عليه وسلم
 يصلى بالناس حتى الى غير جدار فدخلت في الصف وأرسلت الاتان ترفع ومنى من الحرم وكذا يجوز قطعه للبهائم
 والتداوى ~~كالحنظل~~ ولا يقطع لذلك الا بقدر الحاجة كما قاله ابن كعب ولا يجوز قطعه للبيع عن يعقوب بن كافي
 المجموع لانه كالطعام الذى ابيع اكاه لا يجوز بيعه (ولا يعصد) اى لا يقطع (شجرها ولا ينمر صيدها) اى لا يجوز
 لحرم ولا حلال فلو نذر من الحرم صيدا فهو من ضمانه وان لم يقصد فيه كانه عتقه لك بعتقه أو أخذه سبع
 أو انصدم بشجرة أو جبل ويمتد ضمانه حتى يسكن على عادته لان ذلك قبل سكونه بأقصة سماوية لانه لم يلق
 في يده ولا بسبه ولا ان هلك بعده مطلقا (ولا تلتقط) بضم أوله (لقطتها) بفتح القاف في الفرع وهو الذى يقوله
 المحذون قال القرطبي وهو غلط عند اهل اللسان لانه بالسكون ما يلقط وبالصخ الاخذ وقال في القاموس
 واللقط محركة وكزمة وهمزة ونامة ما التقط وقال الدوى اللغة المشهورة فقصرها اى لا يجوز التقاطها
 (الاعرف) بفتحها ثم يحفظها المالكها ولا يملكها كسائر الانتطات في غيرها من البلاد فالمعنى عرفها ليعترف
 مالكها فبردها اليه فكأنه يقول الا لجرى داتعريف (وقال العباس) بن عبد المطلب (يارسول الله الا الاذخر)
 ما همزة المكسورة والدال الساكنة وانحاء المكسورة المعجمة ثبت معروف طيب الرائحة وهو حلقا ~~مكة~~
 فانه (اصاغتنا) جمع صانع (وقبورنا) نعدها به ونسديه فرج النعدي المتخللة بين اللبسات والمستثنى منه قوله
 لا يحتل خلاها اى ليكن هذا استثناء من كلامك يا رسول الله فينهلق به من يرى انتظام الكلام من متكلمين
 اكن التحقيق في المسألة أن كلام المتكلمين اذا كانا ويا ليا ينظر به الاخر كان كل متكلم بكلام تام
 ولما لم يكتف عليه السلام بقول العباس الا الاذخر بل (قال) هو ايضا (الا الاذخر) اما بوجى بواسطة
 جبريل نزل بذلك في طرفة عين واعتقاد أن نزول جبريل يحتاج الى امد متمتع وهم وزلل أو ان الله نفث في روعه
 وبهذا سندفع بما قاله المهلب ان ما ذكر في الحديث من تحريمه عليه السلام لانه لو كان من تحريم الله
 ما استثنى منه اذخر ولا غيره ولا ريب أن كل تحريم وتحليل قال الله حقيقة والنبي صلى الله عليه وسلم لا يخلق
 عن الهوى فلا فرق بين اضافة التحريم الى الله واطرافته الى رسوله لانه المبلغ قال التحريم الى الله ~~كما~~
 والى الرسول بلا غا ولا اذخر بالنصب على الاستثناء ويجوز رده على البدل لكونه واقعا بعد النقي لكن
 المختار كما قاله ابن مالك النص امالكون الاستثناء متراخيا عن المستثنى منه فتفوت المشاكلة بالبدلية
 واما ~~الكون~~ المستثنى عرض في آخر الكلام ولم يكن مقصودا أولا (وعن خالد) هو عطف على قوله
 حدثنا خالد داخل في الاسناد السابق (عن عكرمة) انه (قال) نلنا (هل تدري ما) الشيء الذى يقرر
 صيد مكة اى ما الغرض من قوله (لا يتقر صيدها هو) اى التفسير (ان يفسه) المنفر (من الظل ينزل مكانه) بصيغة

الفائب فيرجع التغير للمنقر والضمير في قوله مكانه لاصيد ولاي الوقت أن نصيبه من الظل تنزل بالخطاب والجله
 وقعت حالا والمراد بذلك التنبيه على المنع من الانلاف وسائر انواع الاذى وهو تنبيه بالادنى على الاعلى فيحرم
 التعرض لكل صيد يرى موحشاً ~~مأ~~ كقول كبقروحش ودجاجه وحمامه أو ما أحداً عليه يرى وحشاً
 مأ كقول كتولدين حمار وحشاً وحماراً هـ أو بين شاة ونطي ويجب باتلافه الجزاء لقوله تعالى ومن قتله منكم
 متعمداً كلاً من السبب حكم المباشرة في الضمان فمن نصب شبهة وهو محرم أو في الحرم ضمن ما وقع فيها وتلف
 ولو نصبها وهو حلال ثم أحرم فلا ضمان وكذا يحرم التعرض إلى جزء البري المذ ~~مذ~~ وركبته وشعره وريشه
 يقطع أو غيره فانه يبلغ من التغير المذ كور وفارق الشعرورق اشجار الحرم حيث لا يحرم التعرض له بأن
 جزءه يضرب الحيوان في الجزء والبرد بخلاف الورق فان حصل مع تعرضه للبري نقص في الصيد ضمنه فقد سئل
 الشافعي عن حلبه غزاة من الطي وهو محرم فقال تقوم الغزاة للبري وبلايين وتطرئ نقص ما بينهما فيصدق به
 وقد خرج بالبري البصري وهو ما لا يعش الا في البصر فلا يحرم التعرض له وإن كان البصر في الحرم وما يعش
 في البر والبصر يرى تغليباً للحرمة وبالمأ كقول وما عطف عليه ما لا يؤكل وما لا يكون في أصله ما ذكره ما هو
 مؤذ فيستحب قتله للحرم وغيره كفرونسروبق وبرغوث ولو ظهر على الحرم قل لم تكره تحيته ومنه ما يقع
 ويضرب كفهد وصفر وباز فلا يستحب قتله لنفعه وهو تعلمه الاصطياد ولا يكره لضرره وهو عدوه على الناس
 والبهائم ومنه ما لا يظهر فيه نفع ولا ضرر ~~مذ~~ كسرطان ورنجة وجعلان وخنافس فيكره قتله ويحرم
 قتل النمل السليمان والنحل والخطاف والهدد والصدرد والتوحش الانسي كنم ودجاج انسين • هذا
 (باب) بالثوبين (لا يحل القتال ~~مذ~~) أي فيها (وقال) ولاي الوقت قال (ابو شريح) خويلد السابق
 (رضي الله عنه) مما وصله قبل (عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يسفك بهل) أي بمكة (دما) • وبالسند قال
 (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) هو عثمان بن محمد بن أبي شيبة واسمه ابراهيم بن عثمان العباسي الكوفي وهو اكبر من
 أخيه أبي بكر بن أبي شيبة بثلاث سنين قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعمر
 (عن مجاهد) هو ابن جبر المقير (عن طاووس عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال قال النبي صلى الله
 عليه وسلم) قال الحافظ ابن حجر كذا رواه منصور بن المعتمر موصولاً وخالفه الاعمش فرواه عن مجاهد عن النبي
 صلى الله عليه وسلم من سلاخرجه سعيد بن منصور عن أبي معاوية عنه واخرجه أيضاً عن سفيان عن داود
 ابن سفيان عن سلا ومنصور ثقة حافظ فالحكم لوصله (يوم افتح مكة) سنة ثمان من الهجرة ويوم بالنصب
 ظرف لقتال ومقول قوله (لا هجرة) واجبة من مكة الى المدينة بعد الفتح لانها صارت دار اسلام زاد في كتاب
 الجهاد والهجرة من دار الحرب الى دار الاسلام باقية الى يوم القيامة (وأمكن) لكم (جهاد) في الكفار
 (ونية) صالحة في الخير تحصلون بها الفضائل التي في معنى الهجرة التي كانت مفروضة لفارقة الفريق الباطل
 فلا يكره سوادهم ولا علائكة الله واطهار دينه قال ابو عبد الله الابي اختلاف في اصول النية في مثل هذا
 التركيب يعني قوله لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية هل هو لني الحقيقة أو لني صفة من صفاتها كالوجوب
 وغيره فان كان لني الوجوب فهو يدل على وجوب الجهاد على الاعيان لان المستدرك هو لني والمني وجوب
 الهجرة على الاعيان فيكون المستدرك وجوب الجهاد على الاعيان وعلى أن المنني في هذا التركيب الحقيقة
 فالمعنى أن الهجرة بعد الفتح ليست بهجرة وانما المطلوب الجهاد الطلب الاعم من كونه على الاعيان أو على الكفاية
 قال والمذهب أن الجهاد اليوم فرض كفاية الا أن يعين الإمام طائفة فيكون عليها فرض عين انتهى وقوله جهاد
 وقع مبتدأ خبره محذوف مقدّم ما تقديره كما سبق لكم جهاد وقال الطيبي في شرحه سبحانه قوله ولكن جهاد ونية
 عطف على محمول مدخول لا والمعنى أن الهجرة من الاوطان اما هجرة الى المدينة لاقرار من الكفار ونصرة الرسول
 صلى الله عليه وسلم واما الى الجهاد في سبيل الله واما الى غير ذلك من تحصيل الفضائل كطلب العلم فانه طاعت
 الاولى وبقيت الاخرى فاعتنوا بها ولا تغافروا عنها (واذا استغفرتم) بضم التاء وكسر الفاء (فانفروا)
 بهجرة وصل مع كسر الفاء أي اذا دعاكم الامام الى الخروج الى الفرو فاجروا اليه واذا اعلمت ما ذكر (فان هذا
 بلد حرم الله) عز وجل محذوف الهاء والسين يعني حرمه الله (يوم خلق السموات والارض) فحرمه امر قديم
 وشريعة ساقطة مستقره وحكمه تعالى قديم لا يتغير بزمان فهو عتيق في حرمه باقرب منصور لعموم البشر اذ ليس

كلهم يفهم معنى تحريمه في الازل وليس تحريمه مما أحدث الناس والخليل عليه السلام انما أظهره ميلفا عن
الله لم يرفع البيت الى السماء زمن الطوفان وقبل انه كتب في اللوح المحفوظ يوم خلق السموات والارض ان
الخليل عليه السلام سيجزى مكة بأمر الله (وهو حرام) بواو العطف (بجرمة الله) أى بسبب حرمة الله أو متعلق
الباء محذوف أى متلبسا ونحو ذلك وهو تأكيدي لا تحريم (الى يوم القيامة) وأنه لم يحل القتال فيه لاحد قبلي (يلم
الجازمة والهاء ضمير الشأن وفي رواية غير الكنعين) كما هو مفهوم عبارة الفتح وأنه لا يحل والاقل ان نسب لقوله
قبلي (ولم يحل لي) القتال فيه (الاساعة من تهار) خصوصية ولا دلالة فيه على انه عليه السلام قاتل فيه وأخذه
عنوة فان حل الشيء لا يستلزم وقوعه نعم ظاهره تحريم القتال بمكة قال الماوردي فيما نقله عنه النووي في شرح
مسلم من خصائص الحرم أن لا يحارب أهله فان بغوا على أهل العدل فقد قال بعض الفقهاء يحرم قتالهم بل
يضيق عليهم حتى يرجعوا الى الطاعة ويدخلوا في احكام أهل العدل وقال الجمهور يشاتلون على بغيرهم اذ لم يكن
ردهم عن البني الا بالقتال لان قتال البغاة من حقوق الله تعالى التي لا يجوز اضا عنها حفظها في الحرم أولى من
اضاعتها قال النووي وهذا الاخير هو الصواب ونص عليه الشافعي في الام وقال القفال في شرح التلخيص
لا يجوز القتال بمكة حتى لو تحصن جماعة من الكفار فيها لم يجوز لنا قتالهم وغلطه النووي وأما القتل واقامة
الحد ودفع الشافعي ومالك حكم الحرم كغيره فيقام فيه الحد ويستوفى فيه القصاص سواء كانت الجنابة
في الحرم أو في الحل ثم لجأ الى الحرم لان العاصي هتك حرمة نفسه فأبطل ما جعل الله من الامن وقال
أبو حنيفة ان كانت الجنابة في الحرم استوفيت العقوبة فيه وان كانت في الحل ثم لجأ الى الحرم لم تستوف منه فيه
ويجأ الى الخروج منه فاذا خرج اقتص منه واحتج بهم لاقامة حد القتل فيه بقتل ابن خطل ولا حجة فيه لان
ذلك كان في الوقت الذي أحل للنبي صلى الله عليه وسلم (فهو) أى البلد (حرام بجرمة الله الى يوم القيامة) أى
بتحريمه والفاء في فهو جزاء لشرط محذوف تقديره اذا كان الله كتب في اللوح المحفوظ تحريمه ثم أمر خليله
بتبليغه وانما فأننا أيضا بلغ ذلك وأنه اليكم واقول فهو حرام بجرمة الله عز وجل وقال فهو حرام بجرمة الله
بعد ما قال وهو حرام بجرمة الله ليس بوط به غير ما ناط أولا بقوله (لا يعضد) لا يقطع (شوكه) أى ولا شجره بطريق
الاولى ثم لا بأس بقطع المؤذى من الشوك كالعومج قياسا على الحيوان المؤذى (ولا ينقر صيده) فان نقره
عصى سواء تلف ام لا (ولا يلقط لقطته) بفتح القاف في الرواية وسبق في الباب الذي قبل هذا أن الصواب
السكون (الامن عزفها) أبدا ولا يتملكها كما يتملكها في غيره من البلاد وهذا مذهب الشافعية وهو رأى
متأخرى المالكية فيما ذكره صاحب تحصيل المرام من المالكية والعجم من مذهب مالك وأبي حنيفة واحد
أن لا خصوصية للقطن بالوجه هو الاول لان الكلام ورد في الفضايل المختصة بها كتحريم صيدها وقطع
شجرها واذا سوي بين لقطه الحرم ولقطه غيره من البلاد بقي ذكر اللقطه في هذا الحديث خاليا عن الفائدة
(ولا يحتل خلاها) ولا يقطع نباتها الرطب قال الزمخشري في الفائق وحق خلاها أن يكتب بالياء وتشبهه خلايان
انتهى أى لانه من خلعت بالياء وأما النبات اليابس فيسمى خشباً لكن حكى البطليوسي عن أبي حاتم انه سأل
أبا عبيدة عن الخشب فقال يكون في الرطب واليابس وحكاة الازهرى أيضا وقويه أن في بعض طرق حديث
أبي هريرة ولا يحش خشبها (قال العباس) بن عبد المطلب (يا رسول الله الا الاذخر) بالنصب ويجوز الرفع على
البديهة وسبق ما فيه في الباب السابق (قائه) أى الاذخر (لقتنهم) بفتح القاف وسكون القنة وبالنون
حدادهم أو القين كل صاحب صناعة يعالجها بنفسه ومعناه يحتاج اليه القين في وقود النار (ولبيوهم)
في سقوفها يجعل فوق الخشب أو للوقود كالحفاء (قال) عليه الصلاة والسلام (الا الاذخر) ولغير أبي الوقت
قال قال الا الاذخر استثناء بعض من كل لدخول الاذخر في عموم ما يحتل واستدل به على جواز الفصل بين
المستثنى والمستثنى منه ومذهب الجمهور اشتراط الاتصال اما لفظا واما حكما لجواز الفصل بالنفس مثلا وقد اشتهر
عن ابن عباس رضي الله عنهما الجواز مطلقا واحتج به بظاهر هذا الحديث وأجاب الجمهور عنه بأن هذا
الاستثناء في حكم المتصل لا محال أن يكون صلى الله عليه وسلم أراد أن يقول الا الاذخر فغله العباس بكلامه
فوصل كلامه بكلام نفسه فقال الا الاذخر وقد قال ابن مالك يجوز الفصل مع اتصال الاستثناء متصلا بالمستثنى
منه (باب الحماة للمحرم) مراده أن يكون المحرم محبوا (وكوي ابن عمر) بن الخطاب (ايه) واقدا كما

وصله سعيد بن منصور (وهو محرم) لبرسام أصابه في الطريق وهو متوجه إلى مكة * ومطابقة هذا للترجمة من عموم التداوي (ويتداوى) المحرم (ما لم يكن فيه) أي في الذي يتداوى به (طبيب) * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال قال عمرو) هو ابن دينار ولا في ذر قال قال لنا عمرو (أول شيء) أي أول مرة (سمعت عطاء) هو ابن أبي رباح (يقول سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول احتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم) بجملة حالية قال سفيان (ثم سمعته) أي عمرانياً (يقول حدثني) بالافراد (طاوس) الجعفي (عن ابن عباس) قال سفيان (فقلت لعله) أي لعل عمراً (سمعه منهما) أي من عطاء وطاوس وفي مسلم حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو عن عطاء وطاوس عن ابن عباس وليس لعطاء عن طاوس رواية أصلاً والله أعلم * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في الطب ومسلم في الحج وكذا أبو داود والترمذي * وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون الخاء البجلي قال (حدثنا سليمان ابن بلال) القرشي التيمي (عن علقمة بن أبي علقمة) وأسمه بلال مولى عائشة أم المؤمنين وفيه في أول خلافة أبي جعفر وليس له في البخاري إلا هذا الحديث (عن عبد الرحمن) بن هرم (الأخرج عن ابن جينة رضي الله عنه) بضم الموحدة وفتح المهملة وسكون التحتية عبد الله بن مالك وبجينة أمته وهي بنت الارتان (قال احتجم النبي صلى الله عليه وسلم وهو محرم) بجملة حالية أي في حجة الوداع كما جزم به الحازمي وغيره (بلمحى جمل) بفتح اللام وسكون الحاء المهملة بعدها مثناة تحتية وجمل بفتح الجيم والميم اسم موضع بين مكة والمدينة إلى المدينة اقرب (في وسط رأسه) بفتح السين من وسط ويؤخذ من هذا أن للحرم الاحتجام والفصد ما لم يقطع به ما شعر فإن كان يقطعه بهما حرماً إلا أن يكون به ضرورة إليهما * (باب ترويح المحرم) * وبالسند قال (حدثنا أبو المغيرة عبد القدوس بن الحجاج) الحمصي المتوفى سنة ثلثي عشرة ومائتين قال (حدثنا الأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو قال (حدثني) بالافراد (عطاء) بن أبي رباح عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة بنت الحارث الهلالية (وهو محرم) بعمره سنة سبع وهذا هو المشهور عن ابن عباس وصح نحوه عن عائشة وأبي هريرة لكن جاء عن ميمونة نفسها أنه كان حلالاً وعن أبي رافع مثله وأنه كان الرسول يهاقترج روايته على رواية ابن عباس هذه لأن رواية من كان له مدخل في الواقعة من مباشرة أو نحوها ارجح من الاجنبي ورجحت أيضاً بأنها مستقلة على اثبات النكاح لمدة متقدمة على زمن الاحرام والاخرى نافية لذلك والمثبت مقدم على النافي فإله في المصايح وقيل يحمل قوله هنا وهو محرم أي داخل الحرم ويكون العقد وقع بعد انقضاء العدة والجمهورية على أن نكاح المحرم وانكاحه محرم لا ينقض الحديث مسلم لا ينكح المحرم ولا ينكح وكلا لا يصح نكاحه ولا انكاحه لا يصح اذنه لعبد الحلال في النكاح كذا قاله ابن القطان وفيه كما قاله ابن المزيان نظروا حكي الدارمي كلام ابن القطان ثم قال ويحتمل عندى الجواز ولا فدية في عقد النكاح في الاحرام فيستثنى من قولهم من فعل شيئاً يحرم بالاحرام لزومه فدية وأجابوا عن حديث ميمونة بأنه اختلاف في الواقعة كيف كانت ولا تقوم به الحجة ولا لأنها تختمل الخصوصية وقال الكوفيون يجوز للحرم أن يتزوج كما يجوز له أن يشتري الجارية للوط وتعب بأنه قياس في معارضة السنة فلا يعتبر * (باب ما ينهى) عنه (من) استعمال (الطيب للمحرم والمحرمه) لأنه من دواعي الجماع ومقدّماته المفسدة للاحرام وعند البزار من حديث ابن عمر الحاج الشعث التفل ينتج المنشأة الفوقية وكسر الفاء الذي ترك استعمال الطيب (وقالت عائشة رضي الله عنها) مما وصله البيهقي (لا تلبس) المرأة (المحرمه ثوباً) مصبوغاً (بورس) بفتح الواو وسكون الراء ثم سين مهملة ثبت اصفر تصبغ به الثياب (أوزعفران) ومطابقته للترجمة من حيث ان المصبوغ بهما تفوح له رائحة كالطيب * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يزيد) من الزيادة المقرئ مولى آل عمر قال (حدثنا الليث) ابن سعد الامام قال (حدثنا قافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قام رجل) لم يسم (فقال يا رسول الله ماذا أمرنا أن نلبس من الثياب في الاحرام فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تلبسوا القميص) بالافراد ولا يوبى ذرو الوقت القميص بضم القاف والميم بالجمع (ولا السر او يلات) جمع سراويل غير منصرف قيل لانه منقول عن الجمع بصيغة مفاعيل وان واحده سراويل وقيل لانه اعمى على أن ابن الحاجب حكى أن من العرب من يصرفه وهي مؤنثة عند الجمهور (ولا العمام) جمع عمامة سميت بذلك لانها تسم جميع الرأس بالتغطية

(ولا البرانس) جمع برنس بضم الباء والتون فلسوة طويلة كان النساء في صدور الاسلام يلبسونها وزاد في بلبسها ما لا يلبس المحرم من الثياب ولا الخفاف (الا أن يكون أحديستة نعلان فليلبس الخفين وليقطع) أي الخفين (اسئل من الكعبيين) وهما العظمان الناتجان عند مطلق الساق والقدم وهذا قول مالك والشافعي وذهب المتأخرون من الخنفة الى التفرقة بين الكعب في غسل القدمين في الوضوء والكعب المذكور في قطع الخفين للمحرم وأن المراد بالكعب هنا المفصل الذي في القدم عند معقد الشراذون الثاني وانكره الاصمعي ولا فدية عليه وقال الخنفة عليه الفدية وقال الحنابلة لا يقطعها ولا فدية عليه واحتجوا بحديث ابن عباس الآتي ان شاء الله تعالى في الباب الآتي بعد هذا الباب ولقطه من لم يجد التعلين فليلبس الخفين ومن لم يجد ازارا فليلبس سراويل وأجيب بأنه مطلق وحديث الباب مقيد فيحمل المطلق على المقيد لان الزيادة من الثقة مقبولة وقد وقع السؤال عما يلبس المحرم واجيب بما لا يلبس ليدل بالالتزام من طريق المفهوم على ما يجوز وانما عدل عن الجواب المطابق الى هذا الجواب لانه أخصر فان ما يحرم اقل وأضبط مما يحل أو لان السؤال كلف من حقه أن يكون عما لا يلبس لان الحكم العارض المحتاج الى البيان هو الحرمة وأما جواز ما يلبس فتأيت بالاصل معلوم بالاستصحاب فذلك آتى بالجواب على وفقه تنبيهها على ذلك والحاصل انه نيه بالقصيص والسراويل على جميع ما في معناها وهو ما كان مخطئا أو معمو لا على قدر البدن أو العضو كالجوشن والران والبيان وغيرها وبالعمامة والبرانس على كل ساتر للرأس مخطئا كان أو غيره حتى العصابة فانها حرام ونه بالخفاف على كل ساتر للرجل من مدام وغيره وهذا الحكم خاص بالرجال يدل توجيه الخطاب نحوهم (ولا تلبسوا) في حال الاحرام (شياء منه زعفران ولا الورس) ولا ما في معناها مما يقصد به راحته غالبا كالملك والعود والورد فيحرم مع وجوب الفدية بالتطيب ولو كان أخشم في ملبوسه ولو نعلا أو بدنه ولو باطنا بنحوا كل قبسا على اللبوس المذكور في الحديث لا ما يقصد به الاكل أو التداوى وان كان له راحته طيبة كالنخاع والأترج والقرفظ والدارصيني وسائر الابازير الطيبة كالنفل والمصطكي فلا تجب فيه الفدية لانه انما يقصد منه الاكل أو التداوى كما مر ولا ما ينبت بنفسه وان كان له راحته طيبة كالشج والقصوم والخزاعي لانه لا يعتد طيبا والا لا تستب وتعهده كالورد ولا بالاصفر والحناء وان كان لها راحته طيبة لانه انما يقصد منه لونه وتجب الفدية في الترجس والريحان الفارسي وهو الضميران بفتح الميم ككما ضبطه النووي قال في المهمات لكنه لغة قليلة والمعروف المجزوم به في الصحاح انه الضومران بالواو وفتح الميم وهو نبت برى وقال ابن يونس المرسين وقوله ولا الورس بفتح الواو وسكون الراء آخر مهمله اشهر طبيب في بلاد اليمن والحكمة في تحريم الطبيب البعد عن التسم وملاذ الدنيا ولانه احد دواعي الجماع وهذا الحكم المذكور يعم الرجل والمرأة (ولا تنقب) تنون ساكنة بعد تاء المضارعة وكسر القاف وجزم الفعل على التهيي كسرا لا لقاء الساكنين ويجوز رفعه على انه خبر عن حكم الله لانه جواب عن السؤال عن ذلك والله اعلم بهي ولا تنقب بمنسطين فوقيتين مفتوحتين كالقاف المشددة المرأة (الحرمة ولا تلبس القفازين) تنبيه فقل بضم القاف وتشديد القاف بوزن برمان في القاموس شيء يعمل لليدين يحشى بطن تلبسهما المرأة للبرء أو ضربيه من الخلي لليدين والرجلين وقال غيره هو ما تلبسه المرأة في يديها فيغلى اصابعها وكفيها عند معاناة الشيء في غزل ونحوه وروى احمد وابوداود والحاكم من طريق ابن اسحاق حدثني نافع عن ابن عمر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى النساء في احرامهن عن القفازين والنقاب برماس الورس والزعفران من الثياب وتلبس بعد ذلك ما أحبتهن من ألوان الثياب فيباح لهما ستر جميع بدنهما بكل ساتر مخطئا كان أو غيره الا وجههما فانه حرام وكذا ستر الكفين بقفازين أو أحدهما بأحدهما لان القفازين ملبوس عضوليس بعورة فأشبهه خف الرجل ويجوز سترهما بغيرهما ككم وخرقة لفتحها عليهما للعاجة اليه ومشقة الاحتراز عنه ثم يعنى عما تتره من الوجه احتياط للرأس اذا لم يمكن استبعا به ستره الا بستر قد ربي به بما يليه من الوجه والمحافظة على ستره بكلالة لكونه عورة أولى من المحافظة على كشف ذلك القدر من الوجه ويؤخذ من هذا التعليل أن المرأة لا تستر ذلك لان رأسها ليس بعورة لكن قال في المجموع ما ذكر في احرام المرأة ولبسها لم يفرقوا فيه بين الحرمة والامة وهو المذهب والمرأة ان ترخي على وجهها ثوبا متصافيا عنه بجثبة أو نحوها فان اصاب الثوب وجهها بلا اختيار رفعتة فورافلا فدية والا وجبت مع الائم (تابعه) أي تابع الليث (موسى بن عتبة) المديني الاسدي فيما وصله التساءى وأبوداود مرغوعا (واسماعيل بن ابراهيم

(ابن عتبة) ابن أخي موسى السابق مما وصله علي بن محمد المصري في فوائده من رواية الحافظ السلفي (وجوريبة) بن اسماء مما وصله أبو بعلى الموصلي (وابن اسحاق) محمد مما وصله أحد والحاكم مرفوعا (في ذكر النقاب) وهو الخمار الذي تشده المرأة على الاتق أو تحت المحاجر فان قربوس من العين حتى لا تبد وأجفانها فهو الوصاوص بفتح الواو وسكون الصاد المهملة الاولى فان نزل الى طرف الاتق فهو اللصام بكسر اللام وبالفاء فان نزل الى الغم ولم يكن على الارنية منه شيء فهو اللثام بالثلثة (والقفازين) وظاهره اختصاص ذلك بالمرأة ولكن الرجل في القفاز مثلها لكونه في معنى الخلف فان كلا منهما محيط بحجز من البدن وأما النقاب فلا يحرم على الرجل من جهة الاحرام لانه لا يحرم عليه تغطية وجهه (وقال عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة مصغرا ابن عمر العمري مما وصله اسحاق بن راهويه في مسنده وابن خزيمة (ولا ورس) فوافق الاربعة المذكورين في رواية الحديث المذكور عن نافع حيث جعل الحديث الى قوله ولا ورس مرفوعا ثم خالفهم ففصل بقية الحديث فجعله من قول ابن عمر أدرجه في الحديث فقال (وكان يقول لا تنقب المحرمة ولا تلبس القفازين) بالجزم على النهي في تنقب وتلبس والكبير لا اتقاء الباكين ويجوز رفعهما على الخبر كما مر وتنقب مجتاتين فوقيتين من التفعّل (وقال مالك) الامام الاعظم مما هو موطنه (عن نافع عن ابن عمر) رضي الله عنهما (لا تنقب المحرمة وتابعه) أي تابع مالك (ليث بن أبي سليم) بضم المهيولة وفتح اللام ابن زعيم القرشي الكوفي في وقفه وفيه تقوية لعبيد الله العمري وطهر الادراج في رواية غيره وقيل استشكل ابن دقيق العيد الحكم بالادراج في هذا الحديث لورود النهي عن النقاب والقفاز موقفا مرفوعا ولائذا بالنهاي عنهما في رواية ابن اسحاق المرفوعة المذكورة فمما سبق من رواية أحد وأبي داود والحاكم وقال في الاقتراح دعوى الادراج في اول المتن ضعيفة وأجيب بأن الثقات اذا اختلفوا وكان مع أحدهم زيادة قدمت ولا سيما ان كان حافظا خصوصاً ان كان احفظ والامر هنا كذلك فان عبيد الله بن عمر في نافع احفظ من جميع من خالفه وقد فصل المرفوع من الموقوف وأما الذي ابتدأ في المرفوع بالموقوف فانه من التصرف في الرواية بالمعنى فكله رأى اشياء متعاطفة فقدم وأخر لجواز ذلك عنده ومع الذي فصل زيادة علم فهو أولى طاله في فتح الباري ونحوه في شرح الترمذي للحافظ زين الدين العراقي * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا جابر) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعمر (عن الحكم) بن عتبة (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال وقصت) بالنقاب والعباد المهمة المفتوحتين فعل ماض (برجل محرم) أي كسرت رقبته (ناقته) فاعل وقصت (فقتلته) وكان ذلك عند الحضرات من عرفات ولم يعرف اسم الرجل المذكور (فأق) بضم الهمزة مبنيا للمفعول (به) أي بالرجل (رسول الله صلى الله عليه وسلم) برفع رسول نائب عن الفاعل (فقال اغسلوه وكفنوه ولا تغفلوا) رأسه ولا تقربوه طيبا) بضم المثناة الفوقية وتشديد الراء المكسورة (فانه يبعث) يوم القيامة حال كونه (يهل) بضم اوله أي يرفع صوته بالتلبية على هيئته التي مات عليها فهو باق على احرامه وهذا عام في كل محرم وقال الخنيفة والمالكية يتقطع الاحرام بالموت ويفعل به ما يفعل بالحى وأجابوا عن هذه القصة بأنها واقعة عين لا عموم فيها لانه علل ذلك بقوله لانه يبعث ملبيا وهذا الامر لا يتحقق وجوده في غيره فيكون خاصا بذلك الرجل ولو استمر بقاؤه على احرامه لامر بقضاء بقية مينا سكه ولو أريد التعميم في كل محرم لقيل فان المحرم كما قال ان الشهيد يبعث ويرحه شعب دما وأجيب بأن الاصل أن كل ما ثبت لو احدث في زمنه عليه الصلاة والسلام ثبت لغيره حتى يظهر التخصيص وقد اختلف في المصائب يموت هل يطل صومه بالموت حتى يجب قضاء ذلك اليوم عنه أو لا يطل * وهذا الحديث قد سبق في باب الكفن في توبين وفي الحنوط للميت وفي باب المحرم يموت بعرفة وفي باب سنة المحرم اذا مات * (باب الاغتسال للمحرم) لاجل التطهر من الجنابة أو التلطيف (وقال ابن عباس رضي الله عنهما) مما وصله الدارقطني والبيهقي (يدخل المحرم الحمام) وعن مالك ان دخله قتل ذلك وألقى الوسخ فعليه الفدية وقال المالكية ويكره له غسل يديه بالاشنان عند وضوئه من الطعام كان في الاشنان طيب أو لم يكن لانه ينقي البشرة وكان مالك يرخن للمحرم أن يغسل يديه بالماء البقي والاشنان غير المطيب ويكره له صب الماء على رأسه من حر مجده وقال الشافعية يجوز له غسل رأسه بالسدر ونحوه في حمام وغيره من غير تنف شعره (ولم ير ابن عمر وعائشة) رضي الله عنهم (بالحن) بللد المحرم اذا اكله (بأنا) اذا لم يحصل منه تنف شعره وأثر ابن عمر وجهه البيهقي والاخر وصله

مالك ومناصة ذلك لما ترجم له من حيث ان في الحلك من ازالة الاذى ما في الغسل * وبالسنة قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) امام دار الهجرة (عن زيد بن اسلم) العدوي مولى عمر المدني (عن ابراهيم بن عبد الله بن حنين) بضم الحاء وقع النون الاولى مولى العباس بن عبد المطلب المدني (عن ابيه) عبد الله بن حنين المتوفى في اول خلافة يزيد بن عبد الملك في اوائل المائة الثانية (ان عبد الله بن العباس) باللقب واللام (والمسور بن مخرمة) بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو وبالراء مخجمة بفتح الميم والراء بينهما شدة مجة ساكنة ابن نوفل القرشي له ولاية محبة (اختلفا بالابواء) بفتح الهمزة وسكون الموحدة موضع قريب من مكة أي اختلفا وهما نازلان بالابواء (فقال عبد الله بن عباس) باسقاط ال (يفسل المحرم رأسه وقال المسور لا يفسل المحرم رأسه) قال عبد الله بن حنين (فأرسلني عبد الله بن العباس) بآيات ال (الي أبي ايوب) خالد بن زيد (الانصاري) رضي الله عنه (فوجدته يغتسل بين القرنين) أي بين قرني البئر وهما جانبان البناء الذي على رأس البئر يجعل عليهما خشبة تعلق بها البكرة (وهو يستتر بوب فسلت عليه فقال من هذا فقلت أنا عبد الله بن حنين أرسلني اليك عبد الله بن العباس) بآيات ال (أسألك) ولاي ذر يسألك (كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفسل رأسه وهو محرم) لم يقل عبد الله بن حنين هل كان يفسل رأسه ليوافق اختلفا فهما بل سأل عن الكيفية لا حقال أن يكون لما رأيته يغتسل وهو محرم فهم من ذلك الجواب ثم أحب أن لا يرجع الا بقائده أخرى فسأله عن الكيفية قاله في فتح الباري (فوضع أبو أيوب يده على التوب) الذي ستره (فقطأه) أي خفض التوب وازاله عن رأسه (حق بدلي) بغير همز أي ظهر لي (رأسه ثم قال لا تسن) لم يسم (يصب عليه اصيب فصب على رأسه ثم حرك رأسه بيديه) بالثنية (فاقبل بهما وادبر) فيه جواز ذلك شعر المحرم بيده اذا أمن تناثره (وقال) أبو أيوب (هكذا رأيته صلى الله عليه وسلم يفعل) فيه الجواب والبيان بالفعل وهو أبلغ من القول وزاد ابن عيينة فرجعت اليهما فأخبرتهما فقال المسور لابن عباس لا اماريك أبدا أي لا أبادل ذلك * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحج وكذا التمامي وابن ماجه * (باب) حكم (لبس الخفين للحرم اذا لم يجد الخفين) أي هل يقطع أسفلهما أم لا * وبالسند قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (اخبرني) بالافراد (عمر بن دينار) قال (سمعت جابر بن زيد) الأزدي - الجعدي قال (سمعت ابن عباس رضي الله عنهما قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يحطب بعرفات) في حجة الوداع (من لم يجد الخفين فليلبس الخفين) بعد أن يقطع أسفلهما من الكعبين وهما العظمان التاتسان عند ملتقى الساق والقدم وهذا قول مالك والشافعي * وذهب المتأخرون من الحنفية الى التفرقة بين الكعب في غسل القدمين في الوضوء والكعب المذكور في قطع الخفين للحرم وأن المراد بالكعب هنا الفصل الذي في وسط القدم عند مفصل الشرايين دون النسيء وانكره الاصمعي ولكن قال الحافظ الزين العراقي انه أقرب الى عدم الاساطة على القدم ولا يحتاج القول به الى مخالفة اللغة بل يوجد ذلك في بعض ألفاظ حديث ابن عمر في رواية الليث عن نافع عنه فليلبس الخفين ما أسفل من الكعبين فتقوله ما أسفل بدل من الخفين فيكون اللبس لهما أسفل من الكعبين والقطع من الكعبين خافوق وفي رواية مالك عن نافع عنه مما سبق وليقطعهما أسفل من الكعبين فليس فيه ما يدل على كون القطع مقتصرا على ما دون الكعبين بل يزاد مع الأسفل ما يخرج القدم عن كونه مستورا بأحاطة الخلف عليه ولا حاجة حينئذ الى مخالفة ما جزم به اهل اللغة انتهى وهل اذا لبسه والحالة هذه تلزمه القدية قال الشافعية لا تلزمه وقال الحنفية عليه القدية وقال الحنابلة لا يقطعهما لانه اضاعة مال ولا قدية عليه قال المرداوي في الانصاف وهذا هو المذهب نص عليه احد في رواية الجماعة وعليه الاصحاب وهو من المفردات وعنه ان لم يقطع الى دون الكعبين فعليه القدية وقال الخطابي - العجب من الامام احد في هذا يعني في قوله بعدم القطع لانه لا يكاد يخالف سنة بلغة قال الزركشي - الحنبلي - العجب كل العجب من الخطابي في توجيهه عن احد مخالفة السنة أو خفاءها وقد قال المروزي - احتجبت على أبي عبد الله بقول ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وليقطع أسفل الكعبين فقال هذا حديث وذال حديث فقد اطلع على السنة وانما تنظر نظر الايتنظره الا الفقهاء المتبصرون وهذا يدل على غاية من الفقه والنظر انتهى واشترط الجمهور قطع الخلف حلالا للمطلق على المقيد في حديث ابن عمر السابق وقد ورد في بعض طرق حديث ابن عباس الصحبة موافقة لحديث ابن عمر في قطع الخفين رواية التمامي في سنة قال اخبرنا اسماعيل بن مسعود حدثنا يزيد بن زريع حدثنا أيوب عن عمرو عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا لم يجد ازارا فليلبس السراويل واذا لم يجد النعلين فليلبس الخفين
 وليقطعهما أسفل من الكعبين وهذا اسناد صحيح واسماعيل بن مسعود وثقه أبو حاتم وغيره والزيادة من الثقة
 مقبولة على الصحيح وأما احتجاج أصحاب احمد بأن حديث ابن عباس ناسخ لحديث ابن عمر المصرح بقطعهما
 فلوسلماً تأخر حديث ابن عباس وخلوه عن الامر بقطع الخفين لا يلزم منه الحكم بالنسخ مع امكان الجمع وحل
 المطلق على المقيد متعين وقد قال ابن قدامة الخبيلي - الاولى قطعهما عملاً بالحديث الصحيح وخروجاً من الخلاف
 اهـ وقد سبق انه روى عن احمد أنه قال ان لم يقطع الى دون الكعبين فعليه القدية (ومن لم يجد ازاراً) هو ما يشد
 في الوسط (فليلبس سراويل) ولا يبي ذر السراويل بالتعريف (للحرم) بلام البيان كهي في نحو هيت لك وسقيالك
 أى هذا الحكم للحرم ولا يبي الوقت عن الكشميني - المحرم بالالف بدل اللام والرفع فاعل فليلبس وسراويل
 مفعول به وبه قال (حدثنا احمد بن يونس) هو احمد بن عبد الله بن يونس التميمي - البريقي - الكوفي - قال
 (حدثنا ابراهيم بن سعد) يسكون العين الزهري - القرشي - المدني - كان على قضاء بغداد قال (حدثنا ابن شهاب)
 محمد بن مسلم الزهري - (عن سالم عن أبيه عبد الله بن عمر) (رضي الله عنه) وعن أبيه انه قال (سئل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم) بضم سين سئل مبنياً للمفعول ولم يسم السائل (ما يلبس المحرم من الثياب فقال) صلى الله
 عليه وسلم يجيبه بالعباءة لا يلبس لانه محصور بخلاف ما يلبس اذا اصابه الاباحة وفيه تنبيه على انه كان ينبغي السؤال
 عما لا يلبس وأن المعتبر في الجواب ما يحصل المقصود وان لم يطابق السؤال صريحاً فقال (لا يلبس القميص)
 بالافراد ولا يبي ذرع الكشميني - القميص (ولا العمامة ولا السراويلات ولا البرنس) بالافراد في الثالث وهو بضم
 الموحدة والنون (ولا) يلبس (ثوباً من زعفران) مفرد زعفران كترجمان وتراجم (ولا ورس) بفتح الواو وسكون
 الراء آخره سين مهمله بت يصبغ به أصفر ومنه الثياب الورسية أى المصبوغة به وقيل أن الكركم عروقه وليس
 ذكرهما للتنقيد بل لانهما الغالب فيما يصبغ للزينة والترفة فيلحق بهما ما في معناهما واختلف في ذلك المعنى
 فقيل لانه طيب فيحرم ككل طيب وبه قال الجمهور وقيل مطلق الصبغ نعم يكره تنزيهاً للصبوغ ولو بنبلة أو مغرة
 للتمهي عنه رواء مالك موقوفاً على ابن عمر باسناد صحيح ومجمله فيما صبح بغير زعفران أو عصفر وأما كرهها هنا
 المصبوغ بغيرهما خلاف ما قالوه في باب ما يجوز لبسه انه يحرم ليس ما صبغ بهما لان المحرم اشعث أعبر فلا يناسبه
 المصبوغ مطلقاً لكن خيذه المأوردى - والرويانى - بما صبح بعد التسج (وان لم يجد نعلين فليلبس الخفين وليقطعهما
 حتى يكونا أسفل من الكعبين) قيد في حديث ابن عمر وأطلق في حديث ابن عباس قال الشافعي - رحمه الله فقبلنا
 زيادة ابن عمر رضي الله عنهما في القطع كما قبلنا زيادة ابن عباس رضي الله عنهما في لبس السراويل اذا لم يجد ازاراً
 وكلاهما حافظ صادق وليس زيادة أحدهما على الآخر شيئاً لم يروه الاخر وانما عازب عنه أو شك فيه فلم يروه
 أو سكت عنه أو أذاه فلم يروه منه لبعض هذه المعاني * هذا (باب) بالتونين (اذا لم يجد) الذي يريد الاحرام
 (الازار) يشده في وسطه (فليلبس السراويل) حينئذ * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا
 شعبه) بن الجراح قال (حدثنا عمرو بن دينار عن جابر بن زيد) اليمدني - (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه
 (قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم بعرفات) بالجمع علم على موضع الوقوف وانما جمع وان كان الموضع واحداً
 باعتبار بقائه فان كلامها يسمى عرفة وقال القزاة لا واحده وقول الناس نزلنا عرفة شبيه بمولد فليس يعرى
 (فقال من لم يجد ازاراً) يشده في وسطه عند ارادته الاحرام (فليلبس السراويل) من غير أن يفتقه وهذا مذهب
 الشافعي - كقول احمد وقال الحنفية ان لبسه ولم يفتقه يجب عليه دم لان لبس الخيط من محظورات الاحرام
 والعذول لا يسقط حرمة فوجب عليه الجزاء كما وجب في الخلق لدفع الأذى وقال المالكية ومن لم يجد ازاراً فليلبس
 سراويل فعليه القدية وكان حديث ابن عباس هذا يبلغ مالكا في الموطأ انه سئل عنه فقال لم اسمع بهذا
 الحديث (ومن لم يجد النعلين فليلبس الخفين) أى وليقطعهما كما في السابقة * (باب) جواز (لبس السلاح
 للحرم) اذا احتاج اليه (وقال عكرمة) مولى ابن عباس مما لم يقف الحافظ ابن حجر على وصله (اذا خشى) المحرم
 (العدو لبس السلاح واقتدى) أى أعطى القدية قال البخاري - (ولم يتابع) بضم اؤه وفتح الموحدة أى لم يتابع
 عكرمة (عليه في) وجوب (القدية) وهو يقتضى انه يوجب على جواز لبس السلاح عند الخشية * وبالسند قال
 (حدثنا عبيد الله) بضم العين مصغراً ابن موسى العباسي - مولا هم الكوفي - (عن اسراويل) بن يونس بن أبي
 اسحاق السبيعي - (عن أبي اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي - الهمداني - (عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه)

انه قال (اعتمر النبي) ولا بوى ذرو الوقت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عمرة القضية (في ذي القعدة) سنة سبع من الهجرة (قأبى أهل مكة أن يدعوه) بفتح الدال أى يتركوه عليه الصلاة والسلام (يدخل مكة حتى قاصاهم) في عمرة الحديبية من القضاء بمعنى الفصل والحكم (لا يدخل مكة سلاحاً) بضم الياء من الادخال وسلاحاً نصب على المفعولية ولا بوى ذرو الوقت لا يدخل مكة سلاح بفتح الياء من يدخل وسلاح بالرفع ييدخل (آلأى القرباب) بكسر القاف ليكون علماً وامارة للسلم اذ كان دخولهم صلحاً وقد أورد المؤلف هذا الحديث هنا مختصراً وساقه تمامه في كتاب الصلح عن عبيد الله بن موسى بإسناده هذا وكذا أخرجه الترمذى ومطابقته للترجمة في قوله لا يدخل مكة سلاحاً لانه لو كان حمل السلاح غير جائز مطلقاً عند الضرورة وغيرها ما قاضى أهل مكة عليه * (باب) جواز (دخول) ارض (الحرم و) دخول (مكة) من عطف الخاص على العام (بغير احرام) لمن لم يرد الحج أو العمرة (ودخل ابن عمر) فيما وصله مالك في الموطأ مكة لما جاءه بقديد خبر الفسنة وكان خرج منها فرجع اليها خلا لاولم يذكر المفعول قال المؤلف (واتمما امر النبي صلى الله عليه وسلم بالا هلال لمن اراد الحج والعمرة) وأشار به الى أن من دخل مكة غير مريد للحج والعمرة فلا شيء عليه وهو مذهب الشافعية لقوله في حديث ابن عباس من أراد الحج والعمرة والمنشور عن الأئمة الثلاثة الوجوب (ولم يذكر) عليه الصلاة والسلام ولا بى الوقت ولم يذكره بضمير المفعول أى لم يذكر الاحرام (للخطابين) الذين يجلبون الخطب الى مكة للبيع (وغيرهم) بالجر عطف على السابق المجرور باللام ولا بى ذرا الخطابين وغيرهم بالنصب عطف على المفعول السابق والمراد بالغير من يتكرر دخوله كالحشاشين والسقائين * وبالسند قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم القصاب قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء مصفراً ابن خالد قال (حدثنا ابن طاووس) عبد الله (عن أبيه عن ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم وقت لاهل المدينة ذال الحليفة) مفعول وقت والحليفة بضم الحياء المهملة وفتح اللام أصله تصغير الحليفة واحدة الخلفاء وهو النبات المعروف وهو موضع بينه وبين المدينة ستة اميال كاربعة النوى (ولا هل تجد قرن المنازل ولا هل الين يلم) بفتح التحتية واللامين وسكون الميم الاولى ولا بوى ذرو الوقت ألم بهمزة بدل التحتية وهو الاصل (هن أهبن ولكل آتاتى عليهن من غيرهم) بضمير المذكورين في هذا الاخير والمؤنثات في الثلاثة السابقة وفي باب مهل أهل مكة في أوائل كتاب الحج من غيرهن بضمير المؤنثات فالأول والثالث والرابع للمواقيت والثانى لاهلها وكان حقه أن يكون للمذكورين وأجاب ابن مالك بأنه عدل الى ضمير المؤنثات لقصد التشاكل (من) ولا بى ذرعن الكشميهنى (من) (اراد الحج والعمرة) الواو بمعنى أو والمراد ارادتهما معاً على جهة القران (فن كان دون ذلك) المذكور (فن حيث انشأ) أى النسك (حتى) ينشئ (أهل مكة) حجهم (من مكة) أما العمرة فن ادنى الحل لقصة عائشة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أحبر مالك) هو ابن انس الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن انس بن مالك رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح) مكة (وعلى رأسه المغفر) بكسر الميم وسكون الغين المجهمة وفتح الفاء زرد ينسج من الدروع على قدر الرأس أو وفرف البضة أو ما غطى الرأس من السلاح كالبيضة ولا تعارض بينه وبين رواية مسلم من حديث جابر وعليه عمامة سوداء فانه يحتمل أن يكون المغفر فوق العمامة السوداء وقاية لرأسه المكترم من صدا الحديد أو هي فوق المغفر فأراد أنس يذكر المغفر كونه دخل متأهباً للعرب وأراد جابر يذكر العمامة كونه غير محرم أو كان أول دخوله على رأسه المغفر ثم أزاله ولبس العمامة بعد ذلك فحكى كل منهما ما رآه وستر الرأس يدل على انه دخل غير محرم لكن قال ابن دقيق العيد يحتمل أن يكون محرماً وغطى رأسه لعذرو تعقب تصريح جابر وغيره بأنه لم يكن محرماً واستشكل في الجمع ذلك لان مذهب الشافعية أن مكة قصت صلحاً خلافاً لابى حنيفة في قوله انها قصت عنوة وحينئذ فلا خوف ثم أجاب بأنه عليه السلام صالح أباسفيان وكان لا يأمن غدر أهل مكة فدخلها صلحاً متأهباً للقتال ان غدروا (فلما نزع) أى فلما نزع عليه الصلاة والسلام المغفر (جاء رجل) ولا بى ذرعن الكشميهنى جاءه رجل وهو أبو برزة فضله بن عبيد الاسلى كما جزم به الفاكهاني في شرح العمدة والكرماوى قال البرماوى وكذا ذكره ابن طاهر وغيره وقيل سعيد بن حريث (فقال) يا رسول الله (ان ابن خطل) بفتح الخاء المجهمة والطاء المهملة بعدها لام وكان اسمه في الجاهلية عبد العزى فلما أسلم سمي عبد الله وايس اسمه هلالا بل هو اسم اخيه واسم خطل عبد مناف وخطل لقبه لأن أحد حليبه سكن انقصى من الآخر فظهر أنه مصروف

وهو من بني غنم بن فهر بن غالب ومقول قول الرجل هو قوله (متعلق باستنار العكبة فقال) عليه الصلاة والسلام
 (أقتلوه) فقتله أبو برزة وشاركه فيه سعيد بن حريش وقيل القائل لسعيد بن ذؤيب وقيل الزبير بن العوام
 وكان قتله بين المقام وزمزم واستدل به القاضي عياض في الشفاء وغيره من المالكية على قتل من آذى النبي
 صلى الله عليه وسلم أو تنقصه ولا تقبل له توبة لأن ابن خطل كان يقول الشعر يمجوه النبي صلى الله عليه
 وسلم ويأمر جاريته أن يغتيا به ولا دالة في ذلك أصلاً لأنه إنما قتل ولم يستب للسكر والزيادة فيه بالأذى
 مع ما اجتمع فيه من موجبات القتل ولا أنه اتخذ الأذى ديدناً فلم يصح أن سبب قتله الدم فلا يقاس عليه من فرط
 منه فرطه وقتلنا بكفره بها وتاب ورجع إلى الإسلام فالفرق واضح وفي كتاب المواهب اللدنية بالملح الحمدي مزيد
 بحث لذلك وإنما أمر عليه الصلاة والسلام بقتل ابن خطل لأنه كان مسلماً فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مصدقاً وبعث معه رجلاً من الأنصار وكان معه مولى يخدمه وكان مسلماً قتل منزلاً فأمر المولى أن يذبح نيسا
 ويصنع له طعاماً ونام فاستيقظ ولم يصنع له شيئاً فعدا عليه فقتله ثم ارتد مشركاً وكانت له قيتان تغنيان بهجاء
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان من أهدر دمه يوم الفتح قال الخطابي قتله بما جناه في الإسلام وقال ابن
 عبد البر قوداً من دم المسلم الذي قتله ثم ارتد واستدل بقصته على جواز إقامة الحدود والقصاص في حرم مكة
 وقال أبو حنيفة لا يجوز وتأتي الحديث بأنه كان في الساعة التي أبيحت له وأجاب أصحابنا بأنه إنما أبيحت له
 ساعة الدخول حتى استولى عليها وقتل ابن خطل بعد ذلك وتعقب بما سبق أن الساعة التي أحلت له ما بين أول
 النهار ودخول وقت العصر وقتل ابن خطل كان قبل ذلك قطعاً لأنه قيد في الحديث بأنه كان عند ذرعه المغفر
 وذلك عند استقراره بمكة وحيداً فلا يستقيم الجواب المذكور وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضاً
 في اللباس والجهاد والمغازي ومسلم في المناسك وأبو داود والترمذي وابن ماجه في الجهاد والنساء في الحج
 وهذا الحديث قد عُد من أفراد مالك تفرد بقوله وعلى رأسه المغفر كما تفرد بحديث السفر قطعة من العذاب قاله
 ابن الصلاح وغيره وتعقبه الزين العراقي بأنه ورد من طريق ابن أخي الزهري ومعه وابن أويس والاوزاعي
 فالأولى عند البراء والثانية عند ابن عدى وفوائدها ابن المقرئ والثالثة عند ابن سعد وأبي عوانة والرابعة ذكرها
 المزني وهي في فوائدها وزاد الحافظ ابن حجر طريق عقيل في معجم ابن جسيم ويونس بن يزيد في الإرشاد
 للخليل وابن أبي حنيفة في الرواة عن مالك للخطيب وابن عيينة في مسند أبي يعلى واسامة بن زيد في تاريخ
 نيسابور وابن أبي ذئب في الحلية ومحمد بن عبد الرحمن بن أبي الموالى في أفراد الدارقطني وعبد الرحمن ومحمد بن
 عبد العزيز الأنصاري في فوائدها عبد الله بن إسحاق الخراساني وابن إسحاق في مسند مالك لابن عدى وصالح
 ابن أبي الأخير في كرم أبو ذر الهروي عتب حديث ابن قزعة عن مالك المخرج عند البخاري في المغازي وبحر
 البقاء ذكره جعفر الأندلسي في تحريجه للجيزي بالجيم والزاي لـ كن ليس في طرقة شيء على شرط الصحيح
 الا طريق مالك وأقر بها ابن أخي الزهري ويلها رواية ابن أويس فيحمل قول من قال انفرد به مالك أي بشرط
 المصحة وقول من قال نوع أي في الجملة * هذا (باب بالنسب) (إذا أحرمت) شخص حال كونه (جاهلاً) (باحكام
 الاحرام) (وعليه قيص) (رحلة حالية) (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله (إذا تطيب) المحرم (أوليس) مخيطاً
 أو محيطاً حال كونه (جاهلاً) للحكم (أو ناسياً) للاحرام (فلا كفارة عليه) * وبالسند قال (حدثنا أبو الوليد)
 هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا همام) يفتح الهاء وتشديد الميم الأولى ابن يحيى بن دينار العوذي
 الأزدي البصري قال (حدثنا عطاء) هو ابن أبي رباح المكي (قال حدثني) بالافراد (صفوان بن يعلى عن
 أبيه) يعلى بن أمية ويقال ابن منية وهي أمه أمخت عتبة بن غزوان (قال) ولا يذرح حدثني صفوان بن يعلى بن
 أمية قال فزاد لفظ ابن أمية واسقط لفظ عن أبيه وجزم الحافظ ابن حجر بأنه تصحيف صحت عن صفوان بن يحيى
 فصار أمية قال وليست لصفوان محبة ولا رؤية فالصواب رواية غير أبي ذر حدثني صفوان بن يعلى عن أبيه قال
 (كتب مع رسول الله) ولا يذروا الوقت وابن عباس كرم الله (صلى الله عليه وسلم) زاد في الموطأ وهو يحنن
 وفي رواية البخاري ما لجرانه (فأناه رجل) لم يسم (عليه جنة) جملة اسمية في موضع رفع صفة لرجل (أثر صفرة)
 ولا يذروا في نسخة وأثر صفرة بالواو ولا يذروا في أثر صفرة أي في الرجل يروى عليها أثر صفرة أي على الجبهة
 (أو صفوه) قال يعلى (كان) وفي نسخة وكان (عمر) بن الخطاب رضی الله عنه (يقول لي تحب) أي أحب فحذف

قوله مما وصله يعني له المؤلفات
 وعبارة الحافظ قوله وقال
 عطاء الخ ذكره ابن المنذرى
 الاوسط ووصله في الكبير

أه

همزة الاستفهام (أذا نزل عليه) زاده الله شرفا لده (الوحي أن تراه) أن معدنية في موضع نصب مفعول محب
 (قزل عليه) أي الوحي (ثم سري) يضم السين ويكسر الراء المشددة (عنه) شيئا بعد شيء (فقال) عليه الصلاة
 والسلام (اصنع في عمرتك ما تصنع في حجك) من الطواف بالبيت والسي بين الصفا والمروة والخطب والاحتراز
 عن محظورات الاحرام في الحج كلبس الخيط وغيره وفيه اشعار بأن الرجل كان عالما بصفة الحج دون العمر فزاد
 في باب يفعل في العمرة ما يفعل في الحج قبل قوله اصنع اخلع عنك الجبة واغسل أثر الخلق عنك وأنت الصخرة
 وفيه دليل على أن من احرم في قبص أو جبة لا تمزق عليه كما يقول الشعبي بل ان نزعه في الحال أي من رأسه
 وان أدى إلى الاطاحة برأسه فلا شيء عليه ثم ان كانت الجبة مقرجة بجميعها من ردة كالقباء والقرحبة وأراد
 المحرم نزعهما فهل له نزعهما من رأسه مع أمكان حل الازوار بحيث لا تحيط بالرأس محل نظرو في الحديث أيضا أن
 المحرم اذا لبس أو تطيب ناسيا أو جاهلا فلا فدية عليه لان السائل كان قريب العهد بالاسلام ولم يأمره بالفدية
 والناسي في معنى الجاهل وبه قال الشافعي وأما ما كان من باب الاتلاقات من المحظورات ~~كالحلق~~ وقيل
 الصيد فلا فرق بين العابد والناسي والجاهل في لزوم الفدية قاله البغوي في شرح السنة وقال المالكية فعل
 العمد والسهو والغفلة والجهل سواء في الفدية الا في حرج هام كالأول ألقت الريح عليه الطيب فانه في هذا
 وشبهه لا فدية عليه لكن ان تراخي في ازالته لزمته وأجاب ابن المنير عن المالكية في حاشيته عن هذا الحديث
 بأن الوقت الذي أحرم فيه الرجل في الجبة كان قبل نزول الحكم قال ولهذا انظر النبي صلى الله عليه وسلم الوحي
 قال ولا خلاف أن التكليف لا يتوجه على المكلف قبل نزول الحكم فلهذا لم يؤمر الرجل بفدية عما مضى بخلاف
 من لبس الآن جاهلا فانه جهل حكما استغفر وتقصير في علم كان عليه ان يتعلم لكونه مكلفا به وقد تمكن من تعلمه
 (وعصر رجل) هو يعلى بن أمية (يدرجل) ولم أعلم أيضا من رواية صفوان بن يعلى ان أجيرا يعلى بن أمية عرض
 رجل ذراعه فحذبه فاعتن أن الماء موصو أجيرا يعلى وأن العاض يعلى ولا ينافيه قوله في الصحيحين كان لي أجير
 فقاتل انسا نالاً نه يجوز أن يكتفى عن نفسه ولا يبين للسامعين أنه العاض كما قالت عائشة رضي الله عنها قبل
 النبي صلى الله عليه وسلم امرأته من ناسه فقال لها الراوي ومن هي الا أنت فنهكت (يعني فانتزع نيتته)
 واحدة النسيان من السن (قابطله النبي صلى الله عليه وسلم) أي جعله هدر الادب فيه لانه جذبه مائة لاصائل
 زادت في الدية بعض أحدكم أخاه كما يعرض الفضل لادب لك وهذا حديث آخر ومساءلة مستقلة بذاتها كما يأتي ذلك
 ان شاء الله تعالى بعونه وكرمه في باب اذا عرض رجلا فوقعت ثنياه من أبواب الدية ووجه تطلقه بهذا الباب
 كونه من ثمة الحديث فهو مذكور بالتبعية وحديث الباب سبق في مواضع وأخرجه أيضا في الحج وفضائل
 القرآن والمغازي ومسلم في الحج وكذا أبو داود والترمذي والنسائي (باب حكم المحرم) حال كونه
 (يعت بعرفة ولم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم ان يؤدى عنه) أي عن المحرم الذي مات بعرفة (بقية الحج)
 كرمي الجمار والحلق وطواف الافاضة لان أثر احرامه باق لانه يبعث يوم القيامة مثلبا وانما لم يأمر النبي
 صلى الله عليه وسلم ان يؤدى عنه بقية الحج لانه مات قبل التمكن من اداء بقية فهو غير مخاطب به كمن شرع
 في صلاة مفروضة أول وقتها مات في اثنا عشر ساعة لاتبعة عليه فيها اجزاء وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب)
 الواشي - الأزدي - حاضي مكة قال (حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم الجهضمي - الأزدي - (عن عمرو بن دينار
 عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال بينا) بغير رسم (رجل) لم يسم (واقف مع النبي صلى الله
 عليه وسلم بعرفة) يلخص الافراد في حجة الوداع (اذ وقع عن راحلته فوقصته) بفتح الواو والقاف الخفيفة والصاد
 المهملة (او قال فاقصته) همزة مفتوحة بعد القاف فاقف ما كنهه فعين فصاد مهملة مفتوحة وهما معنى
 أي كسرت راحلته عنقه والشك من الراوي (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغسلوه عبا وسدرو كفتوه في ثوبين
 او قال ثوبيه) بالشك من الراوي (ولا تحضروا) بالنساء المجهة أي لا تقطروا (رأسه ولا تحنطوه) أي لا تحبوا
 فيه حنوطا وهي اخلاط من طيب من كافور وذريرة قصب ونحوه قال الخطابي استبقى له شعرا للاحرام من
 كشف الرأس واجتناب الطيب تكريما كما استبقى للشهد شعرا للطاعة التي تقرب به الى الله تعالى في جهاد
 أعدائه فيدفن بدمه وثيابه (فان الله يبعثه يوم القيامة) حال كونه (يلبي) هو ايماء الى العلة وبه قال (حدثنا
 سليمان بن حرب) قال (حدثنا حماد) ولا يابى الوقت حماد بن زيد (عن ايوب) السهتياني (عن سعيد بن جبير عن

ابن عباس رضي الله عنهما قال (ينسأ رجل) بغير ميم (واقف مع النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة) بلفظ المفرد
 (أذ وقع عن راحلته فوقصته أو قال فأوقصته) شك من الراوي في أن المادة هل هي من الثلاثي أو من الرباعي
 وسبق تفسيره ولكن نسبة الوقوف للراحلة أن كان بسبب الوقوع فجاءوا أن كان من الراحلة بعد الوقوع حركة
 أثرت بالكسر بقولها الحقيقة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغسلوه بماء وسدر وكفونوه في ثوبين ولا تمسوه طيباً)
 بضم المثناة الفوقية وكسر الميم من الأساس ولغير أبي ذر ولا تمسوه بفتح المثناة والميم من المس (ولا تخمروا
 رأسه ولا تخطوه فان الله يبعثه يوم القيامة ملياً) نصب على الحال والفرق بينه وبين قوله في السابقة يلي أن
 الفعل يدل على التجدد والاسم على الثبوت * (باب سنة المحرم) في كيفية الغسل والتكفين وغيره (إذا مات)
 وهو محرم * وبالسند قال (حدثنا يعقوب بن إبراهيم) الدوري قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح الشين ابن
 بشير بضم الموحدة وفتح المجمة مصغر بن السلي الواسطي قال (أخبرنا أبو بشر) بكسر الموحدة وسكون المجمة
 جعفر بن إياس الشكري البصري (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رجلاً كان مع
 النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بعرفة (فوقصته ناقته وهو محرم) جملة اسمية (فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اغسلوه بماء وسدر وكفونوه في ثوبين) اللذين كان محرماتيهما (ولا تمسوه بطيب) بفتح الفوقية
 والميم ولا يذروا ولا تمسوه بضمها وكسر الميم (ولا تخمروا رأسه فانه يبعث يوم القيامة ملياً) بصفة الملبين بنسكه
 الذي مات فيه من حج أو عرة أوهما معا وهذا القدر كاف في التعليل للحكم السابق ثم بعد ذلك لا يمنع أن يأتي يوم
 القسامة ملياً مع ذلك أي قاتلاً لبنيك اللهم إبيك * (باب حكم) (الحج والذود) بلفظ الجمع والنسب في فيما قاله
 في الفتح والتذير (عن أميت و) حكم (الرجل) وفي القصر والرجل بالرفع على الاستئناف (يحج عن المرأة)
 كان ينبغي أن يقول والمرأة تحج عن المرأة ليطابق حديث الباب وإجاب الزركشي بأنه استنبط ذلك من قوله
 أقضوا الله فانه خاطبها بخطاب دخل فيه الرجال والنساء فالرجل أن يحج عن المرأة ولها أن تحج عنه وأما قول
 المظاظ ابن حجر في قوله والرجل يحج عن المرأة نظر لان لفظ الحديث أن امرأة سألت عن نذر كان على أيها فكان
 حتى الترجمة أن يقول والمرأة تحج عن الرجل ثم قال والذي يظهر لي أن البخاري أشار بالترجمة إلى رواية شعبة
 عن أبي بشر في هذا الحديث فانه قال فيه أتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان أختي نذرت أن تحج الحديث
 وقبه فاقض الله فهو أحق بالقضاء فلا يخفى ما فيه فان حديث الباب انما هو أن امرأة من جهينة قالت ان أمي
 وكيف يقال بالمطابقة بين الترجمة وحديث مذكور في باب آخر والاصل أن المطابقة انما تكون بين الترجمة
 وحديث الباب فليأت مثل * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري بكسر الميم وسكون التون وفتح
 القاف التبوذكي بفتح المثناة وضم الموحدة وسكون الواو وفتح المجمة قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح الشكري
 (عن أبي بشر) جعفر بن إياس (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما أن امرأة من جهينة) هي امرأة
 سنان بن سلمة الجهني كافي النساء ولا حد سنان بن عبد الله وهو أصح وفي الطبراني انها عمته قاله الحافظ
 ابن حجر في المقدمة وقال في الفتح ان ما في النساء لا يفسر به المهم في حديث الباب لان في حديث الباب أن
 المرأة سألت بنفسها وفي النساء أن زوجها سأل لها ويمكن الجمع بأن نسبة السؤال إليها مجازية وانما الذي نوى
 لها السؤال زوجها الككن في حرف الغين المجمة من الصبيات لابن مندة عن ابن وهب عن عثمان بن عطاء
 الطراساني عن أبيه ان غائبه بالغين المجمة وبعد الالف مثلثة وقيل نون وقيل الهاء مثناة تحسية سألت عن نذر
 انما وجرم ابن طاهر في المبهمة بأنه اسم الجهنمية المذكورة في حديث الباب لكن قال الذهبي ارسله عطاء
 ولا يثبت (جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت) يا رسول الله (ان امي) لم تسم (نذرت ان تحج فلم تحج حتى
 ماتت فأحج عنها) الفاء الداخلة عليها همزة الاستفهام الاستخباري عطف على محذوف أي ايصح مني أن اكون
 نائمة عنها فأحج عنها (قال) عليه الصلاة والسلام (فمحي عنها) ولا ي الوقت قال حي فأسقط نعم وفيه دليل
 على أن من مات وفي ذمته حق لله تعالى من حج أو كفارة أو نذر فانه يجب قضاؤه رأيت (بكسر المثناة أي أخبرني
 لو كان على اثنين دين) لخلق (اكننت قاضية) ذلك الدين عنها والعموي والمسقل قاضيته بضمير المفعول
 (أقضوا الله) أي حق الله (قاله الحق بالوفاء) من غيره * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في الاعتصام
 والنذور والنساء في الحج * (باب حكم) (الحج عن لا يستطيع الثبوت على الراحلة) لمرض أو غيره ككسر

أوزمانة * وبالسند قال (حدثنا أبو عاصم) الفضال بن محمد (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز
 (عن ابن شهاب) الزهري (عن سليمان بن يسار) بالسين المهملة المخفضة (عن ابن عباس) عبد الله (عن الفضل
 ابن عباس) أخيه وكان أكبر ولد أبيه (رضي الله عنهم أن امرأة) كذا رواه ابن جريج وتابعه معمر وخالفهما
 مالك وأكثر الرواة عن الزهري فلم يقل فيه عن الفضل وروى ابن ماجه من طريق محمد بن كريب عن أبيه
 عن ابن عباس أخبرني حصين بن عوف عن الخثعمي قال الترمذي سألت محمدا يعني البخاري عن هذا فقال
 أصح شيء فيه ما روى ابن عباس عن الفضل قال فيحتمل أن يكون ابن عباس معه من الفضل ومن غيره ثم روى
 بغير واسطة انتهى وانما خرج البخاري الرواية عن الفضل لأنه كان رد رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ
 وكان ابن عباس قد تقدم من المزدلفة إلى متى مع الضعفة فكان الفضل حدث أخاه بما شاهد في تلك الحالة
 ولم يسق المؤلف لفظ رواية ابن جريج على عادته وبقيتها أن امرأة جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت
 إن أبي أدركه الحج وهو شيخ كبير لا يستطيع أن يركب البعير أفأج عنه قال جبي عنه أخرجه أبو مسلم الكجي عن
 أبي عاصم شيخ المؤلف فيه ثم انتقل المؤلف إلى اسناد عبد العزيز بن أبي سلمة وساق الحديث على لفظه فقال (ح)
 تحويل السند (حدثنا) ولابي الوقت وحدثنا أبو العطف (موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا عبد
 العزيز بن أبي سلمة) الماجشون بكسر الجيم وبعدها شين مضمومة ونسبه لجدته واسم أبيه عبد الله المدني نزول
 بغداد قال (حدثنا ابن شهاب) الزهري (عن سليمان بن يسار عن ابن عباس رضي الله عنهما) وقع عند الترمذي
 واحد وابنه عبد الله من حديث علي ما يدل على أن السؤال وقع عند المنبر بعد الفراغ من الرمي وإن العباس
 كان حاضرا فلا مانع أن يكون ابنه عبد الله أيضا كان معه فحمله تارة عن أخيه الفضل وتارة شاهده (قال جاءت
 امرأة) لم قسم (من ختم) بفتح الخاء المجهمة وسكون المثناة وفتح العين المهملة غير مصروف للعلمية والتأنيث
 باعتبار القبيلة لا العلمية والوزن وهي قبيلة مشهورة (عام حجة الوداع) وفي الاستئذان من رواية شعبه يوم النحر
 (قالت يا رسول الله إن فريضة الله على عباده في الحج أدركت أبي) لم يسم أيضا (شيحا كبيرا) نصب على
 الاختصاص وقال الطيبي حال قال العيني وفيه نظر (لا) ولابي الوقت ما (يستطيع أن يستوى على الرحلة)
 يجوز أن يكون حالاً وأن يكون صفة (فهو يقضى) بفتح أوله وكسر ثلثه أي يجزى أو يكتفى (عنه أن أج عنه قال)
 عليه الصلاة والسلام (ثم) يقضى عنه وهذا موضع الترجمة ثم إن الاستطاعة المتوقفة عليها الوجوب تكون تارة
 بالنفس وتارة بالغير فالأولى تتعلق بخمسة أمور الأول والثاني الزاد والراحلة لتفسير السبيل في الآية بهما في
 حديث الحاكم وقال صحيح على شرطهما والثالث الطريق فيشترط الأمن فيه ولو ظنا والرابع البدن فيشترط أن
 يثبت على المركوب ولو في محل أو كسيفة بلا مشقة شديدة فلو لم يثبت عليه أصلا أو ثبت عليه بعمل أو كسيفة
 بمشقة شديدة لمرض أو غيره لم يجب عليه التسك بنفسه لعدم استطاعته بخلاف من انتفت عنه المشقة فبما ذكر
 فيجب عليه التسك وأما الاستطاعة بالغير فالعاجز عن الحج أو العمرة ولو قضاء أو نذرا يصح أن يكون بالمولد
 تارة وعن الركوب لا بمشقة شديدة لكبر أو زمانة أخرى فانه يحج عنه لانه مستطيع بغيره لأن الاستطاعة
 كما تكون بالنفس تكون يذل المال وقال المالكية وإن استناب العاجز في الفرض أو العجز في النفل
 كره له ذلك قال سنده والمذهب كراهته للصحيح في التطوع وإن وقع صحت الإجارة واختلف في العاجز هل
 تجوز استنابته وهو مروى عن مالك أو تكره وهو المشهور أو يفرق بين الولد فيجوز منبه وبين غيره فلا يجوز
 وهو قول ابن وهب وأبي مصعب * (باب حج المرأة عن الرجل) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله
 ابن مسلمة) القعنبي (عن مالك) الإمام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سليمان بن يسار) الهلالي (عن عبد
 الله بن عباس رضي الله عنهما) قال كان الفضل بن عباس (رديف النبي صلى الله عليه وسلم) زاد شعيب
 في روايته على عجز راحلته (جاءت امرأة) لم قسم (من ختم) بغير صرف وفي القصر مصروف منون (فجعل
 الفضل) بن العباس وكان غلاما جليلا (يطرب إليها وتنظر) الخثعمية (اليه فجعل) بإفاء ولابي الوقت وجعل (النبي
 صلى الله عليه وسلم) يصرف وجه الفضل إلى الشق الآخر الذي ليس فيه المرأة خشية الاقتتان (فقالت) أي
 الخثعمية يا رسول الله (إن فريضة الله) أي في الحج كما في حديث الباب السابق (أدركت أبي شيحا كبيرا لا يثبت
 على الرحلة) لا يثبت صفة بعد صفة أو من الأحوال المتداخلة أو شيئا بديل لكونه موصوفاً أي وجب عليه
 الحج بأن أسلم وهو شيخ كبير أو حصل له المال في هذا الحال والأول الوجه قاله في شرح المشكاة (أفأج عنه)

اى يصح أن انوب عنه فأج عنه (قال) عليه الصلاة والسلام (نم) اى حجي عنه وفيه دليل على انه يجوز للمرأة
 أن تخرج عن الرجل خلافا لمن زعم انه لا يجوز معلا بأن المرأة تلبس في الاحرام ملا يلبسه الرجل فلا يجمع عنه الا
 رجل مثله (وذلة) اى ما ذكر (في حجة الوداع) بمضى * (باب صبيان) * وبالسند قال (حدثنا ابو النعمان)
 محمد بن الفضل عازم بالعين والراء المهملتين السدوسي قال (حدثنا جاد بن ريد عن عبيد الله بن ابي يزيد) بتصغير
 عبد ويزيد من الزيادة المكي (قال سمعت ابن عباس رضى الله عنهما يقول بعثنى اوقدمنى) بالشك من الراوى
 (النبي صلى الله عليه وسلم في الثقل) بفتح المثناة والقاف آلات السفر ومناعه (من جمع) بفتح الجيم وسكون
 الميم اى من المزدلفة (بديل) ووجه الطابقة بين الحديث والترجمة أن ابن عباس كان دون البلوغ ولذا أوردفه
 المؤلف بمحدثه الآخر المصرح فيه بأنه كان قارب الاحتلام فقال (حدثنا اسحاق) بن منصور الكوسج
 المروزي قال (اخبرنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي - الزهري - قال
 (حدثنا ابن ابي شهاب) محمد بن عبد الله (عن عمه) محمد بن مسلم بن شهاب الزهري - قال (اخبرني) بالافراد
 (عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود) بتصغير عبد الاول وعتبة بضم العين وسكون المثناة الفوقية (ان عبد
 الله بن عباس رضى الله عنهما قال اقبلت وقد ناهزت) بالنون والهاء المفتوحة تنوينها ألف وبعد الهاء زاي
 ساكنة اى قاربت (الحلم) بضمين اى البلوغ بالاحتلام حال كوني (اسير على أتان لي) هي الاتى من الجر
 (ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلى بمضى) الواو فى ورسول الله للحال وعلى أتان متعلق بقوله اسير (حتى
 سرت بين يدي بعض الصف الاول) هو يجاز عن القدام لان الصف لا يده (ثم نزلت عنى) اكفت من نبات
 الارض (فصفت مع الناس) فى كتاب العلم فدخلت فى الصف الاول (وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
 يونس) بن يزيد الا بلى - وما وصله مسلم (عن ابن شهاب بمضى فى حجة الوداع) وهذا موضع الترجمة كما لا يخفى * وبه
 قال (حدثنا عبد الرحمن بن يونس) المسمى الرقى - قال (حدثنا حاتم بن اسماعيل) بالحاء المهملة الكوفي سكن
 المدينة (عن محمد بن يوسف) الكندي المدينى - الا عرج (عن السائب بن يزيد) الكندي ويقال الاسدى - وهو
 جد محمد بن يوسف لاته (قال جى) بضم الحاء مبنيا للمفعول وقال ابن سعد عن الواقدي - عن حاتم حجت بى اى
 وعند الفاكهى - من وجه آخر عن محمد بن يوسف عن السائب جى بى اى وجع بانه حج معهما (مع رسول الله) ولا بى
 الوقت مع النبي - (صلى الله عليه وسلم) وانا بن مسعود (سنين) وزاد الترمذى عن قتيبة عن حاتم فى حجة الوداع *
 وبالسند قال (حدثنا عمرو بن زارة) بفتح العين وسكون الميم وزارة بضم الزاي وفتح الراء المكثرة بينهما ألف
 ابن واقد الكلبي النيسابورى - قال (اخبرنا القاسم بن مالك) المزنى الكوفي - (عن الجعيد بن عبد الرحمن)
 بضم الجيم وفتح العين مصفرا ابن اوس الكندي - (قال سمعت عمر بن عبد العزيز) رضى الله عنه (يقول للسائب
 ابن يزيد وكان قد) ولا بى ذرو الوقت وابن عساكر وكان السائب قد (حج فى نقل النبي صلى الله عليه وسلم) بضم
 الحاء مبنيا للمفعول زاد الاسماعيلي - وانا غلام ولم يذكر المؤلف مقول عمر ولا جواب السائل لان غرضه
 الاعلام بأن السائب حج به وهو صغير وكانه كان سأله عن قدر الملت كما فى الكفارات عن عثمان بن أبي شيبة عن
 القاسم بن مالك بهذا الاسناد كل الصاع على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مدا وثلاثا بعد كم اليوم فزيد فيه
 فى زمن عمر بن عبد العزيز * واعلم أن الحج لا يجب على الصبي - لكن يصح منه ويكون له تطوعا لحديث مسلم عن
 ابن عباس قال رفعت امرأة صبيها لها فقات يارسول الله الهذا حج قال نعم ولك اجر ثم ان كان الصبي - مميزا أحرم
 باذن وليه فان أحرم بغير اذنه لم يصح فى الاصح وان لم يكن مميزا أحرم عنه وليه سواء كان الولي - حلالا أم محرما
 وسواء كان حجه عن نفسه أم لا وكيفية احرامه ان يقول أحرمت عنه او جعلته محرما ومتى صار الصبي - محرما
 فعل ما قدر عليه بنفسه ويفعل الولي - به ما يحجز عنه من غسل وتجرد عن خيط وابس ازار ورداء فان قدر على
 للطواف والاطيف به والسعي كالطواف ويركع عنه ركعتي الاحرام والطواف ان لم يكن مميزا والاصلاح ما
 بنفسه ويشترط أن يحضره المواقف فيحضره وجوبا فى الواجبات ونذبا فى المندوبات كعرفة والمزدلفة والمشر
 الحرام سواء كان الصبي - مميزا او غير مميز لا مكان فعلها منه ولا يغنى حضورها عنه وان قدر على الرمي رمي وجوبا
 والا استحب للولي - أن يضع الحجر فى يده ويأخذها ويرمي بها عنه بعد درميه عن نفسه ولو بلغ الصبي - فى اثنا الحج
 ولو بعد وقوف تأدرك الوقوف اجزاء عن فرضه لانه أدرك معظم العبادة فصارت كالو أدرك الركون بخلاف ما اذا

لم يدرك الوقوف ولكن بعيد السجى وجوبا بعد الطواف ان كان سعى بعد طواف القدوم قبل بلوغه ويمنع
 الصبي المحرم من محظورات الاحرام فلو تطيب مثلاً عاود وجبت الفدية في مال الولي ولو جامع في حبه ففسد
 وقضى ولو الصبي كالبالغ المتطوع بجامع حصة احرام كل منهما فيعتبر فيه افساد حبه ما يعتبر في البالغ من كونه
 عاودا عالميا بالتحريم بجامع قبل التحللين واذا قضى فان كان قد بلغ في الفاسد قبل فوات الوقوف ابرأ قضاءه
 عن حجة الاسلام ولو حال الوقوف أو بعده انصرف القضاء اليها ايضا ولزم القضاء من قابل وقال أبو حنيفة
 لا يصح احرام الصبي ولا يلزمه شيء يفعل شيء من محظورات الاحرام وانما سجد به على جهة التدريب انتهى وهذا
 نقله النووي وسبقه اليه الخطابي وهذا فيه نظرا ذلا أعلم أحدا من أئمة مذهب أبي حنيفة نص على ذلك بل
 قال شمس الأئمة السرخسي فيما نقله عنه الزيلعي في شرح الكز لو أحرم الصبي بنفسه وهو يعقل أو أحرم عنه
 أبوه صار محرما وقال في الصبي أو العبد فبلغ أو عتق فحصى لم يجز عن فرضه لان احرامه انعقد
 لا داء النفل فلا ينقلب للفرض وقال في عدة المذبح حسنة الصبي له ولا يويه أجر التعليم والارشاد (باب)
 صفة (رج النساء) قال المؤلف بالسند السابق (وقال لي احمد بن محمد) بن الوليد الأزرق المكي وفي هامش
 الفرع وأصله هو الأزرق وعلى ذلك علامة السقوط من غير عزو (حدثنا ابراهيم عن أبيه) سعد (عن جده)
 ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف والتميز في جده لابراهيم لالاية (ادن عمر) أي ابن الخطاب (رضي الله عنه
 لا زواج النبي صلى الله عليه وسلم في آخر حجة حجها) وكان رضي الله عنه متوقفا في ذلك اعتمادا على قوله تعالى
 وقرن في بيوتكن وكان يرى تحريم السفر عليهن أو لاثم ظهر له الجواز فأذن لهن في آخر خلافته فخرجن الأزرب
 وسودة لحديث أبي داود واحمد من طريق واقد بن أبي واقد الليثي عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 لنسائه في حجة الوداع هذه ثم ظهور الحصر زاد ابن سعد من حديث أبي هريرة فكانت نسائه النبي صلى الله عليه
 وسلم يحجن الأزرب وسودة قال لا يخرجن كما دابة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم واسناد حديث أبي واقد
 صحيح (بعث) عمر رضي الله عنه (معهن) في خدمته (عثمان بن عفان وعبد الرحمن) زاد ابن عساكر ابن عوف
 وكان معهن نسوة ثقات فمن مقام المحرم أو أن كل الرجال محرم لهن وزاد عبدان في هذا الحديث عند البيهقي
 فنادى الناس عثمان أن لا يدنوهن أحد ولا ينظر اليهن الا مذهب البصر وهن في الهوادج على الابل وانزلهن
 صدر الشعب ونزل عثمان وعبد الرحمن بذنبه فلم يصعد اليهن أحد وقد رواه المؤلف مختصرا وقوله اذن عمر ظاهره
 انه من رواية ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن عمروادرا كه لذلك يمكن لان عمره اذ ذاك كان اكثر من عشر
 سنين وقد أثبت جماعة من عمر يعقوب بن شبة وغيره قاله في فتح الباري وبه قال (حدثنا مسدد) بالسند الممهلة
 وتشديد الدال الممهلة الاولى الاسدي البصري قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد العبدى البصري قال
 (حدثنا حبيب بن أبي عمرة) بفتح العين وسكون الميم القصاب الجاني بكسر الممهلة الكوفي (قال حدثنا
 عائشة بنت أبي طلحة) بن عبيد الله التميمي وكانت فائقة الجمال (عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها) انها
 (قالت قلت يا رسول الله ألا تغزوا) أي تقصد الجهاد (ونجهاه) بهذا المقدور في القتال (معكم) أو الغزو والجهاد
 مترادفان فيكون ذكر الجهاد بعد الغزو لتأكيده كذا في الفرع وفي غيره تغزوا ونجهاه بأوبدل الواو وعليه
 شرح البرماوى كالكرمانى وغيره وقال الحافظ ابن حجر هذا شك من الراوى وهو مسند شيخ البخارى وقد
 رواه أبو كامل عن أبي عوانة شيخ مسدد بلفظ ألا تغزوا ومعكم أخرجه الاسماعيلي وأغرب الكرماني فقال ليس
 الغزو والجهاد معنى واحد فان الغزو القصد للقتال والجهاد بذل النفس في القتال قال أبو ذؤاد كذا في تأكيده
 لأول انتهى وكأنه ظن أن الالف تتعلق بغزو فشرح على أن الجهاد معطوف على الغزو بالواو أو جعل أو معنى
 الواو انتهى فليست مثل فان الذى وجدته في ثلاثة أصول معتدة ألا تغزوا ونجهاه بأوبدل الواو بين الواو وبين
 ألف الجمع والواو التالية لها والجمع بلا ريب فالكرمانى اعتمد على الاصل المعتمد وقد قال في القاموس الجهاد
 بالكسر القتال مع العدو ثم قال غزاه غزوا أراداه وطلبه وقصده كغزاه والعدو صار الى قتالهم وانتهى بهم ففرق
 بين الجهاد والغزو كما فرق الكرماني وبالجمله فيجوز أن يكون فيهما روايتان واول العطف وأول الشك والعلم عند الله
 تعالى (فقال) عليه الصلاة والسلام (لكن احسن الجهاد واجله الحج حج مبرور) بضم الكاف وتشديد النون
 بلام الجزاء داخله على ضمير الخطاب وهو ظرف مستقر خبر احسن واجله عطف عليه والحج بدل من احسن
 وحج مبرور خبره مبتدأ محذوف أى هو حج مبرور أو بدل من اليدل ويجوز لكن بفتح اللام وكسر الكاف مع زيادة

قوله ثم ظهور الخ هو بالنصب
 لازم مقدرا والحصر يضم
 الحاء والصاد المهمتين وقد
 تكن الصاد تحفيا جمع
 حصر الذى ييسر في
 البيوت وهو كتابة عن لزوم
 يجرى

قول الشارح وفى الف الجمع
 مراده الالف التى تكتب بعد
 واو الجمع فقص في الخط
 الاصطلاحي وتكتب في
 المصحف وغيره من كتب
 الحديث المتقدمين بعد الواو
 وان لم تكن للجمع كما في ادب
 الكتاب وقوله واو الجمع يعنى
 بها واو العطف فان التمام
 يقولون انها للجمع بين
 المتعاطفين بخلاف او فانها
 لاحد المتعاطفين لا للجمع اه
 قاله نسرا الهوريف وبه يرد
 ما كتبه بعضهم هنا

القبل الكاف وتشديد النون للاستدراك وأحسن نصب بها وهذا في الفرع كما صله وعزاه صاحب الفتح في
 باب فضل الحج المبرور للمؤمري وقال التيمي لكن بتخفيف النون وسكونها وأحسن مبتدأ وألج خيره (فقات
 عائشة فلا ادع الحج) أي لا تركه (بعد إذ سمعت هذا) الفضل (من رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهذا
 الحديث سبق في باب فضل الحج المبرور في أوائل كتاب الحج * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل
 السدوسي قال (حدثنا حماد بن زيد عن عمرو) هو ابن دينار (عن أبي معبد) بفتح الميم وسكون العين وفتح الموحدة
 نافذ بقا ومهجة المكي (مولى ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 لا تسافر المرأة) شابة أو عجوزا سفرا قليلا أو كثيرا للرجل أو غيره (الأمع ذي محرم) بنسب أو غيره وفي الرواية
 الآتية إن شاء الله تعالى في هذا الباب ليس معها زوج أو ذو ومحرم لتأمن على نفسها (ولا يدخل عليها رجل إلا
 ومعها محرم) لها فيه حرمة اختلاؤا لا حنبي مع المرأة (فقال رجل) لم يسم (يا رسول الله) أي أريد أن أخرج في
 جيش كذا وكذا (لم يسم الغزوة وفي الجهاد) أي كتبت في غزوة كذا وكذا أي كتبت نفسي في اسماء من عين
 تلك الغزوة (وامرأتى تريد الحج فقال) عليه الصلاة والسلام (أخرج معها) إلى الحج واستدل به الحنابلة على
 أنه ليس للزوج منع امرأته من حج القرض إذا استكملت شروط الحج وهو وجه للشافعية والاصح عندهم أن له
 منعها الكون الحج على التراخي وأخذ بعضهم نظاهم فوجب على الزوج السفر مع امرأته إذا لم يكن لها غيره
 وبه قال أحمد والمشهور عند الشافعية أنه لا يلزمه فلو امتنع الأب بالاجرة لزمها وفيه كما قال النووي تقديم الأهم
 فالأهم عند المعارضة فربح الحج لأن الغزوة يقوم فيه غيره مقامه بخلاف الحج معها وقد أخرج المؤلف هذا
 الحديث أيضا في الجهاد والنكاح ومسلم في الحج * وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن
 جبلة بن أبي رواد المروزي قال (أخبرنا يزيد بن زريع) بضم الزاي مصغرا قال (أخبرنا حبيب المعلم) بفتح العين
 وكسر اللام المشددة ابن قريبة بضم القاف وفتح الموحدة مصغرا (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس
 رضي الله عنهما قال لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من حجة) إلى المدينة (قال لا مسمنان الانصارية) وفي
 عمرة رمضان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا امرأة من الانصار سماها ابن عباس فنسيت اسمها وقد سبق
 هنالك أن الناسي ابن جريج لا عطاء لانه سماها هنا كما ترى ويحتمل كما سبق أنه كان ناسيا لاسمها لما حدث به ابن
 جريج وذاكره لما حدث حبيبا (ما منعك من الحج) معنا (قالت) أم سنان يا رسول الله (أبو فلان) أي أبو
 سنان (تعني زوجها) أباسنان وفي عمرة رمضان قالت كان لنا ضخم ولمسلم ناخذخان وفي البيهقي كان له ناخذخان
 ملحقة (حج على أحدهما) والناضح (الآخر يستقي ارضا لنا قال) عليه الصلاة والسلام (فإن عمرة في رمضان
 تقضي حجة معي) يعني في الثواب وليس المراد أن العمرة يقضي بها فرض الحج وإن كان ظاهره يشعر بذلك بل هو
 من باب المبالغة والحق الناقص بالكمال للترغيب فيه ولا يرد تقضي حجة أو حجة معي بالشك * ومطابقة
 الحديث للترجمة في قوله ما منعك من الحج فإنه فيه دلالة على أن النساء يحجبن والترجمة في حج النساء (رواه) أي
 الحديث المذكور (ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز فيما سبق موصولا في عمرة رمضان (عن عطاء سمعت ابن
 عباس) رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فيه تقوية طريق حبيب المعلم وتصريح عطاء بسماعه
 من ابن عباس (وقال عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمرو الرقي بما وصله ابن ماجه (عن عبد الكريم) بن
 مالك الجزري (عن عطاء عن جابر) هو ابن عبد الله الانصاري رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم)
 وتماه عن ابن ماجه أنه قال عمرة في رمضان تعدل حجة قال الحافظ ابن حجر وأراد البخاري بهذا بيان
 الاختلاف فيه على عطاء وقد وافق ابن أبي ليلى ويعقوب بن عطاء حبيبا وابن جريج فتبين شذوذا رواية عبد
 الكريم وشذوذا لعقل الجزري أيضا فقال عن عطاء عن أم سليم وصنيع البخاري يقتضي ترجيح رواية ابن جريج
 ويؤيد إلى أن رواية عبد الكريم ليست مصرحة لاحتمال أن يكون لعطاء فيه شذوذا ويؤيد ذلك أن رواية عبد
 الكريم خالية عن القصة مقتصرة على المتن وهو قوله عمرة في رمضان تعدل حجة كما مر * وبه قال (حدثنا سليمان
 ابن حرب) الواشني بمهجة ثم مهمله البصري قاضي مكة قال (حدثنا شعبة) ابن الجراح (عن عبد الملك بن عمير)
 بضم العين وفتح الميم حليف بن عدي الكوفي ويقال له القريسي بفتح القاف والراء ثم مهمله ساكنة نسبة إلى فرس
 له سابق (عن قزعة) بفتح القاف والزاي والمهمله (مولى زياد) بتخفيف الحسية (قال سمعت اباسعيد) الخلدري

رضى الله عنه (ودعز مع النبي صلى الله عليه وسلم ثنتي عشرة غزوة قال أربع) من الحكمة (سمعتن من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قال يحدثن) بالشك والكشمعي أخذتن بالخاء والذال المجتئين من الأخذ
 أى جلتن (عن النبي صلى الله عليه وسلم فأعجبني) الأربع وهى يسكون الموحدة وفتح النون الأولى وكسر
 الثانية بصيغة الجمع للمؤنث (وأعجبني) بفتح الهزة المدودة والنون وسكون القاف بصيغة جمع المؤنث الماضي
 أى أعجبني وهومن عطف الشيء على مرادفه نحو أنما أشكو نبي وحزنى إلى الله أو أفرحني وأسررتني قال فى
 القاموس الانق محركة الفرح والسرور • أولها (ان لا سافرا امرأة) ينصب تسافر فى الفرح وغيره وقال
 البرماوى كالكرمانى بالرفع لا غير لان أن هى المفسرة لا الناصبة وهذا فيه شئ فإن قوله بالرفع لا غير ان أراد به
 الرواية فغير مسلم وان أراد به من جهة العربية فكذلك فقد قال ابن هشام فى المغنى اذا دلى أن الصالحة للتفسير
 مضارع معه لا نحو أشرت اليه ان لا يفعل جاز رفعه على تقدير لانا فيه وجزمه على تقدير هانا فيه وعليهما فإن
 مفسرة ونصبه على تقدير لانا فيه وأن مصدرية (مسيرة يومين) وفى حديث ابن عمر التقييد بثلاثة أيام وفى حديث
 أبى هريرة فى الصلاة يوم وليلة وفى حديث عائشة السابق اطلاق السفر وقد أخذوا كثيرا العلماء بالطلاق لاختلاف
 التقييدات قال الدوى ليس المراد من التقييد ظاهره بل كل ما يسمى سفرا فالمرأة منهية عنه الا بالمهرم وانما
 وقع التقييد عن أمر واقع فلا يعمل بمفهومه وقال ابن دقيق العيد وقد جملوا هذا الاختلاف على حسب
 اختلاف السائلين والمواظ وانما متعلق بأقل ما يقع عليه اسم السفر وعلى هذا يتناول السفر الطويل والقصر
 ولا يتوقف امتناع سفر المرأة على مسافة القصر خلافا للحنفية ويحتمل أن المنع المقيد بالثلاث متحقق وما عداها
 مشكوك فيه فيؤخذ بالمتيقن وتعقب بأن الرواية المطلقة شاملة لكل سفر فيبقى الأخذ بها وطرح ما عداها فإنه
 مشكوك فيه ومن قواعد الحنفية تقديم الخبر العام على الخاص وترك حمل المطلق على المقيد وقد خالفوا ذلك هنا
 وقال صاحب العمدة فى شرح العمدة وليس هذا من المطلق والمقيد الذى وردت فيه قيود متعددة وانما هو من
 العام لانه نكرة فى سياق النفي فيكون من العام الذى ذكر بعض افرادة فلا تخصيص بذلك على الرابع فى
 الأصول (ليس معها زوجها أو ذو محرم) ولا يذرى فى بعض النسخ أو ذو محرم محرم بفتح الميم فى الأول وتخفيف
 الراء وضحه فى الثانى مع تشديد الراء ولفظ امرأة عام يشمل الشابة والنحو ولكن خص أبو الوليد الباجى المنع بغير
 النحو والى لا تشتهى أمأهى فتسافر كيف شئت فى كل الاسفار بلا زوج ولا محرم وتعقب بأن المرأة مظنة الطمع
 فيها ومظنة الشهوة ولو كانت كبيرة وقد قالوا الكل ساقطة لاقطة واجيب بأنه مالا لاقطة لهذه الساقطة ولو وجد
 خرجت عن فرض المسألة لانها تكون حينئذ مشتهة فى الجملة وليس الكلام فيها انما الكلام فى
 لا تشتهى أصلا ورأسا ولا نسلم أن من هى بهذه المثابة مظنة الطمع والميل إليها بوجه قال ابن دقيق
 العيد الذى قاله الباجى تخصيص العموم بالنظر الى المعنى وقد اختار الشافعى أن المرأة تسافر فى الامن
 ولا تحتاج لاحد بل تسير وحدها فى جملة القافلة وتكون آمنة قال وهذا مخالف لظاهر الحديث
 الذى قاله من جواز سفرها وحدها نقله الكرايسى ولكن المشهور عند الشافعية اشتراط الزوج
 أو المحرم أو النسوة الثقات ولا يشترط أن يخرج معهن محرم أو زوج لاحدا من لا انقطاع الاطماع باجتماعهن
 وإما أن يخرج مع الواحدة لفرض الحج على الصحيح فى شرح المذهب ومسلم ولو سافرت لتحويل زيارة وبجارية
 لم يجزمع النسوة لانه سفر غير واجب قال فى المجموع والحنثى المشكى يشترط فى حقه من المحرم ما يشترط فى المرأة
 ولم يشترطوا فى الزوج والمحرم كونهما ثقتين وهوى الزوج واضح وأما فى المحرم فنبه بكافى المهمات أن الوازع
 الطبيعى أقوى من الشرعى وكما المحرم عبدها الامين صرح به المرعشى وابن أبى الصيف والمحرم أيضا
 عام فيشمل محرم النسب كإبيها وابنها وأخيها ومحرم الرضاع ومحرم المصاهرة كإبى زوجها وابن زوجها
 واستثنى بعضهم وهو منقول عن ممالك ابن الزوج فقال يكره سفرها معه لغلبة الفساد فى الناس بعد العصر
 الاول ولأن كثيرا من الناس لا ينزل زوجة الأب فى البقرة عنها منزلة محارم النسب والمرأة فتنة الا فيما جبل الله
 النفوس عليه من التفرقة عن محارم النسب قال ابن دقيق العيد والحديث عام فان عنى بالكراهة التحريم فهو
 مخالف لظاهر الحديث وان عنى كراهة التنزيه فهو اقرب واختلفوا هل المحرم وما ذكره شرط فى وجوب الحج
 عليها أو شرط فى التمكن فلا يمنع الوجوب والاستقرار فى الذمة والذين ذهبوا الى الاول استدلووا بهذا الحديث
 فان سفرها بالحج من جملة الاسفار والداخل تحت الحديث فمتنع الامع المحرم والذين قالوا بالنسب جواز سفرها

مع رفقة مأمونين الى الحج رجالا أو نساء كما مر وهو مذهب الشافعية والمالكية والاول مذهب الحنفية
والحنابلة قال الشيخ تقي الدين وهذه المسألة تتعلق بالنسب اذا تعارضوا وكان كل منهما عامما من وجه خاصا
من وجه فان قوله تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا يدل تحت الرجال والنساء فيقتضي
ذلك أنه اذا وجدت الاستطاعة المتفق عليها يجب عليها الحج وقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرأة الحديث
خاص بالنساء عام في الاسفار فيدخل فيه الحج فمن أخرجه عنه خص الحديث بعموم الآية ومن أدخله فيه
خص الآية بعموم الحديث فاذا قبل به وأخرج عنه لفظ الحج لقوله تعالى والله على الناس حج البيت قال المخالف
بل يعمل بقوله تعالى والله على الناس حج البيت فتدخل المرأة فيه ويخرج سدا للحج عن النبي فيقوم في كل
واحد من النصين عموم وخصوص ويحتاج الى الترجيح من خارج قال وذكري بعض الظاهرية أنه يذهب الى
دليل من خارج وهو قوله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا ما الله مساجدا لله ولا يتجه ذلك فانه عام في المساجد
فيه ~~كن~~ أن يخرج عنه المسجد الذي يحتاج الى السفر في الخروج اليه بحديث النبي انتهى وقال المرداوي
من الحنابلة المحرم من شرائط الوجوب كالاستطاعة وغيرها وعليه أكثر الأصحاب ونقله الجماعة عن الامام
احمد وهو ظاهر كلام الحرقى وقدمه في المحرر والفروع والجاويين والرايعين وجرم به في المنهاج والاقدام قال
ابن منجاشي شرحه هذا المذهب وهو من المفردات وعنه أن المحرم من شرائط لزوم الحج وجرم به في الوجيز
وأطلقه الزركشي انتهى وقائدة الخلاف تطهر في وجوب الايصاء به * (و) الثانية من الاربعة (لا صوم يومين)
صوم اسم لا ويومين خبره اي لا صوم في هذين اليومين ويجوز أن يكون صوم مضافا الى يومين والتقدير
لا صوم يومين ثابت أو مشروع يوم عيد (الطهر والاضحى) بفتح الهمزة * (و) الثالثة (لا صلاة بعد صلاتين
بعد) صلاة (العصر حتى تغرب الشمس وبعد) صلاة (الصبح حتى تطلع الشمس * (و) الرابعة (لا تشاء حال
الا الى ثلاثة مساجد مسجد الحرام) بمكة ومسجد بالجر بدل من سابقه (ومسجدي) بطيبة (ومسجد الأقصى)
الابعد عن المسجد الحرام في المسافة أو عن الاقدار وهو مسجد بيت المقدس * (باب من نذر المشي الى الكعبة)
هل يجب عليه الوفاء بذلك ام لا * وبه قال (حدثنا ابن سلام) بتخفيف اللام ولا يوى ذرو الوقت محمد بن سلام
قال (أخبرنا الفزاري) بفتح الفاء والزاي المخففة وبالراء هو مروان بن معاوية كما حرم به اصحاب الاطراف
والمستخرجات (عن حميد الطويل قال حدثني) بالافراد (ثابت) البائي (عن انس رضي الله عنه أن النبي
صلى الله عليه وسلم رأى شيئا) قيل هو ابو اسرائيل نقله مغطاي عن الخطيب لكن قال في فتح الباري انه ليس
في كتاب الخطيب وقيل اسمه قيس وقيل قيصر (يهادي) بضم التحتية وفتح الدال المهملة مبيها للمفعول (بين
ابنيه) لم يسميا اي عشي بينهما معتمدا عليهما (قال) عليه الصلاة والسلام (ما بال هذا) اي عشي هكذا (قالوا)
وفي مسلم من حديث أبي هريرة قال ابناء رسول الله (نذران عشي) اي نذر المشي الى الكعبة (قال) عليه السلام
(ان الله) عز وجل (عن تعذيب هذا نفسه لغنى أمره) ولا يذر عن الكشمي وأمره بالوادي (ان يركب) أن
مصدرة اي أمره بالركوب وانما لم يأمره بالوفاء بالنذر اما لان الحج راكبا أفضل من الحج ماشيا فنذر المشي
يقتضي التزام ترك الأفضل فلا يجب الوفاء به او لكونه محجز عن الوفاء بنذره وهذا هو الاظهر قاله في الفتح *
وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) بن يزيد التميمي القزاعي قال (أخبرنا هشام بن يوسف) بن عبد الرحمن (أن ابن
جريح) عبد الملك (أخبرهم قال أخبرني) بالافراد (سعيد بن أبي ايوب) الخزاعي (أن يزيد بن أبي حبيب) من
الزيادة واسم أبي حبيب سويد (أخبرنا ابا الخير) هو مرثد بن عبد الله (حدثه عن عقبة بن عامر) الجهني
رضي الله عنه أنه (قال نذرت احق) هي ام حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة بنت عامر الانصاري
كما قاله المنذري والقطيب القسطلاني والخلجي كما نقلوه عن ابن ما كولا وعقبه الحافظ ابن حجر فقال لا يعرف
اسم اخت عقبة هذا وما نسبته هؤلاء لابن ما كولا وهم فانه انما نقله عن ابن سعيد وابن سعد انما ذكر في طبقات
النساء ام حبان بنت عامر بن نابي بنون وموحدة بن زيد بن حرام بمسكتين الانصارية فانه شهيد رواه وهو مغفار
للجهنم (ان عشي الى بيت الله) الحرام ولا حجة ولا حجاب السنن من طريق عبد الله بن مالك عن عقبة بن عامر
الجهني أن اخته نذرت أن عشي حافية غير محترمة (وأمرتني ان استفتي لها النبي صلى الله عليه وسلم فاستفتيته)
ولا يوى ذرو الوقت فاستفتيت النبي صلى الله عليه وسلم وزاد الطبراني أنه شكا اليه ضعفها (قال صلى الله

عليه وسلم تمس) مجزوم بحذف حرف العلة ولا يذر لقمي (ولتركب) يسكون اللام وجزم البناء وفي رواية
عبد الله بن مالك مرها فقتصر وتركب وتصح ثلاثة أيام وفي رواية عكرمة عن ابن عباس عند أبي داود فتركب
ولتدبنة (قال) يزيد بن أبي حبيب (وكان أبو الخير) مرثد بن عبد الله (لا يفارق عقبة) بن عامر الجهني
والمراد بذلك بيان صحاح أبي الخير له من عقبة * وبالسند قال (حدثنا) وفي بعض الأصول وهو لا يوي ذر
والوقت قال أبو عبد الله أي البخاري - حدثنا (أبو عاصم) النزيل الغضالي (عن ابن جريح عن يحيى بن أيوب)
أبي العباس القافقي - المصري (عن يزيد) بن أبي حبيب (عن أبي الخير) مرثد (عن عقبة) الجهني (فذكر
الحديث) فأشار المؤلف بهذا إلى أن لابن جريح فيه شيزن وهما يحيى بن أيوب وسعيد بن أيوب وقد اختلف
فيما إذا نذر أن يحج ماشيا هل يلزمه المشي بناء على أن المشي أفضل من الركوب قال الرافي - وهو لا يظهر وقال
التنوير - الصواب أن الركوب أفضل وإن كان لا يظهر لزوم المشي بالنذر لأنه مقصود ثم إن صريح الناذر بأنه
يمشي من حيث سكنه لزمه المشي من مسكنه وإن أطلق فمن حيث أحرم ولو قبل الميقات ونهية المشي فراغه
من التحللين فلوقاته الحج لزمه المشي في قضائه لا في تحلله في سنة الفوات لخروجه بالفوات عن اجزائه عن النذر
ولا في المضى - في فاسده لو أفسده ولو ترك المشي لعذر أو غيره أجزأ مع لزوم الدم فيه ما والاثم في الثاني ولو نذر الحج
حافيا لم ينعقد نذر الحلفاء لأنه ليس بقربة فله ليس التعلين وكالطج في ذلك العمرة وقال أبو حنيفة من نذر المشي
إلى بيت الله فحجز عنه فإنه يمضي ما استطاع فإذا عجز ركب وأهدى شاة وكذا إن ركب وهو غير عاجز * وهذا
الحديث أخرجه أيضا في النذور وكذا أبو داود * (باب) بيان فضل (حرم المدينة) النبوية التي اختارها الله
تعالى لخبرته وصفوته من خلقه وجعلها دار هجرته وترتبته ولا يذر عن الحمى بسم الله الرحمن الرحيم فضل
المدينة وفي رواية عنه أيضا فضائل المدينة بالجمع باب حرم المدينة وفي رواية أبي علي الشجوي عما ذكره في الفتح
باب ما جاء في حرم المدينة * وبالسند قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي - قال (حدثنا ثابت
ابن يزيد) بالثلثة ويزيد من الزيادة الاحول البصري - قال (حدثنا عاصم أبو عبد الرحمن) بن سليمان (الاحول
عن أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه عن النبي - صلى الله عليه وسلم) أنه (قال المدينة حرم) محترمة لا تقتل
حرسها (من كذا إلى كذا) بفتح الكاف والذال مجمة كناية عن اسمي مكاتين وفي حديث علي الآتي إن شاء الله
تعالى في هذا السباب ما بين عاتري كذا وهو جبل بالمدينة واتفقت الروايات التي في البخاري - كلها على إيهام
الثاني وفي حديث عبد الله بن سلام عند احمد والطبراني - ما بين غيري أحد وفي مسلم إلى ثور لكن قال أبو عبيد
أهل المدينة لا يعرفون جبلا عندهم يقال له ثور وإنما ثور بمكة وقيل إن البخاري - إنما إيهامه عهدا لما وقع عنده
أنه وهم لكن قال صاحب القاموس ثور جبل بمكة وجبل بالمدينة ومنه الحديث الصحيح المدينة حرم ما بين غيري
ثور وأما قول أبي عبيد بن سلام وغيره من أكابر الاعلام أن هذا تصحيف والصواب إلى أحد لان ثورا إنما هو
بمكة فقير جبلا لما أخبرني الشجاع البعلبي الشيخ الزاهد عن الحافظ أبي محمد عبد السلام البصري - أن حذاء
أحد بني نخع إلى ورائه جبلا صغيرا يقال له ثور وتكرر رسوإي عنه طوائف من العرب العارفين بتلك الأرض
فكل أخبر أن اسمه ثور ولما كتب إلى الشيخ عفيف الدين المطري عن والده الحافظ الثقة قال إن خلف أحد
عن شماله جبلا صغيرا مدورا يسمى ثورا يعرفه أهل المدينة خلفا عن خلف ونحو ذلك قاله صاحب تحقيق النصرة
(لا يقطع شجرها) بضم اؤه وفتح ثالته مبنيا للمفعول وفي رواية يزيد بن هارون لا يحتل خلاها وفي مسلم من
حديث جابر لا يقطع عضاها ولا يصاد صيدها وفي رواية أبي داود بإسناد صحيح لا يحتل خلاها ولا ينقر صيدها
ففي ذلك أنه يحرم صيد المدينة وشجرها كما في حرم مكة لكن لا ضمان في ذلك لأن حرم المدينة ليس بمحل للثقل
بخلاف حرم مكة وقال أبو حنيفة ومحمد وأبو يوسف ليس للمدينة حرم كما لمكة فلا يمنع أحد من أخذ صيدها
وقطع شجرها وأجابوا عن هذا الحديث بأنه صلى الله عليه وسلم إنما أراد بقوله ذلك بقاء حرمة المدينة ليستطيرها
وبالقواها (ولا يحدث فيها حدث) مبنى للمفعول كسابقه أي لا يعمل فيها عمل يخالف للكتاب والسنة
(من أحدث فيها حدثا) مخالفا لما ساء به الرسول عليه الصلاة والسلام وزاد شعبية فيه عن عاصم عند أبي عوافة
أو أي محدثا قال الحافظ ابن حجر وهي زيادة صحيحة إلا أن عاصم لم يسمعها من أنس (فعليه لعنة الله والملائكة
والناس أجمعين) وعيد شديد لكن المراد بالعن هنا العذاب الذي يستحقه على ذنبه لا كالعن الكافر المبعود عن

رحمة الله كل الابداد * وهذا الحديث من الربا عيات واخرجه المؤلف ايضا في الاعتصام ومسلم في المناسك *
 وبه قال (حدثنا ابو محمد) بفتح الميم وبينهما همله ساكنة عبد الله بن عمرو بن الجراح المتقري المقعد قال
 (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد العنبري البصري (عن ابي التياح) بفتح المثناة الفوقية والتحتية المشددين آخره
 همله يزيدي بن حميد الضبي (عن انس) هو ابن مالك (رضي الله عنه) انه (قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم
 المدينة) يوم الجمعة لثنتي عشرة من ربيع الاول في قول ابن الكلبي وفي مسلم كالجاري في الصلاة انه اقام
 في قباء قبل ان يدخل المدينة اربع عشرة ليلة واسس مسجد قباء ثم رحل الى المدينة (وامر) ولا يوي ذر
 والوقت فأمر (ببناء المسجد) بها (فقال يابن الجراح) وهم اخواله عليه الصلاة والسلام (ثامنوني) بالمثلثة
 وكسر الميم اي بايعوني بالثمن وفي الصلاة ثامنوني بجانطكم اي بستانكم وحذف ذلك هنا والمخاطب بهذا
 من يستحق الحائط وكان فيما قيل لسهل وسهيل يقيم في حجر اسعد بن زرارة (فقالوا) اليتيمان ووليها
 ولا ي الوقت قالوا (لا نطلب عنه الا الى الله) اي منه تعالى زاد اهل السير فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
 ابتاعه منهم ما بعشرة دنانير وأمر أبا بكر أن يعطى ذلك وزاد في الصلاة انه كان في الحائط قبور المشركين وخرب
 (فأمر) صلى الله عليه وسلم (بقبور المشركين فنبشت) وبالعظام فغيبت (ثم بالحرب) بكسر الحاء المججمة وفتح
 الراء جمع خربة كذا في اليونينية وفي الفرع بفتح الحاء وكسر الراء (فوقيت وبالتخل فقطع فصفوا التخل قبله
 المسجد) اي في جهتها وانما قطع عليه الصلاة والسلام الشجر لانه كان في أول الهجرة وحديث التحريم
 انما كان بعد رجوعه من خيبر كما سياتي ان شاء الله تعالى في الجهاد والمغازي وان النهي عنه مقصود على
 القطع الذي يحصل به الافساد فاما من يقصد الاصلاح فلا أو النهي انما يتوجه الى ما نبتته الله من الشجر مما
 لا صنع للإنسان فيه كما حمل عليه النهي عن قطع شجر مكة وعلى هذا يحمل قطعه عليه الصلاة والسلام وجعله قبله
 المسجد ففيه تخصيص النهي عن قطع الشجر بما لا ينبت الا آدميون كما أن في الحديث السابق التصريح بكون
 المدينة حراما وهذا الحديث مضي في الصلاة ويأتي بقامه ان شاء الله تعالى في المغازي * وبه قال (حدثنا
 اسماعيل بن عبد الله) الاوبسي (قال حدثني) بالافراد (أخي) عبد الحميد بن عبد الله (عن سليمان) بن بلال
 (عن عبد الله) بضم العين مصغرا العمري ولا ي ذر زيادة ابن عمر (عن سعيد المتقري عن ابي هريرة رضي الله
 عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال حرم) بضم الحاء وكسر الراء اي حرم الله ولا ي ذر عن المسقى حرم
 بشخصين مرفوع خبر مقدم والمبتدأ (ما بين لابي المدينة على لسانی) بتخفيف الموحدة تنبيه لآلة وهي الحرة
 الارض ذات الحجارة السود والمدينة ما بين حرتين عظيمتين احدهما شرقية والاخرى غربية ووقع عند احد
 من حديث جابر وانا حرم ما بين حرتيها وزعم بعض الحنفية أن الحديث مضطرب لانه وقع في رواية ما بين
 جبلها وفي رواية ما بين لايتها وأجيب بأن الجمع واضح وبمثل هذا التردد الاحاديث الصحيحة ولو تعدد الجمع امكن
 الترجيح ولا ريب أن رواية لايتها ارجح لتوارد الرواة عليها ورواية جبلها لا تنافها فيكون عند كل لآلة
 جبل أو لايتها من جهة الجنوب والشمال وجبلها من جهة المشرق والمغرب وتسمية الجبلين في رواية اخرى
 لا تضرب وزاد مسلم في بعض طرقه وجعل اثني عشر ميلا حول المدينة حتى وعند أبي داود من حديث عدي بن
 زيد قال سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم من كل ناحية من المدينة بريد ابريد وفي هذا بيان ما اجل من حد
 حرم المدينة (قال) اي ابو هريرة (واتى النبي صلى الله عليه وسلم بن حارثة) بالمهمل والمثلثة بطن من الاوس
 وكانوا اذ ذل الغري مشهد حمزة زاد الاسماعيلي وهي في سند الحمزة اي في الجانب المرتفع منها (فقال)
 عليه الصلاة والسلام ولا ي الوقت وقال (أراكم) بفتح الهمزة في الفرع وغيره (يابن حارثة قد خرجتم من الحرم)
 حرم ما غلب على ظنه (ثم التفت) صلى الله عليه وسلم فرأهم داخلين في الحرم (فقال بل انتم فيه) فرجع عن الظن
 الى اليقين واستنبط منه المهلب أن للعالم أن يعول على غلبة الظن ثم ينظر فيصيح النظر * وبه قال (حدثنا محمد بن
 بشار) بفتح الموحدة وتشديد المهجمة الملقب ببندار قال (حدثنا عبد الرحمن) بن مهدي العنبري قال (حدثنا
 سفيان) الثوري (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) بن يزيد بن شريك (القمي عن ابيه) يزيد
 (عن علي رضي الله عنه) انه (قال ما عندنا شيء) اي مكتوب من احكام الشريعة أو المتقى شيء اختصوا به عن
 الناس (الا كتاب الله وهذه الصحيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم) وسبب قول علي رضي الله عنه هذا يظهر بما
 روينا في مسند احمد من طريق قتادة عن ابي حسان الاعرج ان عليا كان يأمر بالامر فيقال له قد فعلنا

فيقول صدق الله ورسوله فقال له الاشتراط الذي تقول شيء عهد السك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما عهد الى شيئا خاصا دون الناس الا شيئا سمعته منه فهو في صحيفة في قراب سبني فلم ير الوايه حتى اخرج الصحيفة فاذا فيها (المدينة حرم) محترمة (ما بين عامر) بالعين المهملة والالف مهموز آخره را جيل بالمدينة (الى كذا) في مسلم الى ثور وتقدم ما فيه قريبا (من احدث فيها حدثا) مخالف للكتاب والسنة (او اوى محدثا) بمدة همزة اوى على الاصح في المتعدي وعكسه في اللازم وكسر دال محدثاى من نصر جانيا وآواه واجاره من خصمه وحال يقته وبين أن يقتض منه ويجوز فتح الدال ومعناه الامر المبتدع نفسه واذا رضى بالبدعة واقر فاعلمها ولم ينكرها عليه فقد آواه (فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه) بضم اؤه وفتح ثائه مبنيا للمفعول (صرف ولا عدل) قال في القاموس الصرف في الحديث التوبة والعدل القديمة وهو النافلة والعدل القريبة أو بالعكس أو هو الوزن والعدل الكيل أو هو الاكتساب والعدل القديمة أو الحيلة ومنه فما يستطيعون صرفا ولا نصرا معنما فما يستطيعون أن يصرفوا عن انفسهم العذاب انتهى وقال البيضاوي الصرف الشفاعة والعدل القديمة وقال عياض معناه لا يقبل منه قبول رضى وان قبل منه قبول جزم وقد يكون معنى القديمة لا يجدي القيامة فداء يفترى به بخلاف غيره من المذنبين الذين يتفضل الله عز وجل على من يشاء منهم بأن يفديه من النار يهودى أو نصرانى كما في الصحيح (وقال ذمة المسلمين واحدة) أى امانهم صحيح سواء صدر من واحد أو أكثر شريف أو وضيع فاذا اتى الكافر واحد منهم بشروطه المعروفة في كتب الفقه لم يكن لاحد نقضه (من اخبر مسلما) بهمزة مفتوحة فجملة ساكنة فضاء ثم رامى نقض عهد المسلم وذمامة (فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل ومن تولى قوما) أى اتخذهم أولياء (بغير اذن مواليه) ليس بشرط لتقييد الحكم بعدم الاذن وقصره عليه وانما هو ايراد الكلام على ما هو الغالب أو المراد والالة الحلف فاذا أراد الانتقال عنه لا يتنقل الا باذن وبالجمله فان اريد ولا الحلف فهو ساغ وان اريد ولا العتق فلا مذموم له وانما هو للتنبية على المانع وهو ابطال حق المولى (فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل) قال النووي وفي هذا الحديث ابطال ما رجمه الشيعة ويفترونه من قولهم ان عليا رضى الله عنه أوصى اليه بامور كثيرة من اسرار العلم وقواعد الدين وانه صلى الله عليه وسلم خص اهل البيت بعالم يطلع عليه غيرهم فهذه دعاوى باطلة واختراعات فاسدة وفيه دليل على جواز كتابة العلم (قال ابو عبد الله) انصارى (عدل) أى (فداء) وهذا تفسير الاصمعي وسقط قوله قال ابو عبد الله الخ في غير روايه أبى ذر عن المستقلى وفي هذا الحديث الحديث والعنفه وثلاثة من التسابعين فى نسق واحد رواه كلهم كوفيون الاشجيه وشيخ شجيه فبصرى ان (باب فضل المدينة وانها تنقى الناس) أى شرارهم وسقط لابن عساكر وانها تنقى الناس * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن يحيى بن سعيد) الانصارى (قال سمعت ابا الخطاب) بضم الحاء المهملة وتخفيف الموحدة الاولى (سعيد بن يسار) بالمهملة الخفيفة (يقول سمعت ابا هريرة رضى الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت بقرية) بضم الهمزة أى امرت بقرية بالهجرة الى قرية (تأكل القرى) أى تغلبها وتظهر عليها يعنى ان اهلها تغلب اهل سائر البلاد فتفتح منها يقال اكنا بنى فلان أى غلبناهم وظهرنا عليهم فان الغالب المستولى على الشئ كالمفنى له اثناء الاكل اياه وفى موطأ ابن وهب قلت لما لك ما تأكل القرى قال تفتح القرى وقال ابن المنير فى الحاشية قال السهيلي فى التوراة يقول الله يا طابة يا مسكينة انى سأرفع اجاجيرك على اجاجير القرى وهو قريب من قوله امرت بقرية تأكل القرى لانها اذا علت عليها علو الغلبة اكنتها أو يكون المراد بيا كل فضلها الفضائل أى يغلب فضلها الفضائل حتى اذا اقتست بفضلها اتلاشت بالنسبة اليها فهو المراد بالا كل وقد جاء فى مكة انها ام القرى كما جاء فى المدينة تأكل القرى لكن المذکور للمدينة أبلغ من المذکور لمكة لان الامومة لا يعنى بوجودها وجود ما هى أم له لكن يكون حق الام أظهر وأما قوله تأكل القرى فعناء ان الفضائل تضاعف فى جنب عظيم فضلها حتى تكاد تكون عدما وما يضمن له الفضائل أفضل وأعظم مما تنقى معه الفضائل انتهى وهو ينزع الى تفضيل المدينة على مكة قال المهلب لان المدينة هى التى أدخلت مكة وغيرها من القرى فى الاسلام فصارت الجميع فى صفات أهلها وأجيب بان أهل المدينة الذين قصوا مكة معظمهم من أهل مكة فالفضل ثابت للفريقين ولا يلزم من ذلك تفضيل احدى البقتين وقد استنبط ابن أبى جرة من قوله عليه السلام لا تسبوا الامم ولا تسبوا الامم والمدينة التساوى بين

فضل مكة والمدينة ومباحث التفضيل بين الموضعين مشهورة وقال الابي من المالكية واختار ابن رشد وشيخنا
ابو عبد الله أي ابن عرفة تفضيل مكة واحتج ابن رشد لذلك بأن الله تعالى جعل بها قبله الصلاة وكعبة الحج وأن
الله تعالى جعل لها حزية يحرّم الله تعالى أياها أن الله حرم مكة ولم يحرمها الناس واجمع اهل العلم على وجوب
الجزاء على من صاد بجرمها ولم يصح عوا على وجوبه على من صاد بالمدينة ومن دخله كان آمنا ولم يقل أحد بذلك
في المدينة والذنب في حرم مكة أغلظ منه في حرم المدينة فكان ذلك دليلا على فضلها عليها قال ولا حجة في
الاحاديث المروية في سكّى المدينة على فضلها عليها قال ولا دليل في قوله أمرت بقربة بما كل القرى لانه انما أخبر
أنه أمر بالهجرة الى قرية تفتح منها البلاد (يقولون) أي بعض المناقذين للمدينة (يثرب) يسمونها باسم واحد من
العائلة نزلهما وقيل يثرب بن فائسة من ولد ارم بن سام بن نوح وهو اسم كان موضع منها سميت كلها به وكرهه صلى
الله عليه وسلم لانه من التثريب الذي هو التوبيخ والملامة أو من الثرب وهو الفساد وكلاهما قبيح وقد كان عليه
الصلاة والسلام يحب الاسم الحسن ويكره الاسم القبيح ولذا بدله بطابة والمدينة ولذلك قال يقولون ذلك (وهي
المدينة) أي الكاملة على الاطلاق كالبيت للكعبة والنجم للثريا فهو اسمها الحقيقي به الان التركب يدل على
التفخيم كقول الشاعر * هم القوم كل القوم يا أم خالد * أي هي المستحقة لأن تتخذ دارا قامة وأما تسميتها في
القرآن يثرب فانما هو حكاية عن المناقذين وروى احمد عن البراء بن عازب رفعه من سمي المدينة يثرب فليستغفر
الله هي طابة هي طابة وروى عمر بن شبة عن أبي ايوب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يقال للمدينة
يثرب ولهذا قال عيسى بن دينار من المالكية من سمي المدينة يثرب كتبت عليه خطيئة لكن في الصحيحين في حديث
الهجرة فاذا هي يثرب وفي رواية لا أراها الا يثرب وقد يجاب بأنه قبل النهي (ثني) المدينة (الثاني) أي الخبيث
الردى منهم في زمنه عليه الصلاة والسلام أو من الدجال (كأبني الكبير) بكسر الكاف وسكون التحتية قال
في القاموس رقى يفتح فيه الحداد وأما المبنى من الطين فكور (خبث الحديد) يشق الخاء المعجمة والموحدة ونصب
المثلية على المفعولية أي وسخه الذي تخرجه النار أي انها لا تترك فيها من في قلبه دغل بل تمزج عن القلوب
الصادقة وتخرجه كما تمزج النار ردى الحديد من جوده ونسب التميز للكبر لكونه السبب الأكبر في اشتعال النار
التي وقع التميز بها وقد خرج من المدينة بعد الوفاة النبوية معاذ وأبو عبيدة وابن مسعود وطائفة ثم إلى وطلمة
والزبير وعمار وآخرون وهم من أطيب الخلق قتل على أن المراد بالحديث تخصيص ناس دون ناس ووقت دون
وقت * وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضا في الحج وكذا التسمية فيه وفي التفسير (باب المدينة) بالاضافة من
اسمائها (طابة) وفي نسخة باب بالنوين المدينة طابة ولا يذر طابة بالنوين واصل طابة طيبة فقلت الباء ألفا
اقتصرت كلها وانفتاح ما قبلها أي من اسمائها طابة وليس فيه ما يدل على انها لا تسمى بغير ذلك ولها أسماء كثيرة
وكثرة الاسماء تدل على شرف المسمى فمن اسمائها طيبة كهيبة وطيبة كصيبة وطائب ككتاب فهذه الثلاثة مع
طابة كشامة اخوات افظا ومعنى مختلفات صيغة ومبنى وذلك لطيب رائحتها وامورها كلها ولطهارتها من
الشرك وحلول الطيب بها صلوات الله وسلامه عليه ولطيب العيش بها والكونها تنقي خبثها وتنصع طيبها والله
درا لا شيلي حيث قال لثربة المدينة نفحة ليس كما عهد من الطيب * بل هو عجب من الاعاجيب * وقال بعضهم
عما ذكره في الفتح وفي طيب ترابها وهو اهدا دليل شاهد على صحة هذه التسمية لان من أقام بها يجرد من تربتها
وحيطانها رائحة طيبة لا يكاد يجدها في غيرها انتهى ومن اسمائها * بيت الرسول صلى الله عليه وسلم قال تعالى
كما أخرجك ربك من بيتك بالحق أي من المدينة لاختصاصها به اختصاص البيت يساكنه * والحرم تعريها
كما مر * والحيية طيبة صلى الله عليه وسلم لها ودعائه به * وحرم الرسول عليه الصلاة والسلام لانه الذي حرمها
وفي الطبراني بسند رجاله ثقات حرم ابراهيم مكة وحرم المدينة * وحسنه قال الله تعالى لتبوءنهم في الدنيا حسنة
أي مباءة حسنة وهي المدينة * ودار الاربار * ودار الاخبار لانها دار المختار والمهاجرين والانصار وتنتهي
شرارها ومن أقام بها منهم فليست له في الحقيقة بدار وربما نقل منها بعد الاخبار * ودار الايمان * ودار السنة *
ودار السلامة * ودار الفتح * ودار الهجرة * فنها فتحت ساوا لامصار * واليه هجرة السيد المختار * ومنها
انتشرت السنة في الاقطار * والثافية لحديث ترابها شفاء من كل داء وذكر ابن مسدي الاستشفاء بتطويق
اسمائها على الصموم * وقبة الاسلام لحديث المدينة قبة الاسلام * والمؤمنة تصديقها بالله حقيقة بخلقه قابلية

ذلك فيها كما في تسليح الحمص أو مجاز الاتصاف أهلها به وانتشاره منها وفي خبر والذي نفسي بيده أن ربه المؤمنين
وفي آخرها المكتوبة في التوراة مؤمنة * ومباركة لأن الله تعالى بارك فيها بعباده صلى الله عليه وسلم وحلوله
فيها * والمختارة لأن الله تعالى اختارها للمختار من خلقه * والمحدودة لحفظها من الطاعون والدجال وغيرهما *
ومدخل صدق * والمرزوقة أي المرزوق أهلها * والمسكنة نقل عن التوراة كما مر وروى صفة وعان الله تعالى
قال للمدينة يا طيبة يا طيبة يا مسكنة لا تقبلي الكفور أرفع اجابر لك على اجابر القرى والمسكنة الخضوع
والخشوع خلقه الله فيها أو هي مسكن الخاشعين أسأل الله العظيم بوجهه وجهه الوجيه ونبيه النبيه عليه افضل
الصلاة والسلام أن يجعلني من ساكنيه المقربين حيا وميتا انه جابر المنكسرين وواصل المنقطعين * ومنها
المقدسة لتزورها عن الشرك وكونها تنفي الذنوب * وأكله القرى لغلبتها الجمع فضلا وتسلطها عليها واقتناحها
بأيدي أهلها فغنوها واكلوها وروى الزبير في أخبار المدينة من طريق عبد العزيز الدراوردي أنه قال بلغني أن
للمدينة في التوراة أربعين اسما * وبالسند قال (حدثنا خالد بن محمد) الجلي الكوفي قال (حدثنا سليمان بن
بلال التيمي القرشي) قال حدثني (بالأفراد) (عمر بن يحيى) بفتح العين ابن عمارة الانصاري المدني (عن عباس
ابن سهل بن سعد) بالوحدة والمهملة في الاصل وفتح المهملة وسكون الهاء في الثاني وسكون العين في الثالث
الساعدي (عن أبي حميد) بضم الحاء عبد الرحمن الساعدي (رضي الله عنه) أنه قال (اقلنا مع النبي صلى الله
عليه وسلم) غزوة (تبوك) سنة تسع من الهجرة (حتى اشرفنا على المدينة فقال) صلى الله عليه وسلم (هذه)
اسمها (طاية) كشامة ولابي ذر طاية بالتون وفي بعض طرقه طيبة كهية ولمسلم عن جابر بن سمرة أن الله تعالى
سمى المدينة طاية * وحديث الباب هذا طرف من حديث طويل سبق في باب خوص القرى باب الزكاة والله أعلم
* (باب لابتى المدينة) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) امام دار الهجرة
(عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب) بفتح اليا المشددة (عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه كان يقول
لورأت الطاء بكسر الطاء المعجمة مدودا جمع طي) بالمدينة ترنع أي ترى (مأذعرتها) بزال معجمة وعين مهملة
أي ما أفزعتها ونفرتها وكنت بذلك عن عدم صيدها واستدل رضي الله عنه بقوله (قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما بين لايتها) أي المدينة (حرام) لا يجوز صيدها ولا قطع شجرها الذي لا يستنبته إلا آدميون والمدينة بين
لاتين شرقي وغربي ولها لابتان أيضا من الجانبين الآخرين إلا أنهم يرجعان إلى الأولين لاتصالهما بها
جميع دورها كلها داخل ذلك * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحج والترمذي في المناقب والنسائي في الحج *
(باب من رغب عن المدينة) فهو مذموم * وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب)
هو ابن أبي حمزة الحمصي (عن ابن شهاب) الزهري قال أخبرني (بالأفراد) (سعيد بن المسيب) ولابي الوقت عن
سعيد بن المسيب (أن أبا هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يتركون المدينة
بالمثناة التحتية في يتركون في فرع اليونينية وبالفوقية على الخطاب في غيره قال ابن حجر والاکثر على الخطاب
والمراد بذلك غير الخطابين لكنهم من أهل البلد أو من نسل الخطابين أو من نوعهم قال وروى ياء الغيبة ووجهه
القرطبي قال في المصابيح وفي كلام القرطبي اشعار ما يان رواية البخاري ليست بشيء الخطاب انتهى وقد ثبت
بما الخطاب فلا عبرة بما يشعره كلام القرطبي (على خير ما كانت) من العمارة وكثرة الاشجار وسنها وفي اخبار
المدينة لعمر بن شبة أن ابن عمر أنكر على أبي هريرة قوله خيرا كانت وقال انما قال صلى الله عليه وسلم اعمر
ما كانت وان أبا هريرة صدقه على ذلك (لا يفتأها) بالعين المعجمة لا يسكنها (الأعواف) بفتح العين المهملة
والواو آخره فاء من غير ياء جمع عافية التي تطلب اقواتها ولابي ذر الأعواف يحدف ال وبللمثناة التحتية بعد الفاء
(يزيد عوافي السباع والطير) بنصب ياء عوافي قال القاضي عياض هذا جرى في العصر الاول وانقضى
وقد تركت المدينة على احسن ما كانت حين انتقلت الخلافة منها إلى الشام وذلك خيرا كانت للدين لكثرة
العلماء بها وللدنيا عمارتها واتساع حال أهلها وذكر الاخباريون في بعض الفتن التي جرت في المدينة أنه دخل
عنها أكثر الناس وبقيت أكثر عمارها للعوافي وخلت مدة ثم تراجع الناس إليها وقال النووي المختار أن هذا
القول يكون في آخر الزمان عند قيام الساعة يوضحه قصة الراعيين فقد وقع عند مسلم ثم يحشر راعيان وفي البخاري
انهما آخر من يحشر وقال أبو عبد الله الابن وهذا لم يتبع ولو وقع لتواتر بل الطاهر أنه لم يقع بعد ودليل المعجزة

وجوب القطع بوقوعه في المستقبل ان صح الحديث وان الظاهر انه بين يدي نفخة الصعق كما يدل عليه موت
 الراعيين انتهى و مراده بالراعيين المذكور ان قوله (وآخر من يحشر) بضم اوله وفتح ثالثة اي آخر من يموت
 فيحشر لان الحشر بعد الموت ويحتمل أن يتأخر حشرهما لتأخر موتهما ويحتمل آخر من يحشر الى المدينة اي يساق
 اليها كما في لفظ رواية مسلم (راعيان من مزينة) بضم الميم وفتح الزاي المجبة قبيلة من مضر (يريدان المدينة
 يتفقان) بكسر العين المهملة وبعدها قاف ماضى نعت بفتحها أي يصحان (بفتحهما) ليسوقاها وذلك عند قرب
 الساعة وصعقة الموت (فيجدرانها) أي يجدران المدينة (وحوشا) بالجمع اي ذات وحوش خلقتاها من سكانها والغير
 الاربعة وحشا بالافراد أي خالية ليس بها أحد والوحش من الارض الخلاء وقد يكون وحشا بمعنى وحوش
 وأصل الوحش كل شئ من الحيوان وجمعه وحوش وقد يعربوا حده عن جمعه وحينئذ فالضمير للمدينة
 وعن ابن المرباط أنه للغنم أي انقلب الغنم وحوشا والقدره صالحة أو والمعنى أن الغنم صارت متوحشة تنفر من
 اصوات الرعاة وانكره القاضي وصوب النووي الا قول (حتى اذا بلغا) أي الراعيان (ثنية اوداع) التي كان
 يشبع اليها ويودع عندها وهي من جهة الشام (خرا) بفتح الخاء المجبة وتشديد الراء أي سقطا (على وجوههما)
 ميتين ثم ان قوله وآخر من يحشر الخ يحتمل أن يكون حديثنا آخر غير الاول لاتعلق له به وأن يكون من بتيته
 وعليه ما يترتب الاختلاف السابق عن عياض والنووي والله أعلم * وقد اخرج الحديث مسلم * وبه قال
 (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير
 (عن) اخيه (عبد الله بن الزبير) بن العوام (عن سفيان بن ابي زهير) بضم الزاي وفتح الهاء مصغرا الازدى من
 ازد شنوءة بفتح الشاء المجبة وضم النون وبعدها الواو همزة النحرى ويلقب بابن القرد بفتح القاف وكسر الراء وبعدها دال
 مهملة صحابي يعتق في اهل المدينة (رضي الله عنه) انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تفتح الجن
 بضم الفوقية وسكون الفاء وفتح الفوقية مبيها للضعول واليمن رفع نائب فاعل وسمى اليمن لأنه عن بين القبلة
 أو عن عين الشمس أو عن بن قحطان (قبأى قوم) من الذين حضروا فتحها وأعجبهم حسنوا ورخاؤها (يسون) بفتح
 المثناة التحتية وكسر الموحدة وتشديد المهملة ثلاثا وعن ابن القاسم ضم الموحدة فهو من باب ضرب يضرب
 ومن باب نصر ينصر ويضم التحتية مع كسر الموحدة أيضا من الثلاث المزيدي أي يسوقون دوابهم الى المدينة
 سو قالينا (فيحملون) منها الى المدينة (بأهلهم ومن أطاعهم) من الناس راحلين الى اليمن (والمدينة خير لهم)
 منها لأنهم اكرم الرسول صلى الله عليه وسلم وجواره ومهبط الوحي ومنزل البركات (لو كانوا يعلمون) بما فيها من
 المفصلات كالصلاة في مسجدتها وثواب الإقامة فيها وغير ذلك من القوائد الدنيوية والاخرية التي يستحقونها
 ما يجدونه من الخطوط الفانية العاجلة بسبب الإقامة في غيرها ما ارتحلوا منها وفي حديث أبي هريرة عنده مسلم
 يأتي على الناس زمان يدعوا الرجل ابن عمه وقريبه هلم الى الرخاء والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون وظاهره أن الذين
 يحملون غير الذين يسون فكلان الذي حضر الفتح أعجبه حسن اليمن ورخاؤه فدعا قريبه الى الجي إليه فيحمل
 المدعو بأهله واتباعه لكن صوب النووي أن في حديث الباب الاخبار عن خروج من المدينة متحملا بأهله
 بأسافي سيرهم سرعا الى الرخاء والامصار المفتحة وفي رواية ابن خزيمة من طريق أبي معاوية عن هشام بن عروة
 في هذا الحديث ما يؤيده ولفظه تفتح الشام فيخرج الناس اليها يسون والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ويوضح
 ذلك حديث جابر عند البزار مر فوعا لآتين على اهل المدينة زمان ينطلق الناس منها الى الارياف يلتمسون الرخاء
 فيجدون رخصا ثم يحملون بأهلهم الى الرخاء والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون وقال المذري رجاله رجال الصحيح
 والارياف جمع ريف بكسر الراء وهو ما قارب المياه في ارض العرب وقيل هو الارض التي فيها الزرع والخصب
 وقيل غير ذلك (وتفتح الشام) بضم أوله مبيها للماء يسم فاعله وسمى بالشام لأنه عن شمال الكعبة (قبأى
 قوم يسون) بفتح أوله وضمه وكسر الموحدة وضمها (فيحملون) من المدينة (بأهلهم ومن أطاعهم) من الناس
 راحلين الى الشام (والمدينة خير لهم) منها لآذا ذكر (لو كانوا يعلمون) بفضلها فالجواب محذوف كما في السابق
 والا حقل دل عليه ما قبله وان كانت لو معني آيت فلا جواب لها وعلى كذا التقديرين فضيه تجهيل لمن فارقها
 لتفويته على نفسه خير اعظيما (وتفتح العراق) قبأى قوم يسون فيحملون بأهلهم) من المدينة (ومن أطاعهم)
 من الناس راحلين الى العراق (والمدينة خير لهم) من العراق (لو كانوا يعلمون) والواو في قوله والمدينة
 في المثناة للعال وهذا من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم حيث اخبر عليه الصلاة والسلام بفتح هذه

الاقاليم وان الناس يتصلون باها اليهم ويفارقون المدينة فكان ما قاله عليه الصلاة والسلام على الترتيب
 المذكور في الحديث لكن في حديث عند مسلم وغيره فتح الشام ثم اليمن ثم العراق والظاهر أن اليمن فتح قبل فتح
 الشام للاتفاق على أنه لم يفتح شيء من الشام في حياته صلى الله عليه وسلم فتكون رواية تقديم الشام على اليمن
 معها استيفاء فتح اليمن انما كان بعد الشام وأما قول المفهرى أنه عليه الصلاة والسلام اخبرني أول الهجرة
 الى المدينة بأنه سيفتح اليمن فيأتي قوم من اليمن الى المدينة حتى يكثر اهل المدينة والمدينة خير لهم من غيرها
 فقهقه الطيبي بأن تنكير قوم ووصفه بيبسون ثم توكيده بقوله لو كانوا يعلمون لا يساء ما قاله لان تنكير قوم
 لتحقيرهم وتوهين امرهم ثم الوصف بيبسون وهو سوق الدواب يشعر بركاكة عقولهم وانهم ممن ركن الى الخطوط
 البهيمية وحطام الدنيا الفانية العاجلة واعرضوا عن الاقامة في جوار الرسول عليه الصلاة والسلام ولذلك كرر
 قوما ووصفه في كل قرية بيبسون استحقاقا لتلك الهيئة القبيحة قال والذي يقتضيه هذا المقام أن ينزل يعلمون
 منزلة اللازم ليفتنى عنهم العلم والمعرفة بالكلية ولو ذهب مع ذلك الى معنى التفتي لكان أبلغ لان التفتي طلب
 ما لا يمكن حصوله اى ليتهم كانوا من اهل العلم تغليظا وتشديدا * ومطابقة الحديث للترجمة من حيث ان هؤلاء
 القوم المذكورين تفرقوا في البلاد بعد الفتوحات ورغبوا عن الاقامة في المدينة ولو صبروا على الاقامة فيها
 لكان خيرا لهم أئمان من خرج لحاجة يكها دوا وتجارة فليس داخل في معنى الحديث * ورواة هذا الحديث كلهم
 مدنيون الا شيخه وفيه التحديث والاخبار والعننة والسماع والقول ورواية تايبي عن تايبي لان هشاما تايبي
 بعض الصحابة وصحابي صحابي وأخرجه مسلم في الحج وكذا الترمذي * هذا (باب) بالتزوين (الايمان يأرز
 الى المدينة) بهمزة ساكنة وراء مكسورة ثم زاي كضرب يضرب أى ينضم ويجمع بعضه الى بعض فيها وحكى
 القاسبي فتح الراى من باب علم يعلم وحكى ضمها من باب نصير ينصر * وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر)
 هو ابراهيم بن عبد الله بن المنذر بن المعيرة الخزاعي قال (حدثنا انس بن عياض) أبو حمزة الليثي المدني قال
 (حدثني) بالافراد (عبيد الله) يضم العين مصغرا ابن عمر العمري (عن) خاله (خبيب بن عبد الرحمن) يضم
 الخاء المجهمة وفتح الموحدة الاولى (عن حمص بن عاصم) بن عمر بن الخطاب (عن ابيه هريرة رضى الله عنه ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الايمان ليأرز) اللام في ليأرز للتوكيد أى ان اهل الايمان انضم وتجمع
 الى المدينة كما تآزر الحية الى بحرها) اى كما تنتشر الحية من بحرها في طلب ما تعيش به فاذا راعها شئ رجعت
 الى بحرها كذلك الايمان تنتشر من المدينة فكل مؤمن له من نفسه سائق اليها محبة في ساكنها صلوات الله
 وسلامه عليه وهذا شامل لجميع الازمنة أما زمنه صلى الله عليه وسلم فللتعلم منه وأما زمن الصحابة والتابعين
 وتابعيهم فللاقتداء بهم وأما بعدهم فلزيارة قبره المييف والصلاة في مسجده الشريف والتبرك بمشاهدة آثاره
 وآثار اصحابه رزقنى الله ذلك والمهمات على محبته هنالك ياسيدى يا رسول الله انى اتوجه بك الى ربك في ذلك وفى
 جميع اسورى اللهم شفعه فى وفى سلقى * وهذا الحديث رواه مسلم في الايمان وابن ماجه في الحج والله أعلم * (باب
 انهم من كاد اهل المدينة) أى أراد بهم سوءا * وبالسند قال (حدثنا حسين بن حريث) يضم الحاءين وآخر الثاني
 مثلثة مصغرين المروزي مولى عمران بن الحصين الخزاعي قال (اخبرنا الفضل) بن موسى السيساني بكسر
 السين المهملة وسكون التحتية وبالنون المروزي (عن جعيد) يضم الجيم وفتح العين وسكون التحتية
 مصغرا ابن عبد الرحمن بن اوس (عن عائشة) زاد في رواية غير ابن عسا كروا بى ذرهم بشت سعد بسكون العين
 ذى ابن أبى وقاص (قال سمعت سعدا) نعى أناها (رضى الله عنه قال سمعت ابي صلى الله عليه وسلم يقول
 لا يكيد اهل المدينة احد) أى لا يفعل بهم كيدا من مكرو وحرب وغير ذلك من وجوه الضرر بغير حق (الافقاع)
 بكون النون بعد الف الوصل آخر مهمله أى ذاب (كجافقاع) يذوب (الملح فى الماء) وفي حديث مسلم في رواية
 ولا يريد أحد اهل المدينة بسوء الا اذابه الله فى البارذوب الرصاص أو ذوب الملح فى الماء وهذا صريح فى الترجمة
 لانه لا يتحقق هذا العذاب الا من ارتكب انما عظيم * (باب آطام المدينة) بالمتجمع اطم بعضهم وهى
 الحصون التى تبنى بالجوار * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدينى وسقط في غير رواية أبى ذر ابن عبد
 الله قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا ابن شهاب) الزهري (قال اخبرني) بالافراد (عمرو) بن الزبير
 (قال سمعت اسامة) بن زيد (رضى الله عنه قال اشرف النبي صلى الله عليه وسلم) نظر من مكان مرتفع (على اطم

من أطام المدينة) يضم الهمة والطاء في الاقل وقصهما مدودا في الثاني (فقال هل ترون ما اري افلا ترى) بالبصر (مواقع) أي مواضع سقوط (الفتن خلال بيوتكم) أي نواحيها بأن تكون الفتن مثلت له حتى رآها (كواقع القطر) وهذا كما مثلت له الجنة والنار في القبلة حتى رآها وهو يصلي او تكون الرؤية بمعنى العلم وشبه سقوط الفتن وكثرتها بالمدينة يسقوط القطر في الكثرة والعموم وقد وقع ما أشار إليه صلى الله عليه وسلم من قتل عثمان وهم جزا ولا سيما يوم الحرة وهذا من أعلام النبوة * وقد أخرج المؤلف هذا الحديث في المطالع وفي علامات النبوة وفي الفتن ومسلم في الفتن (تابعه) أي تابع سفيان (معمر) هو ابن راشد ومما وصله المؤلف في الفتن (وسليمان بن كثير) العبدى الواسطي (مرواه مسلم) (عن الزهري) * هذا (باب) بالنون (لا يدخل الدجال المدينة) * وبالسند قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) (الابوسي) (قال حدثني) (بالأفراد) (ابراهيم بن سعد عن أبيه) (سعد بن ابراهيم الزهري) (القرشي) (عن جده) (ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف) (عن أبي بكر) (نفيح ابن الحارث بن كلدة الثقفي) (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) (انه) (قال لا يدخل المدينة رعب المسيح الدجال) يضم الراء اي ذعره وخوفه والدجال من الدجل وهو الكذب والخلط لانه كذاب خلط واذا لم يدخل رعبه فالاولى أن لا يدخل (لها) اي للمدينة (يومئذ سبعة ابواب على كل باب) (ولكنهم يئسوا) (لكل باب) (ملك) يخرج سائرهم * ورواه هذا الحديث كلهم مديون وفيه تابعي عن تابعي والتحديث والعنعنة والقول وأخرجه ايضا في الفتن وهو من أفراد * وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن أبي اويس (عبد الله المديني) (قال حدثني) (بالأفراد) (مالك) (الامام) (عن نعيم بن عبد الله الميم) (بضم الميم الاولى وكسر الثانية بينهما جيم ساكنة آخره واو) (مولي آل عمر المديني) (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على انقاب المدينة) (جمع نقب بفتح النون وسكون القاف وهو جمع قله وجع الكثرة نقاب وسيأتي أيضا ان شاء الله تعالى قال ابن وهب يعني مداخل المدينة وهي ابوابها وفودات طرقها التي يدخل اليها منها كما جاء في الحديث الا تخرج على كل باب منها ملك وقيل طرقها والنقب بفتح النون وضمها وسكون القاف قال في القاموس الطريق في الجبل (ملائكة) يخرجسونها (لا يدخلها الطاعون) الموت الذريع الفاشي اي لا يكون بهامثل الذي يكون بغيرها كالذي وقع في طاعون عواس والجارف وقد اظهر الله تعالى صدق رسوله فلم ينقل قط انه دخلها الطاعون وذلك ببركة دعائه صلى الله عليه وسلم اللهم صحها لنا (ولا) يدخلها (الدجال) قال الطبري وجله لا يدخلها مستأنفة بيان لمزج استقرار الملائكة على الانقاب * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الفتن والطب ومسلم في الحج والنساء في الطب والحج * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) (الحزامي) (بالزاي) قال (حدثنا الوليد) بن مسلم (الدمشقي) (القرشي) ثقة لكنه كثير التدليس قال (حدثنا ابو عمرو) بفتح العين هو عبد الرحمن بن عمرو (الاوراعي) قال (حدثنا اسحاق) بن عبد الله بن ابي طلحة الانصاري المديني قال (حدثني) (بالأفراد) (انس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) (انه) (قال ليس من بلد) اي من البلدان يسكن الناس فيه وله شان (الاسيطاء) سيدخله (الدجال) قال الحافظ ابن حجر هو على ظاهره وعمومه عند الجمهور وشذابن حزم فقال المراد لا يدخله بعنه وجنوده وكأنه استبعد ان كان دخول الدجال جميع البلاد لتقصير مدته وغفل عما ثبت في صحيح مسلم ان بعض ايامه يكون قدر السنة انتهى قال العيني يحتمل أن يكون اطلاق قدر السنة على بعض ايامه ليس على حقيقة بل لكون الشدة العظيمة الخارجة عن الحد فيه أطلق عليه كانه قدر السنة (الامكة والمدينة) لا يبطوهما وهو مستثنى من المستثنى لامن بلد أي في اللفظ والافق المعنى منه لان الضمير في سيطاء عائد على البلد وعند الطبري من حديث عبد الله بن عمرو الا الكعبة وبيت المقدس وزاد ابو جعفر الطحاوي - ومسجد الطور وفي بعض الروايات فلا يلقى له موضع الا يأخذه غير مكة والمدينة وبيت المقدس وجبل الطور فان الملائكة تطرده عن هذه المواضع (ليس له) سقط لابي الوقت له (من نقابها) بكسر النون اي من نقاب المدينة (نقب الاعلى الملائكة) سال كونهم (صافين) حال كونهم (يخرجسونها) منه وهو من الاحوال المتداخلة وسقط في رواية أبي الوقت لفظ له ونقب (ثم ترجف المدينة) أي تزلزل (بأهلها) (الباء) يحتمل أن تكون سببية أي تزلزل وتضطرب بسبب أهلها التنفض الى الدجال الكافر والمنافق وأن تكون حالا أي ترجف متلبسة بأهلها وقال المنطهري ترجف المدينة بأهلها اي تحترقهم وتلثي ميل الدجال في قلب من ليس بمؤمن خالص فعلى هذا فالباصل الفعل

(ثلاث رجفات) بفتحات (فيخرج الله) في الثالثة منها (كل كافر ومضائق) ويرى بها المؤمن اخطاها فلا يسلط عليه الدجال وللهوى والكشميني فيخرج الله الى الدجال كل كافر ومضائق وهذا لا يعارضه ما في حديث ابي بكر الماضى انه لا يدخل المدينة وعصب الدجال لان المراد بالرجع ما يحصل من الفرع من ذكره وانطوى من عتوه لا الرجفة التي تقع بالزلزلة لاخراج من ليس بمخلص وهذا الحديث أخرجه أيضا مسلم في الفتن والنسائي في الحج * وفيه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخنزومي حواه لاهم المصري ثقة في الحديث وتكلموا في سماعة من مالك قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال اخبرني) بالافراد (عبد الله بن عبد الله بن عتبة) بضم العين في الاثر مصغر او سكون الفوقية في الثالث بعد الغنم ابن مسعود الهذلي المدني (ان اباسعيد اندري رضى الله عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا طويلا عن الدجال) عن سالة وفعله وسقط في رواية أبي الوقت قوله حديثا (فكان فيما حدثناه ان قال) ان مصدريه أى قوله (ياقنى الدجال وهو محترم عليه أن يدخل) أى دخوله (تقارب المدينة ينزل) جملة مستأنفة كأنه قال قال اذا كان الدخول عليه عرا ما فكيف يفعل قال ينزل (بعض السباخ التي بالمدينة) بكسر السين جمع سبخة وهي الارض تعلوها الملوحة ولا تكاد تنبت شيئا والمعنى انه ينزل خارج المدينة على أرض سبخة من سماخها وسقط في رواية أبي ذر عن الكشميني قوله ينزل (فيخرج اليه) أى الى الدجال (يوحد رجل هو خير الناس أو من خير الناس) شك من الراوى وذكر ابراهيم بن سفيان الراوى عن مسلم كما في صحيحه أنه يقال انه الخضر وكذا حكاه معه في سياحه وهذا انما يتم على القول ببقاء الخضر كما لا يخفى (فيقول الرجل) اشهد انك الدجال الذي حدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه فيقول الدجال لمن معه من أوليائه (أرايت) أى أخبرني (ان قتلت هذا) الرجل (ثم احببته هل تشكون في الامر فيقولون لا) أى اليهود ومن يصدقهم من اهل الشقاوة أو العموم يقولون ذلك خوفا منه لا تصدقوا له او يقصدون بذلك عدم الشك في كفره وانه دجال (فيقتله ثم يحييه) بقدره الله تعالى وشيئته وفي مسلم فيما مر الدجال به فيسبح فيقول خذوه فيوجع ظهره ويطنه ضربا فيقول أو ما تؤمن بي قال فيقول انت المسيح الكذاب فينشر بالشار من مفرقه حتى يفرق بين رجلين قال ثم يمشى الدجال بين القطعتين ثم يقول له قم فيستوى قائما (فيقول حين يحييه والله ما كنت قط اشد بصيرة مني اليوم) لان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر بان علامة الدجال انه يحيى المقتول فزادت بصيرته بتلك العلامة وفي بعض النسخ اشد مني بصيرة اليوم فالمفضل والمفضل عليه كلاهما هو نفس المتكلم لكنه مفضل باعتبار غيره (فيقول الدجال اقتله فلا يسلط عليه) أى على قتله لان الله يعجزه بعد ذلك فلا يقدر على قتل ذلك الرجل ولا غيره وحينئذ يطل امره وفي مسلم ثم يقول أى الرجل يا ايها الناس انه لا يفعل بعدى باحد من الناس قال فيما خذ الدجال حتى يذبحه فيجعل ما بين رقبته الى رقبته قحاسا فلا يستطيع اليه سيلا قال فيما خذ يديه وربليه فيقذف به فيحسب الناس انه قد قذف الى النار وانما أتى في الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا اعظم الناس شهادة عند رب العالمين * وحديث الباب أخرجه المؤلف في الفتن وكذا مسلم وأخرجه النسائي في الحج * هذا (باب) بالنوين (المدينة تنفي الخبث) * وبالسند قال (حدثنا عمرو بن عباس) بفتح العين وسكون الميم وعباس بالموحدة وبعد الالف مهجلة الباهلي البصري أو هو الالهوازي قال (حدثنا عبد الرحمن) بن مهدي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن محمد بن المنكدر عن جابر) السلمي بفتح السين المهجلة واللام (رضي الله عنه) انه (قال) يا اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم قال الحافظ ابن حجر لم اتفق على اسمه الا الآن الزمخشري ذكر في ربيع الابرار انه قيس بن أبي حازم وهو مشكل لانه تابعي كبير مشهور صرحوا بانه هاجر فوجد النبي صلى الله عليه وسلم قد مات فان كان محفوظا فخطئه آخر واتق اسمه واسم أبيه وفي الذيل لابي موسى في العصابة قيس بن سارزم الملقب فيجتمه أن يكون هو هذا (فياضه على الاسلام بغناه من الله) سال كونه (محمدا فقال) للنبي صلى الله عليه وسلم (ألقني) قال عياض من الميابة على الاسلام وقال غيره انما استقاله على الهجرة ولم يرد الا رتداد عن الاسلام قال ابن بطال بدليل انه لم يرد على ما عقده الا بموافقة النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك ولو أراد الردة ووقع فيها القتل اذ ذلك وجهه بعضهم على الاقالة من المقام بالمدينة (قاضي) النبي صلى الله عليه وسلم أن يقبله (ثلاث مرات) تنازعه الفعلان قبله وهما قوله فقال وقوله قاضي أى قال ذلك ثلاث

مرات وهو صلى الله عليه وسلم يأبى من أقالته وأقالم يقله يعته لأنها ان كانت بعد الفتح فهي على الاسلام فلم يقله
 اذ لا يحل الرجوع الى الكفر وان كانت قبله فهي على الهجرة والمقام معه بالمدينة ولا يحل للمهاجر أن يرجع الى
 وطنه (فقال) عليه الصلاة والسلام (المدينة كالكبر) بكسر الكاف المنفتح الذي تنفتح به النار والموضع
 المشتمل عليها (تنفتح خبثها) بجهة واحدة مفتوحتين ومثلثة ما تبرزه النار من الوسخ والقذر (وينصح طيبها) بفتح
 الطاء وتشديد التثنية وبالرفع فاعل ينصح وهو بفتح التثنية وسكون النون وفتح الصاد المهملة آخره عين مهملة
 من التصوع وهو انخلوص ولا بى ذرعن الجوى والمسمى وتنصح بالمثناة الفوقية أى المدينة طيبها بكسر
 الطاء وسكون التثنية منصوب على المفعولية كذا فى اليونينية والرواية الاولى فى طيبها قال أبو عبد الله الا بى
 هى الصيحة وهى اقوم معنى وأى مناسبة بين الكبر والطيب انتهى وهذا تشبيه حسن لان الكبر بشدة نفخه
 ينقى عن النار السخام والدخان والرماد حتى لا يبقى الا خالص الجمر وهذا ان أريد بالكبر المنفتح الذى ينفتح به النار
 وان أريد به الموضع فيكون المعنى ان ذلك الموضع لشدة حرارته ينزع خبث الحديد والفضة والذهب ويخرج
 خلاصة ذلك والمدينة كذلك تنقى شرار الناس بالجوى والوصب وشدة العيش وضيق الحال التى تخلص النفس
 من الاسترسال فى الشهوات وتظهر خيارهم وتزكهم وليس الوصف عامالها فى جميع الأزمنة بل هو خاص
 بزمان النبي صلى الله عليه وسلم لانه لم يكن يخرج عنها رغبة فى عدم الإقامة معه الا من لا خيرة فيه وقد خرج منها
 بعده جماعة من خيار الصحابة وقطنوا غيرها وما توارى عنها كابن مسعود وأبى موسى وعلى وأبى ذر وعمار
 وحذيفة وعبادة بن الصامت وأبى عبيدة ومعاذ وأبى الدرداء وغيرهم فدل على أن ذلك خاص بزمانه صلى الله
 عليه وسلم بالقياس المذكور وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن عدى بن
 ثابت) الانصارى - الصحابى - (عن عبد الله بن يزيد) من الزيادة الخطمى - الانصارى - الصحابى - أنه (قال سمعت
 زيد بن ثابت رضى الله عنه يقول لما خرج النبي - ولا بى ذر رسول الله - صلى الله عليه وسلم الى غزوة (احد)
 وكانت سنة ثلاث من الهجرة (رجع ناس من الصحابة) عليه الصلاة والسلام من الطريق وهزم عبد الله بن أبي
 ومن تبعهم (فقاتل فرقة) من المسلمين (فقتلهم) أى فقتل الاربعة (وقالت فرقة) منهم (لأنقتلهم) لانهم مسلمون
 (فقاتلوا) لما اختلفوا (فما لكم فى المناققين فتين) أى تفرقتهم فى أمرهم فرقتين حال عاملها لكم وفى المناققين
 متعلق بمادل عليه فتين أى متفرقين فيهم (وقال النبي - صلى الله عليه وسلم - أنها) أى المدينة (تنقى الرجال) جمع
 رجل والالف واللام للعهد أى شرارهم واخصاءهم أى عزيز وتظهر شرار الرجال من خيارهم ولا بى ذرعن
 الكشميين تنقى الرجال بالدال وتشديد الجيم قال فى الفتح وهو تعصيف وفى غزوة أحد تنقى الذنوب وفى تفسير
 سورة النساء تنقى الخبث وأخرجه فى هذه المواضع كلها من طريق شعبه وأخرجه مسلم والترمذى والنسائى
 من رواية غندر عن شعبه باللفظ الذى أخرجه فى التفسير من طريق غندر وغندر أثبت الناس فى شعبه وروايته
 توافق رواية حديث جابر الذى قبله حيث قال فيه تنقى خبثها وكذا أخرجه مسلم من حديث أبى هريرة بلفظ
 تخرج الخبث ومضى فى أول فضائل المدينة من وجه آخر عن أبى هريرة تنقى الناس والرواية التى هنا تنقى الرجال
 لاتنقى الرواية التى بلفظ الخبث بل هى مفسرة للرواية المشهورة بخلاف تنقى الذنوب ويحتمل أن يكون فيه حذف
 تقديره أهل الذنوب فتلتم مع باقى الروايات انتهى (كما تنقى النار خبث الحديد) ونفى الطيب اركى ما كان
 واخلص وكذلك المدينة * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا فى المغازى والتفسير ومسلم فى المناسك وفى ذكر
 المناققين والترمذى والنسائى فى التفسير * هذا (باب) بالسنون بلا ترجعة فهو بمعنى الفصل من الباب
 السابق وفيه حديثان فتناسة الاول للمسبق من جهة أن تضعيف البركة وتكثيرها يلزم منه تقليل ما يصادها
 فتناسى فى الخبث ومناسبة الثانى من جهة أن حب الرسول صلى الله عليه وسلم للمدينة يناسب طيب ذاتها
 واهلها وسقط لفظ باب لا بى ذر * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا بوى ذر الوقت حدثنى (عبد الله بن محمد)
 المسندى بفتح النون أو بكسرها قال (حدثنا وهب بن جرير) بفتح الجيم قال (حدثنا ابى) جرير بن حازم قال
 (سمعت يونس بن يزيد الا بى - (عن ابن شهاب) الزهرى - (عن انس) هو ابن مالك رضى الله عنه عن النبي -
 صلى الله عليه وسلم - انه (قال اللهم اجعل بالمدينة ضعفى) تشبیه ضعفى بالكسر قال فى القاموس مثله وضعفاه
 مثلاً أو الضعف المثل الى ما زاد ويقال لك ضعفه يريدون مثليه وثلاثة أمثاله لانه زيادة غير محصورة وقول الله
 تعالى بضاعف لها العذاب ضعفين أى ثلاثة أعذبة ويجازى بضاعف يجعل الى الشئ شيئان حتى يصير ثلاثة انتهى

وقال الفقهاء في الوصية بضعف نصيب آية مثله وضعفه ثلاثة أمثاله عملاً بالعرف في الوصايا وكذا في الأقارب
 نحوه على ضعف درهم فيلزمه درهمان لا العمل باللغة والمعنى هنا اللهم اجعل بالمدينة مثلي (ما جعلت بكة من
 البركة) أي الدنيا أذهو بمجل فسر الحديث الآخر اللهم بارك لنا في صاعنا ومذنا فلا يقال إن مقتضى الإطلاق
 البركة أن يكون ثواب صلاة المدينة ضمنى ثواب الصلاة بكة أو المراد عموم البركة لكن خصت الصلاة ونحوها
 بدليل خارجي فاستدل به على تفضيل المدينة على مكة وهو ظاهر من هذه الجهة لا يمكن لا يلزم من حصول
 افضلية المفضل في شيء من الأشياء ثبوت الأفضلية على الإطلاق وأيضا لدلالة في تضعيف الدعاء للمدينة
 على فضلها على مكة إذ لو كان كذلك للزم أن يكون الشام واليمن أفضل من مكة لقوله في الحديث الآخر اللهم
 بارك لنا في شامنا ويمننا أعادها ثلاثا وهو باطل لما لا يخفى فالتكوير للتأكييد والمعنى واحد قال الأبي ومعنى
 ضعف ما بكة أن المراد ما اشبع بغير مكة رجلا أشبع بمكة رجلين وبالمدينة ثلاثة فالظاهر في الحديث أن البركة
 انما هي في الاقتيات وقال النووي في نفس المكمل بحيث يكفي المذهب من لا يكتفي في غيرها وهذا أمر
 محسوس عند من سكنها وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحج (تابعه) أي تابع جرير بن حازم (عثمان بن عمر)
 يضم العين البصري مما وصله الذهلي في الزهريات (عن يونس) بن يزيد الأيلي عن ابن شهاب * وبه قال (حدثنا
 قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا اسماعيل بن جعفر) الانصاري الزرق (عن حميد) يضم الحاء وفتح الميم مصغرا
 ابن أبي جيد الطويل البصري (عن انس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قدم من سفر
 فنظر إلى جدران المدينة) يضم الجيم والدال جمع جدار جمع سلامة (أوضح) بفتح الهمزة وسكون الواو وبالضاد
 المجهة أي حل (راحته) على السير السريع (وان كان على دابة حر كهنا من حبا) أي حرز الدابة من حب
 المدينة وقد استجاب الله دعاء نبيه صلى الله عليه وسلم حيث دعا اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد حتى
 كان يحزر دابته إذا رآها من حبا اللهم حبب إلينا وحبي صالحى أهلها فينا واجعل لنا بها قرارا ورزقا حسنا
 وتوقنا بها في عاقبة بلائنا * (باب كراهية النبي صلى الله عليه وسلم أن تعرى المدينة) يضم التاء من تعرى أي
 تخلو وأعرى المكان جعلته خاليا ولا يذرى أن تعرى بفتحها أي تخلو وتصير عراء وهو الفضا من الأرض الذي
 لا ستر به * وبالسند قال (حدثنا) ولابي ذروان عساكر حدثني بالافراد (ابن سلام) بتخفيف اللام محمد
 السلي مولاهم البخاري البيهقي قال (أخبرنا القزاري) بفتح القاف وتخفيف الزاي وبعد هاءه مروان بن
 معاوية (عن حميد الطويل عن انس رضي الله عنه قال أراد بنو سلمة) كسر اللام بطن كبير من الانصار
 (أن يتحولوا) من منازلهم (إلى قرب المسجد) لأنها كانت بعيدة منه (فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
 تعرى المدينة) يضم أول تعرى ولابي ذر تعرى بفتحها (وقال) عليه السلام (يا بني سلمة ألا تحسبون آثاركم) أي
 ألا تعدون الأجر في خطاكم إلى المسجد فإن لكل خطوة أجرا (فأقاموا) في منازلهم وأراد عليه الصلاة والسلام
 أن تبقى جهات المدينة عامرة بساكنيها لعظم المسلمون في عين المنافقين والمشركين أربابا لهم وغلبة عليهم
 فإن قلت لم ترك عليه الصلاة والسلام التعليل بذلك وعلل بزيادة الأجر لئلا يفتروا عليه السلام المصلحة
 الخاصة بهم ليعلموا ذلك أدعى لهم على الموافقة وابتعث على نشاطهم إلى البقاء في ديارهم وعلى هذا فهمه
 البخاري ولذا ترجم عليه ترجين أحدهما في صلاة الجماعة باب احتساب الآثار والأخرى كراهية الرسول
 أن تعرى المدينة * هذا (باب) بالتنوين من غير ترجمة فهو كالفضل مما قبله * وبالسند قال (حدثنا مسدد)
 بالسین المهمله بعد الميم المنعومة وتشديد المهمله الاولى ابن مسرهد (عن يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد
 الله بن عمر) يضم العين وفتح الموحدة مصغرا العمري (قال حدثني) بالافراد (خبيب بن عبد الرحمن) يضم
 الحاء المجهة وفتح الموحدة الاولى وهو خال عبيد الله (عن حفص بن عاصم) أي ابن عمر بن الخطاب (عن أبي
 هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما بين بيني ومنبري روضة من رياض الجنة) حقيقة
 بأن يكون مقتطعا منها كما أن الحجر الأسود والنيل والفرات منها أو مجازا بأن يكون من إطلاق اسم السبب على
 السبب فإن ملازمة ذلك المكان للعبادة سبب في نيل الجنة وهذا فيه نظر إذا لا اختصاص لذلك بتلك البقعة
 على غيرها وهي كروضة من رياض الجنة في نزول الرحة وحصول السعادة أو أن تلك البقعة تنقل
 بعينها فتكون روضة من رياض الجنة ولا مانع من الجمع فهي من الجنة والعمل فيها واجب لصاحب روضة
 في الجنة وتنقل هي أيضا إلى الجنة وفي رواية ابن عساكر وقبري بدل بيني قال الحافظ ابن حجر وهو خطأ فقد

تقدم هذا الحديث في كتاب الصلاة قبيل الجنازيم هذا الاسناد بلفظ يتي وكذلك هو في مسند مسدد شيخ
 البزار في فيه نعم وقع في حديث سعد بن ابي وقاص عند الزايد بسند رجاله ثقات وعند الطبراني من حديث
 ابن عمر بلفظ القبر فعلى هذا المراد في قوله يتي احديوثه لا كلها وهو بيت عائشة الذي صار فيه قبره وقد ورد
 الحديث بلفظ ما بين المنبر وبين عائشة وروضة من رياض الجنة أخرجه الطبراني في الاوسط انتهى (ومنبري)
 يوضع بعينه يوم القيامة (على حوضي) والقدرة صالحة لذلك وقيل يوضع له هناك منبر وقيل ملازمة منبره
 للاعمال الصالحة فورد صاحبها الحوض وهو الكوثر في شرب منه واستدل به على أن المدينة أفضل من مكة
 لأنه أثبت أن الارض التي بين البيت والمنبر من الجنة وقد قال في الحديث الآخر لقاب قوس أحدكم في الجنة
 خير من الدنيا وما فيها وأجيب بأن قوله من الجنة مجاز ولو كانت من الجنة حقيقة لكانت كما وصفها الله الجنة
 بقوله تعالى ان لك أن لا تجوع فيها ولا تعرى سلمنا انه على الحقيقة لكن لا نسلم أن الفضل لغير تلك البقعة وهذا
 الحديث قد سبق في آخر كتاب الصلاة في باب فضل ما بين القبر والمنبر * ويد قال (حدثنا عبيد بن اسماعيل)
 بضم العين واسمه في الاصل عبد الله القرشي الكوفي الهباري قال (حدثنا ابواسامة) بضم الهمزة حماد بن
 اسامة (عن هشام عن ابيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها قالت لما قدم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم المدينة) يوم الاثنين لا لا تنفي عشرة ليلة خلت من ربيع الاول كما جزم به النووي في كتاب السير
 من الروضة (وعك) بضم الواو وكسر العين المهملة اى حم (ابو بكر) الصديق (وبلال) رضي الله عنهما (فكان
 ابو بكر اذا اخذته الحى يقول كل امرئ مصبح) بضم الميم وفتح الصاد المهملة والموحدة المشددة اى
 يقبل له انم صباحا ويطيق صبوجه وهو شرب الغداة (في اهله * والموت ادنى) اقرب (من شر النفله) بكسر
 الشين المجهمة وسكون الهاء فيهما في اليونانية احد سبور النعل التي تكون على وجهها (وكان بلال) رضي الله
 عنه (اذا اقلع) بضم الهمزة مبني للمفعول ولا يذرا قلح يفتحها اى كف (عنه الحى يرفع عقيرته) بفتح العين
 وكسر القاف وسكون التحتية فعيلة بمعنى مفعولة اى صوته با كما حال كونه (يقول ألا ليت شعري هل ايتت
 ليلة * بواد) ويروى بفتح (وحولى) مبتدأ خبره (اذخر) بكسر الهمزة وبفتح الشين المعروف (وجليل)
 بفتح الجيم وكسر اللام الاولى نبت ضعيف وهو الثمام والجملة خالية وأنشده الجوهري في مادة جمل بمكة حولى
 بلاوا وهو ايضا حال (وهل اردن) بالنون الخفيفة (يوماميا مجنة) بفتح الميم وكسرها وفتح الجيم والنون
 المشددة موضع على اميال يسيرة من مكة بناحية مزاظهران وقال الازرقى على بريد من مكة وهو سوق هجر
 (وهل يبدون) بالنون الخفيفة أى يظهرن (لى شامة) بالشين المجهمة (وطفيل) بفتح المهملة وكسر الفاء جبلان
 على نحو ثلاثين ميلا من مكة أو الاول جبل من حدود هراش مشرف هو وشامة على مجنة أو عينان قيل
 وليس هذان البيتان لبلال بل لبكر بن غالب بن عامر بن الحارث بن ماض الجهمي أنشدهما عندما نفتم
 خراعة من مكة وتأمل كيف تعزى أبو بكر رضي الله عنه عند أخذ الحى بما ينزل به من الموت الشامل للاهليل
 والغريب وبلال رضي الله عنه غنى الرجوع الى وطنه على عادة الغرياء يظهر لك فضل أبي بكر على غيره من
 الصحابة رضي الله عنهم (قال) أى بلال وفي نسخة وقال بلال بو او العطف وسقط ذلك في رواية أبي ذر وابن
 عباس كرواقتصر على قوله (اللهم العن شيبه بن ربيعة وعتبة بن ربيعة وامية بن حلف كما اخرجونا) أى اللهم
 أبعدهم من رحمتك كما أبعدونا (من أرضنا) مكة (الى أرض الوباء) بالهمزة والمد وقد يقصر الموت الذريع
 يريد المدينة (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حبب الينا المدينة كحبنا مكة أو أشد) حبام من حبنا مكة
 (اللهم بارك لنا في صاعنا وفي مدنا) صاع المدينة وهو كيل يسع أربعة امداد والمد رطل وثلاث عند اهل الحجاز
 ورطلان في غيرها والثاني قول أبي حنيفة وقيل يحتمل أن ترجع البركة الى كثرة ما يكال بها من غلاتها وثمارها
 (وصحها) أى المدينة (لنا) من الامراض (وانقل حماها الى الحقة) بضم الجيم وسكون المهملة مبيقات اهل
 مصر وخصها لانها كانت اذ ذل دار شرك لا يشتغلوا بها عن معونة اهل الكوفة فلم تزل من يومئذ اكثر
 بلاد الله حى لا يشرب أحد من مائها الا حم قال عروة بالسند السابق (قالت) عائشة رضي الله عنها (وقد منا
 المدينة وهي اوبأرض الله) همزة مفعومة آخر أو بأعلى وزن افعول التفضيل أى اكثر وباء واشد من غيرها
 (قالت) عائشة ايضا رضي الله عنها (فكان بطمان) بضم الموحدة وسكون الطاء وفتح الحاء المهملة وبعد
 الالف نون وادى صحراء المدينة (يجرى نجلا) بفتح النون وسكون الجيم ماء يجري على وجه الارض قال الراوى

(تعالى) عاتشة (ماء آجنا) بفتح الهمزة ممدودة وكسر الجيم بعدها نون أى متغيرا وغرض عائشة بذلك بيان السبب في كثرة الويام بالمدينة لأن الماء الذي هذا صفته يحدث عنه المرض وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضا في الحج • وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) المصري بالميم قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن خالد بن يزيد) من الزيادة (عن سعيد بن أبي هلال) الليثي المدني (عن زيد بن اسلم عن أبيه) أسلم مولى عمر بن الخطاب (عن عمر رضي الله عنه) انه (قال اللهم ارزقني شهادة في سبيلك) قد استجيب دعوته فقتله أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة يوم الاربعاء لاربع بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين فحصل له ثواب الشهادة لانه قتل ظلما (واجعل موتى في بلد رسولك صلى الله عليه وسلم) فتوفي به من ضربته أبي لؤلؤة في خاصرته ودفن عند أبي بكر رضي الله عنه عند النبي صلى الله عليه وسلم فالثلاثة في بقعة واحدة وهي أشرف البقاع على الاطلاق • ومناسبة هذا الاثر لما ترجم به في طلبه الموت بالمدينة أظهر المحبة اياها كحبه مكة وأعلى (وقال ابن زريع) يزيد مما وصله الاسماعيلي (عن روح بن القاسم) بفتح الراء (عن زيد بن اسلم عن امه) وفي الاولى قال عن أبيه وفي نسخة بالفرع عن أبيه (عن حفصة بنت عمر رضي الله عنها قالت سمعت عمر يقول نحو) ولفظ الاسماعيلي اللهم قتلا في سبيلك ووفاة في بلد نبيك قالت قتلت وأنى يكون هذا قال يأتي به الله اذا شاء (وقال هشام) هو ابن سعد القرشي مما وصله ابن سعد (عن زيد) هو بن اسلم (عن أبيه عن حفصة) انها قالت (سمعت عمر رضي الله عنه) يقول فذكر مثله وفي آخره ان الله يأتي بأمره ان شاء وأراد المؤلف بهذين التعليقين بيان الاختلاف فيه على زيد ابن اسلم فاتفق هو ام بن سعد وسعيد بن أبي هلال على انه عن زيد عن أبيه أسلم عن عمر وتابهم ما خص ابن مسيرة عن زيد عن عمر بن شعبة وانفرد روح بن القاسم عن زيد بقوله عن امه • ثم كتاب الحج والله الحمد

• (كتاب الصوم) • بفتح الصاد وسكون الواو

(بسم الله الرحمن الرحيم) كذا في فرع اليونينية وغيرها بتقديم البسطة • وفي رواية النسفي كافي ففتح الباري كتاب الصيام يكسر الصاد والياء بدل الواو وهما مصدران لصام وثبتت البسطة للجميع وذكر الصوم متأخرا عن الحج أنسب من ذكره عقب الزكاة لاشتغال ككل منهما على بذل المال فلم يبق للصوم موضع الا الاخير وهو ربيع الايمان لقوله صلى الله عليه وسلم الصوم نصف الصبر وقوله الصبر نصف الايمان • وشرعه سبحانه افوائد أعظمها كسر النفس وقهر الشيطان فالشع نهر في النفس يرد الشيطان والجوع نهر في الروح ترد الملائكة • ومنها أن الغنى يعرف قدر نعمة الله عليه باقداره على ما منع منه كثير من الفقراء من فضول الطعام والشراب والنكاح فانه بما تناعه من ذلك في وقت مخصوص وحصول المشقة له بذلك يتذكر به من منع ذلك على الاطلاق فيوجب له ذلك شكر نعمة الله تعالى عليه بالغنى ويدعوه الى رحمة أخيه المحتاج ومواساته بما يمكن من ذلك • وهو لغة الامساك ومنه قوله تعالى حكاية عن مريم عليها السلام اني نذرت للرحمن صوماى امساك وسكوتا عن الكلام وقول النابغة خيل صيام وخيل غير صائمة • تحت الهجاء واخرى تعلك البعيا وشرعا امساك عن المفطر على وجه مخصوص وقال الطيبي امساك المكلف بالنية من اتخطط الايض الى اتخطط الاسود عن تناول الاطيبين والاستقناء والاستقاء فهو وصف ساى واطلاق العمل عليه فيجوز (باب وجوب الصوم) شهر (رمضان) وكان في شعبان من السنة الثانية من الهجرة ورمضان مصدر مرض اذا احترق لا ينصرف للعلية والالف والنون وانما سموه بذلك اما لارقاضهم فيه من حر الجوع والعطش أو لارتقاض الذنوب فيه أو لوقوعه ايام مرض الحر حيث نقلوا اسما الشهور عن اللغة القديمة سموها بالازمنة التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر ايام مرض الحر أو من مرض الصائم اشتد حر جوفه أو لانه يحرق الذنوب ورمضان ان صح انه من اسماء الله تعالى فغير مشتق أو راجع الى معنى العافراى يعمر الذنوب ويحرقها وقد روى أبو احمد بن عدي الجرجاني من حديث شريح بن عبيد القبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا رمضان فان رمضان اسم من اسماء الله تعالى وفيه أوجع من ضعف لسكن قالوا يكتب حديثه (وقول الله تعالى) بالجر عطف على سابقه (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم) يعنى الاتياء والامم من لدن آدم وفيه قو كيد للكم وترغب للفعل وتطيب للنفس (لعلكم تتقون) المعاصي فان الصوم يكسر الشهوة التي هي مبدؤها كما قال عليه الصلاة والسلام فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء وهل صيام رمضان من خصائص هذه الامة ام لأن قلنا ان التشبيه الذي دل عليه كما في قوله كما كتب على

الذين من قبلكم على حقيقته فيكون رمضان كتب على من قبلنا وذكرا ابن أبي حاتم عن ابن عمر رضي الله عنه
 عرفوا صيام رمضان كتبه الله على الأمم قبلكم وفي أسناده مجهول وإن قلنا المراد مطلق الصوم دون قدره
 ووقته فيكون التشبيه واقعا على مطلق الصوم وهو قول الجمهور وبالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقي
 قال (حدثنا اسماعيل بن جعفر) الأنصاري المدني (عن أبي سهيل) بضم السين وفتح الهاء مصغرا نافع (عن
 أبيه) مالك بن أبي عامر أبي أنس الأصمعي المدني جذا مالك الإمام (عن طلحة بن عبيد الله) أحد العشرة المبشرة
 بالجنة (أن أعرابيا) تقدم في الإيمان أنه ضمام بن ثعلبة (جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه
 (ماتر الرأس) بالمثلثة أي مستنضش شعر الرأس (فقال يا رسول الله أخبرني ماذا فرض الله علي من الصلاة)
 بالافراد (فقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم هو (الصلوات الخمس) في اليوم والليله ولا يذر الصلوات الخمس
 بالنصب بتقدير فرض زاد في الإيمان فقال هل علي غيرهما فقال لا (الآن تطوع شيئا) بتشديد الطاء وقد تخفف
 وهل الاستثناء منقطع أو متصل فعلى الأول يكون المعنى لكن التطوع مستحب لك وحينئذ لا تلزم النوافل
 بالشروع فيها وقد روى النساء وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم كان أحيانا ينوي صوم التطوع ثم يفطر
 فدل على أن الشروع في النفل لا يستلزم الاقامه فهذا نص في الصوم وفي القيام في الباقي وقال الحنفية متصل
 واستدلوا به على أن الشروع في التطوع يلزم اقامه لانه في وجوب شيء آخر الا ما تطوع به والاستثناء من
 النبي اثبات والتمني وجوب شيء آخر فيكون المثبت بالاستثناء وجوب ما تطوع به وهو المطلوب وهذا مغالطة
 لان هذا الاستثناء من وادى قوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الا ما قد سلف وقوله تعالى
 لا يذوقون فيها الموت الا الموت الا الأولى اي لا يجب عليك شيء قط الا أن تطوع وقد علم أن التطوع ليس بواجب
 فيلزم (فقال) الاعرابي (أخبرني) يا رسول الله (ما) ولا يوي ذرو الوقت وابن عساكر بما (فرض الله علي من
 الصيام) (فقال) عليه الصلاة والسلام فرض الله عليك (شهر رمضان) زاد في الإيمان فقال هل علي غيرهما فقال لا
 (الا أن تطوع شيئا) (قال) الاعرابي (أخبرني ما فرض الله علي من الزكاة) فقال (ولا يوي ذرو الوقت وابن عساكر
 قال) (فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرائع الاسلام) الشاملة لنصب الزكاة ومقاديرها والحج واحكامه
 أو كان الحج لم يفرض ولم يفرض على الاعرابي السائل وبهذا يزول الاشكال عن الاخبار بفلاحه لتناوله جميع
 الشرائع وفي رواية غير أبي ذر وابن عساكر شرائع مجذبة بالجزر والنصب على المفعولية (قال) الاعرابي (و) الله
 (الذي اكرمك) زاد الكشميهني بالحق (لا تطوع شيئا ولا انقص مما فرض الله علي شيئا) فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم افعل اي ظفروا أدرك بغيته دنيا واخرى (ان صدق او دخل الجنة) ولا يذروا داخل الجنة (ان
 صدق) والشك من الراوي فان قلت مفهومه أنه اذا تطوع لا يضل أو لا يدخل الجنة اجيب بأنه مفهوم مخافة
 ولا عبرة به ومفهوم الموافقة مقدم عليه فاذا تطوع يكون مقبلا بالطريق الأولى وفي الحديث دلالة على أنه
 لا فرض في الصوم الا رمضان وسبق في كتاب الإيمان مع كثير من مباحثه وبه قال (حدثنا مسدد) قال
 (حدثنا اسماعيل بن علية) (عن ايوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما قال
 صام النبي صلى الله عليه وسلم عاشورا) بالذوق وقصر العاشر من المحرم أو هو التاسع منه مأخوذ من أظلماء
 الابل فان العرب تسمي اليوم الظلم من أيام الورد ربعا وكذا يلقبها على هذه النسبة فيكون التاسع
 عشر والاول هو الصحيح (واحرص صيامه فلما فرض رمضان ترك) صوم عاشورا واستدل به الحنفية على أنه
 كان فرضا ثم نسخ بفرض رمضان وهو وجه عند الشافعية والمشهور عندهم أنه لم يجب قط صوم قبل صوم
 رمضان ويدل لذلك حديث معاوية رضي الله عنه قال يكتب الله عليكم صيامه (وكان عبد الله) بن عمر راوي الحديث
 (لا يصومه) اي عاشورا مخافة ظن وجوبه أو ان يعظم في الاسلام كالجاهلية والافهوسنة كما سيأتي البحث
 فيه ان شاء الله تعالى (الا ان يوافق صومه) الذي كلن يعاديه فصومه على عادته لا تنقله بعاشورا وبه قال
 (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يزيد بن أبي حبيب) المصري ابي رجاء
 ولسمه أبيه سويد (ان عمر ابن مالك) كسر العين وتخفيف الراء وبعد الالف كاف (حدثه أن عمروة)
 ابن الزبير بن العوام (أخبره عن عائشة رضي الله عنها ان قرينا كانت تصوم عاشورا في الجاهلية) وكان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه في الجاهلية (ثم أحرر رسول الله صلى الله عليه وسلم) الناس (بصيامه) لما
 قدم المدينة وصامه معهم (حتى فرض رمضان وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء فليصمه) اي عاشورا

صلى الله عليه وسلم فذكر الجهاد وفضله على سائر الأعمال المكتوبة فانه يحتمل أن يكون ذلك قبل وجوب الصوم وأما قول امام الحرمين وجماعة ان فرض الصيام افضل من فرض العين فمخالفة لنص الشافعي فلا يعقل عليه وقد قال عليه الصلاة والسلام للرجل الذي سأله عن افضل الاعمال عليك بالصوم فانه لا مثله زاد الامام احمد عن اسحاق بن الطباع عن مالك يقول الله تعالى (يترك) الصائم (طعامه وشرايه وشهوته) أي شهوة الجماع لعطفها على الطعام والشراب أو من عطف العام على الخاص لكن وقع عند ابن خزيمة ويدهج زوجته من اجل فهو صريح في الاقل وأصرح منه ما وقع عند الحافظ سموية من الطعام والشراب والجماع (من اجلي الصيام لي) من بين سائر الاعمال ليس للصائم فيه حظ أو لم يعبد به أحد غيري أو هو سر بيني وبين عبيدي يفعلها خالصا لوجهي وفي الموطأ فالصيام بقاء السببية أي بسبب كونه لي أنه يترك شهوته لاجلي أو أن فيه صفة الصداينة وهي التنزيه عن الغذاء (وأنا أجرى) صاحبه (به) وقد علم أن الكريم اذا تولى الاعطاء بنفسه كان في ذلك اشارة الى تعظيم ذلك العطاء وتفخيمه ففيه مضاعفة الجزاء من غير عدد ولا حساب (و) سائر الاعمال (الحسنة بعشر امثالها) زاد في رواية في الموطأ الى سبع مائة ضعف واتفقوا على أن المراد بالصائم هنا من سلم صيامه من المعاصي وحديث الغيبة تفطر الصائم على ما في الاحياء قال العراقي ضعيف بل قال أبو حاتم كذب ثم يأنم ويمنع ثوابه اجاعا ذكره السبكي في شرحه وفيه نظر مشقة الاحتراز لكن ان أكثر توجهت المقالة لانحصا وتطلبا ونحوهما لحاكم ونحوه وادنى درجات الصوم الاقتصار على المكف عن المفطرات واوسطها أن يضم اليه كف الجوارح عن الجرائم واعلاها أن يضم اليها كف القلب عن الوسوس وقال بعضهم معناه الصوم لي لا لك أي أنا الذي لا ينبغي لي أن أطمع واشرب واذا كان بهذه المشاية وكان دخولك فيه كوفي شرعته لك فانا أجرى به صكك أنه يقول أنا جزاؤه لان صفة التنزيه عن الطعام والشراب تطلبني وقد تلبست بها وليست لك لكنك اتصفت بها في حال صومك فهي تدخلت علي فان الصبر حبس النفس وقد حبست بها امرى عما تعطيه حقيقة من الطعام والشراب فلهذا قال للصائم فرحتان فرحة عند فطره وتلك الفرحة لروحه الحيواني لا غير وفرحة عند لقاء ربه وتلك الفرحة لنفسه الناطقة الطبيعية الربانية فأورثه الصوم لقاء الله وهو المشاهدة * وهذا الحديث أخرجه أبو داود وكذا النسائي والترمذي * هذا (باب) بالتنوين (الصوم كفارة) * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا جامع) هو ابن راشد الصيرفي الكوفي (عن أبي وائل) بالهمز شقيق بن سلمة (عن حذيفة) بن اليمان انه (قال قال عمر) ابن الخطاب (رضي الله عنه من يحفظ حديثنا عن النبي) ولا يلبى الوقت من يحفظ حديث النبي (صلى الله عليه وسلم في الفتنة) المخصوصة (قال حذيفة أنا سمعته) صلى الله عليه وسلم (يقول فتنة الرجل في اهله) بأن يأتي بسبهم بغير جائز (وماله) بأن يأخذه من غير حله ويصرفه في غير مصرفه وزاد في باب الصلاة وولده (وجاره) بأن يتقى سعة كسوته كلها (تكفرها الصلاة والصيام والصدقة) وهذا موضع الترجمة قال في الفتح وقد يقال هذا لا يعارضه ما عند احمد من طريق حماد بن سلمة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة رفعه كل العمل كفارة الا الصوم الصوم لي وأنا أجرى به لانه يحمل في الاثبات على كفارة شيء مخصوص وفي النبي على كفارة شيء آخر وقد حله المصنف في موضع آخر على تكفير مطلق الخطيئة فقال في الزكاة باب الصدقة تكفر الخطيئة ثم أورد هذا الحديث بعينه وبؤيد الاطلاقة * عند مسلم من حديث أبي هريرة أيضا رفوعا الصلوات الخمس ورمضان الى رمضان مكفورات ما بينهما ما اجتنب الكبار ولا بن حبان في صحيحه من حديث أبي سعيد رفوعا من صام رمضان وعرف حدوده كفر ما قبله وعلى هذا فقوله كل العمل كفارة الا الصيام يحتمل أن يكون المراد الا الصيام فانه كفارة وزيادة ثواب على الكفارة ويكون المراد بالصيام الذي هذا شأنه ما وقع خالصا للمؤمنين الرياء والشوا تب انتهى (قال) عمر لحذيفة رضي الله عنهما (ليس أسأل عن ذه) بكسر الذال الجمة وكسر الهاء في الفرع وأصله وفي غيرهما بالسكون وهي هاء السكت ويجوز فيها الاختلاس والسكون والاشباع واسم ليس ضمير الشأن (انما أسأل عن) الفتنة الكبرى (التي تخرج كما يروج البحر) أي تضطرب كاضطرابه (قال حذيفة) زاد في الصلاة ليس عليك منها بأس يا أمير المؤمنين (وان دون ذلك) ولا بن عساكر قال ان دون ذلك (يا يا مقلقا) بالنصب صفة ليا يا أي لا يخرج شيء من الفتن في حياتك (قال) عمر (يفتح) الباب (أو يكسر قال) حذيفة (يكسر قال) عمر (ذلك) أي الكسر (اجدر) أولى من الفتح وفي نسخة أخرى (ان لا يفتح لي يوم

(القيامة) أي اذا وقعت القسنة فالظاهر أنها لا تسكن قط قال شقيق (فقلنا المسروق) هو ابنه الا يجده (سله) أي حذيفة (ا) كان عمر يعلم من الباب فسأله) أي سأل مسروق حذيفة عن ذلك (فقال نعم) بعلمه (كما يعلم ان دون غدا الليلة) أي أن الليلة أقرب من الغد ولا يذرع المسقى أن غدا دون الليلة قبل وانما علمه عمر من قوله عليه الصلاة والسلام لما كان والعمران وعثمان على حرا وانما عليك نبي وصديق وشهيدان وكان عمر هو الباب وكانت القسنة بقتل عثمان وانحرق بسببها ما لا يفلق الى يوم القيامة وهذا الحديث سبق في باب الصلاة كفارة ويأتى ان شاء الله تعالى في علامات النبوة والفتن * (باب الريان للصائمين) ولا يذري باب بالتصوين الريان للصائمين والريان يفتح الراء وتشديد المثناة التسمية اسم علم على باب من ابواب الجنة يختص بدخول الصائمين منه * وبالسند قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون المجمة الجلي الكوفي قال (حدثنا سليمان بن يلال) التميمي المدني (قال حدثني) بالافراد (ابو حازم) بالحاء المهملة والراء سلة بن دينار الاعمري القاصي المدني (عن سهل) هو ابن سعد الساعدي (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة بابا يقال له الريان) نقيض العطشان وهو مما وقعت المناسبة فيه بين لفظه ومعناه فانه مشتق من الري وهو مناسب لحال الصائمين لانهم تعطيتهم انفسهم في الدنيا يدخولون من باب الريان ليأمنوا من العطش وقال ابن المنير انما قال في الجنة ولم يقل للجنة ليشعر أن في الباب المذكور من النعم والراحة ما في الجنة فيكون أبلغ في التشويق اليه وزاد التمامي وابن خزيمة من دخل شرب ومن شرب لا ينظمأ أبدا (يدخل منه الصائمون يوم القيامة) الى الجنة (لا يدخل منه أحد غيرهم) يقال أين الصائمون فيقومون لا يدخل منه أحد غيرهم فاذا دخلوا منه (اغلق) الباب (فلم يدخل منه أحد) عبر لم يدخل للماضى وكان القياس فلا يدخل لكانه عطف على قوله لا يدخل فيكون في حكم المستقبل وكثر في دخول غيرهم منه للتأكيده وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحجج * وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الحزامي بالراء (قال حدثني) بالافراد (معمر) بفتح الميم وسكون المهملة ابن عيسى بن يحيى القزاز المدني (قال حدثني) بالافراد أيضا (مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن حميد بن عبد الرحمن) بن عوف الزهري (عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) ولا ينحصر عن عاصم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من اتفق زوجين) اثنين من أي شيء كان صنفين أو متشابهين وقد جاء مضرا مر فوعا بعين شاتين حارين درهمين وزاد اسماعيل القاضي عن أبي مصعب عن مالك من ماله (في سبيل الله) عام في انواع الخير أو خاص بالجهاد (نودي من ابواب الجنة يا عبد الله هذا خير) من الخيرات وليس المراد به أفعل التفضيل والتسوين للتعظيم (فمن كان من اهل الصلاة) المؤدين للفرائض المكثرين من النوافل وكذا ما يأتى فيما قبل (دعى من باب الصلاة ومن كان من اهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من اهل الصيام) أي الذي الغالب عليه الصيام والافضل المؤمنين أهل لكل (دعى من باب الريان) وعند أحد لكل أهل عمل باب يدعون منه بذلك العمل فلاهل الصيام باب يدعون منه يقال له الريان (ومن كان من اهل الصدقة) المكثرين منها (دعى من باب الصدقة) وفي نسخة دعى من ابواب الصدقة بجمع باب وليس هذا تكرارا لما في صدق الحديث حيث قال من اتفق زوجين لان الاتفاق ولو بالقليل خير من الخيرات العظيمة وذلك حاصل من كل ابواب الجنة وهذا استدعاء خاص وفي نوادر الاصول من ابواب الجنة باب محمد صلى الله عليه وسلم وهو باب الرحمة وهو باب التوبة وسائر الابواب مقسومة على اعمال البر باب الزكاة باب الحج باب العمرة وعند عياض باب الكاظمين الغيظ باب الراضين الباب الايمن الذي يدخل منه من لا حساب عليه وعند الآجري عن أبي هريرة مرفوعا ان في الجنة بابا يقال له الضي فاذا كان يوم القيامة ينادى متاد أين الذين كانوا يصلون صلاة الضحى هذا بابكم فاذا دخلوا منه وفي الفردوس عن ابن عباس يرفعه للجنة باب يقال له القرح لا يدخل منه الا مفرح الصبيان وعند الترمذي باب للذكور وعند ابن بطال باب للصائرين والحاصل أن كل من اكثر نوعا من العبادة خص باب يناسبها يتادى منه جزا وفقا وقيل من يجتمع له العمل بجميع انواع التطوعات ثم ان من يجتمع له ذلك اغنايدعى من جميع الابواب على سبيل التكريم والا فدخله انما يكون من باب واحد وهو باب العمل الذي يكون أغلب عليه (فقال ابو بكر رضي الله عنه يا أي أنت) أي مضى يأتى (وامي يا رسول الله ما على من دعى من تلك الابواب من ضرورة) أي ليس على المدعو من كل الابواب ضرر بل له منكرمة وعزاز وقال ابن المنير وغيره يريد من احد تلك الابواب خاصة دون غيره من الابواب فيكون المطلق

لبلع وأراد الواحد وقال ابن مطال يريد أن من لم يكن إلا من أهل خصلة واحدة من هذه الخصال ودعى من
بأيها الاضر عليه لان الغاية المطلوبة دخول الجنة وقال في شرح المشكاة لما خص كل باب بمن أكثر نوعا من
العبادة وسمع الصديق رضي الله عنه رغب في أن يدعى من كل باب وقال ليس على من دعى من تلك الابواب
ضرر بل شرف واکرام ثم سأل فقال (فهل يدعى أحد من تلك الابواب) ويختص بهذه الكرامة (كلها قال)
عليه الصلاة والسلام (ثم يدعى منها كلها على سبيل التخيير في الدخول من أيها شاء لاستحالة الدخول من الكل
معاً) وأرجو أن تكون منهم) الرجاء منه صلى الله عليه وسلم واجب فنه أن الصديق من أهل هذه الاعمال
كلها وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في فضائل أبي بكر وسلم في الزكاة والترمذي في المناقب والنسائي
فيه وفي الزكاة والصوم والجهاد * هذا (باب) بالتونين (هل يقال) مبنى للمفعول وللسر خسي والمستقلى كما في
الفتح هل يقول أي هل يجوز للانسان أن يقول (رمضان) بدون شهر (أو) يقال (شهر رمضان) ومن رأى ذلك
كلاما (واسعا) أي جازيا بالاضافة وبغيرها وللشمسي مما في الفتح ومن رآه بزيادة الضمير قال البيضاوي كلز مخشري
رمضان مصدر مرض اذا احترق فاضيف اليه الشهر وجعل علما فصريح كما قال الدماميني بأن مجموع المضاف
والمضاف اليه هو العلم ويجمع رمضان على رمضانات ورماضين وأرمضة وأرمضاء وسمى بذلك لمرض الحر وشدة
وقوعه فيه حال التسمية لانهم لما نقلوا اسماء الشهور من اللغة القديمة سموها باسم الازمنة التي وقعت فيها فصادف
هذا الشهر أيام مرض الحر أي شدة وقال القاسبي أبو الطيب سمي بذلك لانه يمرض الذنوب أي يجر قهاوله
اسماء غير هذا انتهى والى ستين ذكرها الطالقاني في كتابه حظايرا القدم منها شهر الله وشهر الآلاء وشهر القرآن
وشهر النجاة وقول الاكثرين يكره أن يقال رمضان بدون شهر ردة النووي في المجموع بأن الصواب خلافه
كما ذهب اليه المحققون لعدم ثبوت نهى فيه بل ثبت ذكره بدون شهر كما أشار اليه المؤلف بقوله (وقال النبي صلى
الله عليه وسلم) مما وصله المؤلف في الباب التالي (من صام رمضان وقال) عليه الصلاة والسلام مما وصله من
حديث أبي هريرة (لا تقعدوا رمضان) فلم يقل شهر رمضان واعتذر الزمخشري وتبعه البيضاوي عن هذا
وغوه بناء على أن مجموع شهر رمضان هو العلم بأنه من باب الحذف لامن باب الالباس كما قال * بما عبي النطاسي
حذيا * اراد ابن حذيم قال في المصايح يشير الى ما أنشده في المفصل من قول الشاعر

فهل لكافيما الى قاتني * طيب بما عبي النطاسي حذيا

وقد عده في المفصل من الحذف الملبس نظرا الى انه لا يعلم أن اسم الطيب حذيم أو ابن حذيم وعده هنا من باب
الحذف لامن باب الالباس نظرا الى المشتهر فيما بين البعض كرمضان عند من يعلم أن الاسم شهر رمضان
أو جعله نظرا لمجرد الحذف مما هو كالمجاز الحذف من الاعلام وان كان من قبل حذف بعض الكلمة لانهم
أجروا مثل هذا العلم مجرى المضاف والمضاف اليه حيث أعربوا الجزأين وقوله تقدموا بفتح التاء والذال
أصله تقدموا وحذف احدى التاءين تخفيفا أي لا تقدموا الشهر بمهم تعدونه منه احتياطا ويأتى مجت
هذا ان شاء الله تعالى في بابه * وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا اسماعيل بن جعفر)
الانصاري - مولى رزيق المؤتب (عن أبي سهيل) نافع (عن أبيه) مالك بن أبي عامر التابعي - الكبير (عن أبي
هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جاء رمضان) بدون شهر واحتج به المؤلف لجواز
ذلك لكن رواء الترمذي بذكر الشهر وزيادة الثقة مقبولة فتكون رواية البخاري مختصرة منه فلا تبقى له حجة
فيه على اطلاقه بدون شهر (فتحت) بضم الفاء وتخفيف المثناة القوقية في الفرع وفي غيره فتحت بتشديد هاء
(ابواب الجنة) حقيقة لمن مات فيه أو عمل عملا لا يفسد عليه أو هو علامة للملائكة لدخول الشهر وتعظيم حرمة
ولنع الشياطين من أذى المؤمنين قال ابن العربي وهو يدل على انها كانت مغلقة ويدل عليه ايضا حديث تأتي
باب الجنة فتقعقع فقول الخازن من فأقول محمد فيقول بك أمرت أن لا افتح لاحد قبلك قال وزعم بعضهم أنها
مفتحة دائما من قوله تعالى حتى اذا جاءوها فتحت ابوابها وهذا اعتداء على كتاب الله وغلط اذ هو جواب الجزاء
انتهى وتعبه أبو عبد الله الابي بانه انما يكون جوابا اذا كانت الواو زائدة وكذا اعربه الكوفيون وقال المبرد
الجواب محذوف تقديره سعدوا والواو الحال ولم يشك أن الحال لا تقضى أنها مفتوحة دائما ولا يستقيم مع
الحديث المذكور الا أن يقال فتخ له أولا ثم يأتيون فيجدونها مفتوحة انتهى أو مجازا لان العمل يؤدى الى ذلك
أول لكثرة الثواب والمغفرة والرحمة بدليل رواية مسلم فتحت ابواب الرحمة الا أن يقال الرحمة من اسماء الجنة *
وهذا الحديث أخرجه هنا مختصرا وقد أخرجه مسلم والنسائي من هذا الوجه بتمامه مثل رواية الزهري

الثانية ورواة الحديث مديون الاشيشه فبلني وأخرجه المؤلف في الصوم وفي صفة ابليس ومسلم في الصوم وكذا النسائي * وبه قال (حدثني) ولا يذروا حتى يواو العطف وفي نسخة أخبرني بالافراد في الثلاثة (يحيى ابن بكير) القعني قال (حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين مصغرا ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري (قال اخبرني) ولا يذروا بن عساكر حدثني بالافراد فيهما (ابن أبي أنس) أبو سهيل نافع (مولى القعنين) أي بن تميم وكان نافع هذا أخو أنس بن مالك بن أبي عامر عم مالك بن أنس الامام حليف عثمان بن عبيد الله التيمي (أن اباه) مالك بن أبي عامر (حدثه أنه سمع ابا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل رمضان) ولغير أبي ذر وبن عساكر شهر رمضان (فتحت) بتشديد التاء ويجوز تخفيفها (ابواب السماء) قيل هذا من تصرف الرواة والاصل أبواب الجنة وكذا وقع في باب صفة ابليس وجنوده من بدء الخلق بلفظ أبواب الجنة في غير رواية أبي ذر وله أبواب السماء وقال ابن بطال المراد من السماء الجنة بقريته قوله (وغلقت أبواب جهنم) يحتمل أن يكون الفتح على ظاهره وحقيقته وقال التوربشتي هو كناية عن تنزيل الرحمة وإزالة الغلق عن مصاعد أعمال العباد تارة بذكر التوفيق وأخرى بحسن القبول وغلقت أبواب جهنم عبارة عن تنزه النفس الصوم عن رجس الفواحش والتخلص من البواعث على المعاصي بفتح الشهوات فان قيل ما منعكم أن تحملوه على ظاهر المعنى قلنا لأنه ذكر على سبيل المن على الصوم وانعام النعمة عليهم فيما أمروا به ونهوا اليه حتى صار الجنان في هذا الشهر كأن أبوابها فتحت ونعيمها هي واليران كأن أبوابها غلقت وأنكالها عطلت وإذا ذهبنا إلى الظاهر لم تقع المنة موقعها وتخلو عن الفائدة لأن الانسان مادام في هذه الدار فانه غير ميسر لدخول إحدى الدارين ورجح القرطبي حمله على ظاهره اذ لا ضرورة تدعو الى صرف اللفظ عن ظاهره قال الطيبي فائدة فتح أبواب السماء توقيف الملائكة على استحسان فعل الصائمين وانه من الله بمنزلة عظيمة ويؤيده حديث عمران الجنة لتزخر رمضان الحديث (وسلست الشياطين) أي شدت بالسلاسل حقيقة والمراد مسترة والسمع منهم وان تسلسلهم يقع في أيام رمضان دون ليلته لأنهم كانوا منعوا من نزول القرآن من استراق السمع فزيدوا التسلسل مبالغة في الحفظ أو هو مجاز على العموم والمراد انهم لا يصلون من افساد المسلمين الى ما يصلون اليه في غيره لاشتغالهم فيه بالصيام الذي فيه قمع الشيطان وان وقع شيء من ذلك فهو قليل بالنسبة الى غيره وهذا أمر محسوس * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) القعني (قال حدثني) بالافراد (الليث) ابن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (قال اخبرني) بالافراد (سالم) ابن لاوي ذروا الوقت سالم بن عبد الله بن عمران (ابن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا رأيت يوم فاصوموا وإذا رأيت يوم فافطروا) الضمير راجع الى الهلال وان لم يسبق له ذكر دلالة السياق عليه ويأتي التصريح به ان شاء الله تعالى في الرواية المطقة في هذا الباب وبعده في الموصول (فان غم عليكم) بضم الغين المجعة وتشديد الميم مبالغة في غموت الشيء اذا غطيته وفيه ضمير الهلال أي غطي الهلال بغيره (فاقدروا له) بهمزة وصل وضم الدال ويجوز كسرهما أي قدروا له تمام العدد ثلاثين يوما لانه من التقدير (وقال غيره) أي غير يحيى بن بكير وأراد به عبد الله بن صالح كاتب الليث (عن الليث) بن سعد قال (حدثني) بالافراد (عقيل) هو ابن خالد عم ارواء الاسماعيلي (ويونس) بن يزيد عما أورده الذهلي في الزهريات أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (لهلال رمضان) إذا رأيت يوم فاصوموا وإذا رأيت يوم فافطروا * ومراده أن عقيلاً ويونس انظروا ما كان مصغرا * (باب من صام رمضان) حال كون صيامه (إيمانا) تصديقا وجوبه (واحتسابا) طلبا للاجر (وينة) عطف على احتسابا لان الصوم انما يكون لاجل التقرب الى الله تعالى والنية شرط في وقوعه قربة (وقالت عائشة رضي الله عنها) مما وصله المؤلفات تاما في أوائل البيوع (عن النبي صلى الله عليه وسلم) بلفظ يغزو جيش الكعبة حتى اذا كانوا يبدا من الارض خفف بهم ثم (يعثون على نياتهم) يعني في الاخرة لأنه كان في الجيش المذكور المذكور والختار فاذا بعثوا على نياتهم وقعت المؤاخذه على المختار دون المكره * وبالسند قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) الأزدي القصاب البصري قال (حدثنا هشام) الدستوائي قال (حدثنا يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قام ليلة القدر) حال كونه قيامه (إيمانا) تصديقا (واحتسابا) طلبا للاجر (غفر له ما تقدم من ذنبه) وعند احد في مسنده بر حال ثقات لكن فيه

انقطاع من حديث عباد بن الصامت مرفوعا ليله القدر في العشر البواقي من قامهن استغفار حبيبتن فان الله
تبارك وتعالى يغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر الحديث (ومن صام رمضان) حال كون صيامه (ايما) مصدقاً
بوجوبه (واحتساباً) قال الخطابي اي عزيمته وهو أن يصومه على معنى الرغبة في ثوابه طيبة به نفسه غير
مستثقل لصيامه ولا مستطيل لايامه (غفر له ما تقدم من ذنبه) زاد الامام احمد من طريق جاد بن سلمة عن محمد
ابن عمرو عن أبي سلمة وما تأخر وقد رواه جماعة منهم مسلم وليس فيه وما تأخر الحسن رواه النسائي في السنن
الكبرى من طريق قتيبة بن سعيد بلفظ قام شهر رمضان وفيه وما تأخر ومن قام ليلة القدر ايماناً واحتساباً غفر له
ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقد تابع قتيبة جماعة وقوله من ذنبه اسم جنس مضاف فيم جميع الذنوب الا أنه
مخصوص عند الجمهور بالصغائر هذا (باب) بالتنوين (اجود ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يكون
في رمضان) قال ابن الحاجب في امالي المسائل المتفرقة الرفع في اجوده هو الوجه لانك ان جعلت في كان ضميراً
يعود الى النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن اجود بمجرد خبر الائمة مضاف الى ما يكون فهو كون ولا يستقيم الخبر
بالكون عما ليس بكون الا ترى انك لا تقول زيد اجود ما يكون فيجب أن يكون اما مبتدأ خبره قوله في رمضان
من باب قولهم اخطب ما يكون الامير قائماً واكثر شري السويق في يوم الجمعة فيكون الخبر الجملة بكاملها كقولك
كان زيد احسن ما يكون في يوم الجمعة وما بدلا من الضمير في كان فيكون من بدل الاشتغال كما تقول كان زيد
عملاً حسناً وان جعلته ضميراً الشأن تعين رفع اجود على الابتداء والخبر وان لم تجعل في كان ضميراً تعين الرفع على
انه اسمها والخبر محذوف وقامت الحال مقامه على ما ذكر في باب اخطب ما يكون الامير قائماً وان شئت جعلت
في رمضان هو الخبر كقولهم ضربي في الدار لان المعنى الكون الذي هو اجود الا كوان حاصل في هذا الوقت
فلا يتعين أن يكون من باب اخطب ما يكون الامير قائماً انتهى وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسماعيل)
التبريزي قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري
المدني نزيل بغداد قال (اخبرنا ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة) بضم عن
الاول مصغراً والثالث مع سكون الموقية ابن مسعود الهذلي المدني (ان ابن عباس رضي الله عنهما قال كان
النبي صلى الله عليه وسلم اجود الناس) اسماهم (بالخير وكان اجود ما يكون في رمضان) لانه شهر يتضاعف فيه
ثواب الصدقة وما مصدرية اي اجودا كوانه يكون في رمضان (حين يلقاه جبريل) عليه السلام وهو افضل
الملائكة واكرمهم (وكان جبريل عليه السلام يلقاه كل ليلة) ولابن عساكر في كل ليلة (في رمضان) منذ انزل
عليه او من فترة الوحي الى آخر رمضان الذي توفي بعده رسول الله صلى الله عليه وسلم (حتى ينسلخ يعرض عليه
النبي صلى الله عليه وسلم القرآن) بعضه او معظمه (فاذا قبضه) صلى الله عليه وسلم (جبريل عليه السلام كان
اجود بالخبر من الریح المرسلة) يحتمل أن يكون زيادة الجود بمجرد لقاء جبريل ومجالسته ويحتمل أن يكون
بدارسته آياه القرآن وهو يبحث على مكارم الاخلاق وقد كان القرآن له صلى الله عليه وسلم خلقاً بحيث يرضى
لرضاه ويحفظ لسخطه ويسارع الى ما حث عليه ويتجنب مما حر عنه فلهذا كان يتضاعف جوده وافضاله
في هذا الشهر اقرب عهد به بخالطة جبريل وكثرة مدارسته له هذا الكتاب الكريم ولا شك أن الخالطة تؤثر وتورث
اخلاقاً من الخالط لكن اضافة آثار ذلك الى القرآن كما قال ابن المنير آكد من اضافتها الى جبريل عليه
السلام بل جبريل انما غيّر نزوله بالوحي فالإضافة الى الحق اولى من الإضافة الى الخلق لاسيما والنبي صلى الله عليه وسلم
وسلم على المذهب الحق افضل من جبريل فما جالس الا المفضل الا المقبول فلا يقام على مجالسة الا حاد العلماء
وفي هذا الحديث تعظيم شهر رمضان لاختصاصه بايذاء نزول القرآن ثم عارضة ما نزل منه فيه وأن ليله
افضل من نهاره وأن المقصود من التلاوة والحضور والفهم لان الليل مظنة ذلك لما في النهار من الشواغل
والعوارض وأن افضل الزمان انما يحصل بزيادة العبادة وان مداومة التلاوة توجب زيادة الخير واستحباب
تكميل العبادة في اواخر العمر وهذا الحديث قد سبق في كتاب الوحي (باب من لم يدع قول
الزور) اي من لم يترك الكذب والميل عن الحق (والعمل به) اي بمقتضاه مما نهى الله عنه (في الصوم)
كذا في الفرع زيادة في الصوم ونسبها الحافظ ابن حجر لتسعة الصغاني وبالسند قال (حدثنا آدم بن
ابي اياس) العسقلاني الخراساني الاصل قال (حدثنا ابن ابي ذئب) محمد بن عبد الرحمن قال (حدثنا
سعيد المقبري عن ابيه) كيسان المكي (عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله) ولا يذروا بن

عساكر قال النبي (صلى الله عليه وسلم من لم يدع) من لم يترك (قول الزور والعمل به) زاد المؤلف في الادب
عن احمد بن يونس عن ابي ذئب والجهل وفي رواية ابن وهب والجهل في الصوم ولا ين ماجه من طريق ابن
المبارك من لم يدع قول الزور والجهل والعمل به فالضمير في به يعود على الجهل لكونه اقرب مذكورا وعلى الزور
فقط وان بعد لاتفاق الروايات عليه او عليهم ما وافرد الضمير لا شتر اكهما في تنقيص الصوم قاله العراقي وفي الاولى
يعود على الزور فقط والمعنى متقارب وفي الاوسط للطبراني بسند رجاله ثقات من لم يدع الخنا والكذب والجهل
على أن الكذب والغيبة والنميمة لا تصد الصوم وعن الثوري مما في الاحياء ان الغيبة تنقصه قال وروى ليث
عن مجاهد خصلتان يفسدان الصوم الغيبة والكذب هذا الفظه والمعروف عن مجاهد خصلتان من حفظهما
سلم له صومه الغيبة والكذب رواه ابن ابي شيبة والصواب الاول نعم هذه الافعال تنقص الصوم وقول بعضهم
انها صفات تركها بجنب الكبائر اجاب عنه الشيخ تقي الدين السبكي بان في حديث الباب والذي مضى
في قول الصوم دلالة قوية لذلك لان الرفث والعصب وقول الزور والعمل به مما علم انتهى عنه مطلقا والصوم
ما موربه مطلقا ولو كانت هذه الامور اذا حصلت فيه لم يتأثر لم يكن لذكرها فيه مشروطة به معنى تفهمه فلما
ذكرت في هذين الحديثين نهتينا على امرين احدهما زيادة قبحها في الصوم على غيره والثاني الخس على سلامة
الصوم عنها وان سلامته منها صفة كمال فيه وقوة الكلام تقتضي أن يتبع ذلك لاجل الصوم فقتضى ذلك أن
الصوم يكمل بالسلامة عنها فاذا لم يسلم عنها نقص ثم قال ولا شك أن التكليف قد ترد بأشياء وينبه بها على أخرى
بطريق الاشارة وليس المقصود من الصوم عدم المحض كما في المنهيات لانه يشترط له النية بالاجماع ولعل القصد
به في الاصل الامسالة عن جميع المخالفات لكن لما كان ذلك يشق خفف الله وأمر بالامسالة عن المفطرات ونبه
العائل بذلك على الامسالة عن المخالفات وأرشد الى ذلك ما تضمنته احاديث المبين عن الله مراده فيكون
اجتناب المفطرات واجبا واجتناب ما عداها من المخالفات من المكملات نقله في فتح الباري (فليس لله حاجة في
ان يدع) يترك (طعامه وشربه) هو مجاز عن عدم الالتفات والقبول فتني السبب وأراد المسبب والافاقه
لا يحتاج الى شيء قاله البيضاوي مما نقله الطيبي في شرح المشكاة وقول ابن بطال وغيره معناه ليس لله ارادة في
صيامه فوضع الحاجة موضع الارادة فيه اشكال لانه لو لم يرد الله تركه لطعامه وشربه لم يقع الترك ضرورة أن
كل واقع تعلقت الارادة بوقوعه ولو لا ذلك لم يقع وليس المراد الامر بترك صيامه اذا لم يترك الزور وانما عناه
التحذير من قول الزور فهو كتوله عليه الصلاة والسلام من باع الخمر فليشقص الخنازير اي يذبحها ولم يأمره
بشقصها ولكنه على التحذير والتعظيم لاثم شارب الخمر وكذلك حذر الصائم من قول الزور والعمل به لانه له اجر
صيامه وهذا الحديث أخرجه البخاري ايضا في الادب وابوداود واخرجه الترمذي في الصوم وكذا
النسائي وابن ماجه وهذا (باب) بالتسوين (هل يقول) الشخص (اني صائم اذا شتم) وبالسند قال (حدثنا
ابراهيم بن موسى) بن يزيد التميمي القراء الرازي الصغير قال (اخبرنا هشام بن يوسف) الصنعاني البجلي قاضيا
(عن ابن حريج) عبد الملك (قال اخبرني) بالافراد (عطاء) هو ان اي رباح (عن ابي صالح) ذكوان (الزيت
انه مع ابا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله) عز وجل (كل عمل ابن آدم له)
فيه حظ ومدخل لا اطلاع الناس عليه فهو يتجمل به ثوابا من الناس ويحوز به حظا من الدنيا وزاد في رواية كل
عمل ابن آدم يضاعف الحسنة بعشرة امثالها الى سبعمائة ضعف (الا الصيام فانه) خالص (لي) لا يعلم ثوابه المترتب
عليه غيري او وصف من اوصافه لانه يرجع الى صفة الصمدية لان الصائم لا يأكل ولا يشرب فخلق باسم الصمد
أو ان كل عمل ابن آدم مضاف له لانه فاعله الا الصوم فانه مضاف لي لاني خالقه له على سبيل التشريف والتخصيص
فيكون كخصيص آدم باضافته اليه أن خلقه بيده وكل مخلوق بالحقيقة مضاف الى الخالق ~~لكن~~ إضافة
التشريف خاصة بمن شاء الله أن يخصه بها او كأنه تعالى يقول هو لي فلا يشغلك ما هو لك عما هو لي ولان فيه مجمع
العبادات لان مدارها على الصبر والشكر وهما حاصلان فيه ولما كان ثواب الصيام لا يخصه الا الله تعالى
لم يكلفه تعالى الى ملائكته بل تولى جبراهه تعالى بنفسه قال (وانما أجرى به) بفتح الهمزة وفيه دلالة على أن ثواب
الصوم أفضل من سائر الاعمال لانه تعالى استد اعطاء الجزاء اليه واخبر أنه يتولى ذلك بنفسه والله تعالى اذا تولى
شيأ بنفسه دل على عظم ذلك الشيء وخطره قدره وهذا كما روي أن من أدمن قراءة آية الكرسي عقب كل صلاة

فانه لا يتولى قبض روحه الا الله تعالى (والصيام جنة) وقاية من المعاصي ومن النار (واذا كان يوم صوم احدكم
 فلا يرفث) يثلبث الفاء واخره ثاء مثلثة لا يفحش في الكلام (ولا يفتن) بالصلاة الممهلة والثناء المجهة المفتوحة
 ويجوز ابدال الصاد سيناً اي لا يصبح ولا يخاصم (فان سابه احد) وزاد سعيد بن منصور من طريق سهل او مراه
 يعني جادله (او قاتله) يعني ان تمياً احدثا شاتته او مقاتلته (فليقل) له بلسانه اني صائم ليكف خصمه عنه او بقلبه
 ليكف هو عن خصمه ورجح الاول النووي في الاذكار وبالثاني جزم المتولي ونقله الرافعي عن الاثمة وتعقب
 بأن القول حقيقة انما هو باللسان وأجيب بأنه لا يمتنع المجاز وقال النووي في المجموع كل منهما حسن والقول
 باللسان اقوى ولوجعهم ما كان حسناً قال في الفتح وهذا التردد أتى البخاري بقوله في ترجمته لهذا الباب
 بالاستفهام فقال هل يقول اني صائم اذا شتم وقال الروياني ان كان رمضان فليقل بلسانه وان كان غيره فليقل
 في نفسه (ان امرؤ صائم) قال في الرواية السابقة في باب فضل الصوم مرتين (و) الله (الذي نفس محمد بيده
 خلوف) يضم الخاء على الصواب ولا يذرع عن الكشمي في خلط بنظم الخاء واللام وحذف الواو جمع خلعة
 بالكسر اي تغير رائحة (فم الصائم) خلاص معدته من الطعام ولا يذرع في نسخة في الصائم بغير ميم بعد الفاء
 (اطيب عند الله) يوم القيامة كلما في مسلم أو في الدنيا الحديث فان خلوف افواههم حين يمسون أطيب عند الله
 (من ريح المسك) وفيه اشارة الى أن رتبة الصوم عليه على غيره لان مقام العندية في الحضرة القدسية اعلى
 المقامات السنية وانما كان الخلوف أطيب عند الله من ريح المسك لان الصوم من اعمال السر التي بين الله تعالى
 وبين عبده ولا يطلع على صحته غيره فجعل الله رائحة صومه تتم عليه في المحشر بين الناس وفي ذلك اثبات الكرامة
 والثناء الحسن له وهذا كما قال عليه الصلاة والسلام في المحرم فانه يبعث يوم القيامة مليباً وفي الشهيد يبعث
 وأوداجه تشخب دما تشبهه بالقتل في سبيل الله ويبعث الانسان على ما عاش عليه قال السمرقندي يبعث
 الزامر وتعلق زمارته في يده فيقبلها فتعود اليه ولا تفارقه ولا كان الصائم يتغير فيه بسبب العبادة في الدنيا
 والنفوس تذكره الرائحة الكريمة في الدنيا جعل الله تعالى رائحة فم الصائم عند الملائكة أطيب من ريح المسك
 في الدنيا وكذا في الآخرة فمن عبد الله تعالى وطلب رضاه في الدنيا فانشأ من عمله آثاراً مكرومة في الدنيا فانها
 محبوبة له تعالى وطيبة عنده لكونها نشأت عن طاعته واتباع مرضاته ولذلك كان دم الشهيد يريحه يوم القيامة
 كريح المسك وغبار المجاهدين في سبيل الله ذريرة اهل الجنة كما ورد في حديث مرسل (للاصائم ورحماتان) خير
 مقدم ومبتدأ مؤخر (يفرحهم الله) اي يفرح بهم بخذف الجاء ووسعا كقوله تعالى فليصمه أي فيه (اذا او طر
 فرح) زاد مسلم بفطره اي لزوال جوعه وعطشه حيث أبيع له الفطر وهذا الفرح الطبيعي أو من حيث انه عام
 صومه وخاتمة عبادته وفرح كل أحد بحسبه لا اختلاف مقامات الناس في ذلك (واذا القي ربه) عز وجل (فرح
 بصومه) اي يجزيه ونوابه أو ببقائه ربه وعلى الاحتمالين فهو مسرور بقبوله * (باب) مشروعية (الصوم لمن خاف
 على نفسه العزوبة) اي ما ينشأ عنها من ارادة الوقوع في الغنى ولا يذرع العزبة بضم العين وسكون الزاي
 وحذف الواو وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن عثمان بن جيلة الأزدي العتبي المروزي البصري
 الاصل (عن ابي حنيفة) بجماء مهمله وزاي محمد بن ميمون السكري (عن الاعشى) سليمان بن مهران (عن ابراهيم
 النخعي) عن علقمة بن قيس النخعي انه (قال يينا) بغير ميم (ابا منى مع عبد الله) يعني ابن مسعود (رضي الله
 عنه) وجواب يينا قوله (فقال كناع) النبي صلى الله عليه وسلم فقال من استطاع منكم الباءة) بالمد على الافصح
 لغة الجماع والمراد به هنا ذلك وقيل مؤن السكاح والقائل بالاول رده الى معنى الثاني اذا التقدير عنده من استطاع
 منه لكم الجماع لقدرته على مؤن السكاح (فليتزوج فانه) اي التزوج (اغض) بالغين والمضاد المجتمين (للبحر
 وأحسن للفرج ومن لم يستطع) اي الباءة لعجزه عن المؤن (فعليه بالصوم) وانما قدره بذلك لان من لم يستطع
 الجماع لعدم شهوته لا يحتاج الى الصوم لدفعها وهذا فيه كلام للتحفة فقبل من اغراء الغائب وسهله تقدم المفرد
 به في قوله من استطاع منكم الباءة فكان كاغراء الحاضرة قال ابو عبيدة وقال ابن عصفور الباء زائدة في المبتدأ
 ومعناه انظر لا الامر اي فعله الصوم وقال ابن خروف من اغراء المخاطب اي أشير واعليه بالصوم خذف فعل
 الامر وجعل عليه عوضاً منه وتولى من العمل ما كان الفعل يتولاه واستتر فيه ضمير المخاطب الذي كان متصلاً
 بالفعل ورجح بعضهم رأي ابن عصفور بان زيادة الباء في المبتدأ اوسع من اغراء الغائب ومن اغراء المخاطب

من غير أن ينجز ضميره بالطرف أو حرف الجزأ الموضوع مع ما خذنه موضع فعل الامر (فانه) أي فان الصوم (له)
للصائم (وجاء) بكسر الواو والمذاي قاطع للشبهة واستشكل بأن الصوم يزيد في تبيح الحرارة وذلك بما يشير
الشبهة وأوجب بان ذلك انما يكون في مبدأ الامر فاذا تقادى عليه واعتاده ~~سكن~~ ذلك قال في الروضة فان
لم تنكس به لم يكسرها بكافور ونحوه بل ينكسج قال ابن الرفعة نقل عن الاصحاب لانه نوع من الاختصاص * (باب
قول النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث مسلم (اذا رأيتم الهلال فصوموا واذا رأيتموه فافطروا) به حزمة قطع
(وقال صلى) بن زفر بضم الزاي وفتح الفاء الخفيفة وصلة بكسر الصاد بوزن عدة العيسى الكوفي النابغي الكبير
بما وصله اصحاب السنن (عن عمار) هو ابن ياسر (من صام يوم الشك) الذي تحدث الناس فيه برؤية الهلال ولم
تثبت رؤيته (فقد عصى أبا القاسم صلى الله عليه وسلم) وذكر الكنية الشريفة دون الاسم اشارة الى انه يقيم
احكام الله بين عبادة واستدلال به على تحريم صوم يوم الشك لان العصاة لا يقول ذلك من قبل رأيه فهو من
قبيل المرفوع والمعنى فيه القوة على صوم رمضان وضعفه السبكي بعدم كراهة صوم شعبان على أن الاسنوي
قال ان المعروف المنصوص الذي عليه الاكثر من الكراهة لا التحريم * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة)
القعنبي (عن مالك) الامام ولا بن عساكر حدثنا مالك (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم ذكر رمضان فقال لا تصوموا حتى تروا الهلال) أي اذ لم يكمل شعبان ثلاثين يوما
(ولا تظفروا) من صومه (حتى تروه) أي الهلال وليس المراد رؤية جميع الناس بحيث يحتاج كل فرد فرد الى
رؤيته بل المعتبر رؤية بعضهم وهو العدد الذي ثبت به الحقوق وهو عدلان الا انه يكفي في ثبوت هلال رمضان
بعدل واحد يشهد عند القاضي وقالت طائفة منهم بغوى ويجب الصوم أيضا على من اخبره موثوق به بالرؤية
وان لم يذكره عند القاضي ويكفي في الشهادة أشهاد اثنى رأيت الهلال لأن يقول عدل من رمضان لانه قد يعتد
دخوله بسبب لا يوافق عليه المشهود عنده بأن يكون أخذه من حساب او يكون حنفي يري ايجاب الصوم ليلة
الغيم او غير ذلك واستدل لقبول الواحد بحديث ابن عباس عند اصحاب السنن قال جاء اعرابي الى النبي صلى
الله عليه وسلم قال اثنى رأيت الهلال فقال أنشهد أن لا اله الا الله وأنشهد أن محمدا رسول الله قال نعم قال يا بلال
أذن في الناس أن يصوموا غدا وروى أبو داود وابن حبان عن ابن عمر قال تراءى الناس الهلال فاخبرت رسول
الله صلى الله عليه وسلم اثنى رأيت فصام وأمر الناس بصيامه وهذا أشهر قول الشافعي عند اصحابه واحدهما
لكي آخر قوله انه لا بد من عدلين قال في الام لا يجوز على هلال رمضان الا شاهدان لكن قال الصمري ان صح
أن النبي صلى الله عليه وسلم قبل شهادة الاعرابي وحده أو شهادة ابن عمر وحده قبل الواحد والا فلا يقبل أقل
من اثنين وقد صح كل منهما وعندي أن مذهب الشافعي قبول الواحد وانما يرجع الى الاثنين بالقياس لما لم يثبت
عنده في المسألة سنة فانه تمسك للواحد باثر عن علي وهذا قال في المختصر ولو شهد برؤيته عدل واحد رأيت أن
اقبله للآثريه (فان غم عليكم) بضم الغين المعجمة وتشديد الميم أي ان حال ينكم وبين الهلال غيم في صومكم
او فطرکم (فاقدروا له) به حزمة وصل وضم الدال وهو تأكيد لقوله لا تصوموا حتى تروا الهلال
اذا المقصود حاصل منه وقد أوردت هذه الزيادة المؤكدة عند المخالف شبهة بحسب تفسيره لقوله فاقدروا له
فالجهور قالوا معناه قدروا له تمام العدد ثلاثين يوما أي اظفروا في أول الشهر واحسبوا ثلاثين يوما كما جاء
مفسرا في الحديث الملاحق ولذا أخره المؤلف لانه مفسر وقال آخرون ضيقوا له وقدروه تحت الحساب
وهو مذهب الحنابلة وقال آخرون قدروه بحساب المنازل قال الشافعية ولا عبرة بقول المنجم فلا يجب به
الصوم ولا يجوز والمراد بآية وبالجمم هم يتدون الاهتداء في أدلة القبلة ولكن له أن يعمل بحسابه
كالملة ولظاهر هذه الآية وقيل ليس له ذلك وصح في المجموع أن له ذلك وأنه لا يجزئه عن فرضه وصح
في الكفاية انه اذا جاز أجزاء ونقله عن الاصحاب وصوبه الزركشي تبعنا للسبكي قال وصرح به
في الروضة في الكلام على أن شرط النية الجزم قال والحاسب وهو من يعقد منازل القمر وتقدير سيره
في معنى المنجم وهو من يرى أن أول الشهر طلوع النجم الفلاني وقد صرح به ما معاني النجوم وع * وبه قال
(حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن قعنب قال (حدثنا مالك) الامام (عن عبد الله بن دينار عن عبد الله
ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهر تسع وعشرون ليلة فلا تصوموا

حق تروى) اى الهلال (فان غم عليكم) في صومكم (فاكلوا العدة) عدة شعبان (ثلاثين) يوما وهذا مفسر ومبين لقوله في الحديث السابق فاقدروا له واولى ما فسر الحديث بالحديث * وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبان بن الحجاج (عن جيلة) بفتح الجيم والموحدة واللام (ان حبيب) بضم السين وفتح الحاء المهملة والكوفى المتوفى زمن الوليد بن يزيد (قال سمعت ابن عمر رضى الله عنهما يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم الشهر هكذا وهكذا) اشار بيده الكريمتين ناشر اصابعه مرتين فهذه عشرون (وخمس الابهام) بفتح الهمزة المججمة والنون المنخفضة آخره مة اى قبض اصبعه الابهام ونشر بقية اصابعه (فى) المرة (الثالثة) فهي تسعة والجملة تسعة وعشرون يوما ولا يذرى عن الكشميين وحبس الابهام بالحاء المهملة ثم الموحدة اى منها من الارسال والحاصل أن العبرة بالهلال فتارة يكون ثلاثين وتارة تسعة وعشرين وقد لا يرى فيصيب اكمال العدد ثلاثين وقد يقع النقص متواليا في شهرين وثلاثة ولا يقع في اكثر من اربعة اشهر وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في الطلاق ومسلم والنسائي في الصوم * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن ابي اياس قال (حدثنا شعبان بن الحجاج قال (حدثنا محمد بن زياد) بكسر الزاى وتخفيف التحتية القرشي الجمحي المدني الاصل سكن البصرة التابعي الثقة (قال سمعت ابا هريرة رضى الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم أو قال قال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم) بالشك من الراوى (صوموا) اى افوا الصيام ويستوعب ذلك او صوموا اذا دخل وقت الصوم وهو من فجر الغد (لرؤيته) الضمير للهلال وان لم يسبق له ذكر دلالة السياق عليه واللام للتوقيت كهي في قوله أقم الصلاة لادولك الشمس اى وقت دلو كها وقال ابن مالك وابن هشام بمعنى بعد اى بعد زوالها وبعد رؤية الهلال (وأفطر والرؤية) بهمزة قطع (فان غم عليكم) بضم الغين المججمة وتشديد الموحدة المكسورة مبنيا للمفعول وللعموى فان غمى بفتح المجمة وكسر الموحدة كعلم وقال عياض غمى بفتح الغين وتخفيف الباء لا يذرو عند القابسي بضم الغين وتشديد الباء المكسورة وكذا قيده الاصيل والاول ايبين ومعناه خفى عليكم وهو من الغباوة وهو عدم القطنة استعارة لخفاء الهلال وللكتبيين غمى بضم الهمزة وزيادة ياء مبنيا للمفعول من الانغماء يقال انغمى عليه الخبر اذا استعجم والله تعالى غمى بضم المجمة وتشديد الميم قال فى القاموس حال دون غم رقيقى (فاكلوا عدة شعبان ثلاثين) فيه تصريح بان ثلاثين المأمور بها فى حديث ابن عمر تكون من شعبان وهذا الحديث أخرجه مسلم فى الصوم وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا ابو عاصم) الضحاك بن مخلد التميمي (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن يحيى بن عبد الله بن صفى) بصاد مهملة مفتوحة فتحية ساكنة وفاء اسم بلفظ النسبة (عن عكرمة بن عبد الرحمن) بن الحارث المخزومي (عن ام سلمة) ام المؤمنين (رضى الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى من نساءه) بفتح الهمزة من اى اى حلف لا يدخل عليهن (شهر) وفى مسلم من حديث عائشة اقسام أن لا يدخل على أزواجه شهر اقصيه التصريح بأن حلفه عليه الصلاة والسلام كان على الامتناع من الدخول عليهن شهر اقصين أن المراد بقوله هنا اى حلف لا يدخل ولم يرد الحلف على الوطء والروايات يفسر بعضها بعضا فان الايلة فى اللغة مطلق الحلف ويستعمل فى عرف الفقهاء فى حلف مخصوص وهو الحلف على الامتناع من وطء زوجته مطلقا ومدة تزيد على اربعة اشهر وتعديته بمن فى قوله من نساءه تدل على ذلك لانه راعى المعنى وهو الامتناع من الدخول وهو يتعدى بمن (فلما مضى تسعة وعشرون يوما) وفى حديث عائشة عند مسلم فلما مضت تسع وعشرون ليلة دخل واستشكل لأن مقتضاه أنه دخل فى اليوم التاسع والعشرين فلم يكن ثم شهر لاعلى الكمال ولا على النقصان واجيب بان المراد تسع وعشرون ليلة بايامها فان العرب تؤرخ بالليالي وتكون الايام تابعة لها ويدل له حديث ام سلمة هذا فلما مضى تسعة وعشرون يوما (غدا) بالغين المججمة ذهب اول النهار (أوراح) ذهب آخره والشك من الراوى (ف قيل له) وفى مسلم من حديث عائشة يدأبى فقلت يا رسول الله (انك حلفت ان لا تدخل) علينا (شهر اقصا) عليه الصلاة والسلام (ان الشهر يكون تسعة وعشرين يوما) ولا يذرو عشرون بالرفع وهذا محمول عند الفقهاء على أنه عليه الصلاة والسلام اقسام على ترك الدخول على أزواجه شهر اربعين بالهلال وجاء ذلك اشهر ناقصا فلو تم ذلك الشهر ولم ير الهلال فيه ليلة الثلاثين لم تكن ثلاثين يوما أما لو حلف على ترك الدخول عليهن شهر مطلقا لم يميز الا بشهر تام بالعدد وهذا الحديث أخرجه ايضا فى النكاح ومسلم فى الصوم والنسائي فى عشرة النساء وابن ماجه

في الطلاق • وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى القرشي المدني قال (حدثنا سليمان بن بلال) التيمي المدني (عن جده) الطويل (عن ابي رضى الله عنه قال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه) بعد الهمة وفتح اللام اى حلف لا يدخل عليهن شهرا (وكانت) بالواو وفي نسخة فكانت (انفكت رجله فقام في مشربة) بفتح الميم وسكون الشين المججمة وضم الراء وقصها وبالموحدة غرفة (تسعا وعشرين ليلة) وفي نسخة بالضم كاصله لم يفسرها تسعة وعشرين (ثم نزل) من المشربة ودخل على عائشة (فقالوا) وعند مسلم قالت عائشة فقلت (يا رسول الله) انك (آليت) حلفت أن لا تدخل (شهرا فقال) عليه الصلاة والسلام (ان الشهر يكون تسعا وعشرين) يوما وللكشميهني والجوى والمستقلى وابن عساكر تسعة وعشرين • وهذا الحديث أخرجه ايضا في الايمان والذور والنكاح • هذا (باب) بالتسوين (شهرا عيدا) رمضان وذوالحجة (لا ينقصان قال ابو عبد الله) البخارى (قال اسحاق) هو ابن راهويه وابن سويد بن هيرة العدوى (وان كان) كل واحد من شهرى العمد (ناقصا) في العدد والحساب (فهو تام) في الاجر والثواب (وقال محمد) هو ابن سيرين او المؤلف نفسه (لا يجتمعان كلاهما ناقص) كلاهما مبتدأ وناقص خبره والجملة حال من ضمير الاثنين قال احمد بن حنبل ان نقص رمضان ثم ذوالحجة وان نقص ذوالحجة ثم رمضان وذكر قاسم في الدلائل انه سمع البراري يقول لا ينقصان جميعا في سنة واحدة قال ويدل له رواية يزيد بن عتبة عن سمرة بن جندب مر فوعا شهرا عيدا لا يكونان ثمانية وخمسين يوما وقال آخرون يعنى لا يكاد يتفق نقصانهما جميعا في سنة واحدة غالباً والافولجى الكلام على عمومته اختل ضرورة أن اجتماعهما ناقصين في سنة واحدة قد وجد بل قال الطحاوى قد وجدناهما ينقصان معاً في اعوام وهذا الوجه اعدل مما قبله ولا يجوز حمله على ظاهره ويكنى في رده قوله عليه الصلاة والسلام صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان عم عليكم فاكلوا العدة فانه لو كان رمضان ابدأ ثلاثين لم يحتج الى هذا وقيل لا ينقصان في ثواب العمل فيهما كما سأتى ان شاء الله تعالى وسقط من قوله قال ابو عبد الله الى اخر قوله ناقص من رواية أبي ذر وابن عسار • وبالسند قال (حدثنا مسدد) بالمهمله ابن مسهر قال (حدثنا معمر) هو ابن سليمان البصري قال سمعت اسحاق يعني ابن سويد) وسقط لفظ يعنى لابي الوقت والجملة لابي ذر وابن عسار وهذا هو العدوى (عن عبد الرحمن بن أبي بكره عن ابيه) أبي بكره نفع (عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولم يبق المؤلف من هذا الاسناد وهو عند أبي نعيم في مستخرجه من طريق أبي خليفة وأبي مسلم الكجى جميعا عن مسدد بهذا الاسناد بافظ لا ينقص رمضان ولا ينقص ذوالحجة قال المؤلف (ح وحدثني) بالافراد (مسدد قال حدثنا معمر عن خالد الخذاء قال اخبرني) بالافراد هو لابي ذر والوقت وابن عساكر حدثني بالافراد ايضا (عبد الرحمن بن أبي بكره عن ابيه رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تهران لا ينقصان) مبتدأ وخبر قال الزين بن المنير المراد ان النقص الحسى باعتبار العدد فيجب ان كلا منهما شهر عظيم فلا ينبغي وصفهما بالنقصان بخلاف غيرهما من الشهور وقال البيهقي في المعرفة انما خصهما بالذ كر لتعلق حكم الصوم والحج بهما وبه جزم النووي وقال انه الصواب المعتمد وان كل ما ورد عنهما من الفضائل والاحكام حاصل سواء كان رمضان ثلاثين او تسعا وعشرين سواء صادف الوقوف اليوم التاسع او غيره ولا يحتج أن محل ذلك ما اذا لم يحصل تقصير في ابتغاء الهلال وفائدة الحديث رفع ما يقع في القلوب من شك لمن صام تسعا وعشرين او وقف في غير يوم عرفة وقال الطيبي ظاهر سياق الحديث في بيان اختصاص الشهرين بجزية ليست في سائرهما وليس المراد أن ثواب الطاعة في سائرهما قد ينقص دونهما وانما المراد رفع الحرج عما عسى أن يقع فيه خطأ في الحكم لا اختصاصهما بالعباد وجواز احتمال وقوع الخطأ فيهما ومن ثم لم يقتصر على قوله رمضان وذوالحجة بل قال (شهرا عيدا) خبر مبتدأ محذوف اى هما شهر عيدا أو رفع على البدلية احدهما (رمضان) بغير صرف للعلمية والالف والنون (والاخر) ذوالحجة وهذا القلم من السند الثاني وهو موافق للفظ الترجمة واطلق على رمضان انه شهر عيد لقربه من العيد اوله لكونه هلال العيد ربما رؤى في اليوم الاخير من رمضان قاله الاثرم والاول اولى ونظيره قوله صلى الله عليه وسلم المغرب وتر النهار أخرجه الترمذى من حديث ابن عمر وصلاة المغرب ليلية جهرية واطلاق كونها وتر النهار لقربها منه وفيه اشارة الى أن وقتها يقع اول ما تقرب الشمس واستشكل ذكر الحجة لانه انما يقع الحج في العشر الاوّل منه فلا دخل لنقصان الشهر ونقصه وأجيب بانه مؤول بان الزيادة والنقص اذا وقع في العدة يلزم منه ناقص عشر ذى الحجة الاول

أو زيادته فيقفون الثامن أو العاشر فلا ينقص أجروه رفهم عما لا غلط فيه قاله الكرماني - لكن قال البرماوي وقوف الثامن غلطاً لا يعتبر على الأصح * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا نكتب ولا نحسب) بالنون فهما • وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا الأسود بن قيس) الكوفي - التابعي - الصغير قال (حدثنا سعيد بن عمرو) بفتح العين بن سعيد بن العاصي المدني سكن دمشق ثم الكوفة (أنه سمع ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أنا) أي العرب أو نفسه المقدسة (أمة) جماعة (أمة) بلفظ النسبة إلى الأم أي السابقون على الحالة التي ولدتنا عليها الاتهامات (لا نكتب) بيان تكونهم كذلك أو المراد النسبة إلى أمة العرب لأنهم ليسوا أهل كتاب والكتاب فيهم نادر (ولا نحسب) بضم السين لا نعرف حساب النجوم وتسميها فلم نكلف في تعريف مواقيت صومنا ولا عبادتنا ما يحتاج فيه إلى معرفة حساب ولا كتابة انما ربطت عبادتنا بأعلام واضحة وأموار ظاهرة لا تحصى يستوى في معرفتها الحساب وغيرهم ثم تم عليه الصلاة والسلام هذا المعنى بإشارته بيده من غير لفظ إشارة يفهمها الآخر والاعجمي (الشهر هكذا وهكذا) قال الراوي (يعني) عليه الصلاة والسلام (مرة تسعة وعشرين ومرة ثلاثين) قال في الفتح هكذا ذكره آدم شيخ المؤلف مختصراً ورواه غندر عن شعبة تماماً أخرجه مسلم عن ابن المنذر وغيره عنه بلفظ الشهر هكذا وهكذا وعقد الأبهام في الثالثة والشهر هكذا وهكذا يعني تمام ثلاثين أي أشار أولاً بأصابع يديه العشر جميعاً مرتين وقبض الأبهام في المرة الثالثة وهذا هو المعبر عنه بقوله تسع وعشرون وأشار به مائة أخرى ثلاث مرات وهو المعبر عنه بقوله ثلاثون • وحديث الباب أخرجه مسلم في الصوم وكذا أبو داود والنسائي • هذا (باب) بالتشوين وغيره (لا يتقدم) بنون التوكيد الثقيلة ويجوز تخفيفها ولا يذروا بن عساكر لا يتقدم أي المكلف (رمضان) وقال الحافظ ابن حجر لا يتقدم بضم أوله وفتح ثانيه يعني مبنيًا للمفعول رمضان رفع نائب عن الفاعل ثم قال ويجوز فتحهما أي أول يتقدم وثانيه ولم يعزه لاحد (بصوم يوم ولا) ولا بن عساكر أو (يومين) يعتمده بقصد الاحتياط له فان صومه مرتبط بالرؤية فلا حاجة إلى التكلف • وبالسند قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) الفراهيدي البصري قال (حدثنا هشام) الدستواي قال (حدثنا يحيى بن أبي كثير) اليامي أحد الثقات الأثبات ألا أنه كان كثير الأرسال والتدليس رأى أنسا ولم يسمع منه واحتج به الأئمة (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يتقدم أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين) أي بنية الرضائية احتياطاً ولكراهة التقدم معان • أحدها خسران من أن يراد في رمضان ما ليس منه كأنه من صيام يوم العيد لذلك حذروا ما وقع فيه أهل الكتاب في صيامهم فزادوا فيه بأوثانهم وأهوائهم وخرج الطبراني عن عائشة أن ناساً كانوا يتقدمون الشهر فيصومون قبل النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتقدموا بغير ما يري الله ورسوله ولهذا نهى عن صوم يوم الشك • والمعنى الثاني الفصل بين صيام الفرض والنفل فان جنس الفصل بين الفرائض والنوافل مشروع ولذا حرم صيام يوم العيد ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن توصل صلاة مفروضة بصلاة حتى يفصل بينهما بسلام أو كلام خصوصاً سنة الفجر وفي المسند أنه صلى الله عليه وسلم فعله وهذا فيه نظر لأنه يجوز لمن له عادة كما سيأتي أن شاء الله تعالى • والمعنى الثالث أنه لتقوى على صيام رمضان فان مواصلة الصيام تضعف عن صيام الفرض فاذا حصل الفطر قبله يوم أو يومين كان أقرب إلى التقوى على صيام رمضان وفيه نظر لأن معنى الحديث أنه لو تقدمه بصيام ثلاثة أيام فصاعداً جاز • المعنى الرابع أن الحكم علق بالرؤية فن تقدمه بيوم أو يومين فقد حاول الطعن في ذلك الحكم (الآن يكون رجل كان يصوم صومه) المعتاد من ورد مكان أن اعتاد صوم الدهن أو صوم يوم وفطر يوم أو يوم معين كالثنين فصاعداً أو نذراً وقضاء ولا يذروا عن الحيوى والمسقطي يصوم صوماً (قليص ذلك اليوم) فانه مأذون له فيه ويجب عليه النذر وما بعده فهو مستثنى بالأدلة القطعية ولا يبتل القاطن بالفتن ومفهوم الحديث الجواز إذا كان التقدم باكثر من يومين وقيل يمتد المنع لما قبل ذلك وبه قطع كثير من الشافعية واجابوا عن الحديث بان المراد منه التقدم بالصوم حيث وجد منعه وانما اقتصر على يوم أو يومين لانه الغالب ممن يقصد ذلك وقالوا امد المنع من أول السادس عشر من شعبان لحديث إذا تصف شعبان فلا تصوموا رواه أبو داود وغيره وظاهره أنه يحرم الصوم إذا تصف وان وصله بما قبله وليس مراداً حفظ الأصل مطلوبية الصوم وقد جال النووي في المجموع إذا تصف شعبان حرم الصوم بلا سبب ان لم يصله

بما قبله على الصحيح • وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه •
 (باب قول الله جل ذكرا حل لكم ليلة الصيام لم يفرض الله عليكم) كناية عن إجماع وعقدي بالي لغضنه معنى
 الإفضاء ثم بين سبب الإحلال فقال (هن لباس لكم وأنتم لباس لهن) لأن الرجل والمرأة يتضاجعان ويشتمل كل
 واحد منهما على صاحبه شبه باللباس أولان كلامهما يستتر مال صاحبه ويمنعه عن الغيور (علم الله أنكم كنتم
 تختانون أنفسكم) تتجاسعون النساء وتأكلون وتشربون في الوقت الذي كان حراما عليكم (فتاب عليكم) لما تبين
 مما اقترفوه (وعفا عنكم) ومحا عنكم أثره (فألا أن يشرهون) أي يأسعوهن فقد شخ عنكم التحريم (وابتغوا
 ما كتب الله لكم) واطلبوا ما قدره لكم وأثبتته في اللوح المحفوظ من الولد والمعنى أن المباشرة ينبغي أن يكون غرضه
 الولد فإنه الحكمة في خلق الشهوة وشرع النكاح ولقد روى أبي ذر أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم
 إلى قوله ما كتب الله لكم • وبالسند قال (حدثنا عبيد الله بن موسى) بضم العين مصغرا العيسى الكوفي
 (عن إسرائيل) بن يونس بن أبي إسحاق السبيعي (عن) جده (أبي إسحاق) عمرو بن عبد الله (عن البراء) بن
 عازب (رضي الله عنه قال كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم) في أول ما افترس الصيام (إذا كان الرجل صائما
 فحضر الإفطار فنام قبل أن يفطر لم يأكل ليلة ولا يومه حتى يمسي) وفي رواية زهير عن النسائي • كان إذا نام
 قبل أن يمسي لم يحل له أن يأكل شيئا ولا يشرب ليلة ويومه حتى تغرب الشمس ولأبي الشيخ من طريق زكريا بن
 أبي زائدة عن أبي إسحاق كلن المسلمون إذا أفطروا يأكلون ويشربون ويأثون النساء ما لم يشلموا فإذا ناموا
 لم يفعلوا شيئا من ذلك إلى مثلها وقد بين السدي أن هذا الحكم كان على وفق ما كتب على أهل الكتاب كما أخرجه
 ابن جرير من طريق السدي بالفظ كتب على النصاري الصيام وكتب عليهم أن لا يأكلوا ولا يشربوا ولا يشكعوا
 بعد النوم وكتب على المسلمين أن لا مثل ذلك (وان قيس بن صرمة) بكسر الصاد المهملة ومكون الراء (الانصاري)
 قال في الأحادية ووقع عند أبي داود من هذا الوجه صرمة بن قيس وفي رواية النسائي • أبو قيس بن عمرو فان
 حل هذا الاختلاف على تعدد أسماء من وقع له ذلك ولا فيمكن الجمع برجميع الروايات إلى واحد فإنه قيل فيه
 صرمة بن قيس وصرمة بن مالك وصرمة بن أنس وصرمة بن أبي أنس وقيل فيه قيس بن صرمة وأبو قيس بن صرمة
 وأبو قيس بن عمرو ويمكن أن يقال إن كان اسمه صرمة بن قيس فن قال فيه قيس بن صرمة قلبه وانما اسمه صرمة
 وكنيته أبو قيس أو العكس وأما أبو قيس فاحتمل قيس أو صرمة على ما تقرر من القلب وكنيته أبو أنس ومن قال فيه
 أنس حذف أداة الكنية ومن قال فيه ابن مالك نسبته إلى جده والعلم عند الله تعالى (كان صائما فلما حضر
 الإفطار رأى امرأته) لم تسم (فقال لها أعندك طعام) بهمة الاستفهام وكسر الكاف (قالت لا ولكن أطلق
 فأطلب لك) وظاهره أنه لم يجئ معه بشيء لكن في مرسل السدي أنه أتاهما بقر فقال استبدلي به طعينا وأجعليه
 سخينا فان التمر أحرق جوف وفي مرسل ابن أبي ليلى قال لاهله أطعموني فقالت حتى أجعل لك شيئا سخينا ووصله
 أبو داود من طريق ابن أبي داود (وكان يومه) بالنصب (يعمل) أي في أرضه كما صرح به أبو داود في روايته
 (فقبلته عينا) فنام (لجأته امرأته) ولأبي ذر عن الكشميني • عينة فجاءت امرأته بالافراد وحذف التميم
 من لجأته (فلما رأته) نائما (قالت خيبة لك) حرمانا منصوب على أنه مفعول مطلق حذف عامله وجوبا
 قال بعض النحاة إذا كان بدون لام وجب نصبه أو معها جاز النصب وفي مرسل السدي فاقطعته فذكره
 أن يعصى الله وأني أن يأكل وزاد في رواية أحمد هنا فأصبح صائما (فلما أصبح النهار غشي عليه فذكر
 ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم) بضم الذال وكسر الكاف مبنيا للمفعول وزاد الامام أحمد وأبو داود
 والحاكم من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى عن معاذ بن جبل وكان عمر أصاب النساء بعد ما نام ولا بن جرير
 وابن أبي حاتم من طريق عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه قال ~~كان~~ الناس في رمضان إذا أصاب الرجل
 فأسى فنام حرم عليه الطعام والشراب والنساء حتى يفطر من الغد فرجع عمر من عند النبي صلى الله عليه
 وسلم وقد مر عنده فأراد امرأته فقالت اني قد نمت فقال ما نمت ووقع عليها وصنع كعب بن مالك مثل ذلك
 (فزلت هذه الآية أحل لكم ليلة الصيام) التي تصحون منها صائمين (الرفث إلى نسائكم) ففرحوا بها فرحاً شديدا
 ورفث (ولابن عساكر) فزلات بالفاء بدل الواو (وكلوا واشربوا) جميع الليل (حتى تبين لكم الخط الأبيض)
 ياضر الصبح (من الخط الأسود) من سواد الليل قال الكرماني لما صار الرفث وهو إجماع هنا حلالا بعد أن كان
 حراما كان الإكل والشرب بطريق الأولى فلذلك فرحوا بنزولها وفهموا منها الرخصة هذا وجه مطابقة ذلك

لقصة أبي قيس ثم لما كان حلما بطريق المتهم نزل بعد ذلك قوله تعالى وكلوا واشربوا ليعلم بالمتطوق تسهيل الامر عليهم صريحا والمراد نزول الآية بتمامها قال في فتح الباري وهذا هو المعتقد وبه جزم السهيلي وقال ان الآية نزلت في الامرين معا فقدم ما يتعلق بعمر رضي الله عنه لفضله انتهى ووقع في رواية أبي داود فنزلت أحل لكم ليلة الصيام إلى قوله من الفجر فهذا يبين أن محل قوله فصرحوا بها بعد قوله الخيط الاسود وقد وقع ذلك صريحا في رواية زكريا بن أبي زائدة ولفظه فنزلت أحل لكم إلى قوله من الفجر فصرح المسلمون بذلك وهذا الحديث أخرجه أبو داود في الصوم والترمذي في التفسير * (باب قول الله تعالى) مخاطبا للمسلمين (كلوا واشربوا) بعد أن كنتم ممنوعين منه ما بعد النوم في رمضان (حتى يبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الاسود من الفجر) بيان للخيط الأبيض (ثم أتموا الصيام إلى الليل) فانه آخر وقته وحتى للغاية واستشكل بأنه يلزم منه أن يוכל جزم من النهار وأجيب بأن للغاية غايان غاية مدة وهي التي لو لم تذكر لم يدخل ما بعدهما حل ذكرها في حكم ما قبلها وغاية اسقاط وهي التي لو لم تذكر لكان ما بعدهما دخلا في حكم ما قبلها فالأول أتموا الصيام إلى الليل والثاني إلى المرافق أي واتركوا ما بعد المرافق وبأقرب مثل هذا في قوله صلى الله عليه وسلم حتى يؤذن ابن أم مكتوم ولفظ رواية ابن عساكر وكلوا واشربوا إلى قوله ثم أتموا الصيام إلى الليل (فيه) أي في الباب حديث رواه (البراء) في الباب السابق موصولا ولا بن عسائر عن البراء (عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبالسند قال (حدثنا حجاج بن منهال) السلي الانطاقي ولا بن عساكر الحجاج بن منهال قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح الحجة ابن بشير بضم الموحدة وفتح الحجة مصغر بن السلي (قال أخبرني) بالافراد (حسين ابن عبد الرحمن) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة السلي ايضا (عن الشعبي) بفتح الحجة وسكون المهملة عامر ابن شراحيل (عن عدي بن حاتم) الصعالي (رضي الله عنه) قال لما نزلت حتى يبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الاسود ثم قدمت وأسألت وتعلت الشرائع ولا أحد من طريق مجاهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة والصيام وقال صل كذا وصم كذا فإذا غابت الشمس فكل حتى يبين لك الخيط الأبيض من الخيط الاسود (عدت) بفتح الميم (إلى عقاب) بكسر العين جمل (أسود والى عقاب أبيض فجعلتهما تحت وسادتي فجعلت انظر اليهما (في الليل فلا يبين لي) فلا يظهر لي وفي رواية مجاهد فلا استبين الأبيض من الاسود (فقدوت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت له ذلك) (فقال) عليه الصلاة والسلام (انما ذلك) المذكور في قوله حتى يبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الاسود (سواد الليل ويأص النهار) وفي التفسير قلت يا رسول الله ما الخيط الأبيض من الخيط الاسود أهما الخيطان قال انك لعريض القضا ان أبصرت الخيطين ثم قال لا بل هما سواد الليل ويأص النهار * وحديث الباب أخرجه أيضا في التفسير ومسلم في الصوم وكذا أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح * وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مرزوق) هو سعيد ابن محمد بن الحكم بن أبي مرزوق الجمعي قال (حدثنا ابن أبي حازم) بالحاء المهملة والزاي عبد العزيز (عن أبيه) أبي حازم سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) بسكون الهاء والعين الساعدي (ح) لتحويل السند (وحدثني) بالافراد (سعيد بن أبي مرزوق) قال (حدثنا أبو غسان) بالغين المحجمة والمهملة المشددة (محمد بن مطرف) ولفظ المتن (قال حدثني) بالافراد (أبو حازم) سلمة (عن سهل بن سعد) قال نزلت كلوا واشربوا حتى يبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الاسود ولم ينزل قوله تعالى (من الفجر وكان) بالناء ولا في الوقت وكان (رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحدهم في رجله) بالافراد ولا يوي ذروا الوقت رجله (الخيط الأبيض والخيط الاسود ولم ينزل) ولا يوي ذروا الوقت وابن عساكر ولا يزال (يلا كل حتى يبين له) بالمشناة التحتية ثم الفوقية والموحدة وتشديد المشناة التحتية ولا يوي ذويتين بمثنيتين فوقيتين قبل الموحدة والكشميتي حتى يستبين له بئين مهملة ساكنة مع التصديق (رويهما) أي الخيطين (فأنزل الله) عز وجل (بعد) قوله (من الفجر) قال البيضاوي شبه أول ما يبدو من الفجر المعترض في الأفق وما يجتمع معه من غيش الليل بخيطين أبيض واسود واكتفى ببيان الخيط الأبيض بقوله من الفجر عن بيان الخيط الاسود لدلالته عليه وبذلك خرجا من الاستعارة إلى التمثيل ويجوز أن تكون من التبعيض فان ما يبدو وبعض الفجر وما روى انه نزل من الفجر وكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحدهم في رجله الخيط فترأت لعله كان قبل دخول رمضان وتأخير البيان إلى وقت الحاجة جائزا واكتفى أولا بأشهرهما في ذلك ثم صرح بالبيان لما التبس على بعضهم وذكر في الفتح والعمدة والتنقيح والمصابيح أن حديث

عدي يقتضي نزول قوله تعالى من الفجر متصلا بقوله من الخيط الاسود وحديث سهل بن سعد صريح في انه لم ينزل الا متصلا فان حمل على واقعتين في وقتين فلا اشكال والا احتمل أن يكون حديث عدي متأخر عن حديث سهل فانما سمع الآية مجردة فحملها على ما وصل اليه فهمه حتى يتبين له الصواب وعلى هذا يكون من الفجر متعلقا بيتين وعلى مقتضى حديث سهل يكون في موضع الحال متعلقا بمحذوف انتهى وليس في حديث عدي هنا عند المؤلف بل ولا في التفسير ذكر من الفجر اصلا فليست اقل نعم ثبت ذكره في روايته عند مسلم في صحيحه (فعلوا) اي الرجال (انه انما يعني) بقوله الخيط الابيض والخيط الاسود (الليل والنهار) ولا بن عساكر من النهار وهذا الحديث أخرجه ايضا في التفسير وكذلك التمامي * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم) فيما رواه مسلم من حديث سمرة (لا يمنعكم) بنون التوكيد الثقيلة ولا في ذكر عن الكشميهني لا يمنعكم باسقاطها وجرم العين (من يصوركم) بفتح السين اسم ما يتصور به (اذان بلال) * وبالسند قال (حدثنا عبيد بن اسماعيل) وكان اسمه عبد الله الهباري القرشي (عن ابي اسامة) حماد بن أسامة (عن عبيد الله) بن عمر العمري (عن نافع عن ابن عمر والقاسم بن محمد) اي ابن ابي بكر الصديق المتوفى سنة ست ومائة على الصحيح (عن عائشة رضي الله عنها) والقاسم جرح عطا على نافع لا على ابن عمر لان عبيد الله رواه عن نافع عن ابن عمر وعن القاسم عن عائشة والحاصل ان لعبيد الله فيه شيخين يروي عنهما وهما نافع والقاسم بن محمد (ان بلالا كان يؤذن) الفجر (بليل) ليستعد لها بالتطهير وغيره وقال ابو حنيفة والثوري للسجود ورد بانما اخبر عن عادته في الاذان دائما (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) كلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم) عمرو بن قيس العامري وام مكتوم اسمها عاتكة بنت عبد الله وزاد في باب اذان الاعمي كلوطا وكان اعمي لا ينادي حتى يقال له أصبحت أصبحت اي قاربت الصباح وقبل على ظاهره من ظهور الصباح والاول ارجح وعليه يحمل قوله هنا (فانه لا يؤذن حتى يطلع الفجر) اي حتى يقارب طلوع الفجر والمعنى في الجميع أن بلالا كان يؤذن قبل الفجر ثم يترقب بعد الدعاء ونحوه ثم يرقب الفجر فاذا قارب طلوعه نزل فأخبر ابن ام مكتوم فيظهر ويرق وبشرع في الاذان اذا قارب الصباح حوطة للفجر فاذا علم على الوقت الذي يمنع فيه الاكل ولعل بتمام اذانه ينضح الفجر وتصح الصلاة على التأويل الاخر في أصبحت أصبحت فيكون جمعا بين الامرين قاله الابي وسبق في الباب الذي قبل هذا أن حتى هنا لغاية المدة (قال القاسم) بن محمد (ولم يكن بين اذانهما) بكسر النون من غير ياء (الا ان يرق) بفتح القاف اي يصعد (ذا) ابن ام مكتوم (وينزل) بالنصب عطا على يرق (ذا) بلال ولم يشاهد ذلك القاسم بن محمد وقول الداودي هذا يدل على ان ابن ام مكتوم كان يراعي قرب طلوع الفجر أو طلوعه لانه لم يكره ان ينادي باذان بلال في علم الوقت لان بلالا فيما يدل عليه الحديث كان يختلف أوقاته وانما حكى من قال يرق ذا وينزل ذاما شهد في بعض الاوقات ولو كان فعلة لا يختلف لاكتفي به النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم ولقال فاذا فرغ بلال فكفوا تعقبه ابن المسيب بأن الراوي انما أراد أن يبين اختصارهم في السجود انما كان باللقمة والتمر ونحوها بقدر ما ينزل هذا ويصعد هذا وانما كان يصعد قبيل الفجر بحيث اذا وصل الى فوق طلع الفجر ولا يحتاج هذا الى حمله على اختلاف أوقات بلال بل ظاهر الحديث ان أوقاته كانت على رتبة مهيأة وقاعدة مطردة انتهى * (باب تأخير السجود) الى قرب طلوع الفجر الصادق ولا في ذكر تعجيل السجود خوفا من طلوع الفجر في أول الشروع قال الزين بن المنير التعجيل من الامور التسمية فان نسب الى أول الوقت كان معناه التقديم وان نسب الى آخره كان معناه التأخير وانما سماه البخاري تعجيلا إشارة منه الى أن الصحابي كان يسابق بصوره الفجر عند خوف طلوعه وخوف فوات الصلاة بمقدار وصوله الى المسجد قال الزركشي فعلى هذا يقرأ بضم السين اذا المراد تعجيل الاكل وقول الحافظ ابن بجرانه لم يرق شي من نسخ البخاري تأخير السجود لا يلزم منه العدم فقد ثبت في اليونانية بلفظ تأخير السجود ولا في ذكر بلفظ تعجيل السجود على ما مره وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبيد الله) بضم العين مصغرا مضافا المدة قال (حدثنا عبيد العزيز بن ابي حازم عن) أبيه (ابي حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد رضي الله عنه) انه قال كنت اتصرف في اهلي ثم تكون سرعني ان ادرك السجود) بالذال أي صلاة الصبح (مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) وللکشميهني كما في القح أن ادرك السجود بالراء والصواب الاول * وهذا الحديث من افراد البخاري وقد أخرجه في باب وقت الفجر من الصلاة وفيه تأخير السجود ومجمله ما لم يشك في طلوع الفجر فان شك

لم يسن التأخير بل الأفضل تركه لحديث دع ما يريك الى ما لا يريك * (باب قدركم بين) انتهاء (السجود) وايتاء
 (صلاة الفجر) من الزمان * وبالسند قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) القراهدي قال (حدثنا هشام)
 الدستواي قال (حدثنا قتادة) بن دعامة (عن انس عن زيد بن ثابت رضي الله عنه) انه (قال تسهرنا مع النبي
 صلى الله عليه وسلم ثم قام الى الصلاة) قال انس (قلت) لزيد (كم كان بين الاذان والسجود قال) زيد هو (قدر
 خمسين آية) اي قدر قراءتها وهذا الحديث سبق في باب وقت الفجر * (باب بركة السجود من غير ايجاب) في
 محل نصب على الحال اي من غير أن يكون واجبا ثم علل عدم الوجوب بقوله (لان النبي صلى الله عليه وسلم
 واجحابه) رضي الله عنهم (واصلوا) في صومهم من غير افطار بالليل (ولم يذكروا السجود) بضم الياء وفتح الكاف
 مبني للمفعول وفي نسخة ولم يذكروا السجود مبني للفاعل وللكنه يعني والتسبيح فيما قاله في فتح الباري ولم يذكروا
 سجودهم دون الالف واللام وفي بعض الاصول المعقودة باب من ترك السجود الخ * وبالسند قال (حدثنا موسى
 بن اسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا جويرية) بن اسماء الضبي البصري (عن نافع عن عبد الله بن عمر
 رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم واصل) بين الصومين من غير افطار بالليل (فواصل الناس) ايضا
 تبعاله صلى الله عليه وسلم (فشق عليهم) اي الوصال لمشقة الجوع والعطش (فنهاهم) عن الوصال لما رأى من
 المشقة عليهم نهى ارشادا وتحريما وهو المرجع عند الشافعية (قالوا انك) ولا بن عباس كرفانك (واصل قال)
 عليه الصلاة والسلام (ايست كهنتكم) اي ليست حالي كحالكم اولفظ الهيئة زائدا والمراد لست كاحدكم
 (اني اطل) بفتح الهمزة والطاء المجمة المشالة (اطعم واسقي) بضم الهمزة مبنيين للمفعول اي أعطى قوة الطعام
 والشارب فليس المراد الحقيقة اذ لو اكل حقيقة لم يبق وصال * وفي هذا الحديث مباحث تأتي ان شاء الله تعالى
 في موضعها * وبه قال (حدثنا آدم بن ابي اياس) بكسر الهمزة وتخفيف الياء قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال
 (حدثنا عبد العزيز بن صهيب) بضم الصاد المهملة وفتح الهاء مصغرا (قال سمعت انس بن مالك رضي الله عنه
 قال قال النبي) ولا بن عباس كرسول الله (صلى الله عليه وسلم تسحروا) هو تفعل من السحر وهو قبيل الصبح
 وقال في الروضة كأصلها ويدخل وقته بنصف الليل قال السبكي وفيه نظر لان السهر لغة قبيل الفجر ومن
 ثم خصه ابن أبي الصيف الجني بالسدس الاخبر والمراد الاكل في ذلك الوقت وذلك على معنى أن التفعل هنا في
 الزمن المصوغ من لفظه فانه من معاني تفعل كما ذكره ابن مالك في التسهيل أو الاخذ في الامر شيئا فشيئا ويحصل
 السحر بقليل المطعوم وكثيره والامر به للندب (فان في السجود) بفتح السين اسم لما يتسحربه وبالفهم الفعل
 (بركة) بالنصب اسم ان وفي معنى كونه بركة وجوه أن يبارك في السير منه بحيث تحصل به الاعانة على الصوم
 وفي حديث علي بن عدي مرفوعا تسحروا ولو بشرية من ماء زادني حديث أبي امامة عند الطبراني
 مرفوعا ولو بجملة ولو بجملة زيب الحديث ويكون ذلك بالخاصية كما يورث في التريد والاجتماع على الطعام
 أو المراد بالبركة تفي التبعة وفي حديث أبي هريرة مما ذكره في الفردوس ثلاثة لا يجابس عليها العبد اكلة
 السجود وما أظفر عليه وما أكل مع الاخوان أو المراد بها التقوى على الصيام وغيره من اعمال النهار
 وفي حديث جابر عند ابن ماجه والحاكم مرفوعا استعينوا بطعام السحر على صيام النهار والقبول على قيام
 الليل ويحصل به النشاط ومداقة سوء الخلق الذي يشبه الجوع أو المراد به الامور الاخرية فان اقامة السنة
 فوجب الاجر وزيادة وقال القاضي عياض قد تكون هذه البركة ما يتفق للمتسحر من ذكر أو صلاة أو استغفار
 وغير ذلك من زيادات الاعمال التي لولا القيام للسجود لكان الانسان نائما عنها وتاركا وتجديد النية للصوم
 ليخرج من خلاف من أوجب تجديدها اذا نام بعدها وقال ابن دقيق العيد ومما يعمل به استحباب السجود
 الخافقة لاهل الكتاب لانه تمتع عندهم وهذا احد الوجوه المتضمنة للزيادة في الاجور الاخرية * فبها ان قلنا
 ان المراد بالبركة الاجر والثواب فالسجود بالفهم لانه مصدر بمعنى التسحر وان قلنا التقوية بفتح وهذا الحديث
 أخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه * هذا (باب) بالنون (اذنوي) الانسان (بالتنار صوما)
 فرضا ونفلا هل يصح اولا (وقالت أم الدرداء) خيرة مما وصله ابن أبي شيبة (كان أبو الدرداء) عويمر الانصاري
 (يقول عندكم طعام فان قلنا لا قال فاني صائم يومى هذا وفعله) اي ما فعل أبو الدرداء (ابو طلحة) زيد بن سهل
 الانصاري مما وصله عبد الرزاق (و) كذا فعله (ابو هريرة) مما وصله البيهقي (و) كذا (ابن عباس) مما وصله

الطحاوي (و) كذا (حذيفة رضي الله عنهم) مما وصله عبد الرزاق وهذا كله في النفل قبل الزوال ويدل له قوله في
 أثر أم الدرداء عند ابن أبي شيبة كان أبو الدرداء يغدو أحيانا فيسأل الغداة وفي أثر أبي طحمة عند عبد الرزاق
 كان يأتي أهله فيقول هل من غداة وقول ابن عباس لقد أصبحت وما أريد الصوم وما أكلت من طعام ولا شراب
 ولا صوم من يومى هذا اذ الغداة بفتح القين اسم لما يؤكل قبل الزوال وهذا مذهب الشافعية واستدل له أيضا
 بأنه صلى الله عليه وسلم قال لعائشة يوم ما هل عندكم من غداة قالت لا قال فاني اذن اصوم رواء الدارقطني وصححه
 اسناده ويحكم بالصوم في ذلك من أول النهار فيثبت على جميعه وفي أثر حذيفة عند عبد الرزاق انه قال من بداه
 الصيام بعدما تزول الشمس فليصم واليه ذهب جماعة سواء كان قبل الزوال او بعده وهو مذهب الحنابلة وبعبارة
 المرادوى في تنقيحه ويصح صوم نفل ينية من النهار مطلقا نصا ويحكم بالصوم الشرعي المذاب عليه من وقت
 النية نصا وقال مالك لا يصوم في المسافة الا ان يبيت لقوله عليه الصلاة والسلام لا صيام لمن لا يبيت الصيام من
 الليل ولحديث الاعمال بالنيات فالامساك أول النهار على بلانية وقياسا على الصلاة اذ نفلها وفرضها في النية
 سواء وبالسند قال (حدثنا ابو عاصم) الضالين بخلد النبيل (عن يزيد بن ابي عبيدة) يزيد من الزيادة وعبيدة
 مصغرا مولى سلمة بن الاكوع (عن سلمة بن الاكوع) واسم الاكوع سنان بن عبد الله (رضي الله عنه ان النبي
 صلى الله عليه وسلم بعث رجلا) هو هند بن اسماء بن حارثة الاسلمي كما عند احمد وابن أبي خيثمة (يتأدى في الناس
 يوم عاشوراء ان) بفتح الهمزة وفي اليونانية يسكون النون مع فتح الهمزة ولا يذران يكسرهما مع تشديد النون
 (من اكل فليتم) يسكون اللام ويجوز كسرها بلفظ الامر للعائب والميم مفتوحة تخفيفا أى ليمك بقية يومه
 حرمة للوقت كما يمسك لو أصبح يوم الشك فطرا ثم ثبت أنه من رمضان (او) قال (فليصم) شك من الراوى (ومن
 لم يأكل فليأكل) واستدل به أبو حنيفة على أن الفرض يجوز ينية من النهار لان صوم عاشوراء كان فرضا ورده
 بأنه امساك لا صوم وبأن عاشوراء لم يكن فرضا عند الجمهور وبأنه ليس فيه انه لا قضاء عليهم بل في أبي داود انهم
 اتوا بقية اليوم وقضوه واستدل الجمهور لا بشرط النية في صوم الفرض من الليل بحديث حفصة عند اصحاب
 السنن ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من لم يبيت الصيام من الليل فلا صيام له وهذا لفظ النساءى ولا ي
 داود والترمذى من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له واختلف في رفعه ووقفه ورجح الترمذى والنساءى
 الموقوف وعمل بظاهر الاسناد جماعة فصنعوا الحديث المذكور منهم ابن خزيمة وابن حبان والحاكم وروى
 له الدارقطني طريقا أخرى وقال رجالها ثقات وظاهره العموم في الصوم نفلا وفرضا وهو محمول على الفرض
 بقريته حديث عائشة السابق وهو قوله عليه الصلاة والسلام لها يوم ما هل عندكم من غداة قالت لا قال فاني اذا
 اصومت قالت وقال لي يوما آخر أعندكم شيء قلت نعم قال اذا افطروا نكثت فرضت الصوم رواء الدارقطني وصححه
 اسناده فلا تجزى النية مع طلوع الفجر لظاهر الحديث ولا يختص بالنصف الاخير من الليل لا لطلاقه ولولذلك
 في تقدمها الفجر لم يصح صومه لان الاصل عدم التقدم ولا بد من التبييت لكل يوم لظاهر الحديث ولان صوم
 كل يوم عبادة لتحلل اليومين ما يناقض الصوم كالصلاة يتخللها ما لا ينافيها وقال المالكية المشهور الا كنفاء
 بنية واحدة في أول ليلة من رمضان لجميعه في حق الحاضر الصحيح وأما المسافر والمريض فلا بد لكل منهما من
 التبييت في كل ليلة ولا بد عند الشافعية من كونها اجازة معينة كالصلاة بخلاف الحنفية فلم يشترطوا التعيين
 وهذا الحديث من الثلاثيات وأخرجه المؤلف أيضا في الصيام وفي خبر الواحد ومسلم والنساءى في الصوم
 * (باب الصائم) حال كونه (يصبح جنباً) هل يصح صومه أم لا وبالسند قال (حدثنا عبد الله ابن مسleme)
 القعنبي (عن مالك) الامام (عن سفيان) بضم السين وفتح الميم وتشديد النحبة (مولى أبي بكر بن عبد الرحمن
 ابن الحارث بن هشام بن المغيرة) القرشي (انه سمع) مولاه (ابا بكر بن عبد الرحمن) راهب قريش (قال كنت
 انا وابي) عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن مخزوم القرشي المخزومي ابن عم عكرمة بن أبي
 جهل بن هشام (حين) ولا يذرحني (دخلنا على عائشة وام سلمة) هند بنت أمية (ح) للتحويل (حدثنا) ولا يذرح
 وحدثنا (ابو الحسن) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب
 (قال اخبرني) بالافراد (ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام) أن أبا عبد الرحمن اخبر مروان بن الحكم بن
 أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن قصي الاموي القرشي ولد بعد الهجرة بسنتين ولم يصح له سماع من النبي
 صلى الله عليه وسلم ولما خلافة تسعة اشهر وتوفي في رمضان سنة خمس وستين (ان عائشة وأم سلمة اخبرتا ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدركه القبر وهو (اي والحال انه) (جنب من) (جماع اهله) وفي رواية يونس
عن ابن شهاب عن عروة وأبي بكر بن عبد الرحمن عن عائشة قالت كان يدركه القبر في رمضان من غير حلم
وللتسائي عنهما من غير احتلام وفي لفظ له كان يصبح جنباً مني (ثم يقتل ويصوم) يئنا البوازي والالاخلاق فضل
الفضل قبل القبر والاحتلام يطلق على الانزال وقد يقع الانزال من غير رؤية شيء في المنام وأرادت بالتقييد
بالجماع من غير احتلام المبالغة في الرد على من زعم أن فاعل ذلك عدماً مضطراً (وقال) ولا بن عساكر فقال
(مروان) بن الحكم (لعبد الرحمن بن الحارث أقسم بالله لتقرعن) بفتح القاف وتشديد الراء من التقرع وهو
التعنيف ولا يذرعن الجوى والمستعمل لتقرعن بالقاء الساكنة والزاي المكسورة من الافزع اي لتخوفن
(بها) أي بالمقالة المذكورة (اباهريه) وذلك لان أباهريه كان يرى أن من أصبح جنباً من جماع لا يصح صومه
لحديث الفضل بن عباس في مسلم وحديث أسامة في التسائي عن النبي صلى الله عليه وسلم من أدركه العبر جنباً
فلا يصوم وفي التسائي عن أبي هريرة أنه قال لا ورب هذا البيت ما أتأملت من أدركه الصبح وهو جنب فلا يصوم
محمد ورب الكعبة قاله (ومروان يومئذ) حاكم (على المدينة) من قبل معاوية بن أبي سفيان (فقال أبو بكر كره
ذلك) أي فعل ما قاله مروان من تربع أبي هريرة وتعنيفه مما كان يراه أبي (عبد الرحمن ثم) بعد ذلك (قدّر
لن أن يجتمع) بأبي هريرة (بذي الحليفة) مسقات أهل المدينة (وكانت لأبي هريرة هنالك أرض فقال
عبد الرحمن لأبي هريرة أتى ذا كركل أمراً) وللكنهيني كما قاله الحافظ ابن حجر أني أذكر بصيغة المضارع (ولو لا
مروان أقسم على فيه لم أذكره لك) وللكنهيني كما في الفتح لم أذكر ذلك (فذكر عبد الرحمن) له (قول عائشة
وأم سلمة) وفي رواية معمر عن ابن شهاب قتلون وجه أبي هريرة (فقال كذلك) أي الذي رأيته من كون من
أدركه القبر جنباً لا يصوم (حدثني) بالافراد (الفضل بن عباس وهو أعلم) بما روى والعهدة في ذلك عليه
لا على وفي رواية النسفي عن البخاري كما قاله الحافظ ابن حجر ومن أعلم أي ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وكذا
في رواية معمر وفي رواية ابن جرير فقال أبو هريرة أهما قالتا قال نعم قال هما أعلم وهذا رجع رواية النسفي
وزاد ابن جرير في روايته فرجع أبو هريرة عما كان يقول في ذلك وترجعت حديث الفضل وأسامة وراه
منسوخاً وفي قوله تعالى أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم دلالة وإشارة إليه وحديث عائشة وأم سلمة
يرجع على غيرهما لانهم ما يرويان ذلك عن مشاهدة بخلاف غيرهما وفي هذا الحديث أربعة من التابعين أبو بكر
وأبو الزهري ومروان (وقال حماد) هو ابن منبه مما وصله أحد وابن حبان (وابن عبد الله بن عمر) قيل هو
سالم قيل عبد الله وقيل عبيد الله بالكبير والتصغير مما وصله عبد الرزاق (عن أبي هريرة كان النبي صلى الله عليه
وسلم يأمر بالقطر) ولا بن عساكر يأمر نأ بالقطر قال المؤلف (والأول) أي حديث عائشة وأم سلمة (استند) أي
أظهر اتصالاً وقال في الفتح أقوى استناداً من حيث الرجحان لانه جاء عنهما من طرق كثيرة جداً بمعنى واحد
حتى قال ابن عبد البر انه صحيح وتواتر وأما أبو هريرة فأكثر الروايات عنه انه كان يفتي به ولم يسمع ذلك من
النبي صلى الله عليه وسلم انما سمعه عنه بواسطة الفضل وأسامة وأما حلقه ان النبي صلى الله عليه وسلم قاله كما مر
فكانه لشدة وثوقه بغيرهما يخالف على ذلك وقد رجع عن ذلك (باب) حكم (المباشرة للصائم) أي لمس بشرة
الرجل بشرة المرأة ونحو ذلك لا الجماع (وقالت عائشة رضي الله عنها) مما وصله الطحاوي (يحرم عليه) أي على
الصائم (فرجها) أي فرج امرأته وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب قال عن شعبة) بن الجراح وسقط
لفظ قال لأبي ذر وابن عساكر ولا يذرعن الكنهيني عن سعيد بن شعبة قال الحافظ ابن حجر وهو غلط فاحش
قليل في شيوخ سليمان بن حرب أحد اسمه سعيد حدثه عن الحكم وكذا وقع عند الاسماعيلي عن يوسف
القاضي عن سليمان بن حرب عن شعبة (عن الحكم) بن عتيبة مصغراً (عن ابراهيم) الضبي (عن الاسود)
ابن يزيد خال ابراهيم (عن عائشة رضي الله عنها قالت) كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل (بعض ازواجه
ويأشتر) بعضهم من عطف العام على الخاص لان المباشرة أعم من التقبيل والمراد غير الجماع كما مر (وهو صائم
وكان) عليه الصلاة والسلام (املككم لاربه) بكسر الهمزة واسكان الراء في الفرع وغيره أي عضوه وعنت
الذكر خاصة للقرينة الدالة عليه ويروى بفتح الهمزة والراء وقد مر في فتح الباري وقال انه أشهر وإلى ترجمه
أشار البخاري بما أورده من التفسير أي أغلبكم لهواه وحاجته وقال التوربشتي حمل الارب ساكن الراء
على العضو في هذا الحديث غير بعيد لا يقتربه الا جاهل بوجوه حسن الخطاب ما نقل عن سنن الادب ونهج

الصواب وأجاب الطيبي بأنما ذكر أنواع الشهوة متقدمة من الأدنى إلى الأعلى فبدأت بمقتدتها التي هي
القبلة ثم تلت بالمباشرة من نحو المداعبة والمعانقة وأرادت أن تعبر عن الجماعة فكنته عنها بالارب وادعى عبارة
أحسن منها انتهى وفي الموطأ رواية عبيد الله أيكم املك لنفسه وبذلك فسر الترمذي في جامعه فقال ومعنى
لاربه لنفسه قال الحافظ الزين العراقي وهو أولى الأقوال بالصواب لان أولى ما فسر به الغريب ما ورد في بعض
طرق الحديث وقد أشارت عائشة رضي الله عنها بقولها وكان املككم لاربه الى أنه تباح القبلة والمباشرة
بغير الجماع لمن يكون مالكا لاربه دون من لا يأمن من الانزال أو الجماع وظاهره أنها اعتقدت خصوصية النبي
صلى الله عليه وسلم بذلك لكن ثبت عنها صريحها بإباحة ذلك حيث قالت فيما سبق أول الباب يحل له كل شيء إلا
الجماع فيحصل النبي منها على كراهة التنزيه لان الاتساق بالإباحة وفي كتاب الصيام ليوسف القاضي
بلفظ سئلت عائشة عن المباشرة للصائم فكرهتها وكان هذا هو السر في تصدير البخاري بالانزال الأول عنها لانه
يقسر مرادها بما ذكرته مما يدل على الكراهة ويدل على أنها لا ترى بحرمة الجماع ولا يكونها من الخصاص ما في
الموطأ أن عائشة بنت طلحة كانت عند عائشة فدخل عليها زوجها وهو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق
فقال له عائشة ما يمنعك أن تدن من أهلك فتسلا عنها وتقبلها قال أقبلها وأنا صائم قالت نعم ولا يخفى أن محل
هذا مع الأمن فان حرل ذلك شهوة حرم لان فيه تعريضا لافساد العبادة ولحديث الصبيح من حام حول
الحجر يوشك أن يقع فيه وروى البيهقي بإسناد صحيح عن عائشة رضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم رخص
في القبلة للشيخ وهو صائم ونهى عنها الشاب وقال الشيخ يملك اربه والشاب يفسد صومه فقهما من التحليل
انه دائر مع تحريك الشهوة بالمعنى المذكور والتعبير بالشيخ والشاب جرى على الاغلب من احوال الشيخوخ
في انكسار شهوتهم ومن احوال الشباب في قوة شهوتهم فلوانعكس الامر انعكس الحكم ولوضم المرأة الى
نفسه بجائز فأرسل لا يفطر اذا لمباشرة كالا احتلام وخرج بالحائل ضمه ابدونه فيبطل ولو لم يشعرها فانزل قال
في المجموع قال المتولي في فطره وجهان بناء على انتقاض الوضوء بلمسه ولو أنزل بلمس عضوها المبان لم يفطر
قاله في البحر (وقال) المؤلف (قال ابن عباس) رضي الله عنهما عما وصله ابن أبي حاتم (ما رى) بفتح الهمزة ممدودة
اي (حاجة) بالافراد ولا يذرعن الصائم حتى حاجات بالجمع والعموم والمسئول مأرب يسكون الهمزة حاجة
(قال طائوس) في تفسير قوله (اولى الارب) ولا يذرعن اولى الارب (الاحق لا حاجة له في النساء) وهذا وصله
عبد الرزاق في تفسيره ووقع في رواية أبي ذر هنا زيادة كتابه عليها الحافظ ابن حجر وهي وقال جابر بن زيد أبو
الشعثاء عما وصله ابن أبي شيبه ان نظرفأمني يتم صومه ولا يطل لانه انزال من غير مباشرة كالا احتلام وهذا
بخلاف الانزال بالله ملى والقبلة أو المضاجعة فانه يفسده لانه انزال بمباشرة (باب) بيان حكم (القبلة للصائم)
وسقط الباب والترجمة لا يذرعن (وقال جابر بن زيد ان نظرفأمني يتم صومه) كذا ثبت هذا الاثر في غير رواية
أبي ذر وثبت في روايته في آخر الباب السابق مع اسقاط الباب والترجمة كما مر ومناسبتة للباين من جهة التفرقة
بين من يقع منه الانزال باختياره ومن يقع منه بغير اختياره وبالسند قال (حدثنا محمد بن المنثري) العنزي
الزمن البصري قال (حدثنا) بالجمع ولا بن عسا كرحدثني (يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام قال اخبرني)
بالافراد (ابي) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم) (للتحويل
وحدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) الامام (عن هشام عن ابيه) عروة (عن عائشة رضي الله عنها
قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم) ان تخفف من الثقله دخلت على الجلة الفعلية فيصيب اهلها
واللام في قوله (ليقبل) للتأكيده وهي مفتوحة (بعض ازواجه) هي عائشة نفسها كما في مسلم وأتم مسلمة كافي
البخاري (وهو صائم) جلة حالية (ثم ضحك) تنبيها على انها صاحبة القصة ليكون ذلك أبلغ في الثقة بها أو تنجيها
عن خالفها في ذلك أو تنجيها من نفسها اذ حدثت بمثل هذا مما يستحي من ذكر النساء مثله للرجال ولكنها ألجأتها
الضرورة في تبليغ العلم الى ذلك أو سرورا بكانها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحبتة لها وقد روى
ابن أبي شيبه عن شريك عن هشام فضحك وظلنا انها هي وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرود قال (حدثنا
يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام بن ابي عبد الله) سنبر بمهمة مفتوحة فنون ساكتة فو حدة مفتوحة ووزن
جعفر المستوأي بفتح الدال وسكون السين المهملة وفتح المنذاة الفوقية ممدودا قال (حدثنا يحيى بن أبي
كثير) بالثلثة (عن ابي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن ربيب ابنة ام سلمة) العنابية (عن امها) أم سلمة هند

بنت أبي أمية أم المؤمنين (رضي الله عنها) قالت بينما بالميم (انما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيلة) بفتح
 الخاء المجهية ثوب من صوف له علم (اذحضت) جواب بينما (فانسلت) ذهبت في خفية لثلاثين صبيبه عليه الصلاة
 والسلام شئ من دمها أو تقذرت نفسها أن تضاجعه وهي بهذه الحالة (فاخذت ثياب حيشق) بكسر الحاء
 قال النووي وهو الصحيح المشهور أي ثيابي التي اعددتها لالبسها حاله الحيض (فقال) عليه الصلاة والسلام
 (مالك انصت) بفتح النون ولا يذرا نصت بضمها أي احضت (قلت نعم) حضت زادت في باب من سعى النفاس
 حيشق من كتاب الحيض فدعاني (فدخلت معه في الخيلة وكانت هي ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقتسلان
 من اناء واحد) وكلاهما جنب (وكان) عليه الصلاة والسلام (يقبلها وهو صائم) لان ذلك لا يؤثر فيه لشدّة
 تقواه وورعه فكل من أمن على نفسه الانزال أو الجماع كان في معناه فيلتحق به في حكمه ومن ليس في معناه فهو
 مغاير له في هذا الحكم وهذا أريح الاقوال وقد أجمع العلماء على أن من كره القبلة لم يكرهها لنفسها وانما كرهها
 خشية ما تقول اليه من الانزال ومن يدعي ذلك حديث عمر بن الخطاب أنه قال هشتت فقبلت
 وأنا صائم فقلت يا رسول الله صنعت اليوم امرأ عظيما فقبلت وأنا صائم قال أو أيت لو مضعت من الماء وأنت
 صائم قلت لا بأس قال فمروا أود والنساء قال النساء منكر وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم
 قال المازري فأشار إلى فقه يدعي وذلك أن المنفضة لا تنقض الصوم وهي أول الشرب ومفتاحه كما أن القبلة
 من دواعي الجماع ومفتاحه والشرب يفسد الصوم كما يفسده الجماع فكما ثبت عندهم أن أوائل الشرب لا تنقض
 الصوم فكذلك أوائل الجماع ولو قبل فأمدى بالذال المجهية لم يكن عليه شئ عند الشافعية والحنفية
 وقال مالك عليه القضاء وقال متأخر وأصحابه البغداديون القضاء هنا استحباب وحكي ابن قدامة الظرفية
 عن أحمد ثم ان المتبادر إلى الفهم من القبلة تقبيل القدم لكن قال النووي في شرح المذهب سواء قبل القدم أو الخد
 أو غيرهما * وهذا الحديث قد سبق في باب من سعى النفاس حيشق * (باب اغتسال الصائم وبلى ابن عمر) بن
 الخطاب (رضي الله عنهما) فيماروا ابن أبي شيبه (ثوبا بالماء) فالقاء عليه وهو صائم ولا بأس عساكروا أبي ذر
 عن الجوى والمستحلى فألقى عليه مينا لله ففعل وكان أنه أمر غيره فالقاء عليه * ووجه المطابقة أن الثوب المبلول
 اذا ألقى على البدن به فيشبه ما اذا صب عليه الماء (ودخل الشعبي) عامر بن شراحيل (الحسام وهو صائم)
 رواء ابن أبي شيبه موصولا (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما (لا بأس ان يتطعم القدر) بكسر القاف ما يطبخ
 فيه أي من طعام القدر (أو الشئ) من المطعومات فهو من عطف العام على الخاص وهذا وصله ابن أبي شيبه
 ورواه البيهقي ووجه المطابقة من حيث ان التطعم من الشئ الذي هو ادخال الطعام في القم من غير بلع لا يضطر
 الصوم فايصال الماء إلى البشرة بالطريق الأولى لا يضطر (وقال الحسن) البصري (لا بأس بالمنفضة والتبرؤ
 للصائم) قال العيني مطابقة للترجمة من حيث ان المنفضة جزء من الغسل وقال في فتح الباري وصله عبد الرزاق
 بعنه (وقال ابن مسعود اذا كان صوم) ولا يذرا اذا كان يوم صوم (احدكم فليصب دهننا) أي مدهونا
 فعلا بمعنى مفعول (من الرجل) وهو تسريح الشعر وتنظيفه وقول الحافظ ابن حجر في وجه المطابقة هي
 ان المانع من الاغتسال لعله سلك به سلك استحباب التقشف في الصيام كما ورد مثله في الحج فالأدهان والرجل
 في مخالفة التقشف كالإغتسال تعقبه العيني بأن الترجمة في جواز الاغتسال لا في منعه وكذلك اثر ابن مسعود
 في الجواز لا في المنع فكيف يجعل الجواز مناسبا للمنع انتهى وقال ابن المنبر الكبير أراد البخاري الرد على من
 صكرة الاغتسال للصائم لانه ان كرهه خشية وصول الماء حلقه فأعله باطلا بالمنفضة والسؤال وبذوق
 القدر ونحو ذلك وان كرهه للرعاية فقد استحباب السلف للصائم الترفه والتجمل بالرجل والأدهان والتكحل
 ونحو ذلك ولذلك ساق هذه الآثار قال العيني وهذا أقرب إلى القبول (وقال أنس) هو ابن مالك رضي الله عنه
 بما وصله قاسم بن ثابت في غريب الحديث له (ان لي ابنا) بفتح الهجمة وسكون الموحدة وفتح الزاي آخره فون
 وقال عياض بكسر الهجمة أيضا وفي القساموس يقتلونها وقال الكرماني وفي بعضها بقصر الهجمة قال
 البرماوي وهو يدل على أنه بالمد والقصر منصوب على أنه اسم ان ولا يذرا برن بالرفع قال الزركشي على ان اسم
 ان ضمير الشأن والجله بعدها مبتدأ وخبر في موضع رفع على انها خبران وضعفه في المصابيح والروايتان في الفرع
 مؤنسان وفي غيره بغير تنوين لانه فارسي فلذلك لم يصرف قال الكرماني هي كلمة مركبة من آب وهو الماء ومن زنا

وهو المرأة لان ذلك تصدق النساء غالباً وحيث عذب أعرب قال في القاموس هو جوف من يقتل فيه وقد يتخذ من ضامن انتهى (انقبح) بفتح الهمزة والقوية والمهمل المشددة بعد هاء يم اي التي تفسى (فيه وانما صام) اذا وجدت الحز أو تبرد بذلك (ويذكر) بضم اوله وفتح ثالثة مبني للمفعول (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه استأذنه وهو صائم) رواه أبو داود وغيره من حديث عامر بن ربيعة عن أبيه وحسنه الترمذي لكن قال النووي في الخلاصة مداره على عاصم بن عبيد الله وقد ضعفه الجمهور فلهذا اعتضد * وعطاقة الحديث للترجمة قبل من حيث ان السؤال مطهرة للفم كما أن الاغتسال مطهرة للبدن وسقط قوله ويذكر الخ عند ابن عساکر (وقال ابن عمر) مما وصله ابن أبي شيبة بمعناه (يستأذنه) الصائم (أول النهار وآخره) ولا يذرون فيه في الفتح نسخة الصغاني ولا يبلغ ريقه وهو ساقط عن ابن عساکر (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح (أن ازدرد) أي ابتلع (ريقه لا أقول يفطر) به اذا كان طاهراً صافياً ولم يتصل من معدنه لعصر الحز زعنه وخرج بالطاهر الجسد كما لو دسيت لثته وان صفاً وبالصرف المتخلو بغيره وان صكان طاهراً فلو نزل معه شيء من بين أسنانه الى جوفه بطل صومه ان أمكنه مجعه لكونه غير صرف وقال الحنفية اذا ابتلع قدر ايسر من الطعام من بين أسنانه اذا كرا لصومه لا يقصد عندئذ لانه لا يمكن الاحتراز عنه عادة فصار بمنزلة ريقه والكثير يمكن الاحتراز عنه وسقط قوله وقال عطاء الخ في رواية ابن عساکر (وقال ابن سيرين) محمد مما وصله ابن أبي شيبة بمعناه (لا بأس) أن يسوئ (بأنسواء الرطب قيل له طعم قال) ابن سيرين (والماء له طعم وانت تحبض به) قال بضم القوية وكسر الميم الثانية ولا يذرون فيه بفتح القوية والميم (ولم ير أنس) هو ابن مالك الصحابي رضى الله عنه مما وصله أبو داود (والحسن) البصري مما وصله عبد الرزاق بأسناد صحيح (وابراهيم) القضي مازاه سعيد بن منصور (بالكحل للصائم بأساً) ولو تشرب به المصام لانه لم يصل في منقذ مفتوح كما لا يسلط الانغماس في الماء وان وجد أثره يباطنه وهذا مذهب الشافعية والحنفية وقال المالكية والحنابلة ان الكحل بما يتحقق معه الوصول الى حلقه من كل أوصى وأقطورا وذرورا وأغذ كثيراً ويسير مطيباً أفطر * وبالسند قال (حدثنا احمد بن صالح) المصري المعروف بابن الطبراني قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري قال (حدثنا يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير بن العوام (وابي بكر) هو ابن عبد الرحمن بن الحارث انهما قالوا (قالت عائشة رضى الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم يدركه الفجر جنباً في رمضان من) جنباً (غير حلم) بنميتين ويجوز سكون اللام واسقط الموصوف وهو جنباً اكتفاء بالصفة عنه لظهوره وقولها من غير حلم لا يلزم منه انه عليه الصلاة والسلام يحتمل بل هو صفة لازمة مثل ويقتلون النبيين بغير حق والاحتلام من تلاعب الشيطان فلا يجوز على الانبياء (فيقتل ويصوم) وهذا موضع الترجمة وهذا الحديث سبق قرياً به وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن أبي اويس الاصبجي (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن سمى) بضم السين وفتح الميم وتشديد التنوين (مولي ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة انه سمع) مولاه (ابا بكر بن عبد الرحمن) يقول (كنت انا وأبي فذهبت معه حتى دخلنا على عائشة رضى الله عنها قالت اشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان ليصبح جنباً من جاع غير احتلام ثم يصومه) اي اليوم الذي يصبح فيه جنباً ثم دخلنا على ام سلمة فقالت مثل ذلك (القول الذي قالته عائشة رضى الله عنها وزاد في باب الصائم يصبح جنباً ثم يقتسل وبذلك تحصل المطابقة بين الحديث والترجمة * (باب) حكم (الصائم اذا اكل أو شرب) حال كونه (ناسياً) وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله ابن أبي شيبة (ان استثر فدخل الماء) من خياشيمه (في حلقه لا بأس به) ليس هو جواب الشرط والالكان بالقاء بل هو مفسر بل وابه الحذوف والجملة الشرطية وهي قوله (ان لم يملك) جزاء لقوله ان استثر وقوله ان لم يملك أي دفعه بل دخل في حلقه غلبة فان ملك دفعه فلم يدفعه حتى دخل افطر وسقط لفظة ان في رواية أبي ذر وابن عساکر كما في الفرع وأصله وقال الحافظ ابن حجر والنسفي بدل ابن عساکر وحينئذ فهي جملة مستأنفة كالتعليل لقوله لا بأس والقاء في لا بأس محذوفة كقوله * من يفعل الحسنات الله يشكرها * (وقال الحسن) البصري مما وصله ابن أبي شيبة (ان دخل حلقه) اي الصائم (الذي ياب فلا شيء عليه) من فطر ولا غيره وهو مذهب الاثنية الاربعة (وقال الحسن) ايضاً مما وصله عبد الرزاق (ومجاهد) مما وصله ايضاً عبد الرزاق (ان جامع) حال كونه (ناسياً فلا شيء عليه) من فطر ولا غيره ~~كحالا~~ كل ناسياً فلو تعد

بطل اجماعا وقال الحنابلة يفترو عليه القضاء والكفارة عامدا كان أو ناسيا قال المرداوى نقله الجماعة
عن الامام أحمد وعليه اكثر الاصحاب قال الزركشي الخليلي وهو المشهور عن أحمد وهو المختار لعامة اصحابه
وهو من مفردات المذهب وعنه لا يكفر واختاره ابن بطة قال الزركشي ولعله مبني على أن الكفارة ماحية
ومع النسيان لا يتم بحجبه وعنه ولا يقضى ايضا * وبالسند قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان
ابن جبلة المروزي البصري الاصل قال (اخبرنا يزيد بن زريع) مصفرا قال (حدثنا هشام) هو الفردوسي
كما صرح به مسلم في صحيحه لا الدستواي وان قاله الحافظ ابن حجر قال (حدثنا ابن سيرين) محمد
عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال اذ انسى) الصائم (فأكل وشرب) سواء
كان قليلا أو كثيرا كما رجه النووي لظاهر اطلاق الحديث وقد روى عبد الرزاق عن عمرو بن دينار
ان انساجا الى ابي هريرة رضي الله عنه فقال أصبحت صائما فنسيت فطعمت فقال لا بأس قال ثم دخلت
الى انسان فنسيت فطعمت وشربت قال لا بأس الله اطعمك وسقاك قال ثم دخلت على آخر فنسيت فطعمت
فقال أبو هريرة انت انسان لم تتعقد الصيام ويروى أو شرب واقتصصر عليهم مادون باقي المقطرات لان ما الغالب
(فليس صومه) بفتح الميم ويجوز كسرها على التقاء الساكنين وسمى الذي يتم صوما وطاهره حله على الحقيقة
الشرعية واذا كان صوما وقع مجزئا ويلزم من ذلك عدم وجوب القضاء قاله ابن دقيق العيد وهذا الحديث
دليل على الامام مالك حيث قال ان الصوم يطل بالنسيان ويجب القضاء وأجيب بأن المراد من هذا الحديث
اتمام صورة الصوم وأجيب بما سبق من حل الصوم على الحقيقة الشرعية واذا دار اللطيفين حله على المعنى
اللقوي والشرعي كان حله على الشرعي أولى وقد أخرج ابن خزيمة وحبان والحاكم والدارقطني من طريق
محمد بن عبد الله الانصاري عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة من أفطر في شهر رمضان ناسيا فلا قضاء
عليه ولا كفارة فصرح باسقاط القضاء والكفارة قال الدارقطني تنزدي به محمد بن مرزوق وهو ثقة عن الانصاري
وأجيب بأن ابن خزيمة أخرجه ايضا عن ابراهيم بن محمد الباهلي وبأن الحاكم أخرجه من طريق ابي حاتم
الرازي كلاهما عن الانصاري فهو المنفرد به كما قال البيهقي وهو ثقة وحينئذ فقول ابن دقيق العيد ان قول مالك
بوجوب القضاء هو القياس فان الصوم قد فات ركنه وهو من باب المأمورات والتباعدة تقتضي أن النسيان
لا يؤثر في باب المأمورات فيه نظر فان القياس شرطه عدم مخالفة النص قاله البرماوى في شرح العدة ثم علل
كون الناسي لا يفطر قوله (فانما اطعمه الله وسقاه) ليس له فيه مدخل وقال الطيبي انما للحصر اى ما اطعمه
احد ولا سقاه الا الله فدل على أن هذا النسيان من الله تعالى ومن لطفه في حق عباده تيسير عليهم ودفع
المرج وقال الخطابي النسيان ضرورة والافعال الضرورية غير مضافة في الحكم الى فاعله ولا يؤخذ به
الله أعلم * وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه * (باب) حكم استعمال
(السؤال الرطب واليابس) للصائم بتعريف السؤال الرطب واليابس صفتان له ولغير الكشمي في باب سؤال
الرطب واليابس اى سؤال الشجر الرطب كقوام مسجد الجامع اى مسجد الموضع الجامع بتقدير موصوف
لان الصفة لا تضاف الى موصوفها وأجيب بأن مذهب الكوفيين في هذا أن الصفة يذهب بها مذهب الجنس
ثم يضاف الموصوف اليه كما يضاف بعض الجنس اليه نحو خاتم حديد وحينئذ فلا يحتاج الى تقدير محذوف
(ويذكر) بضم اوله وفتح ثالثة مبنيا للفعول (عن عامر بن ربيعة) مما وصله أبو داود والترمذي انه (قال رأيت
النبي صلى الله عليه وسلم يستأذني وهو صائم ما لا احصى أو اعنت) شك من الراوى ومداراه على عامر بن عبد الله
قال البخارى منكر الحديث لصك حسنه الترمذي فلهذا اعتضد ومن ثم ذكره المؤلف بصيغة التبريض
وفي الحديث اشعار لازمة السؤال لم يخص وطمان يابس (وقال ابو هريرة) رضي الله عنه مما وصله النسائي
(عن النبي صلى الله عليه وسلم) لولا أن اشتق على امتي لا صرتم بم بالسؤال عند كل وضوء) اعم من أن يكون
السؤال رطبا أو يابسا في رمضان أو غيره قبل الزوال أو بعده واستدل به الشافعي على أن السؤال ليس بواجب
قال لانه لو كان واجبا أمرهم به شق عليهم أو لم يثق (ويروى نحوه) اى نحو حديث ابي هريرة (عن جابر)
هو ابن عبد الله الانصاري مما وصله أبو نعيم في كتاب السؤال من طريق عبد الله بن عقيل عنه بلفظ مع كل صلاة
وعبد الله مختلف فيه (وزيد بن خالد) الجهني مما وصله أحمد واصحاب السنن بلفظ عند كل صلاة (عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال البخاري (ولم يخص) النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه عنه أبو هريرة وجابر وزيد
 ابن خالد (أصانهم من غيره) أي ولا السوال الباب من غيره وهذا على طريقة المؤلف في أن المطلق يسلط به
 مسلك العموم أو أن العام في الأشخاص عام في الأحوال (وقالت عائشة) رضي الله عنها مما وصله أحمد
 والنسائي وابن خزيمة وحبان (عن النبي صلى الله عليه وسلم السوال مطهرة للقم) بفتح الميم وكسر هاء مصدر
 ميمي يحتمل أن يكون بمعنى الفاعل أي مطهر للقم أو بمعنى الآلة (مرضاة للرب) بفتح الميم مصدر ميمي بمعنى الرضى
 قال المظهرى ويجوز أن يكون بمعنى المفعول أي مرضى الرب وقال الطيبي يمكن أن يقال إنها مثل الولد
 مجلة محبنة أي السوال مظنة للطهارة والرضى أي يحصل السوال الرجل على الطهارة ورضى الرب وعطف
 مرضاة يحتمل الترتيب بأن تكون الطهارة به على للرضا وأن يكونا مستقلين في العلية (وقال عطاء) هو ابن
 أبي رباح مما وصله سعيد بن منصور (وقائدة) بن دعامة مما وصله عبد بن حديد في التفسير عن ابن جريح عنه
 (يتلغ ريقه) بناء مشنة فوقية بعد الموحدة من باب الافتعال قال في الفتح وللمسقى يبلع بغير مشنة أي من
 البلع والعموى يتلغ بفتح المشنة على الموحدة وتشديد اللام مفتوحة من باب التفعّل الدال على التكلف
 وقد وقع في رواية غير أبي ذر في هذه التعاليق تقديم وتأخير وعلى هذا الترتيب مشى في الأصل وفرعه إلا أنه رتم
 على قوله وقال أبو هريرة ميم مع علامة أبي ذر ثم كذلك على قوله وقالت عائشة وذلك علامة التقديم والتأخير
 فليعلم * وبالسند قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي قال (أخبرنا عبد الله
 ابن المبارك المروزي قال (أخبرنا معمر) بميم مفتوحتين بينهما عين مهمل ساكنة ابن راشد الأزدي (قال
 حدثني) بالافراد (الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عطاء بن يزيد) اللبي المدني نزيل الشام (عن حمران)
 بضم الحاء المهملة وسكون الميم ابن أبيان مولى عثمان بن عفان أنه (قال رأيت عثمان رضي الله عنه وضوا
 كما لا جامعاً للسنن كالمضغطة والاستشاق والسوال) فأقرغ) الفاء للتفسير أي صب (على يديه) أفرغاً
 (ثلاثاً ثم ضمض) ولا يذروا بن عساكر في نسخة ثم ضمض بحذف التاء (واستنثر) أي أخرج الماء من أنفه بعد
 الاستنشاق (ثم غسل وجهه) غسلاً (ثلاثاً ثم غسل يده اليمنى إلى) أي مع (المرفق) بفتح الميم وكسر الفاء
 وبالله كس غسلاً (ثلاثاً ثم غسل يده اليسرى إلى) أي مع (المرفق) غسلاً (ثلاثاً ثم مسح برأسه) هل الباء
 لتبعيض أو الاستعانة أو غير ذلك خلاف مشهور يرتب عليه ما مر في الوضوء من كون الواجب مسح الكل
 أو البعض ولا يذره مسح رأسه بحذف الباء ولم يذكر في المسح ثلثاً وهو مذهب الأئمة الثلاثة واحتج الشافعي
 بحديث أبي داود عن عثمان أنه صلى الله عليه وسلم مسح برأسه ثلاثاً (ثم غسل رجله اليمنى) غسلاً (ثلاثاً ثم
 غسل رجله اليسرى) غسلاً (ثلاثاً) وحذف غسل رجله دلالة السابق عليه (ثم قال رأيت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وضوا وضوا) (نحو وضوئي هذا) وعند المؤلف في الرقاق مثل وضوئي وهو يفتي ما قرره النووي من
 التفرقة بين مثل ونحو وسبق مجت ذلك في الوضوء (ثم قال من توضع ونحو وضوئي هذا ثم يصلي ركعتين) وفي
 الوضوء صلى بلفظ الماضي (لا يحدث نفسه) من باب التفعّل المقتضى للتكسب من حديث النفس وهذا دفعه
 يمكن بخلاف ما يجمع فانه معفو عنه لتعذره (فيهما) أي في الركعتين (بشيء) وفي مسند أحمد والطبراني في الأوسط
 لا يحدث نفسه فيهما إلا بخير أي كعاني المتلوم من القرآن والذكر والدعاء الحاضر من نفسه أو أمانه أما
 فيما لا يتعلق بالصلاة أو لا يتعلق بقراءة أو ذكر أو دعاء حاضر بل في الجملة فلا كما قرره ابن عبد السلام وغيره وفي
 بعض الروايات كما عند الترمذي الحكيم في كتاب الصلاة لا يحدث فيه ما نفسه بشيء من الدنيا (غفر له ما تقدم
 من ذنبه) من الصغائر وهذا الحديث ليس فيه شيء من أحكام الصيام لكن ادخله في هذا الباب لمعنى لطيف
 وذلك أنه أخذ شرعية السوال للصائم بالدليل الخاص ثم انتزع من الأدلة العامة التي تناولت أحوال تناول
 السوال وأحوال عود السوال من وطوبة ويومسة ثم انتزع ذلك من أعم من ذلك وهي المضغطة أذهى بلغ
 من السوال الرطب وأصل هذا الانتزاع لابن سيرين حيث قال يحتج على السوال الاضطراب والماء طم انتهى
 وقد كره مالك الاستيلاء بالرطب للصائم لما يتخلل منه والشافعي واحد بعد الزوال قال ابن دقيق العيد ويحتاج
 إلى دليل خاص بهذا الوقت يخص به عموم حديث الصائمين عند كل صلاة ورواية النسائي وغيره عند كل وضوء
 وهو حديث الخلو في عبارة الشافعي أحب السوال عند كل وضوء بالليل والنهار إلا أني أكرهه للصائم

آخر النهار من اجل الحديث في خلوف فم الصائم انتهى وليس في هذه العبارة تعييد ذلك بالزوال فلذا قال
 الماوردي لم يجد الشافعي ~~الصائم~~ كراهة بالزوال وانما ذكر العشي فغده الاحصاء بالزوال انتهى واسم العشي
 صادق بدخول اول النصف الاخير من النهار وقيل لا يوقت بعد معين بل يترك متى عرف أن تغير فيه ناسي عن
 الصيام وذلك يختلف باختلاف احوال الناس وباختلاف بعد عهده عن الطعام وقرب عهده به لكونه لم يتسهر
 أو تسهر وفرق بعض اصحابنا بين الفرض والنفل فكرهه في الفرض بعد الزوال ولم يكرهه في النفل لانه أبعد
 من الرياء وقد أخذ مالك وأبو حنيفة بهموم الحديث استحبابه للصائم قبل الزوال وبعده وقال النووي
 في شرح المهذب انه المختار وقال بعضهم السؤال مطهرة للقم فلا يكره كالمنحضة للصائم لاسيما وهي رائحة
 تأتي بها الملائكة فلا تترك هنالك وأما الخبر فمأثرة عظيمة بدعيه وهي أن النبي صلى الله عليه وسلم انما مدح
 الخلوف نهيًا للناس عن تقذر مكالمه الصائمين بسبب الخلوف لانها للصوام عن السؤال والله غني عن وصول
 الرائحة الطيبة اليه فعلنا يقينا انه لم يرد بان نهي استبقاء الرائحة وانما أراد نهي الناس عن كراهتها قال وهذا
 التأويل أولى لان فيه اكراما للصائم ولا تعرض فيه للسؤال الخيذ كراوية أول * وحديث الباب قد سبق في باب
 الوضوء ثلاثا ثلاثا * (باب ما جاء في) قول النبي صلى الله عليه وسلم (إذا وضأ) أحدكم (فليستشق بخضه الماء)
 بفتح الميم وكسر الخاء وقد تكسر الميم اتباعا للقاء وهذا طرف من حديث أخرجه مسلم قال المؤلف (ولم يميز)
 عليه الصلاة والسلام في حديث مسلم المذكور (بين الصائم وغيره) بل ذكره على العموم ولو كان بينهما فرق
 لميز عليه الصلاة والسلام ثم وقع في حديث عاصم بن اقمط بن صبرة عن أبيه التمييز بين الصائم وغيره وانظروا
 النبي صلى الله عليه وسلم قال له بالغ في الاستنشاق الا أن تكون صائما رواه أصحاب السنن وصححه ابن خزيمة
 (وقال الحسن) البصري مما وصله ابن أبي شيبة بقوه (لا بأس بالسعوط) بفتح السين وقد تضمن ما يصب في الانف
 من الدواء (لصائم ان لم يصل) أي السعوط (الى حلقه) أو ما يسمى جوف الفان وصل أفطرو قضي يوما (ويكتحل)
 أي الصائم وهو من كلام الحسن (وقال عطاء) مما وصله سعيد بن منصور (ان تمنحض) الصائم (ثم أفرغ ما في فيه
 من الماء لا يضره) عتناء تحية بعد الضاد المجهمة المكسورة من ضاره يضره ضيرا بمعنى ضربه ولا بن عساكر لم
 بدل لا ولا بن عساكر في نسخة وأبي ذر عن ~~عنه~~ لا يضره من ضربه بالقشيد (ان لم يزدرد) أي يتلغ
 (ريقه) وهذا يقتضي أنه ان ازدرد ضروفيه نظر لانه بعد الافراغ يصير الريق خالصا ولا فطر به ولا في الوقت
 لا يضره أن يزدرد ريقه فاسقط لم وفتح الهجزة ونصب يزدرد أي لا يضره أن يتلغ ريقه * لا ما فيه بعد
 قريحه له ولذا قال (وماذا) أي وإي شيء (بقي في فيه) في فيه بعد أن يجي الماء الا أن الماء فاذا بلع ريقه لم يضره
 ولا في ذروا بن عساكر كما في الفرع وما بقي فاسقط لفظة ذا وحديثها موصولة لفظة ذاتا ثابتة عند سعيد
 ابن منصور وعبد الرزاق قال في الفتح وقع في أصل البخاري وما بقي أي باسقاط ذا قال ابن بطال وظاهره اباحة
 الازدرد لما بقي في الفم من ماء المنحضة وليس كذلك لان عبد الرزاق رواه بلاقط وماذا بقي فكان ذا اسقط
 من رواية البخاري انتهى واعلم لم يقف على الرواية المثبتة لها (ولا يعض) أي لا يلو الصائم (العلك) بكسر العين
 المهملة وسكون اللام كالمصطكي وقوله يعض بفتح الضاد وضعها وبالفتح عند أبي ذر والمسقطي كما في الفتح ولا بن
 عساكر كما في الفرع ويضع العلك باسقاط لا والرواية الاولى أولى (فان ازدرد ريق) فمع ما تحلب من
 (العلك) لا أقول أنه يفطر ولكن انتهى عنه) عند الجمهور وبه قال الشافعي انه ان تحلب منه شيء فازدرد أفطر
 ورخص الاكثرون في الذي لا تحلب منه شيء ثم كرهه الشافعي من جهة كونه يخفض ويهبط (فان استنثر)
 أي استنشق في الوضوء (فدخل الماء حلقه لا بأس لانه لم يملك) منع دخول الماء في حلقه وسقط في رواية أبي ذر
 وابن عساكر قوله فان استنثر الخ * هذا (باب بالتسوير) (اذا جامع) الصائم (في) شهر (رمضان) عامدا
 وجبت عليه الكفارة (ويذكر) مبنيا للمفعول (عن أبي هريرة) حال كونه (رفعه) أي الحديث الاتي الى النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو (من أفطروا من رمضان من غير عذر) ولا في ذر من غير عذر (ولا مرض لم يقضه
 صيام الدهر) قال المظهرى يعني لم يجد فضيلة الصوم المفروض بصوم النافلة وايس معناه أن صيام الدهر
 بنية قضاء يوم من رمضان لا يسقط عنه قضاء ذلك اليوم بل يجزيه قضاء يوم بدلا عن يوم وقال شارح المشكاة
 هو من باب التشديد والمبالغة ولذلك ~~أصح~~ كذبه بقوله (وان صامه) حق الصيام ولم يقصر فيه وبذل جهده

وطاقته وزاد في المباينة حيث أسند القضاء إلى الصوم أسنادا مجازيا وأضاف الصوم إلى الدهر إجراء
للطرف مجرى المفعول به إذا الأصل لم يقض هو في الدهر كله إذا صامه وقال ابن المنير يعني أن القضاء لا يقوم
مقام الاداء ولو صام عومض اليوم دهر او يقال بموجبه فان الاثم لا يسقط بالقضاء ولا سبيل إلى اشتراك
القضاء والاداء في كمال القضية فتقوله لم يقضه صيام الدهر أي في وصفه الخاص به وهو الكمال وان كان
يتقضى عنه في وصفه العام المنقطع عن كمال الاداء هذا هو الاثر بمعنى الحديث ولا يحمل على نفي القضاء بالكلمة
ولا تعهد عبادة واجبة موقفة لا تقبل القضاء إلا بالجمعة لانها لا تجتمع بشروطها إلا في يومها وقد فات
أدق مثله وقد استغلت الذمة بالحاضرة فلا تنزع الماضية انتهى قال في فتح الباري ولا يخفى تكلفه وسباق
أثر ابن مسعود إلا أني ان شاء الله تعالى رد هذا التأويل وهذا الحديث قد وصله أصحاب السنن الأربعة
وصححه ابن خزيمة من طريق سفيان الثوري وشعبة كلاهما عن حبيب بن أبي ثابت عن عمار بن عمير عن أبي
المطوس بضم الميم وفتح المهملة وتشديد الواو والمفتوحة عن أبيه عن أبي هريرة نحوه قال الترمذي سألت
محمد بن يحيى البخاري عن هذا الحديث فقال أبو المطوس اسمه يزيد بن المطوس لا أعرف له غير هذا الحديث
وقال في التاريخ أيضا تفرد أبو المطوس بهذا الحديث ولا أدري سمع أبوه من أبي هريرة أم لا واختلف فيه
على حبيب بن أبي ثابت اختلافًا كثيرًا فحصلت فيه ثلاث علل الاضطراب والجهل بحال أبي المطوس
والشك في سماع أبيه من أبي هريرة (وبه) أي بما دل عليه حديث أبي هريرة (قال ابن مسعود) رضى الله عنه
بما وصله البيهقي من طريق المغيرة بن عبد الله اليشكري قال حدثت أن عبد الله بن مسعود قال من أفطر
يومًا من رمضان من غير عله لم يجزه صيام الدهر حتى يلقي الله فان شاء غفر له وان شاء عذبه وذكر ابن حزم
من طريق ابن المبارك بأسناده فيه انقطاع أن أبا بكر الصديق قال لعمر بن الخطاب فيما أوصاه به من صام
شهر رمضان في غيره لم يقبل منه ولو صام الدهر أجمع (وقال سعيد بن المسيب) التابعي فيما وصله مسدد
وغيره عنه في قصة المجامع (والشعبي) عامر بن شراحيل مما وصله ابن أبي شيبة (وابن جبير) سعيد
بما وصله ابن أبي شيبة أيضا (وابراهيم) النخعي مما وصله ابن أبي شيبة أيضا (وقائدة) بن دعامه مما وصله
عبد الرزاق (وحامد) هو ابن أبي سليمان مما وصله عبد الرزاق عن أبي حنيفة عنه (يقضي يومًا مكاته)
وبالسنن قال (حدثنا عبد الله بن منير) بضم الميم وكسر النون الزاهد أنه (سمع يزيد بن هارون) من الزيادة
أبا خلدة يقول (حدثنا) وابن عساكر أخبرنا (يحيى هو ابن سعيد) أي الانصاري (أن عبد الرحمن بن القاسم)
ابن محمد بن أبي بكر الصديق رضى الله عنه (أخبره عن محمد بن جعفر بن الزبير بن العوام بن خويلد عن عباد بن
عبد الله بن الزبير) أنه (أخبره أنه سمع عائشة رضى الله عنها تقول ان رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم) قيل
الرجل هو سلة بن ضرر واه ابن أبي شيبة وابن الجارود وبه جزم عبد الغني وانتقد بأن ذلك هو المظاهر في رمضان
أتى أهله في الليل رأى خلخالها في القمرو وفي تمهيد ابن عبد البر عن ابن المسيب أن المجمع في رمضان سلمان
ابن صخر أحد بني بياضة قال وأظنه وهما التي من الرواية أي لأن ذلك انما هو في المظاهر وأما المجمع فأعرابي
فهما واقعتان فأن في قصة المجمع في حديث الباب انه كان صائماً وفي قصة سلة بن ضرر أن ذلك كان
لدا كما عند الترمذي فافترا واجتماعهما كونهما من بني بياضة وفي صفة الكفارة وكونها امرئيه وفي كون
كل منهما كان لا يقدر على شيء من خصالها كما سبأ في ان شاء الله تعالى لا يقتضي اتحاد القصتين (فقال)
أي الرجل له عليه الصلاة والسلام (انه احترق) اطلق على نفسه انه احترق لاعتقاده أن مرتكب الاثم يعذب
بالنار فهو مجاز عن العصيان أو المراد انه يحترق يوم القيامة فجعل المتوقع كالواقع وعبر عنه بالماضي
وزواية الاحترق هذه تفسر رواية الهلال الآتية ان شاء الله تعالى في الباب اللاحق وفي رواية البيهقي
جاء رجل وهو يتف شعره ويدق صدره ويقول هالك الابد (قال) له عليه الصلاة والسلام (مألك)
بفتح اللام أي ما شأنك (قال أصبت أهلي) أي جاءت زوجتي (في رمضان) وابن عساكر في نهج
رمضان (فأتى النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة وكسر التاء مبنياً للمفعول (بمكث) بكسر
الميم وفتح المثناة فوقية شبه الزنبدل يسبح خمسة عشر صاعاً (يدعى العرق) بفتح الراء وقد ثبت
وهو مانع من الخوص فيه عمر (فقال) عليه الصلاة والسلام (أبى المحرق) أثبت له عليه الصلاة والسلام

أما ذلك فكأنه استنبط من التصرع يعود عليه بالإبطال والمتهور عن الحنفية الاجراء حتى لو اطعم الجميع مسكينا واحدا في ستين يوما كفى انتهى وفي رواية ابن أبي حنيفة أنه استطاع أن تطعم ستين مسكينا وفي حديث ابن عمر قال والذي بعثك بالحق ما أشع أهلي والحكمة في ترتيب هذه الكفارة على ما ذكرنا من أنها حرمة الصوم بالجوع فقد أهلك نفسه بالمعصية فناسب أن يعتق رقبة فيفدى نفسه وقد صرح من اعتق رقبة اعتق الله بكل عضو منها وأمنه من النار وأما الأيام فانه كالمقاصة يجنس الجنابة وكونه شهرين لانه لما امر بصجارة النفس في حفظ كل يوم من شهر على الولاة فلما أفرد منه يوما كان كمن أفسد الشهر كله من حيث أنه عبادة واحدة بالتويع وكلف شهرين مضاعفة على سبيل المقابلة لنقيض قصده وأما الاطعام فناسبته ظاهرة لانه مقابل كل يوم اطعام مسكين وإذا ثبتت هذه الخصال الثلاث في هذه الكفارة فهل هي على الترتيب أو التخيير قال البيضاوي ترتيب الثاني بالفاء على فقد الأول ثم الثالث بالفاء على فقد الثاني فدل على عدم التخيير مع كونها في معرض البيان وجواب السؤال فيترد منزلة الشرط للحكم وقال مالك بالتخيير (قال) أي أبو هريرة (فحكى) بضم المكاف وفتحها (عند النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية ابن عيينة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اجلس قبل وأتعا أمره بالجلوس لا تنظر الوحي في حقه أو كان عرف أنه سيؤتي بشئ يعينه به (فبينما) بغير مهم (نحن على ذلك) وجواب يناقوله (أي النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة مبنيا للمفعول ولم يسم الآتي لكن عند المؤلف في الكنفارات فجاء رجل من الأنصار (يعرق) بفتح العين والراء (فيه تمر) ولا يذرفها بالتأنيث على معنى القفة قال القاضي عياض المكمل والقفة والزبدل سواء زاد ابن أبي حنيفة فيه خمسة عشر صاعا وفي حديث عائشة عند ابن خزيمة قال يعرق فيه عشرون صاعا وفي مرسل عطاء عند مسدد فامر له ببعضه وهو يجمع بين الروايات فمن قال عشرين أراد أصل ما كان فيه ومن قال خمسة عشر أراد قدر ما تقع به الكفارة قال أبو هريرة أو الزهري أو غيره (والعرق المكمل) بكسر الميم وفتح القوية الزبدل الكبير يسع خمسة عشر صاعا (قال) عليه الصلاة والسلام ولا ين عسا كرفقال (ابن السائل) زاد ابن مسافر أنفا وسما سائلا لأن كلامه متضمن للسؤال فإن مراده هلكت فما ينبغي أو ما يخلصني مثلا (فقال) الرجل (أنا قال خذها) أي القفة (فتصدق به) أي بالترا الذي فيها ولا يذرو الوقت وابن عسا كرخذها فتصدق به (فقال الرجل أ) أنصدق (على) شخص (أفقر مني يا رسول الله) بالاستفهام التحجبي وحذف الفعل لدلالة تصديق به عليه وفي حديث ابن عمر عند البزار والطبراني إلى من أدفعه قال إلى أفقر من تعلم وفي رواية إبراهيم بن سعد أعلى أفقر من أهلي ولا ين مسافر عند الطحاوي أعلى أهل بيت أفقر مني وللاوزاعي على غير أهلي ولتنصورا على أحوج منا ولا ين إصاقي وهل الصدقة الآلى وعلى (فوالله ما بين لائيتها) بغير همز تنبيه لآية قال بعض رواه (يريد) باللاتين (الحرتين) بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء أرض ذات حجارة سود والمدينة بين حرتين (أهل بيت أفقر من أهل بيتي) برفع أهل اسم ما نصب أفقر خبرها أن جعلت ما حجازية وبالرفع أن جعلتها تسمية قاله الزركشي وغيره وقال البدولد ما بيني وكذا أن جعلناها حجازية ملغاة من عمل النصب بناء على أن قوله ما بين لا يتأخر خبر مقدم وأهل بيت مبتدأ مؤخر وأفقر صفة له وفي رواية محضيل ما جدد أحق به من أهلي ما أحدا حوج إليه مني وفي حديث عائشة عند ابن خزيمة ما لنا عشاء ليلة (فتحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت أنيابه) فحجبا من حال الرجل في كونه جاهلا أو لا حالكا محترقا خافعا على نفسه راغبا في قدائمها ما يمكنه فلما وجد الرخصة طمع أن يأكل ما أعطيه في الكفارة والانياب جمع ناب وهي الأسنان الملاصقة للرباعيات وهي أربعة والفك غير التيسم وقد ورد أن ضحكك كان تبسما أي في غالب أحواله (ثم قال) عليه الصلاة والسلام له (أطعمه) أي ما في المكمل من القم (أهلك) من تلزمت نفقته أو زوجتك أو مطلق أقاربك ولا ين عينة في الصدقات أطعمه عيالك وفي رواية أبي قرة عن ابن جريج فقال كله ولا ين إصاقي خذها وكها وأنفقها على عيالك أي لاعتق الكفارة بل هو عليك مطلق بالنسبة إليه وإلى عياله وأخذهم أيام بصفة الفقر وذلك لانه لما عجز عن العتق لاعتساره وعن الأيام أضغفه فلما حضر ما يتصدق به ذكر أنه هو وعياله محتاجون فتصدق به عليه الصلاة والسلام عليه وكان من مال الصدقة وصارت الكفارة في ذمته وليس استقرارها في ذمته ما خوذ من هذا الحديث وأما حديث علي بلفظ فكله أنت وعيالك فقد كفر الله عنك فضعيف لا يحتج به وقد ورد الأمر بالقضاء في رواية أبي أويس وعبد الجبار وهشام بن سعد كلهم عن الزهري وأخرجه البيهقي من طريق إبراهيم بن سعد عن الليث عن الزهري

وحديث ابن سعد في الصحيح عن الزهري نفسه بغير هذه الزيادة وحديث الليث عن الزهري في الصحيحين بدونها
 ووقت الزيادة ايضا في مرسل سعيد بن المسيب وناقع بن جبير والحسن ومحمد بن كعب ومجموع هذه الطرق
 يعرف أن لهذه الزيادة أصلا وبؤخذ من قوله صم يوما عدم اشتراط الفورية للتنكير في قوله يوما قال البرماوي
 كالكرمانى وقد استنبط بعض العلماء من هذا الحديث ألف مسألة وأكثر انتهى فمن ذلك أن من ارتكب
 معصية لاحد فيها وجاء مستفتيا أنه لا يعاقب لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعاقبه مع اعترافه بالمعصية لان
 معاقبة المستفتي تكون سببا للترك الاستفتاء من الناس عند وقوعهم في ذلك وهذه مفسدة عظيمة يجب دفعها
 وفي هذا الحديث التحديث والاخبار والعنونة والقول ورواه ما ينفى على اربعين نقسا عن الزهري عن حميد
 عن ابي هريرة بطول ذكرهم وقد أخرجه المؤلف ايضا في الصوم والادب والنفقات والذوور والمخاريب ومسلم
 في الصوم وكذا ابوداود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب حكم الصائم) (الجامع في رمضان هل يطعم
 اهله من الكفارة اذا كانوا محاييج) أم لا قال الحافظ ابن حجر ولا منافاة بين هذه الترجمة والتي قبلها لان التي
 قبلها آذنت بان الاعسار بالكفارة لا يسقطها عن الذمة لقوله فيها اذا جامع ولم يكن له شيء فتصدق عليه فليكفر
 والثانية ترددت هل الماذون له بالتصرف فيه نفس الكفارة أم لا وعلى هذا يتزل لفظ الترجمة وبالسند قال
 (حدثنا عثمان بن ابي شيبة) نسبه بلده وابوه محمد وهو اخو ابي بكر بن ابي شيبة قال (حدثنا جرير) بفتح الجيم
 هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن الزهري) هو محمد بن مسلم (عن حميد بن عبد الرحمن) بن
 عوف الزهري (عن ابي هريرة رضي الله عنه) انه قال (جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الاحر
 بقصر الهمة وكسر الخاء المجهمة بوزن كفف اى من هو في آخر القوم (وقع على امرأته) اى جامعها (في)
 نهار (رمضان فقال) عليه السلام له (ايحدا ما تحزر) اى تعتق به (رقبة) بالنصب مفعول تحزر (قال) الرجل
 (لا اجد) (قال) عليه الصلاة والسلام (اقتسطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال) الرجل (لا) استطيع
 (قال) عليه الصلاة والسلام (اقتصد ما تطعم به ستين مسكينا) وسقط لا بوى ذرو الوقت وابن عسا كر لفظ به
 (قال) الرجل (لا اجد) (قال) ابو هريرة (قال النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة وكسر الفوقية مبنيا
 للمفعول (يعرف فيه غمر) من غمر الصدقة (وهو) اى العرق (الزيل) بفتح الزاى وكسر الواو المحذوفة الخفيفة القضة
 وفي نسخة الزيل بالنون (قال) عليه الصلاة والسلام للرجل (اطعم هذا) التمر (عنك) ولابن اسحاق فتصدق به
 عن نفسك واستدل به على أن الكفارة عليه وحده دون الموطوءة اذ لم يؤمر بها الا هو مع الحاجة الى البيان
 ولنقصان صومها بتعريضه للبطالان بعروض الحيض او غيره فلم تكمل حرمة حتى تتعلق به الكفارة ولا نها
 غرم مالى يتعلق بالجماع فيخص بالرجل الواطئ كالمهر فلا تجب على الموطوءة وقال المالكية اذا وطئ أمتهم
 في نهار رمضان وجبت عليه كفارتان احدهما عن نفسه والاخرى عن الامة وان طأوعته لان مطاوعتها
 كالاكرام للرق وكذلك يكفر عن الزوجة ان اكرها على الجماع وتكفيره عنها بطريق النيابة عنهما لا بطريق
 الاصله فلذلك لا يكفر عنهما الا بما يجزيهما في التمسك فكيف يكفر عن الامة بالطعام لا بالتعلق اذ لا ولا لها
 ولا بالصوم لان الصوم لا يقبل النيابة ويكفر عن الزوجة الحرة بالتعلق او الاطعام فان اعسر كفرت الزوجة عن
 نفسها ورجعت عليه اذا أسر بالاقل من قيمة الرقبة التي اعتقت او مكيلة الطعام وأوجبها الخففة على المرأة
 المطاوعة لانها شاركت الرجل في الافساد فتشاركه في وجوب الكفارة اى سواء كانت زوجة أو أمة وقال
 الحنابلة ولا يلزم المرأة كفارة مع العذر قال المرداوى نص عليه وعليه اكثر الاصحاب وعنه تكفر وترجع بها
 على الزوج اختاره بعض الاصحاب وهو الصواب انتهى وأما حديث الدارقطني عن ابي ثور قال حدثنا معلى بن
 منصور قال حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن حميد عن ابي هريرة قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال هلكت واهلكت الحديث فقد تفرده ابو ثور عن معلى بن منصور عن ابن عيينة بقوله واهلكت
 واخرجه البيهقي عن جماعة عن الاوزاعي عن الزهري به وفيه واهلكت وقال وضعف شيخنا أبو عبد الله الحاكم
 هذه الملاحظة وكافة اصحاب الاوزاعي روه دونها واستدل الحاكم على انها خطأ بأنه نظري في كتاب الصوم تصنيف
 المعلى بن منصور فوجد فيه هذا الحديث دون هذه اللفظة وان كافة اصحاب سفيان روه دونها (قال) الرجل
 انصدق به (على احوج منا) بحذف همزة الاستفهام والفعل الذى يتعلق به الجار لانه لاقوله أطعم هذا عنك
 وهو استفهام نهجي اى ليس احدا فقر منا حتى اتصدق به عليه (ما بين لا بينها) في الرواية السابقة فوالله ما بين

لا يقيم (أهل بيت أحوج من قال) عليه الصلاة والسلام (فاطمة أهك) قيل أراد بهم من لا تلزمه نفقتهم من
 آثاره وهو قول بعض الشافعية ورد بقوله في الرواية الأخرى عياك وبالأخرى المصرحة بالاذن له في الأكل
 من ذلك وقيل هو خاص بهذا الرجل واليه نحا امام الحرمين وعورض بأن الأصل عدم الخصوصية وقيل هو
 منسوخ ولم يبين قائله فاصح وقال الشافعي في الام يحتمل أنه لما أخبره بفقره صرفه له صدقة أو أنه ملكه إياه
 أو أمره بالتصدق به فلما أخبره بفقره أذن له في صرفها لهم للاعلام بأنها إنما تجب بعد الكفاية أو أنه تطوع
 بالتكفير عنه وسوغ له صرفها لأهله للاعلام بأن غير المكفر التطوع بالتكفير عنه باذنه وأن له صرفها لأهل
 المكفر عنه فأما أن الشخص يكفر عن نفسه ويصرف إلى أهله فلا * (باب حكم الحجامة والتي للصائم) قال
 المؤلف بالسند السابق (وقال لي يحيى بن صالح) الوحاظي الحمصي (حدثنا معاوية بن سلام) بتشديد اللام قال
 (حدثنا يحيى) هو ابن أبي كثير (عن عمر) بضم العين وفتح الميم (ابن الحكم) بفتح الحاء والكاف (ابن ثوبان)
 بالثنية والموحدة المفتوحين المدنى أنه (سمع أبا هريرة رضى الله عنه) يقول (إذا قام) الصائم بغير اختياره بأن
 غلبه (فلا يفطر) لأن التي * (أنه يخرج) من الخروج (ولا يوجب) من الإيلاج يعني أن الصيام لا ينقض الابتنى
 يدخل وللكتيمى مما فى الفتح أنه أى الذى يخرج ولا يوجب وهذا منقوض بالمضى فإنه يخرج وهو موجب للقضاء
 والكفارة (ويذكر) بضم أوله وفتح ثالته مبنيا للمفعول (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (أنه يفطر) أى إذا
 تعمد الذى وإن لم يعد شئ منه إلى جوفه فهو محمول على حديثه المرفوع المروى عند المؤلف فى تاريخه الكبير
 بلفظ من ذرعه الذى وهو صائم فليس عليه قضاء وإن استقاء فليقض لكن ضعفه المؤلف ورواه أصحاب السنن
 الأربعة وقال الترمذى والعمل عند أهل العلم عليه وبه يقول الشافعي وسفيان الثوري وأحمد وإسحاق وقد
 صححه الحاكم وقال على شرط الشيخين وابن حبان وقال الخفزية ولا يجب القضاء بغلبة التى عليه وخروجه من
 فمه قل أو كثر لا تعمد فانه يفسده وعليه القضاء ويعتبر أبو يوسف فى إفساده امتلاء القم فى التعمد وفى عوده
 إلى الداخل سواء أعاده أو لم يعده لوجوب القضاء لانه إذا كان ملء القم بعد خارجا لا تنقض الطهارة به فيفسد
 الصوم وإذا أعاد حال كونه ملء القم بعد داخل لا سبق اتصافه بالخروج حكما ولا كذلك إذا لم يملأ
 فلا يفسد واعتبر محمد بن الحسن قصد الصائم وفعله فى ابتداء التى وفى عوده سواء كان ملء القم أو لم يكن لقوله
 عليه السلام من استقاء عمدا ف عليه القضاء من غير فصل بين القليل والكثير وإذا أعاده يوجد منه الصنع
 فى الإدخال إلى الجوف فيفسد به صومه وإن قل التى وخلاصة المفهوم مما سبق أن فى صورة الاستقاء يفسد
 الصوم عند أبي يوسف إذا كان ملء القم سواء عاد التى بعده أو لم يعد أو أعاده لا تصافه بالخروج وعند محمد
 يفسد على كل الأحوال لوجود التعمد فيه وأما إذا غلبه التى فإن كان ملء القم يفسد عند أبي يوسف عاد
 أو أعاده لما روى عند محمد لا يفسد إذا عاد أو لم يعد لانعدام الصنع منه ويفسد إذا أعاد وإن لم يكن ملء القم
 لا يفسد إذا أعاد أو لم يعد اتفاقا ويفسد عند محمد إذا أعاده (والأول) القائل أنه لا يفطر (اصح وقال ابن
 عباس وعكرمة) رضى الله عنهم مما وصله ابن أبي شيبه (الصوم) واجب (مما دخل) فى الجوف
 (وليس مما خرج) ولا يذروا بن عساكر فى نسخة الفطر بدل قوله الصوم (وكان ابن عمر رضى الله عنهما)
 مما وصله مالك فى الموطأ (يحتجم وهو صائم ثم تركه فكان يحتجم) وهو صائم (بالليل) لاجل الضعف (واحتجم
 أبو موسى) عبد الله بن قيس الأشعري فيما وصله ابن أبي شيبه (ليلا ويذكر) مبنيا للمفعول (عن سعد) بسكون
 العين ابن أبي وقاص أحد العشرة مما وصله مالك فى موطئه وفيه انقطاع لكن ذكره ابن عبد البر من وجه آخر
 (وريد بن أرقم) الأنصاري مما وصله عبد الرزاق (وام سلمة) أم المؤمنين مما وصله ابن أبي شيبه أنهم الثلاثة
 (احتجموا) حال كونهم (صياما وقال بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف ابن عبد الله بن الأشج (عن أم علقمة)
 مربية كاسماها البخاري وذكروا ابن حبان فى الثقات ووصل هذا المؤلف فى تاريخه أنها قالت (كأن تحتجم
 عند عائشة) رضى الله عنها أى ونحن صيام (فلاتنسى) عائشة عن ذلك ولا يوجب ذروا الوقت فلانتهى بضم
 النون الأولى التى للمتكم ومعه غيره وسكون النائية على صيغة المجهول (ويروى) مبنيا للمفعول
 (عن الحسن) البصري (عن غير واحد) من الصحابة وهم شذاد بن أوس وأسماء بن زيد وأبو هريرة
 وثوبان ومعاقل بن يسار ويحتمل أنه سمعه من كاهن (مرفوعا) إلى النبي صلى الله عليه وسلم (فقال) بالقاء
 فى بعض الأصول وقال ولا يذرا سقاطهما (افطر الحاجم والمحجوم) وصله النساءى من طرق عن أبي حنزة

عن الحسن وقال علي بن المديني رواه يونس عن الحسن وقد أخذ بظاهره احمد رحمه الله انه ما يظفران وعليه
جاءه افعابه وهو من المفردات وعنه ان علما بالنبى افطروا ولا فلا وقال في القروع ظاهر كلام احمد والاصحاب
انه لا فطران لم يظهر دم حال وهو متجبه واختاره شيخنا وضعف خلافه ولو خرج الدم بنفسه لغير التدوى
يدل الجحامة لم يظفرا انتهى وقال الأئمة الثلاثة لا يظفرا لم يسيأت وحلوا الحديث كما قال البيهقي على معنى
انهم ما تعزوا لا فطرا المحجوم للضعف والحاجم لانه لا بأس أن يصل الى جوفه شيء يحصر المحجوم لكن الحديث
قد تكلم فيه فقال الدارقطني في العلل اختلف على عطاء بن السائب في الصحابي وكذا اختلف على يونس ايضا
قال المؤلف (وقال في عيائش) بمشاة تحية ومجبة ابن الوليد الزعام البصرى (حدثنا عبد الاعلى) بن عبد
الاعلى السامى القرشى البصرى قال (حدثنا يونس) هو ابن عبيد بن دينار البصرى السامى (عن الحسن)
البصرى السامى (مثله) اى مثل السابق افطرا الحاجم والمحجوم وقد اخرج المواقف في تاريخه والبيهقي من
طريقه (قيل له) اى للحسن (عن النبي صلى الله عليه وسلم) الذي يحدث به افطرا الحاجم والمحجوم (قال نعم)
عنه صلى الله عليه وسلم (ثم قال) - ثم ذكر دابة بالزم (الله اعلم) - وبالله سند قال (حدثنا - على بن اسد) بضم الميم
وتشديد اللام العمى اخويه بن اسد البصرى قال (حدثنا وهيب) هو ابن خالد (عن ايوب) السخنياني
(عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم) ولا بن عساكر قال احتجم النبي
صلى الله عليه وسلم (وهو محرم واحتجم) ايضا (وهو صائم) وهذا ناسخ لحديث افطرا الحاجم والمحجوم لانه جاء
في بعض طرقه ان ذلك كان في حجة الوداع وسبق الى ذلك الشافعي ولفظ البيهقي في كتاب المعرفة له بعد حديث
ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم قال الشافعي في رواية أبي عبد الله وسامع ابن عباس
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح ولم يكن يومئذ محرما ولم يصعبه محرما قبل حجة الاسلام فذكر
ابن عباس بحجامة النبي صلى الله عليه وسلم عام حجة الاسلام سنة عشر وحديث افطرا الحاجم والمحجوم
في الفتح سنة ثمان قبل حجة الاسلام بسنتين فان كانا ثابتين فحديث ابن عباس ناسخ وحديث افطرا الحاجم
والمحجوم منسوخ انتهى وقال ابن حزم صح حديث افطرا الحاجم والمحجوم بلا ريب لكن وجدنا من حديث
أبي سعيد ان خسر النبي صلى الله عليه وسلم في الحجامة للصائم واستناده صحيح فوجب الاخذ به لان الرخصة
اتممت كون بعد العزيمة فدل على نسخ الفطر بالحجامة سواء كان حاجما أو محجوما قال في الفتح والحديث
المذكور أخرجه الفسافي وابن خزيمة والدارقطني ورجاله ثقات ولكن اختلف في رفعه ووقفه وله شاهد
من حديث انس أخرجه الدارقطني ولفظه أول ما كرهت الحجامة للصائم أن جعفر بن أبي طالب احتجم وهو
صائم فتر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال افطرا هذا ثم رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد في الحجامة
للصائم * وبه قال (حدثنا ابو معمر) عبد الله بن عمر المنقرى المقعد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد
التميمي البصرى قال (حدثنا ايوب) السخنياني (عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال احتجم النبي
صلى الله عليه وسلم وهو صائم) وهذا طريق آخر لحديث ابن عباس وقد أخرجه الطبراني من عشر طرق
وأخرجه أبو داود ورواية البزارى وأخرجه الاسماعيلي ولم يذكر ابن عباس واختلف على حاد في وصله
وارساله وهو صحيح بلا شك وقد سقط حديث معمر هذا عند أبي ذر وابن عساكر كما في فرع اليونانية * وبه قال
(حدثنا آدم بن أبي اياس) بكسر الهمزة وتحتيف الياء قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (قال سمعت ثابتا البنانى)
بضم الموحدة (يسأل انس بن مالك رضى الله عنه) بلفظ المضارع في قوله يسأل قال الحافظ ابن حجر وهذا غلط
فان شعبة ما حضر سؤال ثابت لانس وقد سقط منه رجل بين شعبة وثابت فرواه الاسماعيلي وأبو نعيم عن
البيهقي من طريق جعفر بن محمد القلانسي وأبي قرصافة محمد بن عبد الوهاب وابراهيم بن حسين بن دينار كلهم
عن آدم بن أبي اياس شيخ البزارى فيه فقال عن شعبة عن - يد قال سمعت ثابتا وهو يسأل انس بن مالك
فذكره وأشار الاسماعيلي والبيهقي الى أن الرواية التي وقعت للبزارى خطأ وأنه سقط منه جيد ولا يذر
كما في الفرع سئل انس بن مالك بضم السين مبنيا للمفعول وهو كذلك في اصول البزارى ونسب الاولى
في الفتح لابي الوقت (ا كنتم تكبرون الحجامة للصائم قال لا الامن اجل الضعف) للبدن وحينئذ فيندب تر كما
كالقصد ونحوه فترزا عن اعتفاف البدن ونحوه واما من الخلاف في الفطر ذلك وان كان منسوخا (وزاد شبابة)

بالمجته والمحدثين المفتوحات ابن سوار الفزاري قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (على عهد النبي صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ ابن حجر وهذا يشرح بأن رواية شعبة موافقة لرواية آدم في الاستناد والمقتضى الآن شعبة زاد فيه ما يؤكده وقد أخرج ابن منده في غرائب شعبة طريق شعبة فقال حدثنا محمد بن أحمد ابن حاتم حدثنا عبد الله بن روح حدثنا شعبة بن جابر حدثنا شعبه عن قتادة عن أبي التوكل عن أبي سعيد وبه عن شعبه عن حميد عن أنس بن مالك وهذا يؤكده ما عارض به الاسماعيلي ومن تبعه ويشعر بأن الخلط فيه من غير البخاري اذ لو كان اسناد شعبة عنده مخالفا لاسناد آدم لبيته وهذا واضح لا خفاء به والله أعلم * (باب حكم الصوم في السفر) حكم (الافطار) فيه * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن أبي إسحاق) سليمان بن أبي سليمان فيروز (السيباني) انه (سمع ابن أبي أوفى) عبد الله (رضي الله عنه قال كما مع رسول الله) ولا بن عساكر مع النبي (صلى الله عليه وسلم) أي وهو صائم (في سفر) في شهر رمضان كما في مسلم في غزوة الفتح لا في بدر لان ابن أبي أوفى لم يشهد لها (فقال لرجل) هو بلال كافي رواية أبي داود وابن بشكوان ومسلم فلما غابت الشمس وللخاري فلما غربت الشمس قال (انزل فاجدح لي) بهمة وصل بعد انقضاء يومك كون الجيم وفتح الدال وبعد هاء هاء مهملتين أمر من الجدح وهو الخلط أي اخلط السويق بالماء أو اللبن بالماء وحركه لا فطر عليه وقول الداودي ان معناه احباب رقه عياض (قال) بلال (يا رسول الله الشمس) باقية أي نورها أو الشمس رفع خبر مبتدأ محذوف أي هذه الشمس وغيرها أي ذر الشمس بالنصب أي انظر الشمس ظن أن بقاء النور وان غاب القرص مانع من الافطار (قال) عليه الصلاة والسلام (انزل فاجدح لي) لا فطر (قال) بلال (يا رسول الله الشمس) بالرفع والنصب (قال) عليه الصلاة والسلام (انزل فاجدح لي فنزل فجدح له) عليه الصلاة والسلام (فشرب) وكثر انزل فاجدح لي ثلاث مرات وتكرير المراجعة من بلال للرسول صلى الله عليه وسلم لعل غيبوبة الحرم ثم بين ما يعتبره من لم يتمكن من رؤية جرم الشمس كاحكام الراوي عنه بقوله (ثم رمى) أي أشار عليه الصلاة والسلام (بيده ههنا) أي الى المشرق وانما أشار اليه لان أول الظلمة لا تقبل منه الا وقد سقط القرص (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (اذا رأيتم الليل اقبل من ههنا) أي من جهة المشرق (فقد افطر الصائم) أي دخل وقت افطاره واستتبط من هذا الحديث أن صوم رمضان في السفر أفضل من الافطار لانه صلى الله عليه وسلم كان صائما في شهر رمضان في السفر واقوله تعالى لو أن تصوموا خير لكم ان كنتم تعلمون ولبراءة الذمة وفضيلة الوقت وفارق ذلك أفضلية القصر في السفر بأن في القصر براءة الذمة ومحافظة على أفضلية الوقت بخلاف الفطر وبأن فيه خروجا من الخلاف وليس هنا خلاف يعتد به في ايجاب الفطر فكان الصوم أفضل ثم ان خاف من الصوم ضررا في الحال أو الاستقبال فالقصر أفضل وعليه يحمل الحديث الا في قرية ان شاء الله تعالى بعد باب بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فرأى زحاما ورجلا قد ظلل عليه فقال ما هذا فقالوا صائم فقال ليس من البر الصوم في السفر وقال المالكية يجوز الفطر في سفر القصر اذا شرع في السفر قبل الفجر ولم ينو الصيام في السفر وقد خرج بقوله لم شرع فيه قبل الفجر ما اذا سافر بعده فان فطره ذلك اليوم لا يجوز عندهم اذا نوى الصوم قبل خروجه ويقولهم ولم ينو الصيام في السفر ما اذا نوى الصوم في السفر فان فطره لا يجوز فان خالف في الوجهين فافطر لزمه القضاء ولو كان صومه تطوعا ولا كفارة عليه في المسألة الاولى بخلاف الثانية وقال الحنابلة يستحب له الفطر قال المراد في هذا هو المذهب وعليه الاصحاب ونص عليه وهو من المفردات وسواء وجدته متقة أم لا وفي وجه أن الصوم أفضل وهذا الحديث من الرباعيات وأخرجه ايضا في الصوم والطلاق ومسلم في الصوم وكذا أبو داود والتسائي (تابعه) أي تابع سفيان بن عيينة في اصل الحديث (جوز) بفتح الجيم ابن عبد الحميد عما وصله في الطلاق (و) تابعه ايضا (ابو بكر بن عياش) بالسين المجته ابن سالم الاسدي الكوفي المقرئ عما وصله في تحصيل الافطار كلاهما (عن الشيباني) أي أبي إسحاق المذكور (عن ابن أبي أوفى) قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفره * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام) قال (حدثني) بالافراد (أي) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة) ام المؤمنين رضي الله عنها (ان حزة بن عمرو) بفتح

العين وسكون الميم (الاسطى قال يا رسول الله اف اسرد الصوم) أى اتابعه ففيه أن صوم الدهر لا يكره لمن
 لا يتضرر به وانما انكر على عبد الله بن عمرو بن العاص صوم الدهر لعلمه انه سيضعفه عن ذلك بخلاف حجة
 هذا فانه وجد فيه القوة ومطابقته للترجمة من حيث ان سرد الصوم يتناول الصوم في السفر كما هو الاصل
 في الحاضر وقد أخرج الحديث من طريقين هذه والتالية لها * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي
 قال (اخبرنا مالك) الامام (عن هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي
 صلى الله عليه وسلم ان حجة بن عمرو والاسطى) رضى الله عنه (قال للنبي صلى الله عليه وسلم الصوم في السفر)
 بم حزين الاولى همزة الاستفهام والاخرى همزة المتكلم (وكان) حجة (كثير الصيام فقال) عليه الصلاة
 والسلام له (ان شئت فقصم وان شئت فافطر) بهمزة قطع وعند مسلم من رواية أبي مرواح انه قال يا رسول الله
 اجدي قوة على الصيام في السفر فهل على جناح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي رخصة من الله فمن
 أخذ بها فحسن ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه وهذا مشعر بأنه سأل عن صيام الفريضة لان الرخصة
 انما تطلق في مقابلة الواجب واصرح من ذلك ما رواه أبو داود والحاكم من طريق محمد بن حجة بن عمرو عن
 ابيه انه قال يا رسول الله انى صاحب ظهر أعالجه أسافر عليه واكرهه وانه ربما صادفني هذا الشهر يعنى رمضان
 وأنا أجد القوة وأجدنى أن اصوم أهون على من أن أخره فيكون ديناً على فقال اى ذلك شئت يا حجة * هذا
 (باب) بالتونين (اذا صام) شخص (ايام من رمضان ثم سافر) هل يباح له الفطر * وبالسند قال (حدثنا
 عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله
 بضم العين مصغراً (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم خرج الى مكة في) غزوة الفتح يوم الاربعاء بعد العصر لعشر مضين من (رمضان فصام حتى بلغ الكديد)
 بفتح الكاف وكسر الدال الاولى وهو موضع بينه وبين المدينة سبع فراسخ ونحوها وبينه وبين مكة نحو
 مائة حلتين (افطرا فافطرا الناس) معه وكان بعد العصر كما في مسلم من طريق الدراوردي عن جعفر بن محمد بن علي
 عن ابيه عن جابر في هذا الحديث ولفظه فقبل له ان الناس قد شق عليهم الصيام وانما ينتظرون فيما فعلت فدعا
 بفتح من ما بعد العصر فففيه أن المسافر له أن يصوم بعض رمضان ويقطر بعضه ولا يلزمه بصوم بعضه تمامه
 وانه اذا نوى السفر ليل فانه يباح له الفطر لدوام العذر ولا يكره كما في المجموع وكذا يباح له الفطر اذا كان مقيماً
 ونوى لبلا ثم حدث له السفر قبل الفجر فلو حدث بعده فلا تغليب للحاضر وقال الحنابلة ان نوى الحاضر صوم يوم
 ثم سافر في أثناءه فله الفطر قال في الانصاف وهذا هو المذهب مطلقاً وعليه الاصحاب سواء كان طوعاً
 أو كرهاً وهو من مفردات المذهب ولكن لا يفطر قبل خروجه وعنه لا يجوز له الفطر مطلقاً ولو نوى الصوم
 في سفره فله الفطر وهذا هو المذهب مطلقاً وعليه الاصحاب وعنه لا يجوز له الفطر بالجماع لانه لا يقوى على
 السفر على الاول قال اكثر الاصحاب لان من له الاكل له الجماع وذو كرجاعة من الاصحاب انه يفطر بنية الفطر
 فيقع الجماع بعد الفطر فعلى هذا الاكفارة بالجماع انتهى * وهذا الحديث فيه التحديث والاخبار والاعتقود وقال
 القاضي انه من مراسلات الصحابة لان ابن عباس كان في هذه السفرة مقيماً مع ابيه بمكة فلم يشاهد هذه القصة
 فكانه سمعها من غيره من الصحابة وأخرجه المؤلف ايضا في الجهاد والمغازي ومسلم في الصوم وكذلك التمامى
 (قال ابو عبد الله) المؤلف (والكديد) بفتح الكاف (ما بين عسفان) بضم العين وسكون السين المهملتين وفتح
 القاء قرية تباعدها بين مكة ثمانية وأربعون ميلاً (و) بين (قديد) بضم القاف وفتح الدال الاولى مصغراً
 وسقط في رواية غير المستحلى قوله قال ابو عبد الله ووقع في اليونانية نسبة سقوطه لابن عباس كلفظ وسيأتي
 ان شاء الله تعالى في المغازي من وجه آخر موصولاً هذا التفسير في نفس الحديث * هذا (باب) بالتونين بغير
 ترجمة للاكثر وسقط من رواية التميمي ومن اليونانية * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي
 قال (حدثنا يحيى بن حجة) الدمشقي المتوفى سنة ثلاث وثلاثين ومائة (عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر) الشامي
 (ان اسماعيل بن عبيد الله) بضم العين مصغراً (حدثه عن ام الدرداء) (عن ابى الدرداء) (عن ابن عمر بن مالك الانصاري
 الكوفي السمي خيرة الصحابة وكذا هما زوجتا ابى الدرداء) (عن ابى الدرداء) (عن ابن عمر بن مالك الانصاري
 الخزرجي) (رضي الله عنه) انه (قال خرجنا مع النبي) ولابن عباس كرم رسول الله (صلى الله عليه وسلم في بعض

أسفاره) زاد مسلم من طريق سعيد بن عبد العزيز في شهر رمضان وليس ذلك في غزوة الفتح لان عبد الله بن
 رواحة المذكوري هذا الحديث المذكور انه كان صائما استشهد بوفاته قبل غزوة الفتح بلا خلاف ولا
 في غزوة بدر لان أبا الدرداء لم يكن حينئذ أسلم (في يوم حار) ولمسلم في حار شديد (حتى يضع الرجل يده على رأسه
 من شدة الحر وما فينا صائم الا ما كان من النبي صلى الله عليه وسلم وابن رواحة) عبد الله وهذا مما يؤيد أن
 هذه السفرة لم تكن في غزوة الفتح لان الذين استقروا على الصيام من الصحابة كانوا جماعة وفي هذا انه ابن
 رواحة وحده ومطابقة هذا الحديث للترجمة من جهة أن الصوم والافطار لولم يكونا مباشرين في السفر لما صام
 النبي صلى الله عليه وسلم وابن رواحة وأفطرا الصحابة * ورواه كلهم شاميون الأشيخ المؤلف وقد دخل الشام
 وأخرجهم مسلم وأبو داود في الصوم * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ان طلل عليه) بشئ له ظل (واستند
 الحز) جلة فعلية حالية (ليس من البر الصوم في السفر) * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال
 (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا محمد بن عبد الرحمن) بن سعد بن زراراة (الانصاري قال سمعت محمد
 ابن عمرو بن الحسن بن علي) يفتح العين وسكون الميم من عمرو وفتح الحاء من الحسن وجده أبو طالب (عن جابر
 ابن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر) في غزوة الفتح كما في
 الترمذي (فراى زحاما) بكسر الزاي اسم للزحمة والمراد هنا الوصف لمخدوف اى فراى قوما من دحين (ورجلا)
 قيل هو أبو اسرايل العامري واسمه قيس وعزاه مغلطاي لمهمات الخطيب ونوزع في نسبة ذلك للخطيب
 (قد ظل عليه) اى جعل عليه شئ يظله من الشمس لما حصل له من شدة العطش وحرارة الصوم وقوله نظل بضم
 النطاء مبنيا للفعول والجملة حالية (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما هذا) ولله اى ما بال صاحبكم هذا
 (فقالوا) اى من حضر من الصحابة ولان عساكره قالوا باسقاط الفاء (صائم فقال) عليه الصلاة والسلام
 (ليس من البر) بكسر الباء اى ليس من الطاعة والعبادة (الصوم في السفر) اذ يبلغ بالصائم هذا المبلغ من
 المشقة ولا تملك بهذا الحديث لبعض الظاهرية القائلين بأنه لا ينعقد الصوم في السفر لانه عام خرج على سبب
 فان قيل بقصره عليه لم تتم به حجة وان لم يقل بقصره عليه حل على من حاله مثل حال الرجل وبلغ به ذلك المبلغ
 وحديث صومه صلى الله عليه وسلم حتى بلغ الكديد وحديث فئا الصائم ومنا المفطر يرد عليهم وقول الزركشي
 وتبعه صاحب جع العدة لفهم العمدة من في قوله ليس من البر زائدة لتأكيد النفي وقيل للتبعض وليس
 بشئ تعقبه البدر الدماصني فقال هذا محجوب لانه آجاز ما المانع منه قائم ومنع ما لا مانع منه وذلك أن من شروط
 زيادة من أن يكون مجرورا لها تذكروا وهو في الحديث معرفة وهذا هو المذهب المعقول عليه وهو مذهب
 البصريين خلافا للاخش والخوفيين وأما كونها للتبعض فلا يظهر لمنعه وجه اذ المعنى أن الصوم في السفر
 ليس معدودا من أنواع البر وأما رواية ليس من اميرام صيام في امسقر يا بدل اللام معي في لغة اهل اليمن
 فهي في مسند الامام أحمد لا في البخاري وحديث الباب رواه مسلم في الصوم وكذا أبو داود والنسائي
 * هذا (باب) بالتسوين يذكرفيه (لم يعيب اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بعضهم بعضا في الصوم والافطار)
 في السفر * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسleme) (القنبي) (عن مالك) (الامام) (عن جند الطويل عن اس
 ابن مالك) (رضي الله عنه) قال كانا سفر مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم يعيب الصائم على المفطر ولا المفطر
 على الصائم اصل لم يعيب يعيب قلما سكن للجزم اتقى ما كان فخذت الباء وفيه رد على من أبطل صوم المسافر
 لان تركهم لا تنكرا الصوم والافطر يدل على أن ذلك عندهم من المتعارف الذي يجب الحجية به وفي حديث أبي
 سعيد عنده سلم كانا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يجسد الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم يرون
 أن من وجد قوة فصام فان ذلك حسن ومن وجد ضعفا فأفطر فان ذلك حسن وهذا التفصيل هو المعقد
 وهو من رافع للتزاع قاله في الفتح وحديث الباب أخرجه مسلم ايضا * (باب من افطر في السفر ليراه الناس)
 فيقتدوا به ويفطروا بفطره * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) (التبوكي) قال (حدثنا ابو عوانة)
 يفتح العين والواو الواضاح اليشكري (عن منصور عن مجاهد) هو ابن جابر الامام في التفسير (عن طاوس) هو
 ابن كيسان البجلي (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة
 الى مكة) في غزوة الفتح (فصام حتى بلغ عسقلان ثم دعا بما فرقه) اى الماء مشتميا (الى) اتصى حتى (يديه)
 بالثنية ولا يذروا ابن عساكر في نسخة يديها لافراد ولا يذروا ابن عساكر كما في الفرع واصله الى فيه وعزاه في فتح الباري

لابي داود عن مسدد عن ابي عوانة بالاسناد المذكور في الجزارى قال وهذا اوضح فاعلمها تصفت وعزاهما
 الزركشى والبرماوى على رواية ابن السكن قال وهو الاظهر الا ان قول لفظه الى في رواية الاكثرين بمعنى على
 ليستقيم الكلام وتقصيه في المصايح بأنه لا يعرف احدا ذكر ان الى بمعنى على قال والكلام مستقيم بدون هذا
 التأويل وذلك ان الحد لانتها المصاية على بابها والمعنى فرغ الماء من اتي به رفعا قصديه رؤية الناس له فلا بد ان
 يقع ذلك على وجه يتمكن فيه الناس من رؤيته ولا حاجة مع ذلك الى اخراج الى عن بابها وقال السكرمانى
 كالطبيخ اوفيه تضمن اي انتهى الرفع الى اقصى غايةها (اي اراء الناس) بفتح التحتية والراء والناس فاعلموا الصغير
 المنسوب فيه مفعوله واللام للتعليل قال ابن حجر كذا اللام كثر وللمستحلى ليريد بضم التحتية الناس نصب على انه
 مفعول ثان ليريد لانه من الارادة وهي تستدعى مفعولين ونسب في اليونانية الاولى لابن عسا كرولاي ذر
 عن الكشمي وورقم على الاخرى علامة ابن عسا كرفي نسخة وقضية هذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم خرج
 الى مكة الفتح في رمضان فقام الناس قفيل له ان الصوم شق عليهم وهم يتطرون الى ففلك فدعا بعاء فرفعه حتى
 ينظر الناس فيقتدوا به في الاططار وكان لا يأمن المضعف عن القتال عند لقائه عدوهم (فأفطر) عليه
 الصلاة والسلام (حتى قدم مكة وذلك في رمضان فكان) بالقوله ولاي ذروا ابن عسا كروكان (ابن عباس)
 رضى الله عنهما (يقول قد صام رسول الله صلى الله عليه وسلم) اي في السفر (وأفطر) فيه (فن شاء صام ومن شاء
 أفطر) وابن عباس لم يشاهد هذه القصة لانه كان بمكة حينئذ فهو يرويها عن غيره من الصحابة كما تقدم
 هذا (باب) بالتثنية يذكرفيه حكم قوله تعالى (وعلى الذين رطبة وانه) اي على الاحياء المتقين المطيقين للصوم
 ان افطروا (فدية) طعام مسكين عن كل يوم متوهذا كان في ابتداء الاسلام ان شاء صام وان شاء افطر واظم
 وهذه الآية كما (قال ابن عمر) فيما وصله في آخر الباب (وسلمة بن الاكوع) رضى الله عنهم فيما وصله
 المؤلف في التفسير (نسختها) الآية التي اولها (شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن) جله في ايله القدر الى عام
 الدين انزل منجما الى الارض وشهر رمضان مبتدأ وما بعده خبره اوصفته والخبر عن شهد (هذى للناس) اي
 هاديا (ويينات) ايات واضحات (من الهدى) مما يهدي الى الحق (والفرقان) يفرق بين الحق والباطل
 (فن شهد) حضر ولم يكن مسافرا (منكم الشهر) اي فيه (فليصمه) اي فيه (ومن كان مريضا) مرضا
 يشق عليه فيه الصيام (أو على سفر فعدة من ايام اخر) وقوله فن شهد منكم الشهر الى آخره ناسخ للآية الاولى
 المتضمنة للتخيير وحينئذ لا تكرار (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) فلذلك أباح الفطر للسفر والمرض
 (ولتكنوا العدة) عطف على اليسر وعلى محذوف تقديره يريد الله بكم اليسر ليسهل عليكم والمعنى ولتكنوا
 عدة أيام الشهر بقضاء ما أفطرت في المرض والسفر (ولتسكروا الله) لتعظموه (على ما هداكم) أرشدكم اليه
 من وجوب الصوم ورخصة الفطر بالعدا والمراد تكبيرات ايله الفطر (ولعلكم تشكرون) الله على نعمه أو على
 رخصة الفطر ولفظ رواية ابن عسا كرفي شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن الى قوله ولعلكم تشكرون وزاد أبو ذر
 على ما هداكم (وقال ابن عمر) بضم النون وفتح الميم عبد الله مما وصله البيهقي وأبو نعيم في مسندهما (حدثنا)
 ولا بن عسا كرا خبرنا (الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا عمرو بن مرة) بضم الميم وتشديد الراء وعمر
 بفتح العين وسكون الميم قال (حدثنا ابن أبي ليلى) عبد الرحمن قال (حدثنا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم)
 ورضي عنهم وقد رأى كثيرا منهم كعمر وعثمان وعلى ولا يقال لمثل هذا رواية عن مجهول لان الصحابة كلهم
 عدول (نزل رمضان) أي صومه (فشق عليهم) صومه (فكان من اطم كل يوم مسكينا اترك الصوم عن بطيخة
 ورخص لهم في ذلك) بضم الراء مبنيا للمفعول (فمنحتها) اي آية الفدية قوله تعالى (وأن تصوموا خير لكم فأمروا
 بالصوم) واستشكل وجه نسخ هذه الآية السابقة لان الأخيرة لا تقتضي الوجوب وأجلبه الكرماني بأن معناه
 أن الصوم خير من التطوع بالفدية والتطوع بها سنة بدليل انه خير وان خير من السنة لا يكون الا واجبا
 وبه قال (حدثنا عثا) بالمشافة التحتية والمثناة آخره ابن الوليد الرقام البصري قال (حدثنا عبد الاعلى)
 ابن عبد الاعلى البصري السامي بالمهمله قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين مصفرا العسمرى المصنف (عن نافع
 عن ابن عمر رضى الله عنهما) انه (قرأ) قوله تعالى (فدية طعام مسكين) بتثنية فدية ورفع طعام وجمع مساكين
 وفتح فونه من غير تثنية لمقابله الجمع بالجمع وهذه قراءة هشام عن ابن عمر ولا بن عسا كرمه مكتبين بالتوحيد

وكسر التون مع تنوين قندية ووقع طعام وفي قراءة ابن كثير وأبي عمرو وعاصم وحزة والكسائي قندية مبتدأ
 خبره الجارية وقوله طعام بدل من قندية ونحوه مسكين لرعاة أفراد الصوم أي وعلى كل واحد واحد من يطبق
 الصوم لكل يوم يطره طعام مسكين وسنين من أفراد المسكين أن اسكنكم لكل يوم يطره طعام مسكين ولا يفهم
 ذلك من الجمع (قال) أي ابن عمر (هي) أي آية القندية (منسوخة) وهذا مذهب الجمهور وخلافه لابن عباس
 حيث قال إنها ليست بمنسوخة وهي للشيخ الصفي والمراة الكبيرة لا يستطيعان أن يصوما فليطعم مسكينان
 كل يوم مسكين أو هذا الحكم باقي وهو جهة للشافعي ومن وافقه في أن من هجر من الصوم له رم أو زمائة أو اشتدت
 عليه منقته سقط عنه الصوم لقوله تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج ولزمته القندية خلافا للمالك ومن
 وافقه ومذهب الشافعية أن الحامل والمرضع ولو ولد غير حالب جرة أو دونها إذا أفطر تأجيل على كل واحدة
 منهما مع القضاء القندية من مالهما لكل يوم منذ أن شافتا على الطفل وإن كانتا مسافرتين أو مرضيتين للماروي
 البيهقي وأبو داود وباسناد حسن عن ابن عباس في قوله تعالى وعلى الذين يطيقونه قندية أنه سمع حنكته الأبي
 حقهما حينئذ ويستثنى المتصورة فلا قندية عليها على الأصح في الروضة للشك وهو ظاهر فيما إذا أفطرت ستة عشر يوما
 فأقل فإن زادت عليها فينبغي وجوب القندية عن الزائد لعلنا بأنه يلزمها صومه ولا تعدد القندية بتعدد الولد لأنها
 بدل عن الصوم بخلاف العقيقة تعدد بتعدد الولد لأنها فداء عن كل واحد ولو ن شافتا على أنفسهما ولو مع
 ولد حقهما فلا قندية ويجب الفطر لأنقاذ محترم أشرف على الهلال بفرق أو نحوه ابتداء له بجمعة مع القضاء والقندية
 كالمرضع لأنه فطر امرئ فوقه تخصان كالجائع لأنه تعلق به مقصود الرجل والمرأة فلذا تعلق به القضاء والكفارة
 هذا (باب) بالتنوين (متى يقضى) أي متى يؤدى (قضاء رمضان) والقضاء يجي بمعنى الاداء قال تعالى فإذا
 قضيت الصلاة أي فإذا أدت الصلاة (وقال ابن عباس) رضى الله عنهما فيما وصله عبد الرزاق عن معمر عن
 الزهري (لأبأس أن يفرق) قضاء رمضان (لقول الله تعالى فعدة من أيام أخر) لصحتها على المتابعة والمتفرقة
 (وقال سعيد بن المسيب) رحمه الله فيما وصله ابن أبي شيبه (في صوم العشر) الأول من ذي الحجة لما سئل عن
 صومه والحال أن على الذي سأله قضاء من رمضان (لا يصلح حرقه أبرد رمضان) أي بقضاء صومه وهذا لا يدل
 على المنع بل على الأولوية والقياس التابع لما قاله في قضاء بصفة الاداء وتجب لأبوة الذئبة ولم يجب لإطلاق
 الآية كما مر ودوى الدارقطني بأسناد ضعيف أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن قضاء رمضان فقال إن شاء ففرقه
 وإن شاء تابعه قال في المهمات وقد يجب بطريق العرض وذلك في صورتين ضيق الوقت وتعدد الترك وتجب
 تسمية هذا الموالاة إذا ولو وجبت لزم كونها شرطاً في صحة الصوم الكفارة وأما يسمى هذا واجباً مضيقاً ولصاحب
 المهمات أن يمنع الملازمة ويسند المنع بان الموالاة قد تجب ولا تكون شرطاً كما في صوم رمضان ولا يمنع من تسمية
 ذلك موالاة تسميته واجباً مضيقاً (وقال إبراهيم) القضي مما وصله سعيد بن منصور (إذا فطر) من عليه قضاء
 رمضان (حق جاء) من الجبي ولا يذرع عن الكشميين حتى جازى أي بدل الهزمة من الجواز وفي نسخة حان بهمله
 ونون من الحين (رمضان آخر) يتنوين رمضان لأنه تكرر (بصومهما) وفي بعض الأصول حتى جاء رمضان غير
 تنوين أمر بصومهما من الأمر والمواحدة بدل التثنية قال البخاري (ولم ير) أحد إبراهيم (عليه طعام) وهو
 مذهب أبي حنيفة وأصحابه (ويذكر) يضم أوله مبني للمفعول (عن أبي هريرة) رضى الله عنه حال كونه (مرسلاً)
 فيما وصله عبد الرزاق وأخرج الدارقطني مرغوعاً من طريق صحابته عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ولم يسمع مجاهد من أبي هريرة كما ذكره البرديجي فلذا سماه البخاري مرسلاً (ويذكر) أيضاً (عن ابن عباس) رضى
 الله عنهما مما وصله سعيد بن منصور والدارقطني (أنه يطعم) عن كل يوم مسكيناً ما أو بصوم ما أو بركه وما فإنه
 قيل عطف ابن عباس على أبي هريرة يقتضي أن يكون المذكور عن ابن عباس أيضاً مرسلاً وأوجب بأنه
 اختلف في أن القيد في الموطوف عليه هل هو قيد في الموطوف أم لا فقبل ليس بقيد والأصح اشتراكهما وكذلك
 اختلف الأصوليون في عطف المطلق على المقيد هل هو مقيد للمطلق أم لا قال المؤلف (ولم يذكر الله الاطعام
 إنما قال تعالى فعدة من أيام أخر) وسكت عن الاطعام وهو القندية لتأخير القضاء لكن لا يلزم من عدم ذكره
 في القرآن أن لا يثبت بالسنة ولم يثبت فيه شيء مرفوع نعم ورد عن جماعة من الصحابة منهم أبو هريرة وابن
 عباس كما مر وعمر بن الخطاب فيما ذكره عبد الرزاق وهو قول الجمهور وخلافه للحنفية كما مر قال الماوردي وقد
 أفق بالاطعام ستة من الصحابة ولا يخالفهم فإن لم يكن القضاء لعذر بأن استتر حادراً أو مرضاً حادراً دخل

فون الجزري قال (حدثنا أبي) موسى بن اعيان (عن عمرو بن الحارث) بضع العين الانصاري الموقب (عن عبيد
 الله) بضع العين مصفرا (ابن ابي جعفر) يسار الاموي (ان محمد بن جعفر) هو ابن الزبير بن العوام (حدثه عن عروة
 ابن الزبير) عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مات من مات من المكلفين (وعليه صيام)
 الواو للعمال (صام عنه وليه) ولو بغيرة فنه أو اجنبي بالاثنت من الميتة ومن القريب باجرة أو دونها وهذا مذهب
 الشافعي القديم وصوبه النووي بل قال يستل ذلك ويسقط وجوب القديمة والجديد وليس للجديد حجة والحديث الوارد
 حنيفة عدم الجواز لانه عبادة بدنية ولا يسقط وجوب القديمة قال النووي وليس للجديد حجة والحديث الوارد
 بالاطعام ضعيف ومع ضعفه فالاطعام لا يمنع عند القائل بالصوم وهل المعتبر على القديم الولاية كما في الحديث
 أم مطلق القرابة أم يشترط الارث أم العسوية فيه احتمالات للامام قال الرافعي والاشبهه اعتبار الارث وقال
 النووي المختار اعتبار مطلق القرابة وصححه في المجموع قال وقوله صلى الله عليه وسلم في خبر مسلم لامرأة قالت
 ان امي ماتت وعليها صوم نذراً فأصوم عنها صومى عن امك يطل احتمال ولاية المال والعسوية انتهى
 وأجاب المالكية عن حديث الباب بدعوى عمل اهل المدينة واحتج الحنفية على القول بعدم الاحتياج بهذين
 الحديثين بأن عائشة سئلت عن امرأة ماتت وعليها صوم قالت يطعم عنها وعنهما قالت لا تصوموا عن
 موتاكم وأطعموا عنهم أخرجه البيهقي وعن ابن عباس قال في رجل مات وعليه رمضان قال يطعم عنه ثلاثون
 مسكينا أخرجه عبد الرزاق وعن ابن عباس لا يصوم احد عن أحد أخرجه النسائي فلما أفق ابن عباس
 وعائشة بخلاف ما روياه دل ذلك على أن العمل على خلاف ما روياه لان قتوى الراوى على خلاف ما روي به بنبرة
 روايته للناسخ ونسخ الحكم يدل على اخراج المناط عن الاعتبار وقال الحنابلة ولا يجوز تأخير قضاء رمضان
 الى رمضان آخر من غير عذر فان فعل فعله القضاء واطعام مسكين لكل يوم ولا يصام عنه على المذهب وهو
 الصحيح وعليه الاصحاب وان مات وعليه صوم مندور ولم يصم منه شيئاً من لوائه فعله ويجوز لغيره فصله باذنه
 وبغيره ويجوز صوم جماعة عنه في يوم واحد وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي في الصوم
 (تابعه) أي تابع والد محمد بن موسى (ابن وهب) عبد الله فيما وصله مسلم وغيره (عن عمرو) هو ابن الحارث
 المذكور في السند السابق (ورواه) أي الحديث المذكور (يحيى بن أيوب) القافى فيما أخرجه البيهقي
 وأبو عوانة والدارقطني والزارق (عن ابن ابي جعفر) عبيد الله المذكور بسند السابق وزاد البرزقي آخر
 المتن ان شامه وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الرحيم) الخاقط المعروف بصاعقة قال (حدثنا معاوية بن عمرو)
 بسكون الميم الازدى ويعرف بابن الكرماني من قدام مشيوخ البصري حدثه عنه بغير واسطة في كتاب
 الجمعة وحدث عنه هنا وفي الجهاد والصلاة بواسطة قال (حدثنا زائدة) بن قدامة التقي (عن الاعشى) سليمان
 ابن مهران (عن مسلم البطين) بفتح الموحدة وكسر المهمله وسكون التحتية ثم تون (عن سعيد بن جبير عن ابن
 عباس رضي الله عنهما قال) ولان عسا كراهة قال (جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم) لم يسم الرجل
 (فقال يا رسول الله ان امي ماتت وعليها صوم شهر فأقضيه) ولان عسا كراهة قضيه (عنه قال) عليه الصلاة
 والسلام (ثم) اقضه (قال فدين الله) ولا يذروا ابن عسا كراهة قال فدين الله (احق أن يقضى) أي حق العبد
 يقضى بحق الله احق وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم وأبو داود في الايمان والتذوير والترمذي في الصوم
 وكذا النسائي وابن ماجه (قال سليمان) بن مهران الاعشى بالاسناد السابق (فقال) ولا يذروا الوقت قال بغير
 فام (الحكم) يفحتم ابن عتبة مصفرا (وسلمة) بن كهيل مصفرا الحضرمي الكوفي (ونحن) أي الثلاثة (جميعاً)
 جلوس) جله اسمية وقعت حالا (حين حدث مسلم) البطين (بهذا الحديث قالاً) أي الحكم وسلمة (معنا جميعاً)
 هو ابن جبر (يذكر هذا) الحديث (عن ابن عباس) رضي الله عنهما وحاصل هذا ان الاعشى سمع هذا الحديث من
 ثلاثة انفس في مجلس واحد من مسلم البطين او لاهن سعيد بن جبير ثم من الحكم وسلمة عن مجاهد (ويذكر)
 أوله مبنياً للمفعول (عن ابي خالد) الاحمر ضد الايض واصله سليمان بن حيان بللثة التكية المشددة ولاخوه
 فون انه قال (حدثنا الاعشى عن الحكم) عن (مسلم البطين) عن (سلمة بن كهيل عن سعيد بن جبير وعطاء) هو
 ابن ابي رباح (ومجاهد) الثلاثة اعني سعيد بن جبير وعطاء ومجاهد (عن ابن عباس) وفيه أن الاعشى روى
 عن الشيوخ الثلاثة وكل من الثلاثة عن الثلاثة ويحتمل كما قال في الفسخ أن يكون من باب المقصود والفسخ غير
 المرتب فيكون شيخ الحكم عطاء وشيخ البطين ابن جبير وشيخ سلمة مجاهد او يؤيده أن النسائي مختار بوجه

من طريق عبد الرحمن بن مغراء عن الاعمش مفصلاً هكذا (قالت امرأة للنبي صلى الله عليه وسلم ان اخي ماتت) ووصله الترمذي ايضا من طريق أبي خالد يلفظ ان اخي ماتت وعليها صوم شهرين متتابعين (وقال يحيى) ابن سعيد (وأبو معاوية) محمد بن خازم بالمجتبين عمار واه النساءى وغيره (حدثنا الاعمش عن مسلم) البطين (عن سعيد) ولابن عساكر زيادة ابن جبير فوافقا زائدة على أن شيخ مسلم البطين فيه سعيد بن جبير (عن ابن عباس) رضى الله عنهما انه قال (قالت امرأة للنبي صلى الله عليه وسلم ان اخي ماتت وقال عبيد الله) بضم اوله مصغرا ابن عمر وبسكون الميم الرقى بما وصله مسلم (عن زيد بن ابي انيسة) بضم الهمزة وفتح النون وسكون التحيية (عن الحكم) بن عتيبة المذكور (عن سعيد بن جبير) وسقط في رواية أبوى ذر والوقت وابن عساكر ابن جبير (عن ابن عباس) رضى الله عنهما انه قال (قالت امرأة للنبي صلى الله عليه وسلم ان اخي ماتت وعليها صوم شهرين) بالاضافة وقد بين أبو بشر في روايته عند احمد سبب الذر والقطعة ان امرأة ركبت البحر فذرت أن تصوم شهرا فماتت قبل أن تصوم وهذا ظاهر في انه غير رمضان (وقال أبو حريز) بفتح الحاء المهمل وكسر الراء آخره رأى عبد الله بن الحسين قاضى مجستان مما وصله ابن خزيمة وغيره (حدثنا) بالجمع ولابى الوقت حدثني بالافراد (عكرمة عن ابن عباس) رضى الله عنهما انه قال (قالت امرأة للنبي صلى الله عليه وسلم ماتت اخي وعليها صوم خمسة عشر يوما) وهذا الاختلاف من قوله امرأة ورجل وشهر وشهران وخمسة عشر يوما يحمل عليه اختلاف وقائع وفيه جواز الصوم عن الميت * هذا (باب) باتسوين (مضى يحمل فطر الصائم * (وافطر أبو سعيد الخدرى حين غاب قرص الشمس) من غير من يد على ذلك وهذا وصله سعيد بن منصور وأبو بكر بن أبي شيبة * وبالسند قال (حدثنا الجعدي) عبد الله بن الزبير المكي قال (حدثنا سليمان) بن عيينة قال (حدثنا هشام بن عروة قال سمعت ابي) عروة بن الزبير بن العوام (يقول سمعت عاصم بن عمر بن الخطاب عن ابيه) عمر (رضى الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قبل الليل من ههنا) أى من جهة المشرق (وأدبر النهار من ههنا) أى من المغرب (وغربت الشمس) قيد بالغروب إشارة الى اشتراط تحقق الاقبال والادبار وانهما بواسطه الغروب لا بسبب آخر فالامور الثلاثة وان كانت متلازمة في الاصل لكنها قد تكون في الظاهر غير متلازمة فقد يظن اقبال الليل من جهة المشرق ولا يكون اقباله حقيقة بل لوجود شيء يغطي الشمس وكذلك ادبار النهار فلذا قيد بالغروب (فقد افطر الصائم) أى دخل وقت افطاره أو صار مفطرا حكما لأن الليل ليس طرا للصوم الشرعى وفي رواية شعبة فقد حل الافطار وهى تؤيد التفسير الاول ورجحه ابن خزيمة وعلل بان قوله فقد افطر الصائم لفظه خبر ومعناه الانشاء أى فليفطر الصائم ثم قال ولو كان المراد فقد صار مفطرا كان فطر جميع الصوام واجدا ولم يكن للترغيب في تعجيل الافطار معنى وهذا الحديث اخرج مسليا وأبو داود والترمذي والنسائى فى الصوم * وبه قال (حدثنا اسحاق) بن شاهين (الواسطى) قال (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله بن عبد الرحمن بن يزيد الطحاوى الواسطى (عن الشيبانى) أبى اسحاق سليمان بن أبى سليمان (عن عبد الله بن أبى أوفى رضى الله عنه) انه (قال) كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سفر) فى شهر رمضان فى غزوة الفتح (وهو صائم فلما غربت الشمس) ولابوى ذر والوقت وابن عساكر فلما غابت الشمس (قال لبعض القوم يا فلان) هو بلال (قم فاجدح لنا) بهمزة وصل وسكون الجيم وفتح الدال وآخره مهملتين أى حررك السويق بالماء أو بالبن (فقال) بلال (يا رسول الله لو أمسيت) لمكنت مع الصوم بخواب لو الشرطية محذوف أو هى للفقى (قال) عليه الصلاة والسلام يا بلال (انزل فاجدح لنا قال يا رسول الله لو أمسيت) بزيادة الفاء (قال انزل فاجدح لنا قال ان عليك نهارة) لعله رأى كثرة الضوء من شدة العصف فطن أن الشمس لم تقرب أو غطاها نحو جبل أو كان هنالك غيم فلم يتحقق اقرب ولو تحقق اقرب لانه يكون حينئذ معاندا واما توقفه احتياطا واستكشافا عن حكم المسألة (قال) عليه الصلاة والسلام (انزل فاجدح لنا فنزل فجدح لهم فنسب النبي) ولابى ذر وابن عساكر رسول الله صلى الله عليه وسلم (مما جدحه) ثم قال (عليه الصلاة والسلام (اذا رأيتم الليل) أى ظلامه (قد اقبل من ههنا) من جهة المشرق (فقد افطر الصائم) ولم يذكر هنا ما فى الاول من الادبار والغروب فيجمل أن ينزل على جالين حيث ذكر ذلك فى حال الغيم مثلاً وحيث لم يذكر فى حال السجود أو كانا فى حالة واحدة وحفظ احد الراوين ما لم يحفظ الا آخره وهذا الحديث سبق فى باب الصوم فى السفر

• هذا (باب) بالتسوين (يفطر) الصائم (بما تيسر عليه بالماء وغيره) وسقط لابن عباس كلفه عليه وللكشميني
 من الماء • وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا الشيباني)
 ابو اسحاق ولا يورى ذرو الوقت وابن عباس كرا الشيباني سليمان فزاد اسمه (قال سمعت عبد الله بن ابي اوفى
 رضى الله عنه قال سمرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صائم) في رمضان (فلما غربت الشمس قال انزل
 فاجدح لنا) وفي رواية شعبة عن الشيباني عند احمد قد عاصا صاحب شرابه بشرابه وهو يؤيد كونه بلا لافانه
 هو المعروف بخدمة عليه الصلاة والسلام لاسيما وفي رواية ابي داود بلفظ يا بلال انزل فاجدح لنا (قال
 يا رسول الله لو امسيت قال انزل فاجدح لنا قال يا رسول الله ان عليك نهارا قال انزل فاجدح لنا فنزل) ولا ي
 الوقت قال فنزل (فجدح) زاد في الباب السابق فشرب النبي صلى الله عليه وسلم (ثم قال اذا رأيتم الليل اقبل
 من ههنا فقد افطر الصائم واشار) عليه الصلاة والسلام (باصبعه قبل المشرق) بكسر القاف وفتح الموحدة
 اى جهة المشرق ومطابقته للترجمة من جهة أن الجدح تحريك السويق بالماء وهو مشغل على الماء وغيره
 وفي الترمذي وغيره ومحمود اذا كان احدهم صائما فليظفر على القرعان لم يجد القرع فلي الماء فانه طهور وروى
 الترمذي وحسنه انه صلى الله عليه وسلم كان يظفر قبل أن يصلى على رطبات فان لم يكن فعلى قران
 فان لم يكن حسا حسوات من ماء وقضيته تقديم الرطب على القرع وهو على الماء والقصد بذلك كما قاله المحب الطبري
 ان لا يدخل جوفه اولامامسة النار ويحتمل أن يراد هذا مع قصد الخلاوة وتفادى ولا قال ومن كان بمكة سئل
 أن يفطر على ماء زمزم ابركته ولوجع يده وبين القرع خسن انتهى ورده هذا بأنه مخالف للاخبار وللمعنى الذى
 شرع الفطر على القرع لا بجله وهو حفظ البصر وأن القرع اذا نزل الى المعدة فان وجدها خالية حصل العذاء
 والاخرج ما هنالك من بقايا الطعام وهذا لا يوجد في ماء زمزم وعن بعضهم الاولى في زماننا أن يفطر على ماء
 ياخذ به يكفه من التهرل يكون أبعد عن الشبهة قال في المجموع وهذا تاذ والمذهب وهو الصواب فطره
 على قرع ماء • (باب) استحباب (تججيل الافطار) للصائم بتحقيق الغروب • وبالسند قال (حدثنا عبد الله
 ابن يوسف) التيسى قال (اخبرنا مالك) الامام (عن ابي حازم) بالحاء المهملة والزاى سلمة بن دينار عن سهل
 بن سعد) رضى الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر) اى اذا
 تحققوا الغروب بالرؤية أو باخبار عدلين أو عدل على الارح وما ظرفية اى مدة فعلهم ذلك امتثالا للسنة
 واقضين عند حدودها غير متطعين بقولهم ما يفترقوا عداها وزاد أبو هريرة في حديثه لان اليهود والنصارى
 يؤخرون اخرجهم أبو داود وابن خزيمة وغيرهما وتأخير أهل الكتاب له أمد وهو طهور النجم وقد روى ابن حبان
 والحاكم من حديث سهل ايضا لا تزال اتقى على منقى ما لم تظفر بفطرها النجوم ويكره له أن يؤخره ان قصد
 ذلك ورأى أن فيه فضيلة والا فلا بأس به نقله في المجموع عن نص الامم وعبارته تججيل الفطر مستحب ولا يكره
 تأخير الامن لعدمه ورأى أن الفضل فيه ومقتضاه أن التأخير لا يكره مطلقا وهو كذلك اذا يلزم من كون
 الشئ مستحبا أن يكون نقيضه مكرها مطلقا وخروج بقيد تحقيق الغروب ما اذا ظنه فلا يستلزم تججيل الفطر به
 وما اذا شك فيجوز به وأما ما يفعله الفلكيون أو بعضهم من التمكن بعد الغروب بدرجة فمخالف للسنة فذا قل
 انظر والله يوفقنا الى سواء السبيل • وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذي وابن ماجه • وبه قال (حدثنا احمد
 ابن يونس) نفسه بجملة واسم ابيه عبد الله وهو كوفي قال (حدثنا ابو بكر) هو ابن عياش القصارى
 (عن سليمان) الشيباني (عن ابن ابي اوفى) عبد الله (رضى الله عنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر
 فقام حتى امسى) دخل في المساء (قال لرجل انزل فاجدح لي قال لو انتظرت حتى تمسى قال انزل فاجدح لي
 اذا رأيت الليل) اى ظلامه (قد اقبل من ههنا) اى من جهة المشرق (فقد افطر الصائم) خبر بمعنى الامر
 أو افطر حكما وان لم يفطر حاسا فيدل على انه يستحيل الصوم بالليل شرعا قال ابن بزيه وقع في غداة رجل
 حلف لا يفطر على سار ولا يارد فأفاق الفقهاء بهتته اذ لا شئ مما يؤكل أو يشرب الا وهو سار أو يارد وأفق
 الشرازي بعدم حننه فانه صلى الله عليه وسلم جعله مقطرا بدخول الليل وليس بجار ولا يارد وهذا تعليل باللفظ
 والايان انما يتنى على المتاصد ومقصود الحالف المتعومات • هذا (باب) بالتسوين (اذا افطر) الصائم
 (في رمضان) طانا غروب الشمس (ثم طلعت الشمس) اى ظهرت هل يجب عليه قضاء ذلك اليوم أم لا • وبالسند

قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن ابي شيبة) هو عبد الله بن محمد بن ابي شيبة قال (حدثنا ابو اسامة) جاد
ابن اسامة الليثي (عن هشام بن عروة) بن الزبير بن العوام (عن) زوجته وابنة عمه (فاطمة) بنت المنذر (عن
اسماء بنت ابي بكر) ولابن عساكر زيادة الصديق (رضي الله عنهما) انها (قالت افطرناعلى عهد النبي)
ولا في الوقت على عهد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) اى على زمنه وأيام حياته (يوم غيم) ينصب يوم على
الطريقة ولا في داود وابن خزيمة في يوم غيم (ثم طلعت الشمس قبل لهشام) هو ابن عروة المذکور والقائل له
هو ابو اسامة كما عند أبي داود وابن أبي شيبة في مصنفه واحد في مسنده (قاسروا) من جهة الشارع (بالقضاء
قال بدمن قضاء) اى هل بدمن قضاء فحرف الاستفهام مقدر ولا يذرا بدمن قضاء وهذا مذهب الشافعية
والحنفية والمالكية والحنابلة وعليه أن يمسك بقية النهار لحرمه الوقت ولا كفارة عليه وحكى في الرعاية
من كتب الحنابلة انه لا قضاء على من جامع بعقده ليلان في نهار لكن الصحيح من مذهبهم وجزم به الاكرانه
يجب القضاء والكفارة (وقال معمر) بكون العين المهمة وفتح الميم ابن واشرع ما وصله عبد بن حميد
(سمعت هشام) اى ابن عروة يقول (لا ادري اقضوا) ذلك اليوم (ام لا) وقد روى عن مجاهد وعطاء وعروة
ابن الزبير عدم القضاء وجعله بمنزلة من اكل ناسيا وعن عمر يقضى وفي آخر لا رواهما البيهقي وضعفت
الشائبة النافية وفي هذا الحديث كما قاله ابن المنبر أن المكافين انما خوطبوا بالظاهر فاذا اجتهدوا فاختاروا
فلا حرج عليهم في ذلك وقد أخرجه أبو داود وابن ماجه في الصوم (باب) حكم (صوم الصبيان) هل يشرع
أم لا والمراد الجنس الصادق بالذكور والاناث ومذهب الشافعية انهم يؤمرون به لسبع اذ اطاقوا
ويضربون على تركه لعشر قياسا على الصلاة ويجب على الولي أن يأمرهم به ويضربهم على تركه لكن نظر
بعضهم في القياس بأن الضرب عقوبة فيقتصر فيها على محل ورودها وهو مشهور ومذهب المالكية فيفرقون بين
الصلاة والصيام فيضربون على الصلاة ولا يكافون الصيام وهو مذهب المدونة وعن أحمد في رواية انه يجب
على من بلغ عشرين سنين واطاقه والصحيح من مذهبه عدم وجوبه عليه وعليه جاهر اصحابه لكن يؤمر به اذا
أطاقه ويضرب عليه ليعتاده قالوا وحيث قلنا بوجوب الصوم على الصبي فانه يعصى بالفطر ويلزمه الامساك
والقضاء كالبالغ (وقال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) فيما وصله سعيد بن منصور والبخارى في المعديات
(نشوان) بفتح النون وسكون الشين المجمة غير مصروف لان الاسم نعت من الصرف للصفة وزيادة الالف
والنون بشرط أن لا يكون المؤنث في ذلك بناء تأنيث نحو نشوان وعطشان تقول هذا نشوان ورأيت نشوان
ومررت بنشوان فتنعه من الصرف للصفة وزيادة الالف والنون والشرط موجود فيه لانك لا تقول للمؤنث
نشوانة انما تقول نشوى لكن حكى الزمخشري في مؤنثه نشوانة - حيثذا فيجوز صرفه والمعنى قال عمر لرجل
سكران (في رمضان وبذلك) بفتح اللام مفعول فاعله لازم الحذف اى شربت الخمر (وصيائنا) الصغار (صيام)
بالياء ولغير أبي ذر وابن عساكر صوام يضم الصاد وتشديد الواو (فضر به) الحد ثمانين سو طام سبعة
الى الشام وهذا من احسن ما يتعقب به على المالكية لان اكثر ما يعقدونه في معاوضة الاحاديث دعوى عمل
اهل المدينة على خلافها ولا عمل يستند اليه أقوى من العمل في عهد عمر رضي الله عنه مع شدة تحريمه ووفور
العصاة في زمانه وقد قال لهذا الرجل كيف وصيائنا صيام وبالسند قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا
بشر بن الفضل) بالاضاد المجمة المشددة المفتوحة من التفضيل قال (حدثنا خالد بن ذكوان) أبو الحسن
(عن الربيع) يضم الراء وفتح الموحدة وتشديد التنية آخره عين مهملة (بفت. هوذ) يضم الميم وفتح المهملة
وتشديد الواو المكسورة آخره ذال مجمة الانصارية من المبايعات تحت الشجرة ابن خضراء أنها (قالت ارسل
النبي صلى الله عليه وسلم غداة عاشوراء الى قرى الانصار) زاد مسلم التي حول المدينة (من اصبح ففطر اهليته
بقية يومه ومن اصبح صائما فليصم) اى فليستز على صومه (قالت) اى الربيع (فكنا) ولا في الوقت كذا (نصومه)
اى عاشوراء (بعد ونصوم صيائنا) زاد مسلم الصغار وتذهب بهم الى المسجد وهذا قرين للصبيان على الطاعات
وتعويدهم العبادات وفي حديث رزينة بفتح الراء وكسر الزاى عند ابن خزيمة باسناد لا بأس به ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان يأمر برضا عائه في عاشوراء ورضاء فاطمة فيستقل في أفواههم ويأمر اتهامهم أن لا يرضعن
الى اللبل وهو يرث على القرطبي حيث قال في حديث الربيع هذا أمر فعله النساء بلولادهن ولم يثبت عليه عليه

الصلاة والسلام بذلك وبعبء أن يأمر بتعذيب صغير بعبادة شاقه انتهى وما يقوى الرد عليه أيضاً أن العصاة
 إذا قال فعلنا كذا في عهدنا صلى الله عليه وسلم كان حكمه الرفع لأن الظاهر اطلاعه صلى الله عليه وسلم
 على ذلك وتقريرهم عليه مع توفردها عنهم على سؤالهم إياه عن الأحكام مع أن هذا عملاً لا مجال للاجتهاد فيه
 فما فعلوه إلا بتوقيف (ونجعل لهم اللعبة) بضم اللام ما يلعب به (من العهن) الصوف المصبوغ كما سيأتي
 إن شاء الله تعالى قريباً (فأذا بكى أحدهم على الطعام أعطيناه ذلك) الذي جعلناه من العهن ليلتهى به (حتى
 يكون عند الإفطار) زاد في رواية ابن عساکر والمستقلى قال أي المصنف العهن الصوف وقد أخرج هذا الحديث
 مسلم أيضاً في الصوم * (باب حكم الوصال) وهو أن يصوم فرضاً ونظلاً يومين فأكثر ولا يتناول بالليل
 مطعوماً بعد إبلاغه رقاله في شرح المذهب وقضيته أن الجماع والاستقاء وغيرهما من المفطرات لا يخرجها
 عن الوصال قال الأسنوى في المهمات وهو ظاهر من جهة المعنى لأن النهي عن الوصال إنما هو لاجل الضعف
 والجماع ونحوه يزيد ولا يمنع حصوله لكن قال الرويانى في البحر هو أن يستديم جميع أوصاف الصائمين وقال
 الجرجاني في الشافى أن يترك ما أبج له من غير افطار قال الأسنوى أيضاً وتعبيرهم بصوم يومين يقتضى أن
 المأمور بالامساك كارك النية لا يكون امتناعه بالليل من تعاطي المفطرات وصالاً لأنه ليس بين صومين الآن
 الظاهر أن ذلك جرى على الغالب * (و) باب (من قال ليس في الليل صيام) أي ليس محله (القول تعالى ثم أعفوا
 الصيام إلى الليل) فإنه آخر وقته وفي حديث أبي سعيد الخدري عند الترمذى في جامعه وابن السكيت وغيره
 في الصحابة والدولابى في المكنى مرفوعاً أن الله لم يكتب الصيام بالليل فمن صام فقد تعنى ولا أجر له قال ابن
 مندة غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وقال الترمذى سألت أنصارى عنه فقال ما أرى عبادة سمع من أبي
 سعيد الخدري وعند الإمام أحمد والطبرانى وسعيد بن منصور وعبد بن حنبل وابن أبي حاتم في تفسيرهما باسناد
 صحيح إلى ليلي امرأة بشر بن الحصاصية قالت أردت أن أصوم يومين مواصلة فتعنى بشير وقال أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم نهى عنه وقال يفعل ذلك النصارى ولكن صوموا كما أمركم الله تعالى وأتموا الصيام
 إلى الليل فإذا (كان الليل فامطروا نهى النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله المؤلف قريباً من حديث
 عائشة (عنه) أي عن الوصال (رحمة لهم) أي الآفة (وابقاء عليهم) أي حفظاً لهم في بقاء أبدانهم على قوتهم
 وعند أبي داود باسناد صحيح عن رجل عن الصحابة قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الجماع والمواصلة
 ولم يحرمهما بالبقاء على صحابه * (و) باب (ما يكره من التعمق) وهو المبالغة في تكلف ما لم يكلف به * وبالسنن
 قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثني) بالتوحيد (يحيى) بن سعيد القطان (عن شعبة) بن الحجاج
 قال حدثني (بالتوحيد أيضاً) قتادة بن دعامة (عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال)
 لا صحابه (لا تواصلوا) نهى يقتضى الكراهة وهل هي للتنزيه أو للتحريم والاصح عند الشافعية التحريم
 قال الرافعي وهو ظاهر نص الشافعي وكرهه مالك قال الأبي ولولا إلى السحر واختار الثمى جوازاً إلى السحر
 لحديث من واصل قلبه واصل إلى السحر وقول أشهب من واصل أساء ظاهراً التحريم وقال ابن قدامة في المغنى
 يكره للتنزيه لا للتحريم ويدل للتحريم قوله في رواية ابن خزيمة من طريق شعبة بهذا الاسناد أياكم والوصال
 (قالوا إنك تواصل) لم يسم القائلون وفي رواية أبي هريرة الأسنية إن شاء الله تعالى أول الباب اللاحق فقال
 رجل من المسلمين وكان القائل واحداً ونسب إلى الجميع (ضاهم به) وفيه دليل على استواء المكلفين في الأحكام
 وأن كل حكم ثبت في حقه عليه الصلاة والسلام ثبت في حق أمته إلا ما استثنى فطلبوا الجمع بين قوله في النهي
 وفعله الدال على الإباحة فأجابهم باختصاصه به حيث (قال) عليه السلام (لست) ولا بن عساکر أنى لست
 (كأحد منكم) ولا بنى ذر عن الكشيبي كاحدكم (أي أطعم واسقى) بضم الهمزة فيه (أو) قال (أنى أيت
 أطعم واسقى) حقيقة فيوقى بطعام وشراب من عند الله كرامة في إيساء صومه وردبانه لو كان كذلك لم يكن
 مواصلاً ولا يجهور على أنه مجاز عن لازم الطعام والشراب وهو القوة فكانه قال يعطى قوة الأكل والشارب
 أو أن الله تعالى يخلق فيه من الشبع والرى ما يغنيه عن الطعام والشراب فلا يحس بجوع ولا عطش والفرق
 بينه وبين الأول أنه على الأول يعطى القوة من غير شبع ولا رى بل مع الجوع والعطش وعلى الثاني يعطى القوة
 مع الشبع والرى ورجح الأول فإن الثاني يناقض حال الصائم ويموت المقصود من الصوم والوصال لأن الجوع

هو روح هذه العبادة بمقتضاها * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام
 (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم) أصحابه (عن الوصال)
 سبق في باب بركة الصوم من غير إيجابه من طريق جويرية عن نافع ذكر السبب ولفظه ان النبي صلى الله عليه
 وسلم واصل فواصل الناس فشق عليهم فنهاهم (قالوا) ولا بن عساكر قال قالوا (انك لو اواصل قال اني لست
 مثلكم) وفي حديث أبي زرعة عن أبي هريرة عند مسلم لستم في ذلك مثلي أي لستم على صفتي أو منزلتي من ربي
 (انما طم واسق) قال ابن القيم يحتمل أن يكون المراد ما يغذيه الله تعالى به من معارفه وما يفيضه على قلبه من
 لذته مناجاته وقرة عينه بقربه ونعيمه بحبه قال ومن له ادنى تجربة وشوق يعلم استغناء الجسم بغذاء القلب والروح
 عن كثير من الغذاء الحيواني ولا سيما الفرحان الظاهر بطلوبه الذي قد قرت عينه بمحبوبه * وبه قال (حدثنا
 عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الإمام قال (حدثني) بالافراد (ابن الهادي) يزيد بن
 عبد الله بن أسامة الليثي (عن عبد الله بن خباب) بالقاء المجبة المفتوحة والموحدة المشددة الانصاري (عن
 أبي سعيد) الخدري (رضي الله عنه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تواصلوا فأياكم اذا اراد) وسقط
 لفظ اذا لا يذكر (ان يواصل فليواصل حتى التسكر) بالخرجي الجارة التي بمعنى الى وقته رد على من قال ان
 الامساك بعد الغروب لا يجوز (قالوا فانك) بالقام (واصل يا رسول الله قال اني لست كهنتكم) أي لست مثل
 حالكم وصفتمكم في أن من اكل منكم أو شرب انقطع وصاله (ان ايت) حال كوني (لي مطعم) حال كونه
 (يطعمني و) لي (ساق) حال كونه (يسقين) يحذف الياء في الفرع كالخفيف العثماني في الشعراء وفي بعض
 الاصول يبقين باثباتها كقراءة يعقوب الحضرمي في الآية حالة الوصل والوقف مراعاة للاصل والحسن
 البصري في الوصل فقط مراعاة للاصل والرسم وهذا الحديث أخرجه أبو داود من رواية ابن الهادي ولم يخرج
 مسلم ووهب صاحب العدة فعزاه له وانما هو من افراد البخاري كما قاله عبد الحق في الجمع بين الصحيحين وكذا
 صاحب المتقى وصاحب الضياء في المختارة بل والحافظ عبد الغني بن سرور في عمدة الكبرى عز ذلك للبخاري
 فقط فلهذا وقع له في عمدة الصغرى سبق قلم والله اعلم * وبه قال (حدثنا) ولا في الوقت حدثني بالافراد وفي
 نسخة اخبرنا (عثمان بن أبي شيبة) أخو أبي بكر بن أبي شيبة (ومحمد) هو ابن سلام (قالا اخبرنا عبدة) بن سليمان
 (عن هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها قالت نهى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عن الوصال رجة لهم) نصب على التعليل اي لاجل الرجة وتمسك به من قال النهي ليس للتحريم
 كنهيه لهم عن قيام الليل خشية أن يفرض عليهم وقد روى ابن أبي شيبة باسناد صحيح عن عبد الله بن الزبير انه
 كل يواصل خمسة عشر يوما يأتي في الباب التالي ان شاء الله تعالى انه صلى الله عليه وسلم واصل بأصحابه بعد
 النهي فلو كلن النهي للتحريم لما اقترحهم عليه فعلم انه أراد بالنهي الرجة لهم والتخفيف عنهم كما حرت به عائشة
 وأجيب بأن قوله رجة لهم لا يمنع التحريم فان من رجمته لهم أن حرّم عليهم وأما مواصلة بهم بعد نهي فلم يكن
 تقريرا بل تقريرا وتكديلا فاحتمل ذلك لاجل مصلحة النهي في تأكيد زجرهم لانهم اذا باشروا ظهرت لهم حكمة
 النهي فكان ذلك أدعى الى قبولهم لما يترتب عليه من المال في العبادة والتقوى فيها هو أهمل منه وأرجح من
 وظائف الصلاة والقراءة وغير ذلك والجوع الشديد ينافي ذلك وفرق بعضهم بين من يشق عليه فيصوم ومن لم
 يشق عليه فيباح (فقالوا انك لو اواصل قال اني لست كهنتكم اني يطعمني ربي ويسقين) يحذف الياء واثباتها كما
 مر والياء في يطعمني بالضم وفي يسقين بالفتح والصحيح أن هذا ليس على ظاهره لانه لو كان على الحقيقة لم يكن
 مواصلا وقيل انه كان يؤتى بطعام وشرب في النوم فيستيقظ وهو يجد الى والشبع وقال النووي في شرح
 المذهب معناه محبة الله تشغلي عن الطعام والشرب والحلب البالغ يشغل عنها وآثر اسم الرب دون اسم الذات
 المقدسة في قوله يطعمني ربي دون أن يقول يطعمني الله لان التجلي باسم الربوية أقرب الى العباد من الألوهية
 لانها تجلي عظيمة لا طاقة للبشر بها وتجلي الربوية تجلي راحة وشفقة وهي أليق بهذا المقام (قال أبو عبد الله
 البخاري) كذا لا يروي درو الوقت وسقط لغيرهما (لم يذكر عثمان) بن أبي شيبة في الحديث المذكور قوله (رجة
 لهم) قد دل على انها من رواية محمد بن سلام وحده وأخرجه مسلم عن اصحاب بن راهويه وعثمان بن أبي شيبة
 جميعا وفيه رجة لهم ولم يبين انها ليست في رواية عثمان وقد أخرجه أبو يعلى والحسن بن سفيان في مسنديهما عن

عثمان وليس فيه رجة لهم وأخرجه الجوزقي عن طريق محمد بن حاتم عن عثمان وفيه رجة لهم فيحتمل أن يكون
 عثمان تارة يذكرها وتارة يحذفها وقد رواها الاسماعيلي عن جعفر الثريابي عن عثمان بفعل ذلك من قول
 النبي صلى الله عليه وسلم ولغظه قالوا انك توصل قال انما هي رجة رحكم الله به التي ليست كهيئتكم قاله في
 فتح الباري وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في الايمان ومسلم في الصوم وكذا النسائي (باب التنكيل)
 من النكاح اي العقوبة من النبي صلى الله عليه وسلم (لمن اكثر الوصال) في صومه (رواه) اي التنكيل (ان
 عن النبي صلى الله عليه وسلم) مما وصله في كتاب التقي وبالسند قال (حدثنا ابو ايمان) الحكم بن نافع قال
 (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حزة (عن) ابن شهاب (الزهري) قال (حدثني) ولا بوي ذروا الوقت وابن عساكر
 اخبرني بالافراد فيها (ابو سلمة بن عبد الرحمن) ان ابا هريرة رضى الله عنه قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اصحابه (عن الوصال في الصوم) فرضا او نفلا (فقال له رجل من المسلمين) لم يسم وفي رواية عقيل في التعزير فقال
 له رجال (انك توصل يا رسول الله) اي ووصلك دال على اباحته فأجابهم عليه الصلاة والسلام بأن ذلك من
 خصائصه حيث (قال واياكم) وفي نسخة فأياكم (مثنى) استفهام يفيد التوبيخ المشعر بالاستبعاد (اي آيت
 يطعمني ربي ويسقيني) يحذف الياء وثبوتها كما سبق تقييده (فلا أبوا) اي امتنعوا (ان ينفخوا عن الوصال)
 لظنهم أن نهيهم عليه الصلاة والسلام نهي تنزيه لا تحريم وللكتمين في تكافي الفتح من الوصال بالميم بدل العين
 (واصل بهم) عليه الصلاة والسلام (يوما ثم يوما) اي يومين لاجل المصلحة ليس لهم الحكمة في ذلك (ثم رأوا
 الهلال فقال) عليه الصلاة والسلام (لوتأخر) الشهر (لزمتكم) في الوصال الى أن تعجزوا عنه فتسألوا التخفيف
 منه بالتمل (كالتنكيل لهم) وفي رواية معمر في التقي كالنكاح لهم ووقع فيها عند المستملي كالنكاح لهم بالراء وسكون
 النون من الانكار والعموى كالنكاحي بفتح السين ساكنة قبلها كاف مكسورة خفيفة من الانكاس والاول هو
 الذي تظافرت به الروايات خارج هذا الكتاب (حين أبوا) اي امتنعوا (ان ينفخوا) اي عن الانتهاء عن الوصال
 وهذا الحديث أخرجه ايضا النسائي وبه قال (حدثنا يحيى) غير منسوب ولا يذكر كافي الفتح يحيى بن موسى
 وهو المعروف بفتح قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد (عن همام) بن منبه
 الصنعاني (انه سمع ابا هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال اياكم والوصال) نصب على
 التحذير اي احذروا الوصال (مترين) وعند ابن أبي شيبة باسناد صحيح من طريق ابي زرعة عن أبي هريرة بلفظ
 اياكم والوصال ثلاث مرات (قيل انك توصل قال) عليه الصلاة والسلام (اي آيت) وفي حديث انس في باب
 التقي اني اظن وهو محمول على مطلق الكون لا على حقيقة اللفظ لان المحدث عنه هو الامانة لا لانه ارا
 واكثر الروايات انما هو لفظ آيت فكان بعض الرواة عبر عنها بلفظ اظن نظر الى اشتراكها في مطلق الكون
 قال تعالى واذا بشر أحدكم بالآتي ظل وجهه مسودا فامرا ديه مطلق الوقت ولا اختصاص لذلك بشهاد دون
 ليل (يطعمني ربي ويسقيني) جله حاله (فاكفوا) جهمة وصل وسكون الكاف وفتح اللام من كلفت بهذا الامر
 اكتبه من باب علم يعلم اي تكلفوا (من العمل ما تطيقون) اي تطيقونه فحذف العائد الذي تقدرون عليه
 ولا تكلفوا فوق ما تطيقونه فتعجزوا (باب) جواز (الوصال الى السحر) اطلق عليه وصلا لما شابهته له في
 الصورة والافقية الوصال أن يمسك جميع الليل كالتنكيل لكن يحتاج الى ثبوت الدعوى بأن الوصال انما هو
 حقيقة في امسك جميع الليل فقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم كان يواصل من سحر الى سحر رواه احمد وعبد
 الرزاق عن علي وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن حنيفة) بالخاء المهملة والراء (حدثني) بالافراد (ابن ابي حازم) هو عبد
 العزيز (عن يزيد) بن عبد الله بن الهاد (عن عبد الله بن خباب) بجمجمة وموحدتين الاولى مثقلة المدي من موالى
 الانصار وشمه ابو حاتم وغيره (عن ابي سعيد الخدري) رضى الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 لا توصلوا فأياكم اراد أن يواصل فليواصل حتى السحر) بالخاء المعجمة وهو قول اللغوي من المالكية
 ونقل عن احمد وعبد المرداوي في تنقيحهم وبكره الوصال ولا يكره الى السحر فصاوت كره اولي انتهى وقال به
 أيضا ابن خزيمة من الشافعية وطائفة من اهل الحديث (قالوا فانك توصل يا رسول الله قال لست) ولا ابن عساكر
 قال اني لست (كهيئتكم اي آيت) حال كوفي (في مطعم) حال كونه (يطعمني و) في (ساق) حال كونه (يسقيني)
 بفتح أوله وحذف الياء واثباتها كما تقدم وهذا لا يعارضه حديث أبي صالح عن أبي هريرة المروي عند ابن

بخزيمة من طريق عبدة بن حديد عن الاعمش عنه بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يواصل الى السحر
فجعل به من اصحابه ذلك فنهاه الحديث لان المحفوظ في حديث أبي صالح اطلاق النهي عن الوصال بغير تقييد
بالسحر ورواية عبدة هذه شاذة وقد خالفه أبو معاوية وهو واضبط اصحاب الاعمش فلم يذكروا ذلك أخرجه أحد
وغيره عن أبي معاوية وتابعه عبد الله بن غير عن الاعمش كما سبق وعلى تقدير أن تكون رواية عبدة محفوفة فقد
جمع ابن خزيمة بينهما باحتمال أن يكون نهى صلى الله عليه وسلم عن الوصال أو لا مطلقا سواء جميع الليل أو بعضه
وعلى هذا يحمل حديث أبي صالح ثم خص النهي بجميع الليل فأباح الوصال الى السحر وعلى هذا يحمل حديث
أبي سعيد وقيل يحمل النهي في حديث أبي صالح على كراهة التزنية وفي حديث أبي سعيد على ما فوق السحر على
كراهة التحريم قاله في الفتح * ثم شرع المؤلف في ابواب التطوع بالصوم فقال * (باب من اقسام) حلف (على
أخيه) وكان صائما (ليصطر) والحال انه كان (في) صوم (التطوع ولم ير عليه) أى على هذا المقطر (قضاء) عن
ذلك اليوم الذي افطر فيه (إذا كان) الافطار (أوفقه) بالواو في الفرع وغيره وقال الحافظ ابن حجر وروى
أرفق بالراء بدل الواو والضمير في له للمقسم عليه أى إذا كان المقسم عليه معذورا بفطره ومعه عدم الجواز
ووجوب القضاء على من تعمد بغير سبب ويأتى البحث في هذه المسألة آخر الباب ان شاء الله تعالى وقال البرماوى
كالكرمانى المعنى يفطر إذا كان الافطار أرفق للمقسم الذى هو صاحب الطعام فإذا امتلئة بما استلزمه قوله
لم ير عليه قضاء من جواز افطاره قال الشافعية في باب وأيمة العرس ولا تسقط اجابة بصوم فان شق على الداعى
صوم نقل فالفطر أفضل من اتمام الصوم وان لم يشق عليه فالانعام أفضل أما صوم الفرض فلا يجوز ان يخرج
منه مضيقا كان أو موسعا كالنذر المطلق ولا بن عساكر في نسخة اذ كان يسكون الذال يعنى حين كان *
وبالسنن قال (حدثنا محمد بن بشر) بالمحبة المشددة بعد الموحدة العبدى البصرى بن دار قال (حدثنا جعفر
ابن عون) الخزومى القرشى قال (حدثنا ابو العميس) بضم العين المهملة وفتح الميم واسكان التحتية آخره سين
مهملة اسمه عتبة بن عبد الله بن معبود (عن عون بن ابي جحيفة) بضم الجيم وفتح الحاء المهملة واسكان المنناة
التي وفتح الفاء (عن ابيه) أبى جحيفة وهب بن عبد الله السوائى انه (قال آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين
سلمان) بن عبد الله الفارسى ويقال له سلمان بن الاسلام وسلمان الخير أصله من رامهرمز وقيل من اصحاب
عاشق فيارواه أبو الشيخ في طبقات الاصبهانين ثلثمائة وخمسين سنة ويقال انه ادرك عيسى ابن مريم وقيل بل
أدرك وصى عيسى وكان اول مشاهدته الخندق وقال ابن عبد البر يقال انه شهد بدوا (و) بين (ابى البرداء) عويمر
او عامر بن قيس الانصارى اول مشاهدته أحد (فرار سلمان ابا الدرداء) في عهده صلى الله عليه وسلم وكان ابا
الدرداء غائبا (مرأى) سلمان (ام الدرداء) هى خيرة يفتح الحاء المحبة بفت أبى حذر الدرداء الاسلمة الصحابية الكبرية
ولست ام الدرداء الصغرى المسماة هجيمة (مبتذلة) بضم الميم وفتح المثناة الفوقية والموحدة وكسر الهجيمة
المشددة أى لابس ثياب البذلة كسر الموحدة وسكون الهجيمة أى المهنة وزنا ومعنى أى تاركة للناس الزينة
وللكشميهى مبتذلة عيم مضومة فوحدة ساكنة فقوقية مفتوحة فحجة مكسورة (فقال) سلمان (لها ما شأنك)
يام الدرداء مبتذلة (قالت) أخوك ابو الدرداء ليس له حاجة فى الدنيا) والدارقطنى من وجه آخر عن محمد بن عون
فى نساء الدنيا وزاد ابن خزيمة يصوم النهار ويقوم الليل (جاء ابو الدرداء) زاد الترمذى فزحى بسلمان (فصنع له
طعاما) وقربه اليه ليا كل (فقال) سلمان لابي الدرداء (كل قال) أبو الدرداء (فانى صائم) وفى رواية الترمذى
فقال كل فانى صائم وعلى هذا فالقائل ابو الدرداء والمقول له سلمان (قال) سلمان لابي الدرداء (ما انا باكل)
من طعامك (حتى تاكل) أراد سلمان أن يصرف أبا الدرداء عن رأيه فيما يصنعه من جهد نفسه فى العبادة وغير
ذلك مما شكته اليه زوجته (قال فأكل) ابو الدرداء معه فان قلت لم يذكر فى هذا الحديث قسما من سلمان حتى
تقع المطابقة بينه وبين الترجمة حيث قال من اقسام على أخيه قلت أجاب ابن المنير بأنه اما لانه فى طريق آخر
واما لان القسم فى هذا السياق مقدر قبل لفظ ما انا باكل كما قدر فى قوله تعالى وان منكم الاواردها وتعبه
فى الصايح بأنه يحتاج الى اثبات الطريق الذى وقع فيه القسم والاحتمال ليس كافيا فى ذلك وتقدير قسم هنا
تقدير ما لا دليل عليه فلا يصار اليه انتهى وقد وقع فى رواية البزار عن محمد بن بشر شيخ المؤلف كما افاده فى الفتح
فقال اقمعت عليك لتفطرن وكذا رواه ابن خزيمة عن يوسف بن موسى والدارقطنى من طريق على بن مسلم

وغيره والطبراني من طريق أبي بكر وعثمان بن أبي شيبة والعباس بن عبد المطلب وابن حبان من طريق أبي
 خزيمة كلهم عن جعفر بن عون به فكان محمد بن بشر لم يذكر هذه الجلة لما حدث به المؤلف وبلغ المؤلف ذلك
 من غيره فاستعمل هذه الزيادة في الترجمة (فلما كان الليل) أي قوله (ذهب أبو الدرداء) حال كونه (يقوم)
 يعني يصلي وقدرى الطبراني هذا الحديث من وجه آخر عن محمد بن سيرين مرسلين في الليل التي بات سلمان
 فيها عند أبي الدرداء وانقطعت مكان أبو الدرداء يحيى ليلة الجمعة ويصوم يومها (قال) سلمان له (ثم فنام) أبو
 الدرداء (ثم ذهب يقوم فقال) له سلمان (ثم فلما كان من آخر الليل) عند السحر (قال) له (سلمان قم الآن) فقام
 أبو الدرداء وسلمان ونوضا (فصليا فقال له سلمان ان لربك عليك حقا ولنفسك عليك حقا ولاهلك عليك حقا) زاد
 الترمذي وابن خزيمة وان اضيفك عليك حقا (فأعط كل ذي حق حقه) بقطع حمزة فأعط وللدارقطني قسم
 وأفطروهم واث اهلك (فأني) أبو الدرداء (النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك) الذي قاله سلمان (له) عليه
 الصلاة والسلام (فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق سلمان) وللترمذي فأجابا بالثنية وفيه انه لا يجب اتمام
 صوم التطوع اذا شرع فيه كصلاته واعتكافه لثلاثين غير الشروع بحكم المشروع فيه والحديث الترمذي وصححه
 الحاكم الصائم المتطوع امير نفسه ان شاء صام وان شاء أفطر ويقاس بالصوم الصلاة ونحوها لكن يكره الخروج
 منه لظاهر قوله ولا يتطولوا اعمالكم وللخروج من خلاف من اوجب اتمامه كما ياتي قريبا ان شاء الله تعالى لا يعذر
 كساعة ضيف في الاكل اذا عز عليه امتناع مضيقه منه أو عكسه فلا يكره الخروج منه بل يستحب الحديث الباب
 مع زيادة الترمذي وان اضيفك عليك حقا أما اذا لم يعز على أحد هما امتناع الآخر من ذلك فلا فضل عدم
 خروجه منه ذكره في المجموع واذا خرج منه قال المتولي لا يثاب على ما مضى لان العبادة لم تتم وحكي عن
 الشافعي أنه يثاب عليه وهو الوجه ان خرج منه يعذرو ويستحب قضاؤه سواء خرج يعذرا وبغيره وهذا مذهب
 الشافعية والحنابلة والجمهور وقال المالكية يجب القضاء في صوم النقل بالفطر اذا كان عدا حراما فلا قضاء
 على من أفطر ناسيا ولا على من أفطر لعذر من مرض أو غيره فلو شرع في صوم نقل وجب عليه اتمامه وحرم عليه
 الفطر من غير عذر ولو حلف عليه شخص باطلاق الثلاث فانه يحنثه ولا يفطر فان أفطروا وجب عليه القضاء الا
 في كوافدوشين وان لم يحلفا وفي كتابات اهل الطريق ان بعض الشيوخ حنثوا دعوة فعرض الطعم على تليذه
 فقال اني على نية وأبي أن يأكل فقال له الشيخ كل وأنا أضمن لك اجر سنة فأبى فقال الشيخ دعوه فانه سقط من عين
 الله فنسأل الله العافية وقال الحنفية يلزمه القضاء مطلقا فسد عن قصد أو غير قصد بأن عرض الحيض للصائمة
 المتطوعة لا خلاف بين أصحابنا في ذلك وانما اختلاف الرواية في نفس الافساد هل يباح أولا ظاهر الرواية لا الا
 لعذر ورواية المتقي يباح بلا عذر ثم اختلف المشايخ على ظاهر الرواية هل الصائفة عذرا ولا قيل نعم وقيل لا وقيل
 عذر قبل الزوال لا بعده الا اذا كان في عدم الفطر بعده عقوب لا احد الوالدين لا غيرهما حتى لو حلف عليه رجل
 باطلاق الثلاث لتفطره لا يفطر قوله تعالى ولا تطولوا اعمالكم وقوله تعالى ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها
 عليهم الا ابتغاء ورضوان الله فمارعوها حق رعايتها الآية سبقت في معرض ذمتهم على عدم رعاية ما التزموا من
 القرب التي لم تكتب عليهم والقدر المؤدى عمل كذلك فوجب صيافته عن الابطال بهذا النصين فاذا أفطر
 وجب قضاؤه تفاديا عن الابطال وأجيب بان المراد لا تحبطوا الطاعات بالكبر أو بالكفر والتفريط والحب
 والرياء والمن والاذى ونحوها وهذا غير الابطال الموجب للقضاء وقد قال ابن المنير من المالكية في الحاشية ليس
 في تحريم الاكل في صوم النقل من غير عذر الا الدالة العامة كقوله تعالى ولا تطولوا اعمالكم الا أن الخاص
 يقدم على العام كحديث سلمان ونحوه فذهب الشافعية في هذه المسألة انظر وفي هذا الحديث من القوائد غل
 ما ذكرته مما يطول استقصاؤه ولا يخفى على متأمل وأخرجه المؤلف في الادب وكذا الترمذي * (باب) فضل
 (صوم شعبان) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن أبي
 النضر) بفتح النون وسكون الميم المجبة سالم بن أبي أمية (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن عائشة رضي الله عنها) انها
 (قالت) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم) أي يقضي
 صومه الى غاية نقول انه لا يفطر ويفطر حتى نقول انه لا يصوم (فما) بالفاء ولا بوي ذر
 والوقت وابن عباس (رايت رسول الله) ولا بوي ذر والوقت النبي صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر

(الارمضان) وانما لم يستكمل شهر اغير رمضان ثلاثين وجوبه (وما رأيت اكثر صياما منه في شعبان) بنصب
 صياما قال البرماوى - كلزركشى - وروى بالغرض قال السهيلي - وهو وهم كانه بناء على كتابها بغير لقب على لغة
 من يقف على المنسوب المتون بلا ألف فتوهمه مخفوضا لاسم وصيغة الفعل تضاف كثيرا فتوهمها مضافة ولكن
 الاضافة هنا مبنية قطعاً ووجه تخصيص شعبان بكثرة الصوم لكون اعمال العباد ترتفع فيه في النساءى - من
 حديث اسامة قلت يا رسول الله لم ارك تصوم من شهر من الشهور ما تصوم من شعبان قال ذاك شهر يغفل الناس
 عنه بين رجب ورمضان وهو شهر ترفع فيه الاعمال الى رب العالمين فاحب أن يرفع على وأنا صائم فيين صلى الله
 عليه وسلم وجه صيامه لشعبان دون غيره من الشهور بقوله انه شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان يشير
 الى انه لما اكتمفه شهران عظيمان الشهر الحرام وشهر الصيام اشتغل الناس بهما فصار مغفولاً عنه وكثير من
 الناس يظن أن صيام رجب أفضل من صيامه لانه شهر حرام وليس كذلك وقيل في تخصيصه شعبان غير ذلك *
 وحديث الباب أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي في الصيام * وبه قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء
 والضاد المجهلة قال (حدثنا هشام) الدستواوى (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (ان عائشة
 رضى الله عنها حدثته قالت لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يصوم شهر الاكثر من شعبان فانه كان يصوم شعبان
 كله) واستشكل هذا مع قوله في الرواية الاولى وما رأيت اكثر صياما منه في شعبان واجيب بأن الرواية الاولى
 مفسرة لهذه ومبينة بأن المراد بكلمة غالبه وقيل كان يصومه في وقت وبعضه في آخر وقيل كان يصوم تارة من
 اوله وتارة من وسطه وتارة من آخره ولا يترك منه شيأ بلا صيام لكن في اكثر من سنة ~~كذا~~ قاله غير واحد
 كلزركشى - وتعقبه في المصاييح بأن الثلاثة كلها ضعيفة فأما الاول فلان اطلاق الكل على الاكثر مع الاتيان
 به نو كيد اغير معهود انتهى وقد نقل الترمذى عن ابن المبارك انه قال جائز في كلام العرب اذا صام اكثر الشهور
 أن يقال صام الشهر كله ويقال قام فلان ليلة اجمع ولعله قد تشبه واشتغل ببعض امره قال الترمذى - كان ابن
 المبارك يجمع بين الحديثين بذلك فالمراد بالكل الاكثر وهو مجاز قليل الاستعمال واستبعده ايضا فقال كل تأكيد
 لارادة التعمول ورفع التجوز من احتمال البعض فتعبيره ببعض مناف له انتهى وتعقبه ايضا الحافظ زين الدين
 العراقي - بأن في حديث ام سلمة عند الترمذى - قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم شهرين
 متتابعين الا شعبان ورمضان فعطف رمضان عليه ليعد أن يكون المراد بشعبان اكثره اذ لا جائز أن يكون
 المراد بـ رمضان بعضه والعطف يقتضى المشاركة فيما عطف عليه وان مشى ذلك فاعما يشى على رأى من يقول ان
 اللفظ الواحد يحمل على حقيقته ومجازه وفيه خلاف لاهل الاصول قال في عمدة القارى ولا يمشى هنا ما قاله على
 رأى البعض ايضا لان من قال ذلك قاله في اللفظ الواحد وهذا لفظان شعبان ورمضان انتهى فلينظر هذا مع قول
 ابن المبارك انه جائز في كلام العرب قال في المصاييح وأما الثاني فلان قولها كان يصوم شعبان كله يقتضى تكرار
 الفعل وأن ذلك عادة على ما هو المعروف في مثل هذه العبارة انتهى واختلف في دلالة كان على التكرار وصحح
 ابن الحاجب انها تقتضيه قال وهذا استفدناه من قولهم كان ساتم يقرى الضيف وصحح الامام فخر الدين في
 المحصول انها لا تقتضيه لالغة ولا عرفا وقال النووي في شرح مسلم انه المختار الذى عليه الاكثرون والمحققون
 من الاصوليين وذكر ابن دقيق العيد أنها تقتضيه عرفا انتهى قال في المصاييح وأما الثالث فلان اسماء الشهور اذا
 ذكرت غير مضاف اليها لفظ شهر كان العمل عاتما بل يعيها لا تقول سرت المحرم وقد سرت بعضا منه ولا تقول صمت
 رمضان وانما صمت بعضه فان اضفت الشهر اليه لم يلزم التعميم هذا مذهب سيدييه وتبعه عليه غير واحد قال
 الصفار ولم يخالف في ذلك الا الزجاج ويمكن أن يقال ان قولها وما رأيت اكثر صياما منه في شعبان لا يقتضى صيامه
 بل جمعه فان المراد اكثريه صيامه فيه على صيامه في غيره من الشهور التى لم يمرض فيها الصوم وذلك صادق بصومه
 كله لانه اذا صامه جميعه صدق أن الصوم الذى أوقعه فيه اكثر من الصوم الذى أوقعه في غيره ضرورة انه
 لم يصم غيره بما عدا رمضان كاملا وأما قولها لم يستكمل صيام شهر الا رمضان فيحصل على الحذف اى الارمضان
 وشعبان بدليل قولها في الطريق الاخرى فانه كان يصوم شعبان كله وحذف المعطوف والعاطف جميعا ليس
 بعز في كلامهم في التنزيل لا يستوى منكم من اتقى من قبل الفتح وقاتل اى ومن اتقى من بعده وفيه سرايل
 تنقيكم الحرأى والبرد قال ويمكن الجمع بطريق اخرى وهى أن يكون قولها وكان يصوم شعبان كله محمولا على

المشددة المجتهدين هو في الاصل اسم دابة ثم سمي الثوب المتخذ من وبره خزا (ولا حرية) وفي نسخة ولا حريرا (الابن
 من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شمت) بكسر الميم الاولى وقول ابن درستويه والعمامة يحضون في
 قصها تعقبه في المصايح بانها لغة حكاهما الفراء قال ومضارع المكسور رأسه بفتح الشين والآخر اسم بعضها
 (مسكة ولا عبيرة) بالموحدة المكسورة والخصبة الساكنة والعبيط طيب معمول من اخلاط ولا بن عسا كرولا
 عنبرة بنون ساكنة فموحدة مفتوحة القطعة من العنبر المعروف (اطيب رائحة من رائحة) والكشميني كافي
 الفتح من ريح (رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقد كان عليه الصلاة والسلام على اكل الصفات خلقا وخلقافه هو
 كل الكمال ووجه الجلال وفي حديثي الباب انه عليه الصلاة والسلام لم يصم الدهر ولا قام كل الليل واعلم انما ترك
 ذلك لثلاث يقتدى به فيشق على امته وان كان قد اعطى من القوة ما لو التزم ذلك لاقتدر عليه لكنه سلك من العبادة
 الطريقة الوسطى فصام واقطروا قام ونام ليقتدى به العابدون صلى الله عليه وسلم كثيرا * (باب حق الضيف في
 الصوم) اي في صوم المضيف * وبه قال (حدثنا اسحاق) هو ابن راهويه قال (اخبرنا هارون بن اسماعيل)
 الخزاز قال (حدثنا علي) وفي نسخة علي بن المبارك اي الهناي قال (حدثنا يحيى) بن أبي كثير قال (حدثني
 بالافراد) (ابو سلمة) بن عبد الرحمن قال (حدثني) بالافراد ايضا (عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما قال
 دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث) هكذا اوردته مختصرا ثم ذكر ما يشهد لما ترجم له فقال
 (يعني ان لزورك) بفتح الزاي وسكون الواو قال في التقيج كالتهاية وهو في الاصل مصدر وضع موضع الاسم
 كصوم ونوم بمعنى صائم ونائم وقد يكون اسم جمع له واحد من اللفظ وهو زائر كراكب وركب اي ان لضيفك
 (عليك حقا) اي ففطر لاجله يناسله وبسطا (وان لزورك عليك حقا) وحقها هنا الوطء فاذا سرد الزوج الصوم
 ووالى قيام الليل ضعف عن حقها قال عبد الله بن عمرو بن العاصي (فقلت) بالقاء ولا بن عسا كركلت (وما صوم
 داود) في الباب التالي قال فصم صيام نبي الله داود عليه السلام ولا ترد عليه قلت وما كان صيام نبي الله داود
 (قال بصم الدهر) وهذا الحديث اخرجه مسلم في الصوم وكذا التلسمي * (باب حق الجسم في الصوم) علي
 المتطوع بان يرفق به لثلاث ضعف فيحجز عن اداء الفرائض * وبالسند قال (حدثنا ابن مقاتل) ولا في الوقت محمد
 ابن مقاتل اي المروزي المجاور بمكة قال (اخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (اخبرنا الاوراعي) بالزاي عبد
 الرحمن بن عمرو قال (حدثني) بالافراد (يحيى بن ابي كثير قال حدثني) بالافراد ايضا (ابو سلمة بن عبد الرحمن قال
 حدثني) بالافراد ايضا (عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما) انه قال (قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد
 الله ألم اخبر) بضم الهمزة وسكون الميم وفتح الموحدة مبني للمفعول وهمزة ألم للاستفهام (انك تصوم النهار
 وتقوم الليل) اي فيه (فقلت بلى يا رسول الله) زاد مسلم ولم أورد الا الخبر (قال فلا) ولا بن عسا كركلا (تفعل) زاد
 بعد باين فانك اذا فعلت ذلك هيمت له العين (صم وأفطر) بهمة قطع (وقم ونم فان لجسدك عليك حقا) بان ترعاه
 وترفق به ولا تضربه حتى تقعد عن القيام بالفرائض ونحوها وقد ذم الله قوما كثيرا من العبادة ثم تركوها بقوله
 تعالى ورهبانية ابتدعوها الى قوله فخار عواحق رعايتها (وان لعينك عليك حقا) بالافراد في الفرع وغير
 الكشميني لعينك بالثنية (وان لزورك عليك حقا) في الوطء (وان لضيفك عليك حقا) في البسط
 والمؤانسة وغيرهما (وان بحسبك) بسكون السين المهملة وفي اليونانية بفتحها قال البرماوي كلزركشي بفتح
 السين وحكى اسكانها والباء فيه زائدة اي كافيك (ان تصوم كل شهر) في محل رفع خبر ان قال في المصايح ويقتضي
 ان يكون هذا الاعراب متعينا ويؤخذ منه صحة ما ذهب اليه ابن مالك في قولك بحسبك زيد ان بحسبك مبتدا
 وزيد خبر وانه من باب الاخبار بالمعرفة عن النكرة لان حسبك لا يتعرف بالاضافة ولا يذعن الجوى
 والمستقلى من كل شهر وله عن الكشميني في كل شهر (ثلاثة ايام فان لك بكل سنة عشر امثاله فان) ولا يوى
 ذروا الوقت وابن عسا كركلا فان بالنون في الفرع واصله وفي غيرهما بالالف متونة وعليه الجمهور ورسم المحصف
 وقال بالاول الممازني والمبرد وقال الفراء ان علمت كبت بالالف والالف والالف بالنون للفرق بينها وبين اذا
 وتبعه ابن خروف قال في القاموس ويجذفون الهمزة فيقولون ذن والاكثر ان تكون جوابا لان اولو ظاهرين
 اومة قدوتين والمقدر هنا ان اي ان صمتها فاذا (ذلك صيام الدهر كله) قال الحافظ ابن حجر وغيره اذا بغيرتين
 للمضاجاة قال العيني تقديره ان صمت ثلاثة ايام من كل شهر فاجأت عشر امثاله كما في قوله تعالى ثم اذا دعاكم

الآية تقديره ثم اذا دعاكم فاجأتكم الخروج في ذلك الوقت قال عبد الله (فشددت) صلى نفسي (فشددت) بضم الشين مبني للمفعول (قلت يا رسول الله اى اجدقوة) على اكثر من ذلك (قال) عليه الصلاة والسلام ان كنت تجدقوة (فصم صيام نبي الله داود عليه السلام ولا تزدد عليه قلت وما كان صيام نبي الله داود عليه السلام قال) عليه الصلاة والسلام كان صيامه (نصف) صوم (الدهر) وهو ان يفطر يوما ويصوم يوما (وكان عبد الله بن عمرو بن العاصي يقول بعد ما كبر) بكسر الموحدة اى وعجز عن المحافظة على ما التزمه ووظفه على نفسه وشق عليه (يا ليتى قبلت رخصة النبي صلى الله عليه وسلم) واخذت بالانكسار (باب) بيان حكم (صوم الدهر) هل هو مشروع ام لا ومذهب الشافعية استحبابه لا طلاق الادلة ولانه صلى الله عليه وسلم قال من صام الدهر ضيق عليه جهنم هكذا وعقد يده اخرجاه احمد والنسائي وابنا خزيمه وحبان والبيهقي اى عنه فلم يدخلها قال الغزالي لانه لما ضيق على نفسه ممالك الشهوات بالصوم ضيق الله عليه النار فلا يبقى له فيها مكان لانه ضيق طرقها بالعبادة فان خاف ضررا او فوت حق كره صومه وهل المراد الحق الواجب او المندوب قال السبكي وينبغي ان يقال انه ان علم انه يفوت حقا واجبا حرم وان علم انه يفوت حقا مندوبا اولى من الصيام كره وان كان يقوم مقامه فلاه وبالسند قال (حدثنا ابو اليمان) الحمصي بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال اخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب وابو سلمة بن عبد الرحمن ان عبد الله بن عمرو) اى ابن العاصي (قال اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة وسكون الحجة وكسر الموحدة مبني للمفعول ورسول الله رفع نائب عن الفاعل (انى اقول والله لا صوم من النهار ولا قوم من الليل ما عشت) اى مدة حياتي (فقلت له) عليه الصلاة والسلام فيه كلام مطوى تقديره فقال عليه الصلاة والسلام انت الذى تقول والله لا صوم من النهار ولا قوم من الليل ما عشت ولمسلم انت الذى تقول ذلك فقلت له (قد) ولا بى الوقت فقد قلته يا ابي انت وامى) اى اقديك هما (قال) عليه الصلاة والسلام (فانك لا تستطيع ذلك) الذى قلته من صيام النهار وقيام الليل للحصول المشقة وان لم يتعدرا فعل او بان يبلغ من العمر ما يتعذر معه ذلك وعلمه عليه الصلاة والسلام بطريق ما والمراد لا يستطيع ذلك مع القيام ببقية المصالح المرعية شرعا (فصم وأفطر) بهمة قطع (وقم ونم) ثم بين ما اجل فقال (وصم من الشهر ثلاثة ايام) لم يعينه ثم علل وجه كونها ثلاثة بقوله (فان الحسنة بعشر امثالها وذلك مثل صيام الدهر) استشكل هذا من جهة ان القواعد تقتضى ان المقدر لا يكون كالحق وان الاجور تماوت بحسب تفاوت المصالح او المشقة فى الفعل فكيف يوازي من له حسنة واحدة فى كل يوم جميع السنة من له عشرية وكيف يساوى العامل وغيره فى الاجر واجيب بأن المراد هنا اصل التضعيف دون التضعيف الحاصل من الفعل فالمثلية لا تقتضى المساواة من كل وجه نعم يصدق على فاعل ذلك انه صام الدهر مجازا قال عبد الله (قلت) يا رسول الله (انى اطيق افضل من ذلك) اكثر من صيام ثلاثة ايام من كل شهر (قال) عليه الصلاة والسلام (فصم يوما وافطر يومين) بالافراد فى الاول والثنية فى الآخر وفى رواية حسين المعلم فى الادب فصم من كل جمعة ثلاثة ايام وفى رواية ابي الليث الاثنية ان شاء الله تعالى فى باب صوم داود انما يكفيك من كل شهر ثلاثة ايام قال قلت يا رسول الله قال نخسأ قلت يا رسول الله قال سبعا قلت يا رسول الله قال تسعا قلت يا رسول الله قال احدى عشرة (قلت اى اطيق افضل) اكثر من ذلك قال فصم يوما وافطر يوما فذلك صيام داود عليه السلام وهو افضل الصيام) وفى قيام الليل من طريق عمرو بن اوس عن عبد الله بن عمر واحب الصيام الى الله صيام داود وهذا يقتضى ثبوت الافضية مطلقا ومقتضاء ان تكون الزيادة على ذلك من الصوم مفضولة (فقلت اى اطيق افضل) اكثر من ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا) صوم (افضل من ذلك) فهو افضل من صوم الدهر كما قاله المتولى وغيره ويرجع من حيث المعنى بان صيام الدهر قد يفوت بعض الحقوق وبأن من اعتاده فانه لا يكاد يشق عليه بل تضاعف شهوته عن الاكل وتقل حاجته الى الطعام والشراب ثم اراوا يأت تناوله فى الليل بحيث يتجدد له طبع زائد بخلاف من يصوم يوما ويفطر يوما فانه ينقل من فطر الى صوم ومن صوم الى فطر وقد نقل الترمذى عن بعض اهل العلم انه اشق الصوم ويأمن مع ذلك من تغويزه الحقوق وعند سعيد بن منصور باسناد صحيح عن ابن مسعود انه قيل له انك لتقل الصيام فقال اى أخاف أن يضحى عن القراءة والقراءة احب الى من الصيام لكن فى فتاوى ابن عبد السلام أن صوم الدهر أفضل لانه أكثر عملا فيكون

أكثر أجروا ما كان أكثر أجروا كان أكثر ثواباً وبذلك جزم الفزالي - أولاً وقيد بشرط أن لا يصوم الأيام المتبقي
 عنها وأن لا يرغب عن السنة بأن يجعل الصوم حجراً على نفسه فإذا أمن من ذلك فالصوم من أفضل الأعمال
 فلا يستكثر منه زيادة في الفضل وقوله في الحديث لا أفضل من ذلك أي لك وذلك لما علم من حاله ومنتهى قوته
 وأن ما هو أكثر من ذلك يضعفه عن القرائض ويقعده عن الحقوق والمصالح ويتحقق به من في معناه لكن تعقبه
 ابن دقيق العيد بأن الأفعال متعارضة المصالح والمفاسد وليس كل ذلك معلوماً لنا ولا مستحضراً وإذا تعارضت
 المصالح والمفاسد فقد أربابين كل واحد منها في الحث أو المنع غير محقق لنا فالطريق حينئذ أن نفوض الأمر إلى
 صاحب الشرع وتجرى على ما دل عليه ظاهر الشرع مع قوة الظاهر هنا وأما زيادة العمل واقتضاء العادة لزيادة
 الأجر بسببه فيعارضه اقتضاء العادة والجليلة للتصغير في حقوق يعارضها الصوم الدائم ومقادير ذلك الغائت مع
 أن مقادير الحاصل من الصوم غير معلومة لنا ومطابقة الحديث للترجيح في قوله وذلك مثل صيام الدهر (باب
 حق الأهل) الأولاد والقرابة (في الصوم رواء) أي حق الأهل (ابو جحيفة) وهب بن عبد الله السوائي - فيما
 سبق في قصة سلمان وأبي الدرداء (عن النبي صلى الله عليه وسلم) حيث قال سلمان لأبي الدرداء: وإنك لاهلك عليك
 حقاً وأقره صلى الله عليه وسلم عليه * وبالسند قال (حدثنا عمرو بن علي) (الباهلي) (الصيرفي) (الفلاس البصري)
 قال (أخبرنا) (ولابن عساكر) (حدثنا) (أبو عاصم) (النيل) (الضحاك) بن مخلد (عن ابن جريج) (عبد الملك) بن عبد العزيز
 المكي قال (سمعت عطاء) هو ابن أبي رباح المكي (أن أبا العباس) (السائب) الأشعري (الشاعر) المكي (أخبره
 أنه سمع عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما يقول بلغ النبي صلى الله عليه وسلم) أي من أبيه عمرو بن العاص (أن
 أسرد الصوم) يضم الراوي أصوم متتابعاً ولا أفطر (وأما الليل) كله (فأما أرسل) عليه الصلاة والسلام (إلى
 وأما لقيته) عليه الصلاة والسلام من غير إرسال (فقال ألم أخبر) يضم الهزرة وسكون المجبة وفتح الموحدة (أنك
 تصوم ولا تفطر وتصل) أي الليل ولا تنام (فصم وأفطر) بهمة - مرة قطع (وقم ونم فإن لعينك) بالافراد ولغير
 السرخسي - والكثمين - كما في الفتح لعينك بالتنية (عليك حظاً) بالظاء المجبة بدل القاف أي نصيباً في النوم
 (وإن لنفك واهلك عليك حظاً) بالظاء المجبة أيضاً وحق النفس الرقيق بها والأهل في الكسب والقيام بنفقتهم
 ولا يدأب نفسه بحيث يضعف عن القيام بما يجب عليه من ذلك (قال) عبد الله (أنى لا قوى لذلك) أي لسرد
 الصوم دائماً ولا بن عساكر أنى لا قوى ذلك كذا في اليونينية باسقاط حرف الجر وفي نسخة على ذلك (قال)
 عليه الصلاة والسلام (فصم صيام داود عليه السلام قال) عبد الله يارسول الله (وكيف) أي صيام داود كما في
 مسلم (قال) عليه الصلاة والسلام (كان يصوم يوماً ويفطر يوماً ولا يفتر) أي لا يهرب (إذا لاقى) العدو وأشار به
 إلى أن الصوم على هذا الوجه لا يتهك البدن بحيث يضعف عن لقاء العدو قبل يستعان بفطر يوم على صيام يوم
 فلا يضعف عن الجهاد وغيره من الحقوق (قال) عبد الله (من لي بهذه) الأخيرة وهي عدم الفرار أي من
 يتكفل لي بها (يأني الله قال عطاء) هو ابن أبي رباح بالاسناد السابق (لا أدري كيف ذكر) بقضات (صيام
 الأبد) أي لا أحفظ كيف جاء ذكر صيام الأبد في هذه القصة إلا أني أحفظ أنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم
 لا صام من صام الأبد مرتين) استدلل به من قال بكرة صوم الدهر لأن قوله لا صام يحتمل الدعاء ويحتمل الخبر
 قال ابن العربي أن كان معناه الدعاء فبأصح من أصابه دعاء النبي صلى الله عليه وسلم وإن كان معناه الخبر
 فبأصح من أخبر عنه صلى الله عليه وسلم أنه لم يصم وإذا لم يصم شرعاً فلم يكتب له ثواب لوجوب صدق قوله عليه
 الصلاة والسلام لأنه نفي عنه الصوم وقد نفي عنه الفضل كما تقدم فكيف يطلب الفضل فيما نفاء صلى الله عليه
 وسلم وأوجب بأجوبة * أحدها أنه محمول على حقيقته بأن يصوم معه العبد والتشريق قال النووي - وبهذا
 أجابت عائشة انتهى وهو اختيار ابن المنذر وطائفة وتعقب بأنه عليه الصلاة والسلام قال جواباً لمن سأله عن
 صوم الدهر لا صام ولا أفطر وهو يؤذن بأنه لا أجروا لأنهم ومن صام الأيام المحرمة لا يقال فيه ذلك لأنه عند من
 أجاز صوم الدهر إلا الأيام المحرمة يكون قد فعل مستحباً وحراماً أيضاً فإن الأيام المحرمة مستتناة في الشرع
 غير قابلة للصوم شرعاً فهي بمنزلة الليل وأيام الحيض فلم تدخل في السؤال عند من علم بتصريمها ولا يصلح الجواب
 بقوله لا صام ولا أفطر لمن لم يعلم بتصريمها قاله في فتح الباري * الثاني أنه محمول على من تضرع به أو فوّت حقاً
 ويؤيده أن النبي كان خطيباً لعبد الله بن عمرو بن العاصي وقد ذكر مسلم عنه أنه عجز في آخر عمره وندم على كونه

لم يقبل الرخصة . الثالث أن معناه الخبر من كونه لم يجد من المنسقة ما يجد غيره لانه اذا اعتاد ذلك لم يجد في صومه مشقة وتعبه الطيب . بأنه مخالف لسياق الحديث ألا تراه كيف نهاه أولا عن صيام الدهر كله ثم حنه على صوم داود عليه الصلاة والسلام والاولى أن يكون خبرا عن انه لم يمثل امر الشرع . (باب صوم يوم وافطار يوم) . وبالسند قال (حدثنا محمد بن بشر) . بتشديد الجيم قال (حدثنا غندر) . هو محمد بن جعفر البصري قال (حدثنا شعبه) . بن الحجاج (عن مغيرة) . بن مقسم الضبي الكوفي قال سمعت مجاهد عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه (قال) له (صم من الشهر ثلاثة ايام) زاد في باب صيام الدهر وذلك مثل صيام الدهر (قال) اني (اطيق) اكثر من ذلك فزال حتى قال صم يوما وافطرا يوما زاد في الباب المذكور فذلك صيام داود وهو افضل الصيام (فقال) عليه الصلاة والسلام (اقرأ القرآن في كل شهر قال) عبد الله اني (اطيق اكثر) من ذلك (فزال) عليه الصلاة والسلام (حتى قال) عليه الصلاة والسلام اقرأه (في ثلاث) اى ثلاث ليال ولمسلم من طريق أبي سلمة قال عن عبد الله بن عمرو قال كنت اصوم الدهر وقرأ القرآن كل ليلة قال فاما ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم واما ارسل الى فأتيته فقال له لم اخبرناك تصوم الدهر وتقرأ القرآن كل ليلة فقلت بلى يابني الله الحديث وفيه قال اقرأ القرآن في كل شهر قلت يابني الله اني اطيع أفضل من ذلك قال فاقراء في كل عشرين قال قلت يابني الله اني اطيع أفضل من ذلك قال فاقراء في سبع ولا تزد قال في المصاييح واهذا منع كثير من العلماء الزيادة على السبع قال النووي وقد كان بعضهم يختم في كل شهر وهو أقله وأما اكثره فثمان ختمات في اليوم والليله على ما بلغنا انتهى وفي سنة سبع وستين ونما عتامة رأيت بها القدس الشريف شياذ عي بابي الطاهر من اصحاب الشيخ ابن رسلان قبل انه جاوز العشر في اليوم والليله قاله أعلم بل أخبرني شيخ الاسلام البرهان بن أبي شريف المقدسي امتع الله بجهانه عنه انه يقرأ خمس عشرة ختمه وفي الصفوة عن منصور بن زاذان انه كان يختم بين المغرب والغشاء ختمين ويبلغ في الختمه الثالثة الى الطواسين . (باب صوم داود عليه السلام) عقبه بسابقه اشارة الى الاقتداء به داود عليه السلام في صوم يوم وافطار يوم . وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا حبيب بن أبي ثابت) الاسدي الاعور (قال سمعت أبا العباس المكي وكان شاعرا) والشاعر قديتهم فيما يحدث به لما تقتضيه صناعته من المبالغة في الاطراء (و) لكن هذا (كان لا يتهم في حديثه) مرويه من الحديث وغيره وقد وثقه احمد وابن معين وغيرهما وليس له في البخاري سوى هذا الحديث واخر في الجهاد واخر في المغازي وأعادهما في الادب (قال سمعت عبد الله بن عمرو بن العاصي رضى الله عنهما قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم انك لتصوم الدهر وتقوم الليل فقلت نعم قال) عليه الصلاة والسلام (انك اذا فعلت ذلك هبمت له العين) بفتح الهاء والجيم أى غارت وضعف بصرها (وتفهمت) بفتح التون وكسر الفاء أى تعبت وكنت (له النفس) وفي رواية النفسى كما في الفتح تهت بالمثل تبدل الفاء واستقر بها ابن التين وقال ابن حجر وكأنها أبدلت من الفاء فانها تبدل منها كثيرا حال العيق لم يذ كر ذلك مثالا ولا نسبة الى أحد من اهل العربية ولم يذ كر هذا أحد في الحروف التي تبدل بعضها من بعض فان كان يوجد فرعا يوجد في لسان ذي لغة فلا يبنى عليه شيء انتهى قلت قد وقع ابدال التاء بالفاء في قوله تعالى فومها أى نومها فلا وجه لانكار ذلك ولا في الوقت وابن عساكر نهى بنون فهاهنا فثلثة مفتوحات وللكتبة عني نهكت بها بعد النون ثم كاف بفتحات في بعض الاصول وفي بعضها بكسر الهاء وفي الفرع كسط الضبط قال في فتح الباري أى هزات وضعت قال العيني ولا وجه له الا اذا ضم النون من نهكته الحى اذا اضعفته انتهى وقال الابي وضبطه بعضهم بضم النون وكسر الهاء وفتح الكاف وهو ظاهر كلام عياض وقال في القاموس نهكه كعبه نهكته غلبه والحى اضعفته وهزلته وجهه نهكه كنه كنه كفرح نهكا ونهكا ونهكا ونهكا والمنهك المبالغة في كل شيء ونهكه السلطان كعبه نهكا ونهكه بالغ في نهكته عقوبته كانهكه (لاصام من صام الدهر) لان منه العبد والتشريق والصوم فيها حرام قال الخطابي يحتمل انه مدعا ويحتمل أن لا بمعنى لم فهو فلا صدق ولا صلى انتهى فهو على هذا التقدير خبر لان لم يخص للمضى وقد تقدم ما فيه من البحث قريبا في سابق سابقه (صوم ثلاثة ايام) أى من كل شهر (صوم الدهر كله) أى بالتضعيف كما مر فان الحسنه عشر امثاله قال عبد الله (قلت) يا رسول الله (فاني اطيع اكثر من ذلك قال) عليه الصلاة والسلام (فصم صوم داود عليه السلام ~~صوم~~ صوم)

ولابن عباس كرو مكان (صوم يوما ويفطر يوما ولا يفتر إذا لاقى) العدد ولانه يستعين بيوم فطره على يوم
صومه فلم يضعه ذلك عن لقائه عدومه وبه قال (حدثنا اسحاق الواسطي) ولا بوي ذرو الوقت اسحاق بن شاهين
الواسطي قال (حدثنا خالد) هو الحسن الواسطي ولا بوي ذروا بن عباس كرو خالد بن عبد الله (عن خالد) ولا بوي ذرو
والوقت وابن عباس كرو زيادة الخلفاء (عن أبي قلابة) عبد الله بن زيد الجري (قال اخبرني) ولا بوي الوقت حسنة ثني
بالافراد فيهما (ابو الميج) بفتح الميم وكسر اللام وسكون المثناة الخامسة آخره عامه حلة اسمه عامر أو زيد أو زياد بن
اسامة بن عمير الهذلي (قال دخلت مع ابيك) زيد بن عمرو الجري فلنخطب لابي قلابة (على عبد الله بن عمرو) هو
ابن العاصي (حدثنا) اي والد أبي قلابة (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح المثناة (ذكره صوي) بضم
الذال مينيا للمفعول (فدخل على) صلى الله عليه وسلم (فأقبت له وسادة من ادم حذوها ليف جلس على
الارض) تواضعوا وتزكوا للاستئثار على عادته الشريفة صلى الله عليه وسلم وزاده شرفا (وصارت الوسادة بيني
وبينه فقال لي) (أما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم (يكفيك من كل شهر ثلاثة ايام قال) عبد الله (قلت) لا يكفيني
الثلاث من كل شهر (يا رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام صم (تسعا) من كل شهر ولا بوي ذر عن التكفيين
خمس بالثأيت على ارادة الايام والاوّل على ارادة الليالي وفيه تجوز (قلت) لا تكفيني الخمسة (يا رسول الله قال)
عليه الصلاة والسلام صم (سبعا) اي من كل شهر ولا بوي ذر عن التكفيين سبعة بالثأيت كما مر قال عبد الله
(قلت) لا تكفيني السبعة (يا رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام صم (تسعا) من كل شهر وللتكفيين تسعة
كما سبق قال عبد الله (قلت) لا تكفيني (يا رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام صم (احدى عشرة) بكسر الهمزة
وسكون الحاء والشين من عشرة وأخره ثأيت وللتكفيين احد عشر (ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم
لا صوم) اي لا فضل ولا كمال في صوم التطوع (فوق صوم داود عليه السلام) وفيه ما ستر من كونه أفضل من
صوم الدهر وان خطب خاص بعبد الله ويطبق به من في معناه بمن يضعفه عن الفرائض والحقوق (شطر الدهر) اي
نصفه وهو بالرفع خبر مبتدأ محذوف اي هو شطر الدهر والجزء من قوله صوم داود وهذا الوجهان رواية أبي
ذر كما في الفرع وغيره شطر بالنصب على انه مفعول فعل مقدراى هالك أو خذا ونحو ذلك (صم يوما وأفطر يوما)
وفي رواية عمرو بن عون صيام يوم وافطار يوم ويجوز فيه الوجة الثلاثة السابقة * (باب صيام ايام) الليالي
(البين) وسقط لابي الوقت وابن عباس كرو لفظ ايام وفي الفتح انه رواية الاكثر واثبات ايام رواية التكفيين
والاول هو الذي في الفرع والبيض صفة لمحذوف وهو الليالي وسميت بذلك لانها مقمرة لا ظلمة فيها وهي (ثلاث
عشرة واربع عشرة وخمس عشرة) ليلة البدر وما قبلها وما بعدها يكون القمر فيها من أول الليل الى آخره ولا بوي
ذر عن التكفيين ثلاثة عشر واربعة عشر وخمس عشرة وهذا باعتبار الايام والاول باعتبار الليالي ولا يقال
البيض صفة للايام كما لا يخفى وأما قوله في الفتح ان اليوم الكامل هو النهار بليته وليس في الشهر يوم أبيض كله
الا هذه الايام لان ليالها أبيض ونهارها ابيض فصيح قوله الايام البيض على الوصف قطعته في عمدة القاري بأن
قوله ان اليوم الكامل هو النهار بليته غير صحيح لان اليوم الكامل في اللغة من طلوع الشمس الى غروبها وفي
الشرع من طلوع الفجر الصادق وليس لليلة دخل في حد النهار وما قوله ونهارها أبيض فيقتضي أن يباح نهار
ايام البيض من بياض الليل وليس كذلك لان بياض الايام كلها بالذات وايام الشهر كلها بياض فسقط قوله وليس في
الشهر يوم أبيض كله الا هذه الايام انتهى وهذا الذي قاله في الفتح سبقه اليه ابن المنير فقال وانكر بعض
المفسرين أن يقال الايام البيض وقال انما هي الليالي البيض والا فالايام كلها بياض وهذا وهم منه والحديث يرد
عليه أي ما ذكره ابن بطال عن شعبة عن انس بن سيرين عن عبد الملك بن المنهال عن أبيه قال أمرني النبي صلى
الله عليه وسلم بالايام البيض وقال هو صوم الدهر قال اليوم اسم يدخل فيه الليل والنهار وما كل يوم أبيض
بجملته الا هذه الايام فان نهارها أبيض وليالها أبيض فصارت كلها بياضا وظنه سبق اليه وهمه ان اليوم هو النهار
خاصة انتهى قال في المصباح الظاهر أن مثل هذا ليس بوجه فان اليوم وان كان عبادة عن الليل والنهار جميعا
لكنه بالنسبة الى الصوم انما هو النهار خاصة وعليه فكل يوم يصام هو ابيض للصوم الضوم فيه من طلوع الفجر
الى غروب الشمس انتهى وقال في الانصاف سميت ايضا لا بياضها بالليل والنهار بالشمس وقيل لان الله
تأبى فيها على آدم وبيش حقيقته * وبالسند قال (حدثنا ابو معمر) بفتح الميم وسكون العين المهملة بينهما عبد

قوله والد أبي قلابة لعلي
صوابه عبد الله بن عمرو
تأمل ام

ائمه بن عمر والمنقرى المقعد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سهل التميمي قال (حدثنا ابو التياح) بقبح الفتنة
 الفوقية وتشديد الصفة آخره صامهله يزيد بن حيد الضبي (قال حدثني) بالافراد (ابو عثمان) هو عبد الرحمن
 الهدي (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال اوصاني خليلي) رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ثلاث صيام ثلاثة
 أيام من كل شهر) بجزء صيام بدل من ثلاث ولم يبين الايام بل أطلقها واستشكلت المطابقة بين القرينة والحديث
 وأجيب بأن المؤلف جرى على عادته في الإشارة الى ما ورد في بعض طرق الحديث عند القسائي وصححه ابن
 حبان من طريق موسى بن طلحة عن أبي هريرة قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم بأرنبة قد شواها
 فامرهم أن يأكلوا وأمسك الاعرابي فقال ما منعك أن تأكل قال اني أصوم ثلاثة أيام من كل شهر
 قال ان كنت صائما فاصم الفرياء البيض وهذا الحديث المختلف فيه على موسى بن طلحة اختلافا كثيرا فإنه
 الدارقطني وفي بعض طرقه عند النسائي ان كنت صائما فاصم البيض ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس
 عشرة وعنده أيضا من حديث جرير بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام
 الدهر وأيام البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة واسناده صحيح وفي رواية أيام البيض بغير واو وفيه
 استحباب صوم الثلاثة التي أولها الثالث عشر والمعنى فيه ان الحسنة بعشر أمثالها فصومها كصوم الشهر ومن
 ثم من صوم ثلاثة أيام من كل شهر ولو غير أيام البيض كما في البحر وغيره لا إطلاق حديث الباب وغيره قال السبكي
 والحاصل انه يستحب صوم ثلاثة أيام من كل شهر وأن تكون أيام البيض فان صامها أتى بالسنتين وتفرج البيض
 بكونها وسط الشهر ووسط الشيء أعده ولا أن الكسوف غالب يقع فيها وقد ورد الا امر بزيادة العبادة اذا وقع
 وسئل الحسن البصري لم صام الناس الايام البيض واعرابي يسمع فقال الاعرابي لانه لا يكون الكسوف
 الا فيهن ويجب الله أن لا تكون في السماء آية الا كان في الارض عبادة والاحتياط صوم الثاني عشر مع أيام
 البيض لان في الترمذي انها الثاني عشر والثالث عشر والرابع عشر ورجح بعضهم صيام الثلاثة في أول كل
 شهر لان المرء لا يدري ما يعرض له من الموانع وفي حديث ابن مسعود عند أصحاب السنن وصححه ابن خزيمة
 أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصوم ثلاثة أيام من كل شهر وقال بعضهم يصوم من أول كل عشرة أيام يوما
 وفي حديث عبد الله بن عمر وعند القسائي عن من كل عشرة أيام يوما وروى ابو داود والقسائي عن حديث
 خصه كان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة أيام الاثنين والخميس والاثنين من الجمعة الاخرى
 وروى الترمذي عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين ومن الشهر
 الاخر الثلاثاء والاربعاء والخميس وقد جمع البيهقي بين ذلك وبين ما قبله بما في مسلم عن عائشة قالت كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة أيام ما ياتي من أي الشهر صام قال فكل من رآه فعل
 ثم عاذ كره وعائشة رأت جميع ذلك وغيره فأطلقت وروى ابو داود عن أم سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يأمرني أن أصوم ثلاثة أيام من كل شهر أولها الاثنين والخميس والمعروف من قول مالك كراهة تعيين أيام
 النفل أو يجعل لنفسه شهرا أو يوما يلتزم صومه وروى عنه كراهة تعمد صيام أيام البيض وقال ما كان يلدنا
 وروى عنه انه كان يصومها وانه كتب الى الرشيد يحضه على صومها قال ابن رشد وانما كرهها السرعة اخذ
 الناس بذهبه فيظن الجاهل وجوبها والمتهور من مذهبه احتساب ثلاثة أيام من كل شهر وكراهة كونها البيض
 لانه كان يقر من التحديد وقال الماوردي ويمتنع صوم أيام السود الثامن والعشرين والتاليه وخبني أيضا أن
 يصام معها السابع والعشرون احتباطا وخصت أيام البيض وأيام السود بذلك لتعميم ليالي الاولى بالنور وليالي
 الثانية بالسواد فتصام صوم الاولى شكر والثانية لطب فكشف السواد ولان الشهر ضيف قد أشرف على
 الرحيل فتناسب تزويده بذلك والحاصل ما سبق أقوال أحداه احتساب ثلاثة أيام من الشهر غير معينة • الثاني
 احتساب الثالث عشر والتاليه وهو مذهب الشافعي وأصحابه وابن حبيب من المالكية وأبي حنيفة ومالك بن
 واحد • الثالث احتساب الثاني عشر والتاليه وهو في الترمذي • الرابع احتساب ثلاثة أيام من أول الشهر •
 الخامس السبت والاحد والاثنين من أول شهر ثم الثلاثاء والاربعاء والخميس من أول الشهر الذي يليه •
 السادس احتسابها في آخر الشهر • السابع أولها الخميس والاثنين والخميس • الثامن الاثنين والخميس والاثنين
 من الجمعة الاخرى • التاسع أن يصوم من أول كل عشرة أيام يوما (وركن في الغنى) عطف على السابق أي قال
 أبو هريرة واوصاني خليلي عليه الصلاة والسلام بصلاة ركعتي الغنى وزاد احد في كل يوم (وان اوتر)

اي وبالوتر (قبل ان انام) وليست الوصية بذلك خاصة بابي هريرة فقد وردت وصيته عليه الصلاة والسلام
 بالثلاث ايضا لا يذركا عند النساء ولا يالدرداء كما عند مسلم وقيل في تخصيص الثلاثة بالثلاثة لكونهم هم
 فقرا لا مال لهم فوصاهم بما يليق بهم وهو الصوم والصلاة وهما من اشرف العبادات الدينية * وفي هذا الحديث
 تصديت والعننة والقول ورواه الثلاثة الاول بصريون وابو عثمان كوفي نزل البصرة وقدم مضي في باب صلاة
 الضحى في السفر * (باب من راق قوما) وهو صائم في التطوع (لم يطرعه مدهم) * وبالسند قال (حدثنا محمد بن
 المثني) الغنوي البصري الزمعي (قال حدثني) بالافراد ولا في الوقت حدثنا (خالد بن الحارث) ينسب لرفع
 الابهام لاشترائه من يحيى خالد في الرواية عن جده الا في عن يمينه كان أن يروي عنه ابن المثني وخالد هذا هو
 الهجيمي قال (حدثنا جده) الطويل البصري (عن انس رضي الله عنه) أنه قال (دخل النبي صلى الله عليه
 وسلم على ام سليم) والدة انس المذكور واسمها القميصة بالعين المجهة والصاد المهملة أو الرميصة بالراء المبدل المجهة
 وقيل اسمها سلمة وعند احمد من طريق حماد عن ثابت عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على ام حرام
 وهي خالة انس لكن في بقية الحديث ما يدل على انها معا كاتبة مجمعتين (فأنته) ام سليم (بقروا) على سبيل
 الضيافة (قال) عليه الصلاة والسلام (اعيدوا سمعكم في سقائه) بكسر السين ظرف الماء من الجلود وربما جعل
 فيه السمن والعسل (و) أعيدوا (عزكم في وعائه) فاني صائم ثم قام الى ناحية من البيت فصلى غير المكتوبة) وفي
 رواية احمد عن ابن ابي عدي عن جده فضلي روي عن جده عن ام سلمة (قد عاها ام سليم واهل بيتهما فقالت ام سليم
 يا رسول الله ان لي خويصة) بضم الخاء المجهة وفتح الواو وسكون المثناة التحتية وتشديد الصاد المهملة تصغير
 خاصة وهو مما اغتفر فيه التقاء الساكنين اي الذي يختص بجدهمك (قال) عليه الصلاة والسلام (ما هي)
 الخويصة (قالت) هو (خادمك انس) فادع له دعوة خاصة وصغره لصغرسنه وقولها انس رفع عطف بيان
 او بدل ولا احمد من رواية ثابت المذكورة ان لي خويصة خويصة مك أنس ادع الله له قال انس (ما ترك خيرا آخرة
 ولا) خير (دينا الادعالي به) قال في الكشف في قوله تعالى انما صنعوا كيد ساحر فان قلت فلم نكر اوله وعرف
 ثانيا قلت انما صنعوا كيد من اجل تنكير المضاف لامن اجل تنكيره في نفسه كقول المجاح * يوم ترى النفوس
 ما أعدت * في سعي دنيا طالما قدمت * وفي حديث عمر رضي الله عنه لافي امر دنيا ولا في امر آخرة أراد
 تنكير الامر تارة قيل انما صنعوا كيد سحري وفي سعي دنوي وامر دنوي واخرى انتهى فتسكير الامر هنا
 القصد به تنكير غير المضاف اليها اي ما ترك خيرا من خيول الآخرة ولا خيرا من خيول الدنيا الادعالي به لكن
 تعقب ابو حيان في البحر الزمخشري بأن قول المجاح في سعي دنيا محمول على الضرورة اذ دنيا تأنيث الادنى ولا
 يستعمل تأنيثه الا بالالف واللام او بالاضافة قال وأما قول عمر فيتمثل أن يكون من تحريف الرواية انتهى وعند
 احمد من رواية عبيدة بن جده عن جده فكان من قوله اي النبي صلى الله عليه وسلم (اللهم ازرقه مالا وولدا
 وبارك له) وزاد ابو ذر وابن عباس ونسبها الحافظ ابن حجر للكشي في فيه بالتوحيد باعتبار المذكور ولا احمد فيهم
 بالجمع اعتبارا بالمعنى (فاني لمن اكثر الانصار مالا) نصب على التمييز وفاء فاني لتفسير معنى البركة في ماله واللام في
 قوله لمن للتأنيد ولم يذكر الراوي ما دعي له به من خير الآخرة اختصارا او يدل له ما رواه ابن سعد باسناد صحيح عن
 الجعد عن انس قال اللهم اكثر ماله وولده وأطل عمره واغمر ذنبه وان اشد بارك اشارة الى خير الآخرة والمال
 والولد الصالحان من جملة خير الآخرة لانهم ما يستلزمانها قال البرماوي كالكرماني قال انس (وحدثني انني
 لميسة) بضم الهمزة وفتح الميم وسكون المثناة التحتية وفتح النون ثم هاء تأنيث تصغير آمنة (انه دفن) بضم الدال
 مبنيا لامفعول من ولدي (لصلى) اي غير اسباطه واحفاده (مقدم) مصدر ميمي بالتصبي على نزاع الخلفاء اي
 ان الدعوات من اول اولاده الى مقدم (مجاج) ولا في ذر مقدم الملاح اي ابن يوسف الثقي (البصرة) سنة
 خمس وسبعين وكن عمر انس اذ ذل في ثمانين سنة (بضع وعشرون ومائة) بكسر الواو وحدة وقد تفتح ما بين
 الثلاث الى التسع والبصرة نصب بمقدم بمعنى قدوم ويقدر قبله زمان قدومه البصرة اذ لو جعل مقدم اسم زمان
 لم ينصب مفعولا قاله البرماوي كالكرماني * ورواه هذا الحديث كلهم بصريون * وبه قال (حدثنا) ولا يوي
 ذر والوقت قال (ابن ابي مريم) سعيد الجمعي المصري فعلى الاول يكون موصولا (اخبرنا يحيى) ولا يوي
 ذر والوقت يحيى ابن ايوب الخافقي المصري (قال حدثني) بالافراد (جده) الطويل انه سمع انس رضي الله عنه

عن النبي صلى الله عليه وسلم) وقائدة ذكر هذه الطريق بيان جماع جيد لهذه الحديث من أنس لما اشتهر من أن
جيدا كان رجلا دلس على أنس وقد طرح زائدة حديثه له خوله في شيء من أصر الخلفاء وقد احتج البصري في
تخرجه لا حديث عيسى بالطرق التي فيها تصرجه بالسماع به كرهات متبعة وتعليقا وروى له الباقون (باب
الصوم آخر الشهر) ولا يوي ذرو الوقت وابن عساكر من آخر الشهر (حدثنا الصلت بن محمد) أبو همام الخماري
بجناحية قال (حدثنا مهدي) بفتح الميم وسكون الهاء وكسر الدال ابن معون المعولي - الأزدي - بكسر الميم
وسكون المهملة وفتح الواو والبصري - (عن غيلان) بالغين المجمة ابن جرير المعولي - الأزدي - البصري - أيضا قال
المؤلف (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي - قال (حدثنا مهدي بن معون) المعولي - قال حدثنا
غيلان بن جرير) المعولي - (عن مطرف) بضم الميم وكسر الراء مشددة ابن عبد الله بن الصغير بكسر الشين وانحاء
المشددتين المجتئتين آخره راء العامري - (عن عمران بن حصين) سلم عام خير و توفي سنة اثنتين وخمسين (رضي
الله عنهم) عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى الله عليه وسلم (سأله) اي عمران (أوسأل رجلا) شك من مطرف
وزاد أبو عوانة في مستخرجه من أصحابه (وعمران يسمع) بجملة سالية (فقال يا أبا بلان) قال الحافظ ابن حجر
كذا في نسخة من رواية أبي ذر بأداة الكنية وللا كثيرا فلان بأعاطها (أما) بالتضيق (صحت سر هذا الشهر)
بفتح السين وكسرها وحكى القاضي عياض ضمهها وقال هو جمع سرقة يقال سرار الشهر وسراره بكسر السين وضمها
ذكره ابن السكيت وغيره قيل والفتح أفصح قاله القزاعي واختلف في تفسيره والمشهور أنه آخر الشهر وهو قول
الجمهور ومن أهل اللغة والتغريب والحديث وسعى بذلك لاستمرار القصر فيها وهي ليلة ثمان وعشرين وتسع
وعشرين وثلاثين يعني استناره وهذا موافق لما ترجم له هنا واستشكل بقوله عليه الصلاة والسلام في حديث
أبي هريرة عند الشيخين السابق لا تقدموا رمضان يوم أو يومين إلا من كان يصوم يوما فليصمه وأجيب بأن
الرجل كان معتادا الصيام سررا الشهر أو كان قد نذره فذلك أمره بقضائه كما سئل أن شاء الله تعالى وقالت
طائفة سررا الشهر أوله وبه قال الأوزاعي - وسعيد بن عبد العزيز فيما حكاه أبو داود وأجيب بأنه لا يصح أن يفسر
سررا الشهر وسراره بأثره لأن أول الشهر يشتر فيه الهلال ويرى من أول الليل ولذلك سمي الشهر شهر الاشتهار
وظهوره عند دخوله فتسمية ليالي الاشتهار ليالي السرار قلب للغة والعرف وقد انكر العلماء ما رواه أبو داود عن
الأوزاعي منهم الخطابي - وقيل السرر وسطه حكاه أبو داود أيضا ووجه بعضهم وبأن السرر جمع سرقة وسرقة
الشيء وسطه وأيدوه بما ورد من استحباب صوم أيام البيض وفي رواية مسلم في حديث عمران بن حصين المذكور
هل صمت من سرقة هذا الشهر وفسر بالأيام البيض وأجيب بأن الظاهر أنه لا سر كما قال الأكثر قوله فإذا افطرت
فصم يومين من سرر هذا الشهر والمشار إليه شعبان ولو كان السررا أوله أو وسطه لم يقصه (قال) أبو النعمان (أظنه
قال يعني رمضان) لم يقل الصلت ذلك لكن روى الجوزقي من طريق أحمد بن يوسف السلي - عن أبي النعمان
بدون ذلك قال الحافظ ابن حجر وهو الصواب (قال الرجل لا يارسول الله) ما صمته (قال فإذا افطرت) أي من
رمضان كما في مسلم (قصم يومين) بعد العيد هو ضامن سرر شعبان (لم يقل الصلته أظنه يعني رمضان قال أبو
عبد الله) أي البصري - وسقط ذلك في رواية ابن عساكر (وقال ثابت) فيما وصله مسلم (عن مطرف) المذكور
(عن عمران بن حصين) عن النبي صلى الله عليه وسلم من سرر شعبان) وليس هو رمضان كما ظنه أبو النعمان
ونقل الهدي عن البصري - أنه قال شعبان أصح وقال الخطابي - ذكر رمضان هنا وهم لأن رمضان يتعين صوم
جميعه - ورواة الحديث الأقول بصريون وأضاف رواية أبي النعمان إلى الصلت لما وقع فيها من تصرجه مهدي
بالتحديث عن غيلان وآخره مسلم وأبو داود والنسائي - (باب صوم يوم الجمعة فإذا) بالضم ولا يوي ذر
والوقت وابن عساكر وإذا (أصبح صا قايوم الجمعة فعليه أن يضر) زاد في رواية أبي ذر والوقت يعني إذا لم يصم
قبله ولا يريد أن يصوم بعده قال الحافظ ابن حجر وهذه الزيادة تشبه أن تكون من الغبري - أو من دونه فاتها لم تقع
في رواية النسائي - عن البصري - ويبعد أن يصير البصري - عما يقوله بلفظ يعني ولو كان ذلك من كلامه لقال اعني
بل كان يستغنى عنها أصلا ورأسا واعترضه العيني - بأن عدم وقوع الزيادة في رواية النسائي - لا يستلزم وقوعها من
غيره وليس قوله يعني بعيد فكأنه جعل قوله وإذا أصبح صا قايوم فعليه أن يضر لغيره بطريق التجريد ثم أوجبه
بقوله يعني فافهم فانه دقيق انتهى فليتا مل ما فيه من التكلف - وبالسند قال (حدثنا أبو عاصم) النخعي السدوسي

(عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن عبد الحميد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة مصغرا ولا يذرن
 زيادة ابن شيبه وهو ابن عثمان بن طلحة الحبشي (عن محمد بن عباد) يفتح العين وتشد يد الموحدة المخزومي (قال
 نألت جابرا) هو ابن عبد الله الانصاري (رضي الله عنه) زاد مسلم وغيره وهو يطوف بالبيت (نهي) بحذف
 همزة الاستفهام ولا يذروا الوقت انهي (النبي صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم الجمعة قال نعم) زاد مسلم
 وروى هذا البيت للنسائي وروى الكعبة وعزاه في العمدة لمسلم فوهم والطاهر أنه نقله بالمعنى قال البزار
 (زاد غير أبي عاصم) النبيل من الشيوخ وهو فيما جزم البيهقي يحيى بن سعيد القطن (ان ينفرد) يوم الجمعة
 (بصوم) ولا يذروا الوقت يعني أن ينفرد بصومه والحكمة في كراهة أفراده بالصوم خوف أن يضعف اذا
 صامه عن الوظائف المطلوبة منه فيه ومن ثم خصه البيهقي والماوردي وابن الصباغ والعمراني نقلا عن
 مذهب الشافعي بمن يضعف به عن الوظائف وتزول الكراهة بجمعه مع غيره لكن التعليل بأن الصوم يضعف
 عن الوظائف المطلوبة يوم الجمعة يقتضي أنه لا فرق بين الأفراد والجمع وأجاب في شرح المذهب بأنه اذا جمع الجمعة
 وغيره حصل له بفضيلة صوم غيره ما يجبر ما حصل فيها من النقص وقيل الحكمة فيه أنه لا يشبه باليهود في
 أفرادهم صوم يوم الاجتماع في معبدهم وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه في الصوم وبه
 قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) النخعي الكوفي قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث بن طلق بن معاوية بن
 الحارث بن ثعلبة قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا ابو صالح) ذكوان الزيات (عن أبي هريرة
 رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يصوم من أحدكم يوم الجمعة) ولا يذرن الكثير في
 المستقلى لا يصوم وقال الحافظ ابن حجر لاكثر لا يصوم بلفظ النبي والمراد به النبي وللكثير في لا يصوم بلفظ
 النهي المؤكد (الا) أن يصوم (يوما قبله) وهو يوم الخميس (او) يصوم يوما (بعده) وهو السبت وفي المستدرک
 من حديث أبي هريرة مرفوعا يوم الجمعة عيد فلا تجعلوا يوم عيدكم يوم صومكم الا أن تصوموا قبله او بعده وقال
 صحيح الاسناد الا أن ابان لم أقف له على اسم فقيل العلة كونه عيدا كما في هذا الحديث وعند أبي شيبه باسناد
 حسن عن علي بن منكان منكم متطوعا من الشهر فليصم يوم الخميس ولا يصم يوم الجمعة فإنه يوم طعام وشراب
 وذكروا لمسلم من طريق أبي معاوية عن الاعمش لا يصم أحدكم يوم الجمعة الا أن يصوم قبله او يصوم بعده وله ايضا
 من طريق هشام عن ابن سيرين عن أبي هريرة لا تخصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي ولا يوم الجمعة بصيام من
 بين الايام الا أن يصوم في صوم يصومه أحدكم وهذه الأحاديث تفيد النهي المطلق في حديث جابر والزيادة
 السابقة من تفيد الإطلاق بالأفراد ويؤخذ من الاستئناس الوارد في حديث مسلم جواز لمن اتفق وقوعه في أيام
 له عادة بصومها كأن اعتاد صوم يوم وفطر يوم فوافق صومه يوم الجمعة فلا كراهة كما في صوم يوم السبت
 واستشكل زوال الكراهة بتقدم صوم قبله او بعده بکراهة صوم يوم عرفة فان كراهة صومه او كونه على
 خلاف الأولى على ما رجحه محققوا أصحابنا لا يزول بصوم قبله واجيب بأن في اليوم قبله اشتغالا بالتروية والاحرام
 بالحج لمن لم يكن محرما فقيه شيء من معنى يوم عرفة ويكره ايضا أفراد يوم السبت والا حد بالصوم لحديث
 الترمذي وحسنه الحاكم وصححه على شرط الشيخين لا تصوموا يوم السبت الا فيما اقتضى عليكم ولا أن اليهود
 تعظم يوم السبت والنصارى يوم الاحد ولا يكره جمع السبت مع الاحد لان المجموع لم يظمه أحد واختلف في
 صوم يوم الجمعة على احوال كراهته مطلقا واباحته مطلقا من غير كراهة وهو قول مالك وأبي حنيفة ومحمد بن
 الحسن وكراهة أفرادهم وهو مذهب الشافعية والرابع أن النهي مخصوص بمن يتعزى صيامه ويخصه دون غيره
 فحق صام مع صومه يوما غيره فقد خرج عن النهي وهذا رده قوله عليه الصلاة والسلام لجويرية أصحت أمس
 الحديث الاتي قريبان شاء الله تعالى والخامس أنه يحرم الا لمن صام قبله او بعده او وافق عادته وهو قول ابن
 حزم لظواهر الأحاديث وهذا الحديث أخرجه مسلم وابن ماجه في الصوم وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن
 مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطن (عن شعبة) بن الحجاج (ح) مهمله لتحويل السند (وحدثني)
 بالأفراد (محمد) غير منسوب وجزم ابو نعيم في مستخرجها أنه ابن بشار الذي يقال له بندار قال (حدثنا غندر) هو
 محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (عن أبي ايوب) الانصاري (عن جويرية)
 نصفي جارية (فت الحارث) المصطفية زوج النبي صلى الله عليه وسلم وليس لها في البزار من روايتها سوى

هذا الحديث (رضي الله عنها) ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوم الجمعة وهي صائمة (جاءه حاليه) فقال لها (اصمت امس) بجمزة الاستفهام وكسر سين امس على لغة الجازاي يوم الخميس (قالت) جوربة (لا قال) عليه الصلاة والسلام (تريدين ان تصومي غدا) اي يوم السبت ولا بوي ذرو الوقت وابن عساكر ان تصومي باسقاط النون على الاصل (قالت لا قال) عليه الصلاة والسلام (فأفطري) بقطع الهمزة وزاد أبو نعيم في روايته اذا. وهذا الحديث أخرجه أبو داود والنسائي في الصوم (وقال حماد بن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهمل الهذلي البصري ضعيف وقال أبو حاتم ليس بحديثه بأس وليس له في البخاري غير هذا الموضع ووصله البغوي في جمع حديث هدية بن خالدانه (سمع قتادة) يقول (حدثني) بالافراد (أبو أيوب ان جوربة حدثته) وقال في آخره (فأمرها) عليه الصلاة والسلام (فأفطرت) * هذا (باب) بالتنوين (هل يخص) الشخص الذي يريد الصيام (شيئا من الايام) ولا بن عساكر هل يخص شيء بضم الياء وفتح الحاء مبنيا للمفعول وثني رفع نائب عن الفاعل * وبالسند قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا يحيى) القطان (عن سميان) الثوري (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) النخعي (عن عاقمة) بن قيس النخعي وهو خال ابراهيم المذكور انه قال (قلت لعائشة رضي الله تعالى عنها هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتص) بناء بعد الحاء وفي رواية جرير عن منصور في الرقاق هل يخص (من الايام شيئا) بالصوم كالسبت مثلا (قالت لا) وبشكل عليه صوم الاثنين والخميس الوارد عند أبي داود والترمذي والنسائي وصححه ابن حبان عنها واجيب بانه استثناء من عموم قول عائشة لا واجب في فتح الباري باحتمال أن يكون المراد بالايام المستثول عنها الثلاثة من كل شهر فكان السائل لما سمع انه عليه الصلاة والسلام كان يصوم ثلاثة ايام من كل شهر سأل عائشة هل كان يحتصها بالبيض فقالت لا (كان عمله ديمة) يكسر الدال وسكون المثناة التحتية اي دائما (وايكم يطبق ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطبق) وفي رواية جرير وايكم يستطيع في الموضعين * ورواه هذا الحديث كلهم كوفيون الا الاولين فبصريان واسناده مما عده من اصح الاسانيد وأخرجه المؤلف في الرقاق ومسلم في الصوم وأبو داود في الصلاة * (باب) حكم (صوم يوم عرفة) * وبالسند قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا يحيى) القطان (عن مالك) الامام (قال حدثني بالافراد) سالم (هو ابو النضر) قال (حدثني) بالافراد ايضا (عمير) تصغير عمر (مولى ام المصل) لبابة ام ابن عباس (ان ام الفضل حدثتني) قال المؤلف (وحدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال اخبرنا مالك عن ابي النضر) بالضاد المجهة سالم المذكور وهو (مولى عمر بن عبد الله) بالتصغير (عن عمير مولى عبد الله بن العباس) بالالف واللام ولا بوي ذرو الوقت وابن عساكر ان عباس بن عبد الله ام الفضل باعتدال الاصل وثانيا لولا ما عبد الله باعتبار ما آل اليه حاله (عن ام الفضل بنت الحارث) بن حزن الهلالية اخت ميمونة بنت الحارث ام المؤمنين (ان ناسا غاروا) اي اختلفوا (عندها يوم عرفة في صوم النبي صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم هو صائم) على جاري عادته في سرد الصوم في الحضر (وقال بعضهم ليس بصائم) لكونه مسافرا (فأرسلت) اي ام الفضل لكن في الحديث التالي أن اختها ميمونة هي المرسله وباقي الجواب عنه ان شاء الله تعالى (اليه) عليه الصلاة والسلام (بقدر لبن وهو واقف) اي راكب (على بعيره) بعرفات (فذكره) زاد في حديث ميمونة والناس ينظرون وهذا الحديث سبق في باب صوم يوم عرفة من كتاب الحج ومقتضاه أن صوم يوم عرفة غير مستحب لكن في حديث قتادة عند مسلم انه يكفر سنة آتية وسنة ماضية قال الامام والمكفر الصغار والجمع بينه وبين حديثي الباب أن يحمل على غير الحاج أما الحاج فلا يستحب له صومه وان كان قويا لانه عليه الصلاة والسلام أفطر حينئذ وتعقب بان فعله الجزد لا يدل على نفي الاستحباب اذ قد يترك الشيء المستحب لبيان الجواز ويكفي في حقه أفضل لمصلحة التبليغ لكن روى أبو داود والنسائي وصححه ابن خزيمة والحاكم أن ابا هريرة حدثهم انه صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة وقد أخذ بظواهره قوم منهم يحيى بن سعيد الانصاري فقال يجب فطره للحاج والجهور على استحباب فطره حتى قال عطاء من افطره ليتقوى به على الذكر كان له مثل أجر الصائم فصومه له خلاف الاولى بل في نكت التنبيه للنووي انه مكروه وفي شرح المذهب انه يستحب صومه للحاج لم يصل عرفة الا لئلا يفقد العلة وهذا كله في غير المسافر والمريض أما ما همافيتحب له ما فطره مطلقا كما نص عليه الشافعي في الاملاء وهذا الحديث أخرجه ايضا في الحج وكذا أبو داود * وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) الجعفي قدم مصر قال (حدثنا) ولا بوي ذروا خبرني بالافراد (ابن وهب) عبد الله (أو قرئ عليه) شك من يحيى في أن

الشيخ قرا أو قرئ على الشيخ (قال أخبرني) بالافراد (عمرو) بفتح العين ابن الحارث (عن بكير) هو ابن عبد الله
 ابن الأشج (عن كريب) هو ابن أبي مسلم القرشي مولى عبد الله بن عباس (عن ميمونة) بنت الحارث أم المؤمنين
 (رضي الله عنها) الناس (وا) بتشديد الكاف (في صيام النبي صلى الله عليه وسلم في يوم عرفه)
 قتال قوم صائم وقال آخرون غير صائم (فأرسلت إليه) صلى الله عليه وسلم (بجملاب) بكسر الميم وتخفيف
 اللام الأنا الذي يحلب فيما اللبن أو هو اللبن المحلوب (وهو واقف في الموقف) بجملة حالية (فشرب منه والناس
 ينظرون) إليه صلى الله عليه وسلم وقد علم أن الرسالة في هذا الحديث ميمونة وفي الأول أم الفضل اختفا فيصم
 على التعبد أو أنهما أرسلتا معا فتسبب ذلك في كل منهما فتكون ميمونة أرسلت بسؤال أم الفضل لها بذلك
 لاكتشف الحال ويحتمل العكس ولم يسم الرسول في طرق حديث أم الفضل نعم في النساء من طريق سعيد
 ابن جبير عن ابن عباس ما يدل على أنه كان الرسول بذلك وفي هذا الحديث التحليل على الإطلاع على الحكم
 بغیر سؤال وفيه قطعاً سأل الله لاستكشافها عن الحكم الشرعي بهذه الوسيلة اللطيفة اللاتفة بالخيال لأن
 ذلك كان في يوم حر بعد الظهيرة ونصف استناد الأول مصريون والآخرون مدنيون وآخرجه مسلم في الصوم
 والله أعلم (باب) حكم (صوم يوم الفطر) وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا
 مالك) الأمام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن أبي عبيد) بالتصغير من غير إضافة اسمه سعد (مولى
 ابن أذهر) هو عبد الرحمن بن الأزهر بن عبد عوف وللكشمي كافي القحج مولى بني أذهر (قال شهدت العيد)
 زاذيونس عن الزهري في روايته في الأضاحي يوم الأضحية (مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه) قال هذا يومان
 نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيامهما (أحدهما) يوم فطركم من صيامكم واليوم الآخر) بفتح الخاء
 (تأكلون فيه) خباليوم (من نسككم) بضم السين ويجوز سكونها أي أخصيتكم قال في فتح الباري وقاعدة
 وصف اليومين الإشارة إلى العلة في وجوب فطرهما وهي الفصل من الصوم وإظهار عتقهما وحده بفطر ما بعده
 والآخر لاجل التسك المتقرب بذبحه ليؤكل منه ولو شرع صومه لم يكن لمشروعية الذبح فيه معنى فغير عن علة
 التصريم إلا كل من التسك لأنه يستلزم الضر وقوله هذا في التغليب وذلك أن المتأخر يشار إليه بهذا
 والغائب يشار إليه بذلك فلما أن جمعهما اللفظ قال هذا في تغليب المتأخر على الغائب وزاد في رواية أبي ذر وابن
 عساكر هنا قال أبو عبد الله أي البخاري قال ابن عيينة فيما حكاه عنه علي بن المديني في العلل من قال أي في أبي
 عبيد مولى ابن أذهر فقد أصاب ومن قال مولى عبد الرحمن بن عوف فقد أصاب أيضاً لأنه يحتمل أنهما اشتراكا
 في ولاته أو أحدهما على الحقيقة والآخر على الجواز بل لازمة أحدهما للخدمة أو لا خذ عنه وبه قال (حدثنا
 موسى بن اسماعيل) المقرئ بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومضغ
 ابن خالد البصري قال (حدثنا عمرو بن يحيى) هو المازني (عن أبيه) يحيى (عن أبي سعيد) الخدري (رضي الله
 عنه قال صلى النبي) ولأبي ذر نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم الفطر (صوم يوم الفطر)
 وعن الصماء) بفتح الصاد المعجمة وتشديد الميم والمذكور الفقهان أن يشتمل بشوب واحد ليس عليه غيره ثم رفعه
 من أحد جانبيه فيضعه على منكبيه فيبدو منه فرجه وتقلب هذا التعبير بأنه لا يشعر به لفظ الصماء والمطابق له
 ما نقل عن الأصمعي وهو أن يشتمل بالثوب يستتر به جميع بدن بحيث لا يترك فرجة يخرج منها يده حتى لا يتمكن
 من إزالة شيء يؤذيه يده (وان يحنى الرجل في ثوب واحد) زاد الاسماعيلي لا واري فرجه بشيء (وعن صلاة)
 ولابن عساكر والحوي والمستمل وعن الصلاة (بعد) صلاة (الصبح) حتى ترتفع الشمس (و) بعد صلاة (العصر)
 حتى تغيب الشمس الالباب وهذا الحديث سيق الكلام عليه في باب ما يستتر من العورة وفي المواقيت
 (باب) حكم (الصوم يوم النحر) ولابن عساكر والحوي والمستمل في صوم يوم النحر وبالسند قال (حدثنا
 إبراهيم بن موسى) بن يزيد الفراء الرازي المعروف بالغبير قال (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (عن ابن
 جريح) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالتوحيد (عمرو بن دينار عن عطاء بن ميناء) بكسر الميم وسكون
 المثناة القصية والنون مدودا كعطاء إلا أن الأول منصرف حذف تنوينه والثاني غير منصرف وهو مدني
 (قال) أي عمرو بن دينار (معته) أي عطاء بن ميناء (يحدث عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال ينهي)
 بضم أقله وفتح ثالته مبني للمفعول (عن صيامين) عن (يعتصم العطر والنحر والملاسة والمنابد) بالجر

في الاربعة بدلان السابق وفيه لف وفشر مرتب فالظفر والنحر يرجعان الى صيامين والا خران الى بيعتين
 والملاسة بضم الميم الاولى مفاعلة من اللبس وهي أن يلبس ثوبا مطويا أو في ثلثة ثم يشتريه على أن لا خيار له
 اذا رآه اكتفاء بلمسه عن رفرته أو يقول اذا المسته فقد بعثك اكتفاء بلمسه عن الصيغة أو يبيعه شيئا على أنه
 متى لمسه لزم البيع وانقطع الخيارا اكتفاء بلمسه عن الالتزام بتفرق أو تخاير * والمناذبة بضم الميم وبالذال المجهمة
 بأن ينبذ كل منهما فوبه على أن كلا منهما مقابل بالآخر ولا خيار لهما اذا عرفا الطول والعرض وكذا لو نبذ
 اليه بثن معلوم اكتفاء بذلك عن الصيغة وتأني مباحث ذلك في البيع ان شاء الله تعالى وانتهى هنا للنحر
 فلا يصح الصوم ولا البيع والبطلان في الاخيرين من حيث المعنى لعدم الرؤية أو عدم الصيغة أو للشرط الفاسد
 وفي الاولين ان الله تعالى اكرم عباده فيهما بضيافته في صامهما فكانه رد هذه الكرامة وهذا المعنى وان كان
 لمن يصوم رمضان ومن ينسك لصلاته عام لصوم الكرم * وهذا الحديث أخرجه مسلم في البيوع * وبه قال
 (حدثنا محمد بن المثني) العنزي البصري الزم قال (حدثنا معاذ) هو ابن معاذ العنبري قال (أخبرنا ابن عون)
 هو عبيد الله بن عون بن اربطان البصري (عن زياد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة ابن حية بفتح الموحدة
 وتشديد المناء التحية الثقفي انه (قال جابر بن عبد الله) لم يسم (الي ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) ولا ابن
 عساكر جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب (مقال) أي الجاهلي لابن عمر (رجل نذر ان يصوم يوما قال
 انظره قال الاثنين) أي قال الجاهلي أظن الرجل الذي نذر قال انه نذر صوم يوم الاثنين (فوافق) يوم الاثنين
 المنذور (يوم عيد) ولا يذرعن المسئلة فوافق ذلك يوم عيد وفي رواية يزيد بن زريع عن يونس بن عبيد الله
 عند المصنف في النذر فوافق يوم النحر (فقال ابن عمر) أمر الله بوفاء النذر أي في قوله تعالى وليوفوا نذورهم
 (ونهي النبي صلى الله عليه وسلم عن صوم هذا اليوم) انما يوقف ابن عمر عن الجزم بالفتيا لعارض الادلة
 عنده وهذا اقله الزكشي في آخرين وتعبه البدر الدمايني فقال ليس كما طنه بل نيه ابن عمر على أن احدهما
 وهو الوفاء بالنذر عام والاخر وهو المنع من صوم العيد خاص فكانه أفهمه انه يقتضي بالخاص على العام انتهى
 وهذا الذي ذكره هو قول ابن المنير في الحاشية وقد تعقبه اخوه بأن انتهى عن صوم العيد فيه ايضا
 عموم للمعاطين ولكل عيد فلا يـكون من حل الخاص على العام انتهى وقيل يحفل انه عرض للسائل بأن
 الاحتياط لك القضاء فيجمع بين أمر الله وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم وقيل اذا التقي الامر والنهي في موضع
 قدم النهي وعند الشافعية اذا نذر صوم اليوم الذي يقدم فيه فلان صح نذره في الاظهر لا مكان العلم بقدمه
 قبل يومه فيسبب النية والثاني قال لا يمكن الوفاء به لا تنفاه تبييت النية لا تنفاه العلم بقدمه فان قدم ليلا أو يوم
 عيد أو نحوه أو في رمضان انحل النذر ولا شيء عليه لعدم قبول ما عدا الاخير للصوم والاخير صوم غيره * وبه
 قال (حدثنا حجاج بن منهال) بكسر الميم وسكون التون السلي الانطاقي البصري قال (حدثنا شعبة) بن
 الحجاج قال (حدثنا عبد الملك بن عمير) بضم الميم وفتح العين وفتح الميم ابن سويد اللخمي الكوفي ويقال له القرشي بفتح الفاء
 والراء نسبة الى قرص له سابق (قال سمعت قزعة) بفتح القاف والزاي والعين المهملة ابن يحيى البصري
 (قال سمعت ابا سعيد) سعد بن مالك (النخدي رضي الله عنه وكان غزاه مع النبي صلى الله عليه وسلم ثنتي عشرة
 غزوة) وكان قد استنصر بأحد واستشهد أبوه مالك بن سنان بها وغزا هو ما بعدها (قال سمعت ابا جهمان النبي)
 ولا يوي ذر والوقت وابن عساكر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعتني (يسكون الموحدة باللفظ صيغة الجمع
 للمؤنث أحدها) قال لا تسافر المرأة مسيرة يومين الا ومعها زوجها) بالواو كما في رواية أبو ذر والوقت
 في باب فضل مسجد بيت المقدس (أو ذو محرم) عاقل بالغ (و) ثانيها (لا صوم في يومين الفطر والاضحى) لانهما
 غير قايين للصوم لحرمته فيهما فلا يصح نذر صومهما وكذا حكم صوم ايام التشريق كما سيأتي بيانه عن قريب
 ان شاء الله تعالى ومذهب أبي حنيفة لو نذر صوم يوم النحر أفطر وقضى يوما مكانه (و) ثالثها (لا صلاة بعد)
 صلاة (الصبح حتى تطلع الشمس ولا بعد) صلاة (العصر حتى تغرب) الشمس (و) رابعها (لا تشد الرحال
 الا الى ثلاثة مساجد مسجد الحرام بمكة) (ومسجد الاقصى) بالقدس (ومسجدى هذا) بطيبة * وهذا الحديث
 قد سبق في باب مسجد القدس في اواخر الصلاة * (باب صيام ايام التشريق) وهي ثلاثة ايام بعد يوم النحر
 وهذا قول ابن عمر واسكنه العلماء وروى عن ابن عباس وعطاء انها اربعة ايام يوم النحر وثلاثة ايام بعده
 وسماها عطاء ايام التشريق والاول اظهر وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ايام منى ثلاثة فمن قبل في يومين

فلا تم عليه ومن تأخر فلا تم عليه أخرجه أصحاب السنن الأربعة من حديث عبد الرحمن بن يعمر وهذا صريح في أنها أيام التشريق وأفضلها أولها وهو يوم القر بضخ القاف وتشديد الراء لان اهل منى يستقرون فيه ولا يجوز فيه التفرق وهي الايام المعدودات وأيام منى وسميت بأيام التشريق لان لحوم الاضاحي تشرق فيها اي تشرق الشمس وبالسند قال (حدثنا ابو عبد الله) كذا لا بوى ذرو الوقت وسقط لغيرهما (وقال لي محمد بن المنثري) الزمن وكن أنه لم يصرح بالتحديث لكونه موقوفا على عائشة كما عرف من عادته بالاستقراء كذا قاله الحافظ ابن حجر وتعقبه العيني بأنه انما ترك التحديث لانه أخذ عن ابن المنثري مذاكرة قال وهذا هو المعروف من عادته (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام قال احبرني) باتوحيد (ابن) عروة بن الزبير قال (كانت عائشة رضي الله عنها تصوم أيام منى) ولا يذرعن المسقط أيام التشريق يعني قال عروة (وكان ابوها) ابو بكر الصديق رضي الله عنه (يصومها) ايضا ولا بوى ذرو الوقت وابن عساكر وكان ابو ابي جهم بن هشام وهو عروة والقاتل يحيى القطان ونسب ابن حجر الاولى لرواية كريمة وبالسند قال (حدثنا محمد بن بشر) بالموحدة والمهجة المشددة البصري الملقب ببندار قال (حدثنا غندر) بضم الغين المهجمة وفتح المهجلة آخره واحمد بن محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الخياط قال (سمعت عبد الله بن عيسى) الانصاري ولا يذرعن الكشميني زيادة ابن أبي ليلى وهو ثقة لكن فيه تشيع (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عروة) ابن الزبير بن العوام (عن عائشة وعن سالم) هو من رواية الزهري عن سالم فهو موصول (عن ابن عمر) والد سالم (رضي الله عنهم قالا) اي عائشة وابن عمر (لم يرخص) بضم اوله وفتح ثالثة المشددة مبتدأ للمفعول ولم يضيفاه الى الزمن النبوي فهو موقوف كما جزم به ابن الصلاح في نحوه مما لم يصف والمعنى حيث لم يرخص من له مقام الفتوى في الجلالة كن جعله الحاكم ابو عبد الله من المرفوع قال النووي في شرح المذهب وهو القوي يعني من حيث المعنى وهو ظاهر استعمال كثير من المحدثين واصحابنا في كذب الفقه واعتقده الشيعة في صحيح ما واكثر منه البخاري وقال التاج بن السبكي انه لا يظهر واليه ذهب الامام غفر الدين وقال ابن الصباغ في العدة انه الظاهر والمعنى هنا لم يرخص النبي صلى الله عليه وسلم (في أيام التشريق) وهي الايام الثلاثة التي بعد يوم النحر (ان يصمن) اي يصام فيهن فحذف الجار واوصل الفعل الى الضمير ولذا بعث النبي صلى الله عليه وسلم من يشادى انها أيام اكل وشرب وذكر الله عز وجل فلا يصوم من احدث رواه اصحاب السنن وروى ابو داود عن عتبة بن عامر مرفوعا يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق عيدنا اهل الاسلام وهي أيام اكل وشرب وفي حديث عمرو بن العاصي عند أبي داود وصححه ابن خزيمة والحاكم انه قال لابنه عبد الله في أيام التشريق انها الايام التي نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صومهن وأمر بفطرهن وقد قال الطحاوي بعد أن اخرج احاديث النهي عن ستة عشر صيايا فلما ثبت بهذه الاحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم النهي عن صيام أيام التشريق وكان نهيه عن ذلك يعني والحاج مقبوع بها وفيهم المتنعون والقارئون ولم يستثن منهم متنعوا ولا قارئا دخل المتنعون والقارئون في ذلك انتهى وفي النهي عن صيام هذه الايام والامر بالاكل والشرب سر حسن وهو أن الله تعالى لما علم ما يلاقى الوافدون الى بيته من مشاق السفر وتعب الاحرام وجهاد النفوس على قضاء المناسك شرع لهم الاستراحة عقب ذلك بالاقامة يعني يوم النحر وثلاثة أيام بعده وأمرهم بالاكل فيها من لحوم الاضاحي فهم في ضيافة الله تعالى فيها لطف من الله تعالى بهم ورحمة وشاركهم ايضا اهل الامصار في ذلك لان اهل الامصار شاركوهم في النصب لله تعالى والاجتهاد في عشر ذي الحجة بالصوم والذكرو والاجتهاد في العبادات وفي التقرب الى الله تعالى باراقة دماء الاضاحي وفي حصول المغفرة فشاركوهم في أعيادهم واشترك الجميع في الراحة بالاكل والشرب فصار المسلمون كلهم في ضيافة الله تعالى في هذه الايام يأكلون من رزقه ويشكرونه على فضله ولما كان الكريم لا يليق به أن يجيع اضيافه نعموا عن صيامها (الامن لم يجد الهدى) وفي رواية أبي عوانة عن عبد الله بن عيسى عند الطحاوي المتقنع أو محصر أي فيجوز له صيامها وهذا مذهب مالك وهو الرواية الثانية عن أحمد واختاره ابن عبدوس في تذكرته وصححه في الفائق وقدمه في المحرر والرعاية الكبرى وقال ابن منجي في شرحه انه المذهب وهو قول الشافعي القديم لحديث الباب قال في الروضة وهو الراجح دليله الصحيح من مذهب الشافعي وهو القول الجديد ومذهب الحنفية انه يحرم صومها العموم النهي وهو الرواية الاولى عن أحمد قال الزركشي الحنبلي وهي التي ذهب اليها

أجد أخيراً قال في المذهب وهي العديسة انتهى وأما قول الحافظ ابن جرير الطحاوي قال إن قول ابن جرير وعائشة لم يرخص الخ أخذاه من عموم قوله تعالى فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج لان قوله في الحج يوم ما قبل يوم النحر وما بعده قد دخل أيام التشريق قال في الفتح وعلى هذا فليس يرفع بل هو بطريق الاستنباط مما فهماه من عموم الآية وقد ثبت نفيه صلى الله عليه وسلم عن صوم أيام التشريق وهو عام في حق المتنع وغيره وعلى هذا فقد تعارض عموم الآية المشعر بالأذن وعموم الحديث المشعر بالنهي وفي تخصيص عموم المتواتر بعموم الاستدلال لو كان الحديث مرفوعاً فكيف وفي كونه مرفوعاً تطرّف على هذا يترجم القول بالجواز وإلى هذا جرح البخاري انتهى والله أعلم فنيه نظر لان قوله لو كان الحديث مرفوعاً فكيف وفي كونه مرفوعاً نظر لانه لا يثبت ان كان مراده به حديث انتهى عن صوم أيام التشريق المروي في غير ما حديث فهو بلا شك مرفوع كما صرح هو به حيث قال وقد ثبت نفيه صلى الله عليه وسلم عن صوم أيام التشريق وإن كان مراده به حديث الباب فليس التعارض المذكور واقعاً بينه وبين عموم الآية وكيف يكون ذلك وقد ادعى استنباطه منها قالنا هراثة سهولتين سلنا التعارض بين حديث النهي والآية فالصحيح انه يخص لعمومها لكنا لانسلم أن أيام التشريق من أيام الحج كما لا يخفى ونص عليه الشافعي وغيره على أن الطحاوي لم يجزم بأن ابن جرير وعائشة أخذاه من عموم الآية وعبارته فقوله ما ذلك يجوز أن يكونا عن باب هذه الرخصة ما قال الله تعالى في كتابه فصيام ثلاثة أيام في الحج فعداها أيام التشريق من أيام الحج فقالا رخص للمعاج المتنع والمحصر في صوم أيام التشريق لهذه الآية ولان هذه الأيام عندهما من أيام الحج وخفي عليه ما كان من توقف رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس من بعده على أن هذه الأيام ليست بداخله فيما أباح الله عز وجل صومه من ذلك انتهى فائتأمل والعجب من العيني في كونه لم ينبه على ذلك ولم يعرج عليه كغيره من الشراح مع كثرة تعقبه على الحافظ في كثير من الواضحات نعم تعقبه في قوله ووقع في رواية يحيى بن سلام عن شعبة عند الدارقطني والطحاوي بأن لفظ الحديث للدارقطني لفظ الطحاوي وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنبسي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم بن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (عن ابن عمر رضي الله عنهما) انه (قال الصيام) ثلاثة أيام (من تمتع بالعمرة إلى الحج) عند فقد الهدى ينتهي (إلى يوم عرفة فان لم يجد) وللسموي كما في الفتح عن لم يجد (هدى ولم يصم) حتى دخل يوم عرفة (صام أيام منى) وهي أيام التشريق كما مر (وعن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها (منها) (مثل ما روى ابن شهاب عن سالم عن أبيه عبد الله بن عمر) تابعه (ولابن عساكر) وتابعه أي وتابع مالك (أبراهيم بن سعد) بسكون العين ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني نزيل بغداد ثقة حجة تكلم فيه بلا قاذح (عن ابن شهاب) الزهري وهذا مما وصله إمامنا الشافعي فقال أخبرنا إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة في المتنع اذ لم يجد هدياً ولم يصم قبل عرفة فليصم أيام منى وعن سالم عن أبيه مثله ووصله الطحاوي من وجه آخر عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة وعن سالم عن أبيه انه ما كان يركب ما يركب من المتنع اذ لم يجد هدياً ولم يكن صام قبل عرفة أن يصوم أيام التشريق وأخرجه ابن أبي شيبة من حديث الزهري عن عروة عن عائشة وعن سالم عن ابن عمر نحوه قال الحافظ ابن جرير وهذا يرجح كونه موقوفاً لنسبة الترخيص إليها فانه يقوى أحد الاحقين في رواية عبد الله بن عيسى حيث قال لم يرخص وأجمع الفاعل فيحتمل الوقف والرفع كما صرح به يحيى بن سلام لكنه ضعيف وتصريح إبراهيم بن سعد وهو من الحفاظ بنسبة ذلك إلى أن عمر وعائشة أرجح ويقويه رواية مالك وهو من حفاظ أصحاب الزهري فانه مجزوم عنه بكونه موقوفاً انتهى وسقط في رواية ابن عساكر قوله عن ابن شهاب (باب) حكم (صوم يوم عاشوراء) قال في القاموس العاشوراء والعشوراء ويقصران والعاشوراء عشر المحرم أو تاسعه انتهى والاول هو قول الخليل والاشتقاق يدل عليه وهو مذهب جمهور العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وذهب ابن عباس رضي الله عنهما إلى الثاني وفي المصنف عن الفضالة عاشوراء يوم التاسع قبل لانه مأخوذ من الشر بالكسرة أو أراد الابل تقول العرب وردت الابل عشر اذ وردت اليوم التاسع وذلك لانهم يحسبون في الاثنا عشر يوم الورد فاذا قامت في الرعي يومين ثم وردت في الثالث قالوا وردت ربعا وان رعت ثلاثا وفي الرابع وردت قالوا وردت خمسا لانهم حسبوا في كل هذا بقية اليوم الذي وردت فيه قبل الرعي وأول اليوم الذي ترد فيه بعده وعلى هذا القول يكون التاسع عاشوراء وهذا كقوله تعالى الحج أشهر معلومات على القول بأنها

شهران وعشرة أيام • وبالسند قال (حدثنا أبو عاصم) (النيل الفخار بن مخلد) (عن عمر بن محمد) بضم العين ابن
 زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب (عن عم أبيه) (سالم عن أبيه) (عبد الله بن عمر) (رضي الله عنه) (وعن أبيه أنه
 قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء) (نصب يوم على الظرفية) (أن شاء) (المرء) (صام) أي وإن شاء
 أفطر وقد ساقه مختصرا وهو في صحيح ابن خزيمة عن أبي موسى عن أبي عاصم بلفظ أن اليوم عاشوراء فمن شاء
 فليصمه ومن شاء فليفطره • ورواة حديث السبابة كلهم مديون الشيخ المؤلف فبصري وأخرجه مسلم أيضا
 في الصوم • وبه قال (حدثنا أبو العباس) (الحكم بن نافع الحصري) (أخبرنا شعيب) (هو ابن أبي حمزة الحصري
 أيضا) (عن الزهري) (محمد بن مسلم بن شهاب) (قال أخبرني) (بالأفراد) (عروة بن الزبير) (بن العوام) (أن عائشة رضي
 الله عنها قالت كان رسول الله) (ولابى الوقت كان النبي) (صلى الله عليه وسلم) أمر بصيام يوم عاشوراء
 فلما فرض رمضان) (وكان فرضه في شعبان من السنة الثانية من الهجرة) (كان من شاء صام) (يوم عاشوراء
 ومن شاء أفطر) (والجمع بين هذا وحديث سالم السابق عن ابن عمر بالجمل على ثانی الحال • وبه قال) (حدثنا
 عبد الله بن مسلمة) (القنعبي) (عن مالك) (الامام) (عن هشام بن عروة عن أبيه) (عروة بن الزبير بن العوام) (عن
 عائشة) (ولابى الوقت أن عائشة) (رضي الله عنها قالت كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية) (بمحل أنهم
 اقتدوا في صيامه بشرع سالف ولذا كانوا يعطونه بكسوة البيت الحرام فيه) (وكان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يصومه) (أي عاشوراء) (وزاد أبو الوقت وذروا ابن عساكر في الجاهلية) (فلما قدم) (عليه الصلاة والسلام
 المدينة) (وكان قدومه بلاريب في ربيع الأول) (صامه) (على عادته) (وأمر) (الناس) (بصيامه) (في أول السنة
 الثانية) (فلما فرض رمضان) (أي صيامه في الثانية في شهر شعبان كما مر) (ترك) (عليه الصلاة والسلام) (يوم
 عاشوراء) (فمن شاء صامه ومن شاء تركه) (فعلى هذا لم يقع الأمر بصومه إلا في سنة واحدة وعلى تقدير صحة القول
 بفرضيته فقد نسخ ولم يرو عنه أنه عليه الصلاة والسلام جدد للناس أمر بصيامه بعد فرض رمضان بل تركهم
 على ما كانوا عليه من غير شيء عن صيامه فان كان أمره عليه الصلاة والسلام بصيامه قبل فرض صيام
 رمضان للوجوب فانه بنى على أن الوجوب إذا نسخ هل ينسخ الاستصحاب أم لا فيه اختلاف مشهور وإن كان
 أمره للاستصحاب فيكون باقيا على الاستصحاب وهذا الحديث أخرجه النسائي • وبه قال (حدثنا عبد الله
 ابن مسلمة) (بن قنعب الحارثي المديني القنعبي) (عن مالك) (امام الأئمة ابن أبي شيبة) (عن ابن شهاب) (محمد
 ابن مسلم الزهري) (عن حميد بن عبد الرحمن) (بن عوف) (أنه سمع معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما) (واسم
 أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية الأموي وهو وأبوه من مسلمة الفتح وقبل أسلم هو في عمرة القضاء) (وكنتم أسلاما
 وكان أميرا عشرين سنة وخليفة عشرين سنة وكان يقول أنا أول المألول) (يوم عاشوراء عام حج) (وكان
 أول حجة بها بعد أن استخلف في سنة أربع وأربعين وأخر حجة حجها سنة سبع وخمسين) (على المنبر) (زاد يونس
 عن الزهري بالمدينة وقال في روايته في قدمه قدمها) (يقول يا أهل المدينة ابن علقم) (قال النووي الظاهر أن
 معاوية قاله لما سمع من يوحى به أو يحرمه أو يكرهه فأراد إعلامهم بنفي الثلاثة انتهى فاستدعاؤه لهم تنبها
 لهم على الحكم واستعانة بما عندهم على ما عنده) (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا يوم عاشوراء
 ولم يكتب عليكم صيامه) (بضم أول يكتب وفتح ثالثة مبنيًا للمفعول وصيامه رفع نائب عن الفاعل ولا يوجب ذر
 والوقت وابن عساكر ولم يكتب الله عليه كنتم صيامه نصب على المفعولية وهذا من كلام الشارع عليه الصلاة
 والسلام كما عند النسائي واستدل به الشافعية والحنابلة على أنه لم يكن فرضا قط ولا نسخ رمضان وتعقب بأن
 معاوية من مسلمة الفتح فان كان مع هذا بعد أسلامه فأنما يكون معه سنة تسع أو عشر فيكون ذلك بعد نسخه
 بإيجاب رمضان ويكون المعنى لم يفرض بعد إيجاب رمضان جماعيته وبين الأدلة الصريحة في وجوبه وإن كان
 سمعه قبله فيجوز كونه قبل اقتراضه ونسخ عاشوراء بمرضان في الصحيحين عن عائشة وكون لفظ أمر في قوله
 وأمر بصيامه مشتركين الصيغة الطالبة لبدأ وإيجابا بمنوع ولو سلم فتقوله فلما فرض رمضان قال من الخ دليل
 على أنه مستعمل هنا في الصيغة الموجبة للقطع بأن التحيير ليس باعتبار الندب لانه مندوب إلى الآن فكان
 باعتبار الوجوب) (وانما صام من شاء فليصم) (ولابن عساكر في نسخة فليصمه بنعيم المفعول) (ومن شاء فليفطر)
 يحدق ضمير المفعول • وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم وكذا النسائي • وبه قال (حدثنا أبو معمر)

عبد الله بن عمرو المنقري القمعي قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال (حدثنا ايوب) السخيتي قال (حدثنا
عبد الله بن سعيد بن جبير عن ابيه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة
فأتاه الى يوم عاشوراء من السنة الثانية (فرأى اليوم يصوم يوم عاشوراء فقال) عليه الصلاة والسلام لهم
(ما هذا) الصوم (قالوا هذا يوم صالح) وعند ابن عباس كرتكرير هذا يوم صالح مرتين (هذا يوم نجي الله) يوم
بغير تنوين في اليونانية صحيح عليه وفي غيرها منونا (بنو اسرائيل) ولمسلم موسى وقومه (من عدوهم) فرعون
حيث اغرق في اليم (فصامه موسى) زاد مسلم في روايته شكر الله تعالى فحسن نصومه وعند المصنف في الهجرة
وبحسن نصومه تعظيما له وزاد أحمد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وهو اليوم الذي استوت فيه السفينة
على الجودي فصامه نوح شكرا (قال) النبي صلى الله عليه وسلم (فانا احق بموسى منكم فصامه) كما كان
يصومه قبل ذلك (وامر) الناس (بصيامه) فيه دليل لمن قال كان قبل النسخ واجبا لكن أوجب اصحابنا يحصل
الامر هنا على تأكيد الاستحباب وليس صيامه عليه الصلاة والسلام تصديقا لليهود بترد قواهم بل كان
يصومه قبل ذلك كما وقع التصريح به في حديث عائشة وجوز المازري نزول الوحي على وفق قواهم أو نوازعه
الخبر أو صامه باجتهاده أو أخبره من اسلم منهم كابن سلام والاحقية باعتبار الاشتراك في الرسالة والاخوة
في الدين والقربة الطاهرة دونهم ولأنه عليه الصلاة والسلام اطوع واتبع للعق منهم ورواه هذا الحديث
الثلاثة الاول بصريون والثلاثة الاخر كوفيون وآخرجه المؤلف ايضا في أحاديث الانبياء ومسلم وأبو داود
والنسائي في الصوم له وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة الليثي
(عن أبي عبيس) بضم العين المهملة وفتح الميم آخره سين مهملة واسمه عتبة بضم المهملة وسكون النونية ابن عبد
الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود الهذلي المكي الكوفي (عن قيس بن مسلم) الجدي بفتح الجيم العدواني
الكوفي ثقة رمى بالاربعاء (عن طارق بن شهاب) البجلي الاحمسي الكوفي الصحابي قال أبو داود رأى النبي
صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري رضي الله عنه قال كان يوم
عاشوراء تعذ اليهود اهل خير (عبدا) تعظيما له والعبد لا يصام (قال النبي صلى الله عليه وسلم فصوموا ما ترمون)
مخافة لهم قال الساعث على الصيام في هذا غير الساعث في حديث ابن عباس السابق اذ هو باعث على موافقته
يهود المدينة على السب وهو شكر الله تعالى على نجاة موسى مع موافقة عادته أو الوحي كما مر تقريره في محفل
أن يكون من تعظيما عندهم يهود خير في شرعهم صومه وقد وقع التصريح بذلك عند مسلم من وجه آخر عن قيس
ابن مسلم قال كان اهل خير يصومون يوم عاشوراء يخذونه عبدا وحديث الباب أخرجه المؤلف في باب
التيان اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم ومسلم والنسائي في الصوم وبه قال (حدثنا عبيد الله بن موسى) بضم
العين مصغرا أبو العباس مولا هم الكوفي (عن ابن عينة) سفيان (عن عبيد الله بن أبي يزيد) من الزيادة المكي
مولي آل قارظ بن شيبه (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتحرى)
اي يتصد (صيام يوم فضله على غيره) وصيام شهر فضله على غيره بتشديد الضاد المجعولة في موضع جر صفة ليوم
(الا هذا اليوم يوم عاشوراء وهذا الشهر) عطف على قوله هذا اليوم وهذا من اللف التقديرى لأن المعطوف
لم يدخل في لفظ المستثنى منه لا بتقدير وصيام شهر فضله على غيره كما مر أو يعتبر في الشهر ايامه يومافيو ما موصوفا
بهذا الوصف وحينئذ فلا يحتاج الى تقدير وصيام شهر (يعني شهر رمضان) هو من قول الراوي وهذا الحديث
أخرجه النسائي وبه قال (حدثنا المكي بن ابراهيم) بن بشير الحنظلي قال (حدثنا يزيد بن ابي عبيد) الاسدي
مولى لجة بن الاكوع وسقط غير أبي ذر لفظ ابن ابي عبيد (عن سلمة بن الأكوع) هو ابن عمرو بن الأكوع
واسم الاكوع سنان بن عبد الله (رضي الله عنه قال امر النبي صلى الله عليه وسلم رجلا من اسلم) هو هند
ابن أسماء بن حارثة الاسدي (ان ادن في الناس ان من كان اكل فليصم) اي فليصمك (بقية يومه) حرمه ليوم
(ومن لم يكن اكل فليصم فان اليوم يوم عاشوراء) استدلل به على أن من تعين عليه صوم يوم ولم يتو له ليل
فانه يجزيه نيته نهارا وهذا بناء على أن عاشوراء كان واجبا وقد منعه ابن الجوزي بحديث معاوية سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا يوم عاشوراء لم يفرض علينا صيامه في شأنكم أن يصوم فليصم قال
وبدليل أنه لم يأمر من اكل بالقضاء وقد سبق البعث في ذلك عند ذكر حديث الباب في باب اذا قوى بالنهار صوما في
اثنان كتاب الصيام وهذا الحديث هو السادس من ثلاثيات المؤلف رحمه الله ويستحب صوم تاسوعاء ايضا

لقوله عليه الصلاة والسلام المروى في مسلم ثمانية عشر إلى قابل لاصوم من التاسع فان لم يصم التاسع مع العاشر
استحب له صوم الحادي عشر ونص الشافعي في الام والاملاء على استحباب صوم الثلاثة وتقله عنه الشيخ
أبو حامد وغيره ويدل له حديث أحمد ومروا يوم عاشوراء وخالفوا اليهود وصوموا قبله يوما وبعده يوما وكذا
يستحب صوم يوم عرفة لغیر الحاج وهو تاسع الحجة لانه صلى الله عليه وسلم سئل عنه فقال يكفر السنة
الماضية والمستقبله رواه مسلم وتبع ذى الحجة رواه أبو داود والاشهر الحرم وهي ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم
ورحب لقوله صلى الله عليه وسلم لمن تغيرت هيئته من الصوم لم عذبت نفسك صم شهر الصبر يوما من كل شهر قال
زدي قال صم يومين قال زدي قال صم ثلاثة ايام قال زدي قال صم من المحرم واترك ثلاث مرات وقال باصابعه
الثلاث وواه أبو داود وغيره قال في شرح المذهب وانما أمر بالترك لانه كان يشق عليه كثرة الصوم فأما
من لا يشق عليه فصوم جميعها فضيلة وأفضلها المحرم قال صلى الله عليه وسلم أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله
المحرم رواه مسلم وقال الحنابلة يكره افراد رجب بالصوم قال في الانصاف وهو المذهب وعليه الاصحاب وقطع به
كثير منهم وهو من مفردات المذهب قال وحكى الشيخ تقي الدين في تحريم افراده وجهين قال في الفروع واعله
أخذ من كراهة احد وتزول الكراهة عندهم بالفطر من رجب ولو يوما أو بصوم شهر آخر من السنة قال المجد
وان لم يلها انتهى وكذا يستحب صوم ستة من شوال لقوله عليه الصلاة والسلام من صام رمضان وأتبعه
ستة من شوال كان كصيام الدهر رواه مسلم والافضل تتابعها وكونها متصلة بالعيد مبادرة للعبادة وكره مالك
صيامها قال في الموطأ لم أر أحدا من اهل الفقه والعلم صامها ولم يلغني ذلك عن احد من السلف وان اهل العلم
يكرهون ذلك مخافة بدعة وأن يلحق اهل الجهالة والجناف رمضان ما ليس منه قال في المقدمات وأما الرجل
في خاصة نفسه فلا يكره له صيامها ونحوه في النوادر وكذا يستحب صوم يوم لا يجدي في بيته ما يأكله لحديث
عائشة قالت دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل عندكم شيء فقلنا لا قال اني اذا صائم رواه مسلم
والنفل من الصوم غير محصور والاسنة ككراهته مطلوب والمكروه منه صوم المريض والمسافر والحامل
 والمرضع والشيخ الكبير اذا خافوا منه المشقة الشديدة وقد ينتهي ذلك الى التحريم وصوم يوم عرفة بها للحاج
لكن الصحيح انه خلاف الاولى لا مكروه ويستحب له فطره سواء اضفقه الصوم عن العبادة أم لا وقال المتولي
ان كان ممن لا يضعف بالصوم عن ذلك فالصوم أولى له والا فلا فطر ويكره ايضا التطوع بالصوم وعليه قضاء صوم
من رمضان وهذا اذا لم يتضيق وقته والاحرم التطوع وافراد يوم الجمعة أو السبت وصوم الدهر لمن خاف ضررا
أو قوت حتى ويحرم صوم العيدين وأيام التشريق وصوم الحائض والنفساء والاجماع وصوم يوم الشك وصوم
النصف الاخير من شعبان اذا لم يصله بما قبله على المختار وصححه في المجموع وغيره لحديث اذا انتصف شعبان
فلا صيام حتى يكون رمضان رواه الترمذي وقال حسن صحيح الاقصاء أو موافقة ندرا وعادة فلا يحرم بل يطلع
مسارعة لبرائة الذمة ولان له سببا فيجاز كظهيره من الصلاة في الاوقات المكروهة ولا يجوز لامرأة أن تصوم
نفلا وزوجها حاضر الا باذنه لكن صومها حينئذ صحيح لان تحريمه لا معنى يعود الى الصوم فهو كالصلاة في ارض
مغصوبة وهذا آخر كتاب الصوم وكان انقراغ منه يوم الاثنين ثالث عشرى جادى الاخرة سنة سبع
وثمانمائة والله اسأل أن يمن بآقامه وينفع به ويجعله خالصا لوجه الكريم وحسبي الله ونعم الوكيل

(بسم الله الرحمن الرحيم * كتاب صلاة التراويح) اى في ليالى رمضان جمع ترويجة وهي المزة الواحدة من الراحة
وهي في الاصل اسم للجلسة وسميت الصلاة في ليالى رمضان التراويح لانهم كانوا اول ما اجتمعوا عليها
يستريحون بين كل تسليمتين ويسقطت البسلة وما بعدها في رواية غير المستقلة كناية عليه الحافظ ابن حجر وهو
على هاشم الفرع كجاءه ومروى عليه علامة البسطة لابن عساكر (باب فضل من قام) في ليالى
(رمضان) مصليا ما يجزئ به مطلق القيام وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو ابن عبد الله بن بكير
الخرزومي مولاهم المصري ونسبه الى جده اشهر نبيه ثقة في الليث وكما جوفى سماعه من مالك قال (حدثنا
الليث) بن سعد الامام (عن عجيل) بضم العين وفتح المقاف ابن خلد (عن ابن شهاب) الزهري انه (قال اخبرني)
بالافراد (ابو سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني قيل اسمه عبد الله وقيل اسماء عيسى (ان اباه زهيرة
رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رمضان أو لاجله أو للام

يعني عن اى يقول عن رمضان فهو قال الذين ~~صكرو~~ والذين آمنوا أو بمعنى في فهو ونشع الموازين القسط
 ايوم القيامة أى يقول في رمضان (من قامه) صلاة التراويح أو بالاطاعة في لياليه حال كون قيامه (إيماناً)
 أى تصديقاً بأنه حق معتقداً فضيلته (و) حال كونه (احتساباً) طلباً للاجر لا قصد رياء وطمعاً (غفر له ما تقدم
 من ذنبه) من الصغائر لا الكبائر كما قطع به امام الحرمين وقطع ابن المنذر بأنه يتناولهما والمعروف الاول
 ومذهب اهل السنة وزاد النسائي في السنن الكبرى من طريق قتيبة بن سعيد وماتأخر وقد تابع قتيبة
 على هذه الزيادة جماعة واستشكل بأن المغفرة تستدعي سبق ذنب والمتأخر من الذنوب لم يأت بعد
 فكيف يغفر وأجيب بأن ذنوبهم تقع مغفورة وقيل هو كناية عن حفظ الله أياهم في المستقبل كما قيل في قوله
 عليه الصلاة والسلام في أهل بدر ان الله اطاع عليهم فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وعورض الاخير بورود
 النقل بخلافه قد شهد مسطح بدر او وقع منه ما وقع في حق عائشة رضي الله عنها كما في الصحيح وقصة نعيمان ايضاً
 مشهورة وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري
 (عن جدي بن عبد الرحمن) بن عوف القرشي المدني (عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال من قام رمضان) جميع لياليه أو بعضها عند مجزة ونية القيام لولا المانع حال ~~صكون~~ قيامه (إيماناً
 و) حال كونه (احتساباً) أى مؤمناً محتسباً بأن يكون مصداقاً له في نوايه طيب النفس به غير مستنقل لقيامه
 ولا مستطيل له (غفر له ما تقدم من ذنبه) الصغائر فان الكبائر لا يكفرها غير التوبة (قال ابن شهاب)
 الزهري (فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم والامر على ذلك) أى على ترك الجماعة في التراويح ولغير الكثمين
 كما في الصحيح والناس على ذلك (ثم كان الامر على ذلك) ايضاً (في خلافه ابي بكر) الصديق (وصدرا
 من خلافة عمر رضي الله عنه ما وعنه ابن شهاب) الزهري بالاسناد السابق (عن عروة بن الزبير) بن العوام
 (عن عبد الرحمن بن عبد القاري) يثوبين عبد والقاري بتشديد المثناة التحتية نسخة الى قارة بن دبش بن محمد
 ابن غالب المدني وكان حامل حجر على بيت مال المسلمين) انه قال خرجت مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه ليلة
 في رمضان الى المسجد النبوي (فاذا الناس أوزاع متفرقون) بفتح الهمزة وسكون الواو بعد هازاي وبعد
 الالف عين مهملة جماعات متفرقون لا واحد له من لفظه فقوله متفرقون في الحديث نعت لا وزاع على جهة
 التأكيد لا على جهة واحدة لان الازواع الجماعات المتفرقة وقال ابن فارس الجماعات وكذا في القاموس
 والصاح لم يقولوا متفرقون فعلى هذا يكون النعت للتخصيص أراد أنهم كانوا يتفانون في المسجد بعد صلاة
 العشاء متفرقين (يصلى الرجل لنفسه ويصلى الرجل لغيره) ما بين الثلاثة الى العشرة وهذا بيان
 لما قبل في قوله فاذا الناس أوزاع متفرقون (فقال عمر) رضي الله عنه (انما رأى) من الرأي (لوجعت هؤلاء)
 الذين يصلون (على قاري واحد لكان) ذلك (امثل) أى أفضل من تفرقهم لانه أفضلكثير من المصلين واستنبط
 ذلك من تقرير النبي صلى الله عليه وسلم من صلى معه في تلك الليالي وان كان كرهه لهم فانما كرهه خشية افتراضه
 عليهم (ثم عزم) عمر على ذلك (بجمعهم) سنة أربع عشرة من الهجرة (على ابي بن كعب) يصلي بهم اماماً لكونه
 اقراهم وقد قال عليه الصلاة والسلام يؤثمهم اقروهم لكتاب الله وعند سعيد بن منصور من طريق عروة ان عمر
 جمع الناس على ابي بن كعب فكان يصلي بالرجال وكان قيم الداري يصلي بالنساء وعند البيهقي وعلى النساء
 سليمان بن أبي حنيفة وهو محمول على التعدد قال عبد الرحمن بن عبد (ثم خرجت معه) أى مع عمر (ليلاً أخرى
 والناس يصلون صلاة قارئهم) امامهم فيه أشعار بأن عمر كان لا يواطىء على الصلاة معهم ولعله كان يرى أن فعلها
 في بيته ولا سيما في آخر الليل أفضل (قال عمر) لما رآهم (ثم البدعة هذه) مما هابده لانه صلى الله عليه وسلم
 لم يستأهم الاجتماع لها ولا كانت في زمن الصديق ولا أول الليل ولا كل ليلة ولا هذا العدد وهي خمسة واجبة
 ومندوبة ومحترمة ومكروهة ومباحة وحديث كل بدعة ضلالة من العام المخصوص وقد رغب فيها عمر بقوله ثم
 البدعة وهي كلمة تجمع المحاسن كلها كما أن بشي تجمع المساوي كلها وقيام رمضان ليس بدعة لانه صلى الله عليه
 وسلم قال اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر وإذا اجتمع الصلابة مع عمر على ذلك زال عنه اسم البدعة
 (و) الفرقة (التي شاءون عنها) أى عن صلاة التراويح (أفضل من) الفرقة (التي يقومون يريد آخر الليل)
 هذا تصريح منه بأفضلية صلاتها في أول الليل على آخره لكن ليس فيه أن فعلها فرادى أفضل من التجميع

(وكان الناس يقومون آله) ولم يذكر في هذا الحديث عدد الركعات التي كان يصلي بها أبي - والمعروف وهو الذي عليه الجمهور أنه عشرون ركعة بعشر تسليمات وذلك خمس ترويعات كل ترويعا أربع ركعات بتسليمتين غير الوتر وهو ثلاث ركعات وفي سنن البيهقي - بإسناد صحيح كما قال ابن العراقي - في شرح الترمذي عن السائب بن يزيد رضي الله عنه قال كانوا يقومون على عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه في شهر رمضان بعشرين ركعة وروى مالك في الموطأ عن يزيد بن رومان قال كان الناس يقومون في زمن عمر رضي الله عنه بثلاث وعشرين وفي رواية بأحدى عشرة وجمع البيهقي - بينهما بأنهم كانوا يقومون بأحدى عشرة ثم قاموا بعشرين وأوتروا بثلاث وقد عدا ما وقع في زمن عمر رضي الله عنه كالأججاع وفي مصنف ابن أبي شيبة وسنن البيهقي - عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان النبي - صلى الله عليه وسلم يصلي في رمضان في غير جماعة بعشرين ركعة والوتر لكن ضعفه البيهقي - وغيره برواية أبي شيبة جذا بن أبي شيبة وأما قول عائشة الآتي في هذا الباب أن شاء الله تعالى ما كان أي النبي - صلى الله عليه وسلم يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة فجعله أصحابنا على الوتر قال الحلبي - والسري - في كونها عشرين أن الرواتب في غير رمضان عشر ركعات فضوعفت لأنه وقت جنة وتشمير وفهم مما سبق من أنها بعشر تسليمات أنه لو صلاها أربعين تسليمات لم يصح وبه صرح في الروضة لشبهها بالقرض في طلب الجماعة فلا تغير عما ورد بخلاف نظيره في سنة الظهر والعصر واختار مالك رحمه الله أن تصلي ستا وثلاثين ركعة غير الوتر وقال أن عليه العمل بالمدينة وقد قال المالكية كانت ثلاثا وعشرين ثم جعلت تسعا وثلاثين أي بالشفع والوتر فيها ما ذكر في النوادر عن ابن حبيب أنها كانت أولا إحدى عشرة ركعة إلا أنهم كانوا يطيلون القراءة فتقل عليهم ذلك فزادوا في أعداد الركعات وخففوا القراءة وكانوا يصلون عشرين ركعة غير الشفع والوتر بقراءة متوسطة ثم خففوا القراءة وجعلوا عدد ركعاتها ستا وثلاثين غير الشفع والوتر قال ومضى الأمر على ذلك انتهى وفي مصنف ابن أبي شيبة عن داود بن قيس قال أدركت الناس بالمدينة في زمن عمر بن عبد العزيز وأبان بن عثمان يصلون ستا وثلاثين ركعة ويوترون بثلاث وانما فعل أهل المدينة هذا لأنهم أرادوا مساواة أهل مكة فإنهم كانوا يطوفون سبعين كل ترويعتين فجعل أهل المدينة مكان كل سبع أربع ركعات وقد حكى الولي - بن العراقي - أن والده الحافظ لما ولي أمانة مسجد المدينة أحيا سنتهم القديمة في ذلك مع مراعاة ما عليه الأكثر فكان يصلي التراويح أول الليل بعشرين ركعة على المعتاد ثم يقوم آخر الليل في المسجد بست عشرة ركعة فيصنع في الجماعة في شهر رمضان ختمتين واستقر على ذلك عمل أهل المدينة فهم عليه إلى الآن فقال الله الكريم المثنان أن ينافيا صلاتها كذلك في ذلك المكان في عافية وأمان أستودعه تعالى ذلك ونعمة الإسلام وقد قال النووي - قال الشافعي - والاصحاب ولا يجوز ذلك أي صلاتها ستا وثلاثين ركعة لغير أهل المدينة لأن لاهلها شرقا يهجرته صلى الله عليه وسلم وهذا يخالفه قول الشافعي - المروي عنه في المعرفة للبيهقي وليس في شيء من هذا ضيق ولا حد ينتهي إليه لأنه نافله فان اطالوا أو أقاموا أو قلوا أو سجودوا حسن وهذا أحب إلي - وأنا أكثر الركون والسجود لحسن وقول الحلبي - ومن اقتدى بأهل المدينة فقال بست وثلاثين فحسن أيضا لأنهم إنما أرادوا بما صنعوا الاقتداء بأهل مكة في الاستكثار من الفضل لا المنافسة كما طعن بعضهم قال والاقتصار على عشرين مع القراءة فيها بما يقرؤه غيره في ست وثلاثين ركعة أفضل أفضل طول القيام على كثرة الركوع والسجود وعن الشافعي - أيضا في إرواء عنه الزعفراني - رأيت الناس يقومون بالمدينة بتسع وثلاثين وبعكثة بثلاث وعشرين وليس في شيء من ذلك ضيق انتهى وقال الحنابلة - والتراويح عشرون ولا بأس بالزيادة نصا أي عن الإمام أحمد - وبه قال (حدثنا أسماعيل) بن أبي أويس عبد الله بن عبد الله بن أويس الأصمعي - وهو ابن أخت الإمام مالك (قال حدثني) بالأنفراد (مالك) الأصمعي - الإمام الأعظم (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري - (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي - صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى وذلك في رمضان) هذا الحديث ساقه هنا مختصرا جدا فذكر كلمة من آوله وشيئا من آخره كما ترى وقد ساقه تامة في باب تحرير النبي - صلى الله عليه وسلم على قيام الليل والنوافل من غير إيجاب من أبواب التمسك ونظفه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ذات ليلة في المسجد فصلى بصلاته ناس ثم صلى من القابلة فكثر الناس ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة أو الرابعة فلم يخرج إليهم فلما أصبح قال قد رأيت الذي صنعتم ولم يمنعني من الخروج إليكم إلا أني خشيت

أن تفرض عليكم وذلك في رمضان وقوله قد رأيت الذي صنعت أي من حرصكم على صلاة التراويح وقوله
 وذلك في رمضان هو من قول عائشة رضي الله عنها واستدل به على أن الأفضل في قيام شهر رمضان أن يفعل
 في المسجد في جماعة لكونه صلى الله عليه وسلم صلى معه ناس في تلك الليالي وأقرهم على ذلك وانما تركه لمعنى قد أمن
 بوفائه صلى الله عليه وسلم وهو خشية الاقتراض وبهذا قال الشافعي ووجهه ورأى أصحابه وأبو حنيفة وأحمد وبعض
 المالكية وقد روى ابن أبي شيبه فعلة عن علي وابن مسعود وأبي بن كعب وسويد بن غفلة وغيرهم وأمر به عمر
 ابن الخطاب واستقر عليه عمل الصحابة رضي الله عنهم وسائر المسلمين وصار من الشعائر الظاهرة كصلاة العيد وذهب
 آخرون إلى أن فعلها فرادى في البيت أفضل لكونه عليه الصلاة والسلام وأخطب على ذلك وتوفي والامر على ذلك
 حتى مضى صدور من خلافة عمر وقد اعترف عمر رضي الله عنه بأنه مفضولة كما مر وبهذا قال مالك وأبو يوسف
 وبعض الشافعية وأجيب بأن ترك المواظبة على الجماعة فيها انما كان لعنى وقد زال وبأن عمر رضي الله عنه
 لم يعترف بأنها مفضولة وقوله والحق يتأولون عنها أفضل ليس فيه ترجيح الانفراد ولا ترجيح فعلها في البيت وانما فيه
 ترجيح آخر الليل على أوله كما صرح به الراوي بقوله يريد آخر الليل وفرق به ضمه بين من يشق باتيابه وبين
 من لا يشق به وبه قال (حدثنا) ولابي ذر وابن عساكر وحدثني أبو العطف والافراد (يحيى بن يحيى) بضم
 الموحدة مصغرا الخزومي المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم أوله وفتح ثانيه ابن خال
 (عن ابن شهاب) الزهري انه قال (اخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير بن العوام (ان عائشة رضي الله عنها اخبرته
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج) من حجرته الى المسجد (ليلة) من ليالي رمضان (من جوف الليل ف صلى
 في المسجد وصلى رجال بصلاته) مقتدين به وقوله ف صلى الاولى بالفاء والثانية بالواو (ما أصبح الناس فحقتوا)
 أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد من جوف الليل (فاجتمع) في الليلة الثانية (اكثر منهم) برفع اكثر
 فاعل اجتمع (فصلوا معه) عليه الصلاة والسلام ولا يذرف صلى فصلوا معه (فأصبح الناس فحقتوا) بذلك
 (فكثر أهل المسجد من الليلة الثالثة فخرج) اليهم (رسول الله صلى الله عليه وسلم ف صلى فصلوا بصلاته) ولا يذرف
 عساكر فصلوا بصلاته فأسقط لفظ فصلوا ولا يذرف صلى بصلاته بضم الصاد مبنيا للمفعول وأسقط فصلوا أيضا
 (فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله) أي ضاق (حتى خرج) عليه الصلاة والسلام (الصلاة أصبح لما
 قضى الفجر) أي صلاته (أقبل على الناس) بوجهه الكريم (فشهد) في صدر الخطبة (ثم قال أما بعد فانه لم يحق
 علي مكانكم ولكني خشيت أن تفرض) أي صلاة التراويح في جماعة (عليكم فتجزوا عنها) بكسر الجيم مضارع
 تجزئونها أي فتتركوها مع القدرة وظاهر قوله خشيت أن تكسب عليكم انه عليه الصلاة والسلام توقع ترتب
 اقتراض قيام رمضان في جماعة على مواظبتهم عليه وفي ارتباط اقتراض العبادة بالمواظبة عليها اشكال قال أبو
 العباس القرطبي معناه تظنونه فرضا للمداومة فيجب على من يظنه كذلك كما اذا ظن المجتهد حل شيء أو تحريره
 وجب عليه العمل بذلك وقيل ان النبي صلى الله عليه وسلم كان حكمه الله اذا ثبت على شيء من اعمال القرب
 واقتدى الناس به في ذلك العمل فرض عليهم ولذا قال خشيت أن تفرض عليكم انتهى واستبعد ذلك في شرح
 التقريب وأجاب بأن الظاهر أن المانع له عليه الصلاة والسلام ان الناس يستحلون متابعتة ويستعذبونها
 ويستهلون الصعب منها فاذا فعل امر سهل عليهم فعلة لم يتابعته فقد وجبه الله عليهم لعدم المشقة عليهم فيه
 في ذلك الوقت فاذا توفي عليه الصلاة والسلام زال عنهم ذلك النشاط وحصل لهم الفتور فشق عليهم ما كانوا
 استسهلوه لانه يفرض عليهم ولا بد كما قال القرطبي وغايته أن يصير ذلك الامر مرتقيا متوقعا قد يقع وقد لا يقع
 واحتمال وقوعه هو الذي منعه عليه الصلاة والسلام من ذلك قال ومع هذا فالسألة مشكلة ولم أر من كشف
 الغطاء في ذلك وأجاب في الفتح بأن الخوف اقتراض قيام الليل بمعنى جعل التهجدي في المسجد جماعة شرطا في صحة
 النقل في الليل ويؤتى اليه قوله في حديث زيد بن ثابت حتى خشيت أن يكتب عليكم ولو كتب عليكم ما تم به
 فصلوا أي الناس في بيوتكم فمنعهم من التجمع في المسجد اشفاقا عليهم من اشتراطه وأمن مع اذنه في المواظبة
 على ذلك في بيوتهم من اقتراضه عليهم قال الزهري (فتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم والامر على ذلك)
 أن كل أحد صلى قيام رمضان في بيته منفردا حتى جمع عمر رضي الله عنه الناس على أبي بن كعب ف صلى بهم
 جماعة واستقر العمل على ذلك وهذا الحديث سبق في باب من قال في الخطبة بعد التناء أما بعد من كتاب الجمعة

وبه قال (حدثنا اسحاق بن ابي يوسف) قال حدثني بالافراد (مالك) الامام (عن سعيد) هو ابن ابي سعيد
 كيسان المدني (المقبري) كان جارا للمقبرة فغلب اليها وثقه احمد وابن المديني وأبو زرعة والنسائي وغيرهم
 وذكر الواقدي انه اختلط قبل موته بأربع سنين ولم يتابع الواقدي على ذلك ثم قال شعبة حدثنا سعيد بعد
 ما كبر وعنه يحيى بن معين ثبت الناس فيه ابن ابي ذئب وعن ابن خراش ثبت الناس فيه الليث بن سعد قال ابن
 حجر أكثر ما خرج له البخاري من حديث هذين عنه وأخرج له أيضا من حديث مالك واسحاق بن أمية وعبيد
 الله بن عمر العمري وغيرهم من كبار روى له الباقر لكون لم يخرجوا من حديث شعبة عنه شيئا (عن ابي سلمة
 ابن عبد الرحمن) بن عوف الزهري أحد الاعلام اختلف في اسمه قال مالك اسمه كتيبة (انه سأل عاتقه رضى
 الله عنها كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليالي (رمضان فقالت ما كان) عليه السلام (يزيد
 في رمضان ولا في غيرها) من ليالي غيره ولا بن عساكر وأبي ذر عن الكشيبي "ولا في غيره ما في غير رمضان (على
 إحدى عشرة ركعة) وحديثها انه صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل العشر يجتهد فيه ما لا يجتهد في غيره يحمل
 على التطويل في الركعات دون الزيادة في العدد ثم في رواية هشام بن عروة عن أبيه كان يصلي في الليل ثلاث
 عشرة ركعة لكن أجيب بأن منهار كعتي القبر كما صرح بذلك في رواية القاسم عنها (يصلي اربعاً فلا تسأل عن
 حسن وطولهن) أي هن في نهاية من كمال الحسن والطول مستغنيات لظهور حسنهن وطولهن عن الوصف
 (ثم يصلي اربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثاً) قالت (فقلت يا رسول الله اتنام قبل ان توتر قال
 يا عائشة ان عيني تتأمان ولا ينام قلبي) وانما كان قلبه الشريف لا ينام لأن القلب اذا قويت فيه الحياة لا ينام
 اذا نام البدن فافهم * وهذا الحديث قد سبق في باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم بالليل في رمضان وغيره من
 أبواب التهجد

(بسم الله الرحمن الرحيم * باب فضل ليلة القدر) يفتح القاف واسكان الدال سميت بذلك لعظم قدرها أي ذات
 القدر العظيم لتزول القرآن فيها ووصفها بانها خير من ألف شهر او لما يحصل لمحبيها بالعبادة من القدر الجسيم
 أولان الاشياء تقدر فيها وتقضى لقوله تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم وتقدير الله تعالى سابق فهي ليلة اطهار الله
 تعالى ذلك التقدير للملائكة ويجوز فتح الدال على انه مصدر قدر الله الشيء قدرا وقدرا لغتان كالنهر والنهر
 وقال سهل بن عبد الله لان الله تعالى يتقدر الرحمة فيها على عباده المؤمنين وعن الخليل بن احمد لان الارض
 تضيق فيها على الملائكة من قوله ومن قدر عليه رزقه وقد سقطت البسمة لغير أبي ذر (وقول الله تعالى) بالجزء
 عطف على سابقه أي في بيان تفسير قول الله تعالى ولا يذروا ابن عساكر وقال الله تعالى (انا انزلناه) أي القرآن
 (في ليلة القدر) باسكان الدال من غير خلاف بين القراء وكان انزاله فيها ليلة واحدة من اللوح المحفوظ الى بيت
 العزة من السماء الدنيا ثم نزل مفصلا بحسب الوقائع (وما ادراك ليلة القدر) تفخيم وتعظيم باقظ الاستفهام
 (ليلة القدر خير من ألف شهر) أي من ألف شهر ليس فيها تلك الليلة او العمل في تلك الليلة أفضل من عبادة ألف
 شهر ليس فيها ليلة القدر وعند ابن أبي حاتم بسنده الى مجاهد عن سلاور واما البيهقي في سننه أن النبي صلى الله
 عليه وسلم ذكر رجلا من بني اسرائيل ليس السلاح في سبيل الله ألف شهر فان فجب المسلمون من ذلك قال فانزل
 الله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر وما ادراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من ألف شهر التي ليس فيها ذلك الرجل
 السلاح في سبيل الله ألف شهر وعند ابن أبي حاتم أيضا بسنده الى علي بن عروة ذكر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يوما أربعة من بني اسرائيل عبدوا الله ما تتي عام لم يعصوه طرفة عين فذكر أيوب وزكريا وحزقيل ويوشع بن
 نون فحجب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك فأنا جبريل فقال عجبتم أمتمكم من عبادة ما تتي سنة
 لم يعصوه طرفة عين فقد انزل الله تعالى خيرا من ذلك فقرأ عليه انا انزلناه في ليلة القدر هذا أفضل مما عجبتم أمتمكم
 قال فسر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس معه وعن مالك بن ميمون الموطأ انه قال سمعت من اتق به يقول
 ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرى اعمار الناس قبله أو ما شاء الله من ذلك فكانه تقاصر اليه اعمارهم
 أن لا يلقوا من العمل مثل ما بلغ غيرهم في طول العمر فأعطا الله تعالى ليلة القدر وجعلها خيرا من ألف شهر
 قال وقد خص الله تعالى بها هذه الامة فلم تكن لمن قبلهم على الصحيح المشهور وهل هي باقية أو رفعت حكى الثاني
 المتولى في التتمة عن الروافض وحكى الفاكها في انها خاصة بسنة واحدة ووقت في زمته عليه الصلاة والسلام
 وهل هي ممكنة في جميع السنة وهو قول مشهور وعن الطنسية أو مختصة برضان ممكنة في جميع لياليه رواه ابن

أبي شيبة عن ابن عمر بن الخطاب صحح ورواه عنه أبو داود ومروان بن مهران السبكي في شرح التهذيب أو هي أول ليلة
 من رمضان رواء أبو عاصم من حديث أنس أول ليلة النصف منه حكاه ابن الملقن في شرح العمدة وفي قول حكا
 القرطبي في المهم أنها ليلة نصف شعبان أو هي ليلة سبع عشرة من رمضان رواء ابن أبي شيبة والطبراني من
 حديث زيد بن أرقم أو مبهم في العشر الأوسط حكاه النووي أول ليلة ثمانية عشرة ذكره ابن الجوزي أول ليلة تسع
 عشرة رواء عبد الرزاق عن علي أو أول ليلة من العشر الأخير وإليه مال الشافعي أو هي ليلة اثنتين وعشرين
 أو ثلاث وعشرين رواء مسلم أول ليلة أربع وعشرين رواء الطحاوي عن أبي سعد مروان أو خمس وعشرين رواء
 ابن العربي في العارضة أو سبع وعشرين رواء مسلم وغيره أو تسع وعشرين أول ليلة الثلاثين أو في أو ثار العشر
 أو تنقل في العشر الأخير كاله أبو قلابة وقيل غير ذلك والحكمة في اخفائها ليحصل الاجتهاد في القاسمها بخلاف
 ما لو عرفت (تنزل الملائكة والروح) أي جبريل أو ضرب من الملائكة أي يكثر تنزلهم فيها) لكثرة بركتها (بأذن
 ربه) فلا يجوزون بمؤمن الاصلوا عليه (من كل امر) أي تنزل من اجل كل امر قد رقت تلك السنة (سلام هي)
 أي ليس الاسلام لا بقدر فيها شر وبلا أو لا يستطيع الشيطان أن يعمل فيها سوءا أو ما هي الاسلام لكثرة
 سلام الملائكة على اهل المساجد (حتى مطلع الفجر) غاية تبين تعميم السلامة أو السلام كل الليلة الى وقت طلوعه
 ولقد روى أبي ذر ما ليلة القدر الى آخر السورة ولا بن عساكر الخ (قال ابن عيينة) سفيان عاصم وعنه محمد بن يحيى بن
 أبي عمري كتاب الايمان له (ما كان في القرآن ما) ولا بن ذر وابن عساكر وما (ادراك فقد أعلمه) الله به (وما قال)
 ولا بن عساكر وما كان (وما يدريك فانه لم يعلمه) الله به ولا بن ذر وابن عساكر لم يعلم وتعب هذا الحصر بقوله
 تعالى وما يدريك لعله ينزلي فانه انزلت في ابن ام مكتوم وقد علم صلى الله عليه وسلم بحاله وانه ممن ترك وضعه
 المذكور وبالسنن قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حفظناه) أي هذا
 الحديث (وأنما حفظ) بكسر الهمزة وكلمة ان التي اضيف اليها كلمة ما للحصر وحفظ بفتح الحاء وكسر الفاء على
 صيغة الماضي أي قال علي بن عبد الله المديني وأنما حفظ سفيان هذا الحديث (من الزهري) محمد بن مسلم
 ابن شهاب ولا بن ذر وما حفظ بهمزة مفتوحة ومثناة تحته مشددة وحفظ بكسر الحاء وسكون الفاء مصدر
 حفظ يحفظ وأي مرفوع بالابتداء مضاف الى حفظ وما زائدة والخبر حفظناه مقدر بعده أي وأي حفظ حفظناه
 من الزهري يدل عليه حفظناه الاول ومن الزهري متعلق بحفظناه المذكور وقيل والمراد انه يصف حفظه بكال
 الاخذ وقوة الضبط لأن احد معاني أي الكمال كما تقول زيد رجل أي رجل أي كامل في صفات الرجال (عن
 أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صام رمضان) في
 رواية مالك من الزهري في الباب الذي قبل هذا من قام بدل من صام (ايما نأوا احتسابا) أي تصديقا وطلبنا
 لرضي الله وتوابعه لا يقصد روية الناس ولا غيرهم مما ينافي الاخلاص (غفر له ما تقدم من ذنبه) من الصغار
 ولا جد عن أبي هريرة مروان من صام رمضان ايما نأوا احتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر (ومن قام ليلة
 القدر) زاد مسلم فيوافقها (ايما نأوا احتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه) زاد النسائي في سننه الكبرى في رواية وما
 تأخروني مسند احمد ومجمع الطبري الكبير من حديث عبادة بن الصامت مروان عن قاسم ايما نأوا احتسابا ثم
 وقت له غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وفيه عبد الله بن محمد بن عقيل وحديثه حسن وفي مسلم كما مر من يقم ليلة
 القدر فيوافقها قال النووي يعني يعلم انها ليلة القدر وقال في شرح التفسير انما معنى توفيقها له أو موافقة لها
 أن يكون الواقع أن تلك الليلة التي قامها بقصد ليلة القدر هي ليلة القدر في نفس الامر وان لم يعلم هو ذلك وما
 ذكره النووي من أن معنى الموافقة العلم بانها ليلة القدر مردود وليس في اللفظ ما يقتضي هذا ولا المعنى يساعده
 وتعال في فتح الباري الذي يترجم في نظري ما قاله النووي ولا انكر حصول الثواب الجزيل لمن قام لا بتفاهل ليلة
 القدر وان لم يعلم بها ولم يوفق له واقعا الكلام على حصول الثواب المعين الموعود به قليلا ولم يقدّر عوا على القول
 باشتراط العلم بها انه يختص بها شخص دون شخص فتكشفت لواحد ولا تكشف لآخر ولو كانا معاني بيت واحد
 (تابعه) أي تابع سفيان (سليمان بن كثير) العدي في روايته (عن الزهري) وهذا ما وصله الذهلي
 في الزهريات (باب القاس ليلة القدر) ولا بن عساكر وأبي ذر عن الكشيبي (باب بالتزوين التسوية)
 القدر (في السبع الاواخر) من رمضان وبالسنن قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا

مالك) الامام (عن يافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لم يسم احد منهم (اروا ليلة القدر) بضم الهمزة من اروا مبني للمفعول وتنصب مفعولين احدهما التائب عن الفاعل والاخر قوله ليلة القدر اي اراهم الله ليلة القدر (في المنام في) ليالي (السبع الاواخر) جمع آخر بكسر الهمزة قال في المصاييح ولا يجوز آخر لانه جمع الاخرى وهي لادلالة لها على المقصود وهو التأخير في الوجود وانما يقتضي المغايرة تقول مررت بامرأة حسنة وامرأة اخرى مغايرة لهما وبصح هذا التركيب سواء كان المرور به هذه المرأة المغايرة سابقا ولاحقا وهذا عكس العشر الاول فانه يصح لانه جمع اولي ولا يصح الاوائل جمع اقول الذي هو المذكور واحد العشر ليلة وهي مؤنثة فلا توصف بعذر وقول الصكر ماني في قوله في السبع الاواخر ليس ظر فاللاراة معناه انه صفة لقوله في المنام أي في المنام الواقع أو السكائن في السبع الاواخر وقول الحافظ ابن حجر أي قيل لهم في المنام انها في السبع الاواخر تعقبه العيني بأنه ليس بصحيح لانه يقتضي أن ناسا قالوا لهم ان ليلة القدر في السبع الاواخر وليس هذا تفسير قوله اروا ليلة القدر في المنام بل تفسيره ان ناسا اروههم اياها فآروا وعلى تفسير هذا القائل اخبروا بانها في السبع الاواخر ولا يستلزم هذا رؤيتهم انتهى وظاهر الحديث أن رؤياهم كانت قبل دخول السبع الاواخر كقوله فليحترها في السبع الاواخر ثم يحتمل انهم رأوا ليلة القدر وعظمته أو أرواها ونزل الملائكة فيها وأن ذلك كان في ليلة من السبع الاواخر ويحتمل أن قائلها قال لهم هي في كذا وعين ليلة من السبع الاواخر ونسيت أو قال ان ليلة القدر في السبع فهي ثلاثة احتمالات (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اري) بفتح الهمزة والراء أي اعلم (رؤياكم) بالافراد والمراد بالجمع اي رؤياكم لانها لم تكن رؤيا واحدة فهو مما عاقب الافراد فيه الجمع لاسم للمببس وقول السفاقي ان الحديثين يروونه بالتوحيد وهو جائز وأصح منه رؤياكم جمع رؤيا ليكون جمعا في مقابلة جمع فيه نظر لانه يضافته الى ضمير الجمع علم منه التعدد بالضرورة وانما عبر بأري لتجانس رؤياكم ومفعول اري الاول رؤياكم والثاني قوله (قد تواطأت) بالهمزة قال النووي ولا بد من قراءته هموزا قال الله تعالى لبوا طئوا عتبة ما حرم الله وقال في شرح التقریب وروى توافقت بترك الهمزة وقال في المصاييح ويجوز تركه أي توافقت (في) رؤيتها في ليالي (السبع الاواخر) فن كان متحرزا (يا) أي طالبها أو قاصدها (فليحترها) ساقى (ليالي) (السبع الاواخر) من رضاء من غير تعيين وهي التي آخروا السبع بعد العشرين والحل على هذا أولى لتناوله احدى وعشرين وثلاثا وعشرين بخلاف الحل على الاول فانهم لا يدخلان ولا تدخل ليلة التاسع والعشرين على الثاني وتدخل على الاول وفي حديث علي مرفوعا عنده احد فلا تغلوا في السبع البواقى ولمسلم من طريق عتبة بن حريث عن ابن عمر القسوها في العشر الاواخر فان ضعف احدكم أو عجز فلا يغلبن على السبع البواقى وهذا السياق يرجح الاحتمال الاول من تفسير السبع وظاهر الحديث أن طلبها في السبع مستنده الرؤيا وهو مشكل لانه ان كان المعنى انه قيل لكل واحد في السبع فشرط التحمل التميز وهم كانوا ينامون كان معناه أن كل واحد رأى الحوادث التي تكون فيها في منامه في السبع فلا يلزم منه أن تكون في السبع كما لو رؤيت حوادث القيامة في المنام في ليلة فانه لا تكون تلك الليلة محلا لقيامها واجيب بأن الاستناد الى الرؤيا انما هو من حيث الاستدلال به على أمر وجودي غير مخالف لقاعدة الاستدلال والحاصل أن الاستناد الى الرؤيا هنا في امر ثبت استحبابه مطلقا وهو طلب ليلة القدر وانما ترجح السبع الاواخر لسبب الرؤيا الدلالة على كونها في السبع الاواخر وهو استدلال على أمر وجودي لزمه استحباب شرعي مخصوص بالتأكد بالنسبة الى هذه الليالي لانها ثبت بها حكم أو أن الاستناد الى الرؤيا انما هو من حيث اقراره صلى الله عليه وسلم لها كما حدما قبل في رؤيا الاذان وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم والنسائي في الرؤيا وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا بد من ذكر حديثي بواو العطف والتوحيد (معاذ بن فضالة) بفتح الفاء وتخفيف المجهمة الزهراني الطفاوى البصرى (قال حدثنا هشام) الدستواوى (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (قال سألت ابا سعيد) سعد بن مالك الخدرى رضي الله عنه (وكان لي صديق فقال اعتكفنا) لم يذكر المسئول عنه هنا وفي رواية علي بن المبارك الآتية في باب الاعتكاف سألت ابا سعيد الخدرى رضي الله عنه قلت هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر ليلة القدر قال نعم اعتكفنا (مع النبي صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط من رمضان) ذكره وكان حقه أن يقول الوسطى

بالتأنيث اما باعتبار افظ العشر من غير نظر الى مفرداته واقفله مذ كرفيصح وصفه بالاوسط وأما باعتبار الوقت
أو الزمان أي ليالي العشر التي هي الثلث الاوسط من الشهر (تفريج) صلى الله عليه وسلم (صبيحة عشرين
نظمتنا) بفاء التعقيب وظاهر رواية مالك الآتية ان شاء الله تعالى في باب الاعتكاف حيث قال حتى اذا كان
ليلة احدى وعشرين وهي الليلة التي يخرج من صيحتها من اعتكافه يخالف ما هنا اذ مقتضاه ان خطبته وقعت
في أول اليوم الحادي والعشرين وعلى هذا يكون أول ليالي اعتكافه الاخير ليلة اثنتين وعشرين وهو مغاير
لقوله في آخر الحديث فبصرت عيناى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى جهته أثر الماء والطمين من صبح يوم
احدى وعشرين فانه ظاهر في أن الخطبة كانت في صبح اليوم العشرين ووقوع المطر في ليلة احدى
وعشرين وهو الموافق لبقية الطرق وعلى هذا فالمراد أي من الصبح الذي قبلها ويكون في اضافة الصبح اليها
تجاوزا وبؤيده أن في رواية الباب الذي يليه فاذا كان حين يمسي من عشرين ليلة تمضي ويستقبل احدى
وعشرين رجع الى مسكنه وهذا في غاية الايضاح قاله في فتح الباري (وقال) عليه الصلاة والسلام (اني اريت
ليلة القدر) بضم الهمزة مبنيا للمفعول من الرؤيا أي علمت بها أو من الرؤية ابصرتها وانما أرى علامتها وهو
السجود في الماء والطمين كما في رواية همام عن يحيى في باب السجود في الماء والطمين من صلاة بلقظ حتى
رأيت أثر الماء والطمين على جهة رسول الله صلى الله عليه وسلم تصديق رؤياه (ثم انصبتا) بضم الهمزة أي انساء
غيره اياها وكذا قوله (أو نسيتا) على رواية ضم النون وتشديد السين وهو الذي في اليونانية وغيرها وفي بعضها
بالفتح والتخفيف أي نسيتها هو من غير واسطة والثلث من الراوى والمراد انه نسي علم تعيينها في تلك السنة لارتفاع
وجودها لانه أمر بالتساهل حيث قال (فانساها) أي ليلة القدر (في العشر الاواخرى الوتر) أي في أوتار
تلك الليالي وأولها ليلة الحادى والعشرين الى آخر ليلة التاسع والعشرين لاليلة اشفاها وهذا لا ينافي قوله
انتموها في السبع الاواخر لانه صلى الله عليه وسلم لم يحدث بمقاتها جازما به (واني رأيت) في منامى (اني اسجد)
ولكنهم بنى كما في الفتح ان أسجد (في ماء وطمين فن كان اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فليرجع) الى
معسكره وفيه التفات اذ الاصل أن يقول اعتكف معي (فرجعنا) الى معسكرنا (وما نرى في السماء قرعة) بفتح
القاف والمجبة أي قطعة رقيقة من الصحاب (لجفأت صحابة فطرت) بفتحات (حتى سال سقف المسجد) من باب
ذكر المحل وارادة الحال أي قطر الماء من سقفه (وكان) السقف (من جريد النخل) سقفه الذي جود عنه خوصه
(واقبت الصلاة) صلاة الصبح (فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد في الماء والطمين حتى رأيت أثر الطمين
في جهته) الشريفه صلى الله عليه وسلم زاد في رواية همام في باب السجود على الاتف في الطمين تصديق رؤياه
ومحدث السجود باثر الطمين قد سبق في الصلاة وحمله الجمهور على الاثر الخفيف والله أعلم • (باب تحزى ليلة
القارنى) ليالى (الوتر من العشر الاواخر) من رمضان ومحصله تعيينها في رمضان ثم في العشر الاخير منه ثم في
أوتارها لاني ليلة منه بعينها (فيه) أي في هذا الباب (عبادة) بن الصامت ولا يذروا بن عساكر عن عبادة
وحديثه يأتي ان شاء الله تعالى في الباب اللاحق • وبالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقفى البجلي قال
(حدثنا اسماعيل بن جعفر) الانصارى المؤدب قال (حدثنا ابو سهيل) بضم السين وفتح الهاء مصفرا نافع عم
مالك بن انس (عن ابيه) مالك بن أبي عامر الاصمعي (عن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال محزوا) بفتح المثناة والمهملة والراء واسكان الواو من التحزى أي اطلبوا بالاجتهاد (ليلة القدر في) ليالى
(الوتر من العشر الاواخر من رمضان) • وبه قال (حدثنا ابراهيم بن حنيفة) بن محمد بن حنيفة بن مصعب بن الزبير
ابن العوام الزبيرى الاسدى المدنى (قال حدثنى) بالافراد (ابن ابي حازم) بالحاء المهملة والزاي عبد العزيز
واسم أبي حازم سلمة بن دينار (والدراوردي) بفتح الدال والراء الاولى وبعد الالف واومفتوحة قراءسا كنة
فدال مكسورة فيا • نسبة الى قرية من قرى خراسان واسمها عبد العزيز ايضا ابن محمد كلاهما (عن يزيد) من
الزيادة ولا يذري زيادة ابن الهاد وهو يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد اللبثي (عن محمد بن ابراهيم) بن الحارث
الشمسي القرشي (عن ابي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن ابي سعيد الخدري رضى الله عنه) انه قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يحاور أي يعتكف في المسجد (في رمضان العشر التي في وسط الشهر) وللكشمي
التي وسط الشهر فاسقط لفظه في (فاذا) كان حين يمسي من عشرين ليلة تمضي (بتصب حين عمل الطرية
وأعربها العبينى والبرماوى كالكرمانى حين بالرفع ايضا اسم كان والذي في اليونانية وغيرها الاول وقوله تمضي

بفتح المثناة الفوقية في موضع نصب صفة لقوله ليلة المنسوب على التمييز ولا يذرعن الجوى والمستقلى عني
 بالمثناة التحتية وآخره فون الجمع (وبستقبل) ليلة (أحدى وعشرين) عطف على قوله عيسى لا على عني (رجع)
 عليه الصلاة والسلام (إلى مسكنه ورجع سكان يجاور معه) إلى مسكنهم (ولأنه) عليه الصلاة والسلام
 (أقام في شهر جاور فيه) في معتكفه (الليلة التي كان يرجع فيها) إلى مسكنه (نخطب الناس فامرهم ما شاء الله)
 أن يأمرهم (ثم قال كنت أجاور هذه العشر) بتأيت هذه (ثم قد بدلى) ظهر لي بوحى أو اجتهد (أن أجاور هذه
 العشر الاواخر فن كان اعتكف معي) في رواية الباب السابق فن كان اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والذي هنا على الأصل وذلك من باب الالتفات كما سبق (فليتبت في معتكفه) من الثبوت واللام ساكنة وفي
 رواية لمسلم فليتبت من التثبيت وفي أخرى فليبت من اللبث وهو في نسخة من البخاري أيضا وكله صحيح وكاف
 معتكفه مفتوحة (وقد أريت) بضم الهمزة (هذه الليلة ثم انسيها) بضم الهمزة (فابتغوها) بالواحدة والمجزة
 أي اطلبوها (في) ليالي (العشر الاواخر وايقوها) اطلبوها (في كل وتر) من أوتار ليالي العشر الاواخر (وقد
 رأيتني) بضم التاء المتكلم وفيه عمل الفعل في ضمير الفاعل والمفعول وهو المتكلم وهو من خصائص أفعال
 القلوب أي رأيت نفسي (استجد في ماء وطين) علامة جعلت له يستدل بها عليها زاد في رواية الباب السابق
 وما نرى في السماء قزعة (فاستهات السماء في تلك الليلة) ولابن عباس كفاستهلكت السماء تلك الليلة بأسقاط في
 ونصب الليلة (فأمطرت) تأكيدها لبقائه لان استهات يتضمن معنى أمطرت (فوكف المسجد) أي قطر ماء المطر
 من سقفه (في صلى النبي صلى الله عليه وسلم) موضع صلاته (ليلة احدى وعشرين فبصرت) بضم الصاد (عيني)
 بالافراد وهو تأكيدهم قولك أخذت يدي وانما يقال في أمر يعز الوصول اليه اظهارا للتعجب من تلك الحالة
 الغريبة (نظرت) بسكون الراء وتاء المتكلم في الفرع وغيره وفي نسخة نظرت بفتح الراء وسكون التاء ولا يذرعن
 عن الجوى والمستقلى فبصرت عيني رسول الله صلى الله عليه وسلم ونظرت بواو العطف (اليه انصرف من الصبح
 وجهه) أي والحال أن وجهه (مكتلى طينا) نصب على التمييز (وماء) عطف عليه * وبه قال (حدثنا محمد بن المثنى)
 العنزي البصري قال (حدثنا يحيى بن سعيد القمطان) عن هشام قال اخبرني (بالافراد) (ابي) عروة بن الزبير
 ابن العوام (عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال القيسوا) بجذف المفعول أي ليلة
 القدر وهو مفسر بما سبأ في أن شاء الله تعالى ووقع هنا مختصرا الحالة على الطريق الثاني وهي قوله بالسند
 السابق اليه (حدثني) بالافراد ولا يذرعن بواو العطف وفي نسخة ح للتحويل وحدثني
 (محمد) هو ابن سلام البيهقي كما جزم به أبو تعصيم في المستخرج أو هو ابن المثنى قال (اخبرنا عبدة) بفتح العين
 وسكون الموحدة ابن سليمان الكوفي (عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة) رضي الله عنها انها (قالت) كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاور (أي يعتكف) في العشر الاواخر من رمضان ويقول تحروا ليلة القدر
 في العشر الاواخر من رمضان (وقال في الطريق الاولى القيسوا) وكل منهما بمعنى الطلب والقصد لكن معنى
 التصريح ببلوغ الكونه يقتضي الطلب بالجد والاجتهاد ولم يقع في شيء من طرق هشام في هذا الحديث التقييد بالوتر
 وكانت المواقب أشار بادخاله في الترجمة ان أن مطلقه يحمل على المقيد في رواية أبي سهيل * وبه قال (حدثنا موسى
 ابن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا وهيب) هو ابن خالد قال (حدثنا ايوب) السخيتاني ولابن عباس كرف
 أيوب (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 القيسوها) التميز المنسوب بهم يفسره قوله ليلة القدر كقوله تعالى فساوهم سمع سموات وهو غير ضيعا لئلا
 لدمفسره لابد أن يكون جله وهذا مفرد (في العشر الاواخر من رمضان ليلة القدر) بالنصب على البدل من
 الضمير في قوله القيسوها ويجوز رفعه خبر مبدأ أمخوذ في أي هي ليلة القدر (في تاسعة تقي) بدل من قوله في العشر
 الاواخر وقوله تقي صفة لتاسعة وهي ليلة احدى وعشرين لان الحق المقطوع بوجوده بعد العشرين تسعة
 أيام لاحتمال أن يكون الشهر تسعة وعشرين ويلوفاق الاحديث الدالة على انها في الاوتار (في سابعة تقي)
 بدل وصفة ايضا وهي ليلة ثلاث وعشرين (في خامسة تقي) وهي ليلة خمس وعشرين وانما يجمع معناه ويوافق
 ليلة القدر ووتر لمن اقبل على ما ذكر في الاحاديث لكانا قصافا لما ذكره كمالا فلا يكون
 الا في شفع لان الذي يبقى بعدها ثمان فتكون التاسعة الباقية ليلة ثنتين وعشرين والسابعة الباقية بعد ست ليلة

أربع وعشرين والخامسة الباقية بعد أربع ليال ليلة السادس والعشرين وهذا على طريقة العرب في التاريخ
 إذا جاوزوا نصف الشهر فاعلموا بؤرة خون بالباقي منه لا بالمضى منه * وبه قال (حدثنا عبد الله بن أبي الأسود)
 هو عبد الله بن محمد بن أبي الأسود واسمه جند بن الأسود أبو بكر البصري الحافظ قال (حدثنا عبد الواحد)
 ابن زياد قال (حدثنا عاصم) هو ابن سليمان الاحول البصري (عن أبي مجاز) بكسر الميم وسكون الجيم
 وفتح اللام آخره زاي واسمه جند بن سعيد السدوسي البصري (وعكرمة قال ابن عباس رضي الله عنهما) وفي
 نسخة قال لا إبي أبو مجاز وعكرمة حدثنا ابن عباس (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي) أي ليلة القدر وفي
 رواية أحمد عن عثمان والاسماعيلي من طريق محمد بن عتبة كلاهما عن عبد الواحد زيادة في أوله وهي قال عمر
 من يعلم ليلة القدر فقال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي (في العشر) ولا يوي ذروا الوقت زيادة
 الاواخر (هي في تسع) بتقديم المائة الفوقية على السبع (بعضين) بكسر الصاد المجهمة من المضى وهو بيان للعشر
 أي هي في ليلة التاسع والعشرين (أو في سبعين) بفتح التحتية والوقف بينهما موعدة ساكنة من البقاء أي
 في ليلة الثالث والعشرين أو مبهمة في ليالي السبع وللكتبيين بعضين فتكون ليلة السابع والعشرين (يعني
 ليلة القدر تابعه) أي تابع وهيبا (عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي فيما وصله أحمد وابن أبي عمر في مسندهما
 وفي رواية غير أبي ذر وابن عساكر قال عبد الوهاب (عن أيوب) السخيتاني موافقة لو هيب في اسناده ولغظه
 وزاد محمد نصر في قيام الليل أو آخر ليلة وهذه المتابعة رقم عليها في الفرع علامة التقديم عند ابن عساكر عقب
 طريق وهيب عن أيوب وهي كذلك عند النسفي والصواب وأصلها ابن عساكر في نسخة كذلك ووقعت عند
 الاكثرين من رواية القري بري عقب حديث عبد الله بن أبي الأسود (وعن خالد) الخذاء بالاسناد الاول لكن
 جزم المزني بأنه معلق (عن عكرمة عن ابن عباس) رضي الله عنهما أنه قال (التسوا) أي ليلة القدر (في)
 ليلة (أربع وعشرين) من رمضان وهي ليلة انزال القرآن واحتشكلى ايراد هذا الحديث هتالان الترجمة للاوتار
 وهذا شفع وأجيب بأن أناروى أنه عليه الصلاة والسلام كان يتعزى ليلة ثلاث وعشرين وليلة أربع وعشرين
 أي يتحرأها في ليلة من السبع البواقي فان كان الشهر تاما فهي ليلة أربع وعشرين وان كان ناقصا فتلاث
 ولعل ابن عباس اغنا قصد بالاربع الاحتياط وقيل المراد التسوا هي تمام أربعة وعشرين وهي ليلة الخامس
 والعشرين على أن البضاري رحمه الله كثيرا ما يذ كر ترجمة ويسوق فيها ما يكون بينه وبين الترجمة أدنى ملايسة
 كالاشعار بأن خلافة قد ثبت ايضا * (باب رفع معرفة) تعيين (ليلة القدر لتلاحي الناس) بالخاء المهملة
 أي لاجل محاصمتهم وسقطت هذه الترجمة مع الباب اغير أبو ذر الوقت وزاد أبو ذر وابن عساكر يعني ملاحة
 * وبالسند قال (حدثنا) ولا ي ذر حدثني (محمد بن المنني) العنزي قال (حدثنا) ولا ي ذر حدثني بالافراد
 (خالد بن الحارث) الهجيمي قال (حدثنا جند) هو ابن أبي جند واسم أبي جند تير بكسر الفوقية وسكون
 التحتية آخره را الخزامي البصري ومعناه السهم وقيل تيرويه وقيل طرخان وقيل مهران وهو شهر بمجيد
 الطويل قيل كان قصيرا طويل اليدين وكان يقف عند الميت فتصل احدى يديه الى رأسه والاخرى الى رجله
 وقال الاصمعي رأيت ولم يكن بذلك الطول كان في جيرانه رجل يقال له جند القصير فقيل له جند الطويل للتمييز
 بينهم ما قال (حدثنا انس) هو ابن مالك (عن عبادة بن الصامت) رضي الله عنه (قال خرج النبي صلى الله
 عليه وسلم) من حجرته (ايضاً برنا ليلة القدر) أي بتعيينها (فتلاحي) بفتح الخاء المهملة أي تنازع وتخاصم
 (رجال من المسلمين) قيل هما عبد الله بن أبي حذرد وكعب بن مالك فيما ذكره ابن دحية لكان لم يذكره
 مستندا (قال) عليه الصلاة والسلام (خرجت لا خيركم) يصب الراية بأن مقدرة بعد لام التعليل واخبر يقتضي
 ثلاثة مفاعيل الاول الكاف وقوله (ليلة القدر) سدمسة المفعول الثاني والثالث لان التقدير اخبركم بأن
 ليلة القدر هي الليلة الفلانية (فتلاحي فلان وفلان) في المسجد وشهر رمضان اللذين هما محلان لذكر الله لا للقر
 (فرغت) أي رفع بيانها وأعلمها من قلبي بمعنى نسبتها كما وقع التصريح به في رواية مسلم وقيل رفعت بركتها
 في تلك السنة وقيل التاء في رفعت للملائكة لالليلة وفي حديث أبي هريرة عند مسلم انه صلى الله عليه وسلم قال
 اريت ليلة القدر ثم ايتفاق بعض اهلى فسميتها وهذا يقتضي أن سبب الرفع التسيان لا الملاحة واجيب
 باحتمال أن يكون التسيان وقع مرتين عن سببين أو أن الرواية في حديث أبي هريرة منام فيكون سبب التسيان
 الايقاظ والاخرى في البقطة فيكون سبب التسيان الملاحة وحاصله الحل على التعدد (وعسى ان يكون) رفع

تعيينها (خير لكم) وجه الغلبة أن اخفاء ما يستدعي قيام كل الشهر بخلاف ما لو بقيت معرفة تعيينها واستنبط
منه الشيخ تقي الدين السبكي رحمه الله تعالى استحباب كتمان ليلة القدر إن رآها قال وجه الدلالة أن الله قد رزق
لنبيه أنه لم يخبر بها والخبر كله فيما قدره له ويستحب اتباعه في ذلك قال والحكمة فيه أنها كرامة والكرامة ينبغي
كتتمانها بلا خلاف عند أهل الطريق من جهة رؤية النفس فلا يأمن السلب ومن جهة أنه لا يأمن الرياء ومن
جهة الادب فلا يتشاغل عن الشكر لله بالنظر إليها وذكرها للناس وإذا اتفقوا أن الذي ارتفع علم تعيينها تلك السنة
فهل اعلم النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك بتعيينها فيه احتمال وشذوق فقالوا إنها رفعت أصلاً وهو غلط منهم
ولو كان كذلك لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك (فالتسوها) أي اطلبوا ليلة القدر (في) الليلة
(التاسعة) والعشرين (و) في الليلة (السابعة) والعشرين (و) في الليلة (الخامسة) والعشرين من شهر
رمضان وقد استفيد التقدير بالعشرين والليل من روايات أخر كما لا يخفى ولو كان المراد رفع وجودها كما زعم
الروافض لم يأمرهم بالتسوها وقد أجمع من يعتد به على وجودها ودوامها إلى آخر الدهر وقد وقع الأمر بطلبها
في هذه الأحاديث في أواخر العشر الأواخر وفي السبع الأواخر وبينهما تناف وان اتفقا على أن محلها منحصر
في العشر الأواخر والأول وهو المحاصر هافي أواخر العشر الأخير قول حكاه القاضي عياض وغيره قال الحنابلة
وتطلب في أي ليلة العشر الأخير وليالي الوتر أكد قال الشيخ تقي الدين بن تيمية الوتر يكون باعتبار الماضي
فتطلب ليلة القدر ليلة إحدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين الخ وتكون باعتبار الباقي لقوله عليه الصلاة
والسلام تسعة تبقى فإن كان الشهر ثلاثين يكون ذلك ليالي الأشفاق فليلة الثانية تسعة تبقى وليلة الرابعة
سابعة تبقى كما فسره أبو سعيد وإن كان الشهر ناقصاً كان التاريخ بالباقي كالتاريخ بالماضي انتهى وأما القول
بأن محاصرها في السبع الأواخر فلا يعرف قائله وميل الشافعي إلى أنها ليلة الحادي والعشرين أو الثالث
والعشرين لقوله عليه الصلاة والسلام في حديث أبي سعيد السابق وفيه فوكتف المسجد في مصلى النبي صلى
الله عليه وسلم ليلة إحدى وعشرين وحديث عبد الله بن أنيس عند مسلم أنه صلى الله عليه وسلم قال أريت
ليلة القدر ثم أنسيتها وأراني في صبيحتها أسجد في ماء وطين قال فطرت ليلة ثلاث وعشرين وعبارة الشافعي
في الائم كما نقله البيهقي في المعرفة وتطلب ليلة القدر في العشر الأواخر من شهر رمضان قال وكأني رأيت والله
اعلم أقوى الأحاديث فيه ليلة إحدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين وقال الحنابلة وأربع الأواخر ليلة سبع
وعشرين قال في الانصاف وهذا المذهب وعليه جماهير الأصحاب وهو من المقدرات انتهى وبه حزم أبي بن
كعب وحلف عليه كما في مسلم وفي حديث ابن عمر عند أحمد مر فو عاليلة القدر ليلة سبع وعشرين وحكاه
الشافعي من الشافعية في الحلية عن أكثر العلماء واستدل ابن عباس على ذلك بأن الله خلق السموات سبعة
والأرضين سبعاً والأيام سبعاً وإن الإنسان خلق من سبع وجعل رزقه في سبع ويسجد على سبعة أعضاء
والطواف سبع والجوارح سبع واستحسن ذلك عمر بن الخطاب وقال ابن قدامة أن ابن عباس استنبط ذلك من
عدد كلمات السورة وقد وافقه أن قوله فيها هي سابع كلمة بعد العشرين واستنبطه بعضهم من وجه آخر فقال
ليلة القدر تسعة أحرف وقد أريدت في السورة ثلاث مرات وذلك تسع وعشرون واستدل أبي بن كعب على
ذلك بطول العشر في صبيحتها لاشعاع لها ولقوله رواية مسلم أنه كان يحلف على ذلك ويقول بالآية والعلامة
التي أخبرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الشمس تطلع صبيحتها لاشعاع لها وقد جاء أن ليلة القدر علامات
تظهر فقبل يرى كل شيء ساجداً وقيل يرى الأنوار في كل مكان ساطعة حتى في المواضع المظلمة وقيل يسمع سلاماً
من الملائكة وقيل علامتها استجابة دعاء من وقعت له وفي كتاب فضائل رمضان لسلمة بن شبيب عن فرقد أن ناساً
من العصاة كانوا في المسجد فسمعوا كلاماً من السماء ورأوا أنواراً من السماء وبأيا من السماء وذلك في شهر
رمضان فأخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بما رأوا فزعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أما النور
فتورب العزة تعالى وأما الباب فباب السماء والكلام كلام الأنبياء وهذا امر سهل ضعيف ولا يلزم من تخلف
العلامة عدمها قرب قائم فيها لم يحصل منها إلا العبادة ولم ير شيئاً من كرامة علاماتها وهو عند الله أفضل بمن
رآها وأي كرامة أفضل من الاستقامة التي هي عبارة عن اتباع الكتاب والسنة وإخلاص النية وعن مالك أنها
تقتل في العشر الأواخر من رمضان وعن أبي حنيفة أنها في رمضان تقدم وتأخر وعن أبي يوسف ومحمد

لا تنقدم ولا تاخر لكن غير معينة وقيل هي عند هاء في النصف الاخير من رمضان وقال أبو بكر الرازي هي غير
 محصورة بشهر من الشهر ورويه قال الحنفية وفي فتاوى قاضي خان المشهور عن أبي حنيفة انها تدور في السنة
 كلها وقد تكون في رمضان وفي غيره وصح ذلك عن ابن مسعود لكن في صحيح مسلم وغيره عن زيد بن حبيب قال
 سألت أبا بن كعب فقلت ان اخاك ابن مسعود يقول من يقيم الحول يصب ليلة القدر فقال رحمه الله أراد
 ان لا يتكسر التماس أمانه علم انها في رمضان وانما في العشر الاواخر وانما ليلة سبع وعشرين وقيل ارباها ليلي
 الجمع في الاوتار وقيل انما القول ليلة من رمضان وقيل آخر ليلة منه وقيل انما يتخص باثنا عشر الاخير على
 الابهام وقيل في كل ليلة من اثنا عشر على التعيين وقيل تكون في ليلة أربع عشرة وقيل في سبع عشرة وقيل
 ليلة تسع عشرة وعن ابن خزيمة من الشافعية انما تمتد في كل سنة الى ليلة من ليالي العشر الاخير واختاره
 النووي في الفتاوى وشرح المذهب وقيل غير ذلك مما يطول استقصاؤه وأما قول ابن العربي الصحيح انها
 لا تعلم فتكره النووي بأن الاحاديث قد ظاهرت بإمكان العلم بها واخبر به جماعة من الصالحين فلاحق لانكار
 ذلك وقد جزم ابن حبيب من المالكية ونقله الجهور وحكاها صاحب العدة من الشافعية ورجحه أن ليلة القدر
 خاصة بهذه الامة ولم تكن في الامم قبلهم وهو معترض بحديث أبي ذر عند التماسي حيث قال فيه قلت يا رسول
 الله ان تكون مع الانبياء فاذا ما توارفت قال بل هي باقية وحدثهم قول مالك السابق بلفظي أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم تقاصر اعماله الى آخره وهذا محتمل للتأويل فلا يدفع الصريح في حديث أبي ذر كما قاله
 الحافظان ابن حجر في فتح الباري وابن كثير في تفسيره • (باب الاجتهاد في العمل في العشر الاواخر من)
 وللهوى والمستحلى في (رمضان) • وبالسند قول (حدثنا علي بن عبد الله) المدين قال (حدثنا ابن عيينة)
 مفيان (عن أبي يعفور) بفتح المثناة التحتية وسكون العين المهملة وضم الفاء آخره راء منصرفا عند الرحمن
 ابن عبيد البكافي العامري (عن أبي النخعي) مسلم بن صبيح مصفر صحيح (عن مسروق) هو ابن الاجدع (عن
 عائشة) وشي الله عنها قالت كن النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر) أي الاخير كما صرح به في حديث
 علي عند ابن أبي شيبة من رمضان (شددت) بكسر الميم وسكون الهزة أي ازاره ولم يحد وثبت المترقب هو
 كتابة عن شدة جده واجتهاده في العبادة كما يقال فلان يشد وسطه ويسبي في كذا وهذا فيه نظر فانما قالت
 شد وثبت المترقب شدد المترقب الى الحد والعطف يقتضي التغير والصحيح أن المراد به اعتزاله للنساء وبذلك
 فسره السلف والامة المتقدمة وجرم به عبد الرزاق عن الثوري واستشهد بقول الشاعر

قوم اذا ساروا شذوا ما زرعهم • عن النساء ولو بان باطهار

ويحتمل أن يراد الاعتزال والتشمير ما فلا ينافي شذوا من حقيقة وقد كان عليه الصلاة والسلام يصيب من اهله
 في العشرين من رمضان ثم يعتزل النساء ويفترغ لطلب ليلة القدر في العشر الاواخر وعند ابن أبي عامر بسناد
 مقارب عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان رمضان قام فاذا دخل العشر شد المترقب
 واجتنب النساء وفي حديث أنس عند الطبراني كان صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر الاواخر من رمضان
 طوى فراشه واعتزل النساء (واحياء ليلة) استغرقه بالسر في الصلاة وغيرها واحياء عظمه لتو لها في الصحيح
 ما علمته تمام ليلة حتى الصباح وقوله احيا ليلة من باب الاستعارة تشبه القيام فيه بالحياة في حصول الاتفاح
 التام أي احيا ليلة بالطاعة واحيا نفسه بالسرفية لأن النوم أخو الموت واضافه الى الليل اتساعا لأن
 التام اذا حي باليلة حتى ليلة بحياته وهو خصوص قوله لا تجعلوا يوتكم قبورا أي لا تناموا وتكونوا كالاموات
 فتكون يوتكم كالقبور (وايقظ اهله) أي للصلاة والعبادة وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضا في الصوم
 وأبو داود في الصلاة وكذا النساء وأخرجه ابن ماجه في الصوم

(بسم الله الرحمن الرحيم • ابواب الاعتكاف) سقط لغير المستقل أبواب الاعتكاف وثبت له تأخير البسطة
 ولا من عساكركاب الاعتكاف بدل ابواب الاعتكاف • (باب الاعتكاف في العشر الاواخر) أي من
 رمضان وهو لفظة اللبس والحبس والملازمة على التي خير كان او شر قال تعالى ولا تبسروهن وأنتم
 عاكفون في المساجد وقال سبحانه وتعالى فأنزلنا على قوم يعكفون على اصنام لهم وشرعنا للبيت في المسجد
 من شخص مخصوص بنيت (والاعتكاف) بالجر عطفا على سابقه (في المساجد كلها) قيد بالمساجد اذ لا يصح
 في غيره واجمع المساجد وكذا يلفظ كلها ليمجد بها خلافا لمن خصه بالمساجد الثلاثة ومن خصه بمسجدي

ومن خصه بمسجد تقام فيه الجمعة وهذا الأخير قول مالك في المدونة وهو مذهب الحنابلة وقال في الانصاف لا يجزئ المعتكف اما أن يأتي عليه في مدة اعتكافه فعل صلاة وهو ممن تلتزمه الصلاة او لا فان لم يأتي عليه في مدة اعتكافه فعل صلاة فهذا يصح اعتكافه في كل مسجد وان أتى عليه في مدة اعتكافه فعل صلاة لم يصح الا في مسجد صلى فيه الجماعة على الصحيح من المذهب وعن أبي حنيفة لا يجوز الا في مسجد صلى فيه الصلوات الخمس لان الاعتكاف عبارة عن انتظار الصلاة فلا بد من اختصاصه بمسجد صلى فيه الصلوات الخمس والاول هو قول الشافعي في الجديد ومالك في الموطأ وهو المذهب ورمن مذهبه وبه قال محمد وأبو يوسف صاحباً أبي حنيفة (لقوله تعالى ولا تبشروهن وأنتم عاكفون في المساجد) معتكفون فيها والمراد بالمباشرة الموطأ لما تقدم من قوله تعالى أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم الى قوله فلا تبشروهن وقيل معناه ولا تلامسوهن شهوة واستدلال المؤلف بالآية على أن الاعتكاف لا يكون الا في المسجد تعقب بأنه ربما يقتضي دلالة على أن الاعتكاف قد يكون في غير المسجد والالم يمكن للتقييد بدلالة وأجيب بأنه لو لم يكن ذكر المسجد لبيان أن الاعتكاف لا يكون الا في المسجد لزم اختصاص حرمة المباشرة باعتكاف يكون في المسجد وهو باطل اتفاقاً لان الموطأ العمدة مفسد للاعتكاف بل يحرم به التقبيل والامس بشهوة بالمسوط السابقة في الصوم فاذا أنزل معهما افسد كالا سقاء بخلاف ما إذا لم ينزل معهما وانزل معهما وكانا بلا شهوة كما في الصوم وسبب نزول هذه الآية ما روى عن قتادة ان الرجل كان اذا اعتكف خرج فيبشر امرأته ثم رجع الى المسجد فنهاهم الله عن ذلك وكذلك كذا حاله الفضاك ومجاهد (تلك حدود الله) أي الاحكام التي ذكرت (ملائق ربوها) أي فلا تقسوها (كذلك) مثل ذلك التبيين (بين الله آياته للناس لعلهم يتقون) مخالفة الاوامر والنواهي ولفظ رواية ابوي الوقت وذرفلا تقربوها الى آخر الآية وسقط لابن عساكر من قوله تلك حدود الله الى آخر قوله للناس وبالسند قال (حدثنا اسماعيل بن عبد الله) بن أبي اويس (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله المصري (عن يونس) بن يزيد الايلي (ان نافعا) مولى ابن عمر (اخبره عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الاواخر من رمضان) زاد من هذا الوجه قال نافع وقد أراني عبد الله بن عمر المكان الذي كان يعتكف فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه الله تعالى) وفيه دليل على انه لم يفسخ وانه من السنن المؤكدة خصوصاً في العشر الاواخر من رمضان لطلب ليلة القدر وروى أبو الشيخ ابن حبان من حديث الحسين بن علي مرفوعاً اعتكاف عشرين في رمضان بمجتنبين وعمرتين وهو ضعيف (ثم اعتكف ازواجه من بعده) فيه دليل على أن النساء كالرجال في الاعتكاف وقد كان عليه السلام اذن لبعضهن وأما انكاره عليهن الاعتكاف بعد الاذن كما في الحديث الصحيح فلعني آخر فقيل خوف أن يكن غير مختصات في الاعتكاف بل أردن القرب منه لغيرتهن عليه او ذهاب المقصود من الاعتكاف بكونهن معه في المعتكف اوله ضيقهن المسجد بأنيتهن وعند أبي حنيفة انما يصح اعتكاف المرأة في مسجد بيتها وهو الموضع المهيأ في بيتها الصلاة وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن عبد الله بن أبي اريس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن يزيد بن عبد الله بن الهاد) بغير ياء بعد الدال (عن محمد بن ابراهيم بن الحارث التيمي عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف في العشر الاوسط من رمضان) ذكره باعتبار اقط العشر أو باعتبار الوقت والزمان ورواه بعضهم الوسيط بضم السين (فاعتكف عاماً) مصدر عام اذا سجد يقال عام يعوم عوماً عاماً فالانسان يعوم في دنياه على الارض طول حياته حتى يأتيه الموت فيفرق فيها أي اعتكف في شهر رمضان في عام (حق اذا كان ليلة احدى وعشرين) بنصب ليلة في الفرع وغيره وضبطه بعضهم بالرفع فاعلا بكان التسامع بمعنى ثبت او نحوه والمراد حتى اذا كان استقبال ليلة احدى وعشرين لان المعتكف العشر الاوسط انما يخرج قبل دخول ليلة الحادي والعشرين لانها من العشر الاخير وقد صرح به في رواية هشام في باب التماس ليلة القدر انما كان في اليوم العشرين وقد مترق ربه هناك أيضاً (وهي الليلة التي يخرج صبيحتها) ولا يذرع عن الجوى والمقتل من صبيحتها (من

اعتكافه قال عليه الصلاة والسلام (من كان اعتكف مني) أي في العشر الاوسط (فليعتكف العشر الاواخر وقد ولاي ذر عن الجوى والمستطى فقد (أريت) بضم الهمزة (هذه الليلة) بالنصب مفعول به لا ظرف أي رأيت ليلة القدر (ثم أنسيتها) قال القفال في العدة فيما حكاه الطبري ليس معناه أنه رأى الليلة أو الاقوار ما نأتم نسي في أي ليلة رأى ذلك لأن مثل هذا قل أن ينسى وانما رأى أنه قبل له ليلة القدر ليلة كذا وكذا ثم نسي كيف قبل له (وقد رأيته) بضم التاء أي رأيت نفسي (اصبدي ماء وطين من صيصتها) يحتمل أن تكون من بمعنى في كما في قوله تعالى اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة اوهي لا ابتداء الفاية الزمانية (فالتسوها في العشر الاواخر) من رمضان (والتسوها في كل وتر) منه (فطرت السماء) بفتح الميم والماء (تلك الليلة) يقال في الليلة الماضية الليلة لي أن تزول الشمس فيقال حينئذ البارحة (وكان المسجد على عريش) أي مظللا يجريد ونحوه مما يستظل به يريد أنه لم يكن له سقف يكن من المطر (فوكف المسجد) أي سأل ماء المطر من سقف المسجد (فصبرت عيناى) بضم الصاد (رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبينه اثر الماء والطين من صبح احدى وعشرين) أي صدق رؤياه كما في رواية همام السابقة في الصلاة • (باب الحائض) ولا يذرباب بالتون الحائض (ترجل المعتكف) أي تمشط ونسرح شعر رأسه وتنظفه وتحسنه ولا دخل للدهن هناك وبالسند قال (حدثنا محمد بن المنى) الزمن قال (حدثنا يحيى) القطان (عن هشام قال أخبرني أبي) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) انها (قالت) كان النبي صلى الله عليه وسلم يصني (بضم أوله وكسر الفين المجهمة أي يدني ويميل (إلى رأسه) منصوب يصني (وهو مجاور) أي معتكف (في المسجد) والجملة حالية وعند أحد كفن يأتي وهو معتكف في المسجد فيسكن على باب حجر في فأغسل رأسه وسائرته في المسجد (فأرجله) أي فأمشط شعره وأسرحة (وأنما حائض) وفيه أن اخرج البعض لا يجرى مجرى الكل وينبني عليه ما لوحظ لا يدخل يتأنا داخل بهض اعضائه كراسه لم يحث وبه صرح أصحابنا الشافعية • هذا (باب) بالتون (لا يدخل) المعتكف (البيت الاحاجة) لا بد منه • وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد الثقفي البجلي قال (حدثنا) (ليث) هو ابن سعد الامام (عن ابن شهاب) هو ابن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير بن العوام (وعروة بنت عبد الرحمن) بن سعد بن زوارة (أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت وان) ان هي الخففة من الثقبلة واهما ضمير الشأن (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل على رأسه وهو في المسجد) معتكف وإنما في الحجر (فأرجله) وكان لا يدخل البيت الاحاجة) فسرهما الزهري راويه بالبول والقاط وانفق على استنباطهما (إذا كان معتكفا) فيه انه يخرج لحاجة قربت داره او بعدت ثم يضرب البعد الناحش ولا يكف فعل ذلك في سقاية المسجد لما فيه من خرم المروءة ولا في داره يده بجوار المسجد لئلا يمشي أما اذا حث بعده فأنما خرج وجهه لذلك • (باب) جواز (عمل المعتكف) بكسر الكاف قال البرماوى كالكرمان غل بفتح الفين لايضمها انتهى ثم ثبت الرفع في رواية أبي ذر كما في اليونينية وغيرها • وبالسند قال (حدثنا) محمد بن يوسف) القريابي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) الغضني (عن الأسود) بن يزيد الغضني (عن عائشة رضي الله عنها) انها (قالت) كان النبي صلى الله عليه وسلم يشرني أي يمر بشرقي من غير جعاع (وأنما حائض وكان يخرج) إلى (رأسه من المسجد) وأنا في الحجر (وهو معتكف فأغسله) بفتح الهمزة وسكون الفين المجهمة (وأنما حائض) جملة حالية • (باب) جواز (الاعتكاف ليلا) • وبالسند قال (حدثنا سعد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا) ولا يذر حدثني بالافراد (يحيى بن سعيد) القطان (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمري قال (أخبرني) بالافراد (نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم) بالجرأة لما رجعوا من حين كما في التندر (قال كنت ذريت في الجاهلية ان اعتكف لله في المسجد الحرام) أي حول الكعبة ولم يكن في عهده صلى الله عليه وسلم ولا يبي بكر جدار بل الدور حول البيت وفيها أبواب لا دخول الناس فوسعه عمر رضي الله عنه بدور اشترها وهدمها واتخذها للمسجد جدارا قصيرا دون القامة ثم تابع الناس على عمارته ووسعه (قال) عليه الصلاة والسلام (اوف يندرك) الذي ذرته في الجاهلية أي على ميل التذب وليس الأمر لا يجاب واستدل به على جواز الاعتكاف بقصر صوم لان الليل ليس ظرفا للصوم فلو كان شرطا لأمره النبي صلى الله عليه وسلم به لكان عند مسلم من حديث عبيد عن عبيد الله يوم ابدل ليلة لجمع ابن جحش

وغيره بين الزوايين بأنه نذر اعتكاف يوم وليلة فمن أطلق ليلة أراد يومها ومن أطلق يوماً أراد بليته وقد ورد
 الأمر بالصوم في رواية عمرو بن دينار عن ابن عمر صريحاً لكن أسنادها ضعيف وقد زاد فيها أنه صلى الله عليه
 وسلم قال له اعتكف وصم أخرجه أبو داود والنسائي من طريق عبد الله بن بديل وهو ضعيف وقد ذكر ابن
 عدي والدارقطني أنه تفرد بذلك عن عمرو بن دينار ورواية من روى يوماً شاذة وقد وقع في رواية سليمان بن بلال
 الآتية أن شاء الله تعالى فاعتكف ليلة فدل على أنه لم يزد على نذره شيئاً وإن الاعتكاف لا صوم فيه
 قاله في فتح الباري وهذا مذهب الشافعية والحنابلة وعن أحمد أيضاً لا يصح بغير صوم والاول هو الصحيح
 عندهم وعليه أصحابهم وقال المالكية والحنفية لا يصح الا بصوم واحتجوا بأنه صلى الله عليه وسلم لم يعتكف
 الا بصوم وفيه نظر لما في الباب الذي بعده أنه اعتكف في شوال واستشكل قوله نذرت في الجاهلية الخ اذ ظاهره
 أنه الوقت الذي كان هو فيه على الجاهلية لان الصحيح أن نذر الكافر غير صحيح وأجيب بأن المراد أنه نذر
 بعد اسلامه في زمن لا يقدر أن يفي بنذره فيه لمنع الجاهلية للمسلمين من دخول مكة ومن الوصول الى الحرم
 وهذا مردود بما أخرجه الدارقطني من طريق سعيد بن بشير عن عبيد الله بن عمار أن يعتكف في التشرية
 فهذا صريح في أن نذره كان قبل اسلامه في الجاهلية فالمراد من قوله عليه الصلاة والسلام له اوف بنذرك على
 سبيل التذنب لا على سبيل الوجوب لعدم اهلية الكافر للتقرب فحمله على التذنب أولى اذ لا يحسن تركه بالاسلام
 ما عزم عليه في الكفر من الخير والله أعلم وعند الحنابلة يصح النذر من الكافر وعبارة المرادوى في تنقيح المقنع
 النذر مكره وهو الزام مكلف مختار ولو كافر ابعادة نصافه لله تعالى وهذا الحديث أخرجه المؤلف
 ايضا في الاعتكاف وأخرجه مسلم في الايمان والنذور وكذا أبو داود والترمذي وأخرجه النسائي في
 وفي الاعتكاف وأخرجه ابن ماجه في الصيام * (باب حكم الاعتكاف النساء) * وبالسند قال (حدثنا
 أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا جاد بن زيد) هو ابن درهم قال (حدثنا يحيى) بن سعيد
 الانصاري (عن عمرة) بنت عبد الرحمن الانصارية (عن عائشة رضي الله عنها قالت) كان النبي صلى الله
 عليه وسلم يعتكف في العشر الاواخر من رمضان) والاعتكاف فيه أكد منه في غيره اقتداء به صلى الله عليه
 وسلم وطلب الالة القدر (فكنت اضرب له خياماً) بكسر الخاء المجهمة ثم موحدة محدودة أى خيمة من وبر أو صوف
 لا من شعر وهو على عمودين أو ثلاثة (فيصلي الصبح) في المسجد (ثم يدخله) أى الخيام (فأستأذنت حفصة) بنت
 عمار المؤمنين (عائشة) نصب مفعول حفصة (ان تضرب خياماً) أى في ضرب خيامها فأن مصدرية (فأذنت
 لها) عائشة وفي رواية الاوزاعي الآتية ان شاء الله تعالى فاستأذنت عائشة فأذن لها وأسألت حفصة عائشة
 أن تستأذن لها ففعلت (فضربت) أى حفصة (خياماً) لها لتعتكف فيه (فلما رأته) أى الخيام (زئب
 ابنة) ولابي ذر بنت (جحش) أم المؤمنين (ضربت خياماً آخر) زاد في رواية عمرو بن الحارث عند أبي عوانة وكانت
 امرأتها غيوراً (فلما أصبح النبي صلى الله عليه وسلم رأى الاخبية) الثلاثة التي لاقته المؤمنات (فقال ما هذا)
 الذي أراه من الاخبية (فأخبر) أى بأنها لاقته المؤمنات (فقال النبي صلى الله عليه وسلم آلبر) بهمزة
 الاستفهام محدودة على وجه الانكار والنصب على أنه مفعول مقدم لقوله (ترون) بضم التاء القوية وفتح الراء
 مبنياً للمفعول أى الطاعة تظنون (بهن) أى متلبسات بهن فالبر مفعول اول وهن مفعول ثان وهما في الاصل
 مبتدأ وخبر والخطاب للعاشرين معه من الرجال وغيرهم وفي رواية ابن عساكر تردن بضم القوية وكسر الراء
 وسكون الدال من الارادة بدل قوله ترون أى اتهات المؤمنات وفي نسخة آلبر بالرفع على الابتداء والخبر ما بعده
 والقاء الفعل الذي هو ترون لتوسطه بين المفعولين وهما البر وهن (فترك) عليه الصلاة والسلام (الاعتكاف
 ذلك الشهر) مبالغة في الانكار عليهن خشية أن يهتكن غير مخلصات في اعتكافهن بل الحامل لهن
 على ذلك المبالغة أو التنافر الناشئ عن الغيرة حرصاً على القرب منه خاصة فيخرج الاعتكاف عن موضوعه
 أو خاف تضيق المسجد على المصلين بأخبيتهن أو لان المسجد يجمع الناس ويحضره الاعراب والمنافقون وهن
 محتاجات الى الدخول والخروج فيبتذلن بذلك (ثم اعتكف) عليه الصلاة والسلام (عشر من شوال) قضاء
 عن تركه من الاعتكاف في رمضان على سبيل الاستحباب لانه اذا عمل عملاً أثبتته ولو كان للوجوب
 لا اعتكف معه نسائه ايضا في شوال ولم ينقل وفي رواية أبي معاوية عندهم سلم حتى اعتكف الاول من شوال وقال

الاسماعيلي فيه دليل على جواز الاعتكاف بغير صوم لان اول شوال هو يوم العيد وصومه حرام واعتراض
 بأن المعنى مكان ابتداء في العشر الاول وهو صادق بما اذا ابتداء باليوم الثاني فلا دليل فيه لما قاله
 وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم وكذا أبو داود والترمذي وأخرجه النسائي في الصلاة (باب الاخبية
 في المسجد) وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن يحيى بن سعيد
 الانصاري) عن حمزة بنت عبد الرحمن (الانصارية) عن عائشة رضى الله عنها (قال في الفتح وسقط قوله عن عائشة
 في رواية النسائي والكشيبي وكذا هو في الموطأ) كلاهما وأخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق عبد الله
 ابن يوسف شيخ المؤلف فيه مرسلان أيضاً وجرى بأن البخاري أخرجه عن عبد الله بن يوسف موصولاً عن عائشة
 (ان النبي صلى الله عليه وسلم اراد أن يعتكف) في العشر الاواخر من رمضان (فلما انصرف الى المكان الذي
 اراد ان يعتكف) زاد في نسخة فيه (اذ اخبية) مضروبة في المسجد احدها (حباء عائشة و) الثاني (حباء
 حفصة و) الثالث (حباء زينب) بكسر الخاء المجهدة والمد فيها كما مر (وقال) عليه الصلاة والسلام (أبهر) بلأد
 قال في الفتح وبغيره (تقولون) أي قطنون (بين) فأجرى فعل القول مجرى فعل القطن على اللغة المشهورة
 والبر مفعول أول مقدم وبين مفعول ثان أي أظنون ان طاب البر وخاص العمل ويجوز وقوع البر كما مر
 في الباب السابق وكان القياس أن يقال تقطن بلفظ جمع المؤنث ولكن الخطاب للعاشرين الشامل للنساء
 والرجال (ثم انصرف) عليه الصلاة والسلام (لم يعتكف) ذلك الشهر (حتى اعتكف عشر من شوال) اقل
 يوم العيد على ما مر مع ما فيه من نظر كما تقدم * هذا (باب) بالتثنية (هل يخرج المعتكف) من معتكفة
 (لحقوا نجيحاً الى باب المسجد) وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا عيسى بن
 أبي حمزة) (عن الزهري) محمد بن مسلم (قال أخبرني) بالتوحيد (علي بن الحسين) بن علي بن أبي طالب القرشي زين
 العابدين (رضي الله عنهما) ولابن عساكر ابن حسين (أن صفية) بنت حبي (زوج النبي صلى الله عليه وعليه
 وسلم أخبرته انها جاءت رسول الله) ولابن ذر جأت الى رسول الله (صلى الله عليه وسلم تزوره في اعتكافه) من
 الاحوال المقثورة وفي رواية معمر عند المؤلف في صفة ابليس فأتته ازوره ليلاً (في المسجد في العشر الاواخر
 من رمضان فتحدثت عنده ساعة) زاد في الادب من العشاء (ثم قامت) أي صفية (تقلب) أي ترد الى منزلها
 (فقام النبي صلى الله عليه وسلم معها ليلاً) بفتح الياء وسكون القاف وكسر اللام أي رقة ها الى منزلها
 (حتى اذا بلغت باب المسجد عند باب ام سلمة مر رجلان من الانصار) قال ابن العطار في شرح العمدة هما أسيد
 ابن حضيم وعباد بن بشر ولم يذكر ذلك مستنداً وفي رواية هشام الآتية وكان يبيتا في دار أسامة فخرج النبي
 صلى الله عليه وسلم معها فلقبه رجلان من الانصار وظاهراً انه عليه الصلاة والسلام خرج من باب المسجد والافلا
 قانة في قوله لها في حديث هشام هذا لا تجهلي حتى انصرف معك ولا قائدة لقلبها الباب المسجد فقط لان قلبها انما
 كان لبعديتها وفي رواية عبد الرزاق من طريق مروان بن سعيد بن المعلى فذهب معها حتى أدخلها في بيتها
 (فلمّا على رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي رواية معمر المذكورة فتظن الى النبي صلى الله عليه وسلم ثم أجازا
 أي مضيا وفي رواية عبد الرحمن بن اسحاق عن الزهري عند ابن حبان لما رآياه استحييا فرجعا (فقال لهما
 النبي صلى الله عليه وسلم) امشيا (على رسلكما) بكسر الراء وسكون السين المهمل أي على هيتكما فليس شيء
 تكرهانه (انما هي صفية بنت حبي) بجهلة ثم مشاة تحتية مصغرا ابن أخطب وكان أبو هارث بن خبير (فقالا) أي
 الرجلان (سبحان الله يا رسول الله) أي تنزه الله عن أن يكون رسوله متهما بما لا ينبغي أو كناية عن التعجب من
 هذا القول (وكبر عليهما) بضم الموحدة أي عظم وشق عليهما ما قال عليه الصلاة والسلام وفي رواية هشام فقالا
 يا رسول الله وهل تظن بك يا أخيرا (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يبلغ من الانسان) الرجال
 والنساء فالمراد الجنس (مبلغ الدم) أي كبلغ الدم ووجه الشبه شدة الاتصال وعدم المفارقة وهو كناية عن
 الوسوسة (واني خشيت أن يقدف) الشيطان (في قلبك كاشيا) وللم وأبي داود من حديث معمر بن ربيعة ولم يكن
 صلى الله عليه وسلم تسبها انهما يظنان به سوء الماتقر رعه من صدق ايمانها ما وادكن خشي عليهما أن
 يوصوا لهما الشيطان ذلك لانهما غير معصومين فقد يفضي بهما ذلك الى الهلاك فبادرا الى اعلامهما حسما
 للمادة وتعلما لمن بعده اذا وقع له مثل ذلك وقد روى الحاكم أن الشافعي كان في مجلس ابن عيينة فسأله عن هذا
 الحديث فقال الشافعي انما قال لهما ذلك لانه خاف عليهما الكفر ان ظنا به التهمة فبادرا الى اعلامهما نصيحة

لهما قبل أن يقذف الشيطان في قوسهما شيئا يهلكان به وفي طبقات العبادى أن الشافعى مثل من خبر
صفية فقال انه على سبيل التعليم علما اذا حدثنا محارنا أو نساءنا على الطريق أن نقول هي محرم حتى لاتهم
و قال ابن دقيق العيد فيه دليل على الترتب عما يقع في الوهم نسبة الانسان اليه مما لا ينبغي وهذا متأكد في حق
العلماء ومن يقتدى بهم فلا يجوز لهم أن يفعلوا فعلا يوجب ظن السوء بهم وان كان لهم فيه مخلص لان
ذلك سبب الى ابطال الاتباع بعلمهم ومطابقة الحديث للترجى في قوله فقام النبي صلى الله عليه وسلم يقابلها وفي
رواية هشام المذكورة الدلالة على جواز خروج المعتكف لحاجته من اكل وشرب وبول وغائط واذا ن على
منارة المسجد اذا كلن راتباً ومنه تنسب الاقامة معه في المسجد وخوف سلطان وصلاة الجمعة لكن الاظهر
بطلانه بخروجه لها لانه كان يمكنه الاعتكاف في الجوامع ودفن ميت تعين عليه كفله واداء شهادة تعين
أدائها عليه وخوف عدو قاهر وغسل من احتلام وهذا الحديث أخرجه البخارى أيضاً في الاعتكاف
وفي الادب وفي صفة ابليس وفي الاحكام وأخرجه مسلم في الاستئذان وأبو داود في الصوم وفي الادب
والنساء في الاعتكاف وابن ماجه في الصوم * (باب الاعتكاف وحرج النبي صلى الله عليه وسلم)
بخصات والنبي رفع فاعلى كذا في الفرع وغيره وفي بعض الاصول وخروج النبي صلى الله عليه وسلم بضم الخاء
والراء ثم واو والنبي تجرور بالاضافة أى خروجه من اعتكافه (صبيحة عشرين) من شهر رمضان وبالسند
قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن مسير) بضم الميم وكسر النون المروزي انه (سمع هارون بن اسحاق عيل)
أبا الحسن البصري قال (حدثنا علي بن المبارك) الهناى البصري (قال حدثني) بالانفراد (يحيى بن ابي كثير)
بالمثناة (قال سمعت اباسلمة بن عمار عن) بن عوف (قال سألت اباسمعين الخدرى عن رجل سجد رسول الله
صلى الله عليه وسلم يذ كرا لله القدر قال نعم اعتكفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط من رمضان)
الا قوى فيه أنه يقال الوسط بضم السين والوسط بفتحها وأما الاوسط فكانه تسمية لمجموع تلك الليالي والايام
وانما جج الاول لان العشر اسم لليالي كما مر (قال نخرجنا صبيحة عشرين) من الشهر (قال فخطبنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم صبيحة عشرين فقال) عليه الصلاة والسلام (انى اريت) بتقديم الهمزة المضمومة على الراء
ولا ي ذرع عن الكشيبى رأيت بتقديم الراء وفتح الهمزة (ليلة القدر روائى نيتاً) بضم النون وتشديد المهملة
المكسورة ولا ي ذرع عن المستعلى والجوى نيتاً بفتح النون وتخفيف المهملة فالاولى انه نسيها بواسطة
وفي رواية همام عن يحيى في باب السجود في الماء والطين من صفة الصلاة أن جبريل هو الخبر له بذلك (فالتسوها)
اطلبوها (في العشر الاواخر) من رمضان (في وتر) من غير تعيين (فان رأيت ان اسجد) ولا ي ذرع عن الجوى
والمستعلى انى اسجد (في ماء وطين ومن) بالواو (كان اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فليرجع) الى
معتكفه ويعتكف (فرجع الناس الى المسجد وما رى في السماء قزعة) بالقاف والزاى والعين المهملة
المفتوحات صحابة (قال فخرجت صحابة فطهرت) بفتحات (واقامت الصلاة) صلاة الصبح (فجسد رسول الله صلى
الله عليه وسلم في الطين والماء حتى رأيت الطين) وفي رواية غير ابن عسا كر حتى رأيت أثر الطين (في ارنبته) بفتح
الهمزة وسكون الراء وفتح النون والموحدة طرف الله الشريف (و) في (جهنم) المقدسة * (باب) حاكم
(اعتكاف المستحضة) وبالسند قال (حدثنا قيس بن سعيد قال) (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاى
تصغير ذرع (عن خالد) الحذاء (عن عكرمة عن عائشة رضى الله عنها قالت اعتكفت مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم امرأة من أزواجه مستحضة) ولا ي ذراعاً امرأة مستحضة من أزواجه وهي ام سلمة كما في سنن سعيد
ابن منصور (فكانت ترى الحجرة والعقرة فرعا وضعتا) وفي نسخة وضعت (الطست تحتها وهي تعلى) فيه جواز
صلاتها كاعتكافها كان مع الامن من التلويت كذا اتم الحديث * وهذا الحديث قد سبق في كتاب الحيض
* (باب زيارة المراة زوجها في اعتكافه) وبالسند قال (حدثنا سعيد بن عفير) بضم العين وفتح الفاء وسكون
المثناة التحتية آخره راء المصرى (قال حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد ايضا
(عبد الرحمن بن خالد) هو ابن مسافر الفهوى أمير مصر (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (عن علي بن الحسين) زين
العابد بن ولابي ذر وابن عسا كر علي بن حسين يحذف الالف واللام (ان صفية) بنت حبي (روح النبي صلى الله
عليه وسلم اخبرته) كذا العورده مختصر اموصولا ثم ذكر طريقا اخرى مرسله فقال (ح حدثنا) ولا ي ذر وابن
عسا كر حدثني بالافراد ولا ي ذر وحده وحدثني بالواو (عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا هشام) هو

قوله بضم السين لعل صوابه
بضم الواو وفتح السين جمع
وسطى قال في الصباح واليوم
الاوسط والليله الوسطى ويجمع
الاوسط على الاواسط مثل
الافضل والافاضل ويجمع
الوسطى على الوسط مثل الفضل
والفضل واذا أريد الليالي قيل
العشر الوسط وان أريد الايام
قيل العشرة الاواسط وقولهم
العشر الاوسط عاى ولا عبرة
بما فشا على السنة العوام مخالفا
لما نقله أئمة اللغة اه وبهذا
نعلم ما في عبارة الشارح تأمل اه

الصنعاني الجاني ولاي ذرهشام بن يوسف قال (اخبرنا عسمر) بفتح الميم وسكون المهملة ابن واشد الازدي
(عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن علي بن الحسين) ولاي ذروا بن عساكر علي بن حسين انه قال (كان
النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد) معناه (وعنده اذ واجه فرح) الى منازلهم (وقال) عليه الصلاة
والسلام (لصفية بنت حيي لا تعجلي حتى انصرف معك) كان يجدها تأخر عن رفقها فأمرها بالتأخر ليحصل
التساوي في مدة جلوسهن عنده أو أن يوت رفقها كانت اقرب نخشي عليه الصلاة والسلام عليها وكان مشغولا
فأمرها بالتأخر ليرغ وبشيءها (وكان يتها في دار اسامة) أي الدار التي صارت بعد ذلك لاسامة بن زيد لان
اسامة اذ ذاك لم يكن له دار مستقلة بحيث تسكن فيها صفية (فخرج النبي صلى الله عليه وسلم) من المسجد
(معها فلقبه رجلان من الانصار) قبل هما أسيد بن حضير وعباد بن بشر (فنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم
ثم اجازا) بهزمة مفتوحة قبل الجيم وبعد الالف زاي وسقطت الهزمة في رواية لابن عساكر يقال جازوا جاز
بمعنى أي مضيا (وقال) ولاي بن عساكر وأبي ذر فقال (لهما النبي صلى الله عليه وسلم تعاليا) بفتح اللام (انها صفية
بنت حيي قال) ولاي ذر فقال (سمعان الله) متعجبين من قوله عليه الصلاة والسلام لهما ذلك أو تنزهك عما لا ينبغي
(يا رسول الله قال) عليه السلام (ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم) قيل حقيقة جعل الله له قوة ذلك
وقيل انه يلقي وسوسته في سام اطيفة من البدن فتصل وسوسته الى القلب (واني خشيت أن يلقي) الشيطان
(في انفسكم شيئا) فتلكا هذا (باب) بالنون (هل يدرك) بفتح الياء وسكون الدال المهملة وبعد الراء همزة
مضمومة اي هل يدفع المعتكف عن نفسه) بالقول والفعل وبالسند قال (حدثنا اسما عيل بن عبد الله
الاويسي) قال اخبرني) ولاي بن عساكر حدثني بالتوحيد فيهما (اخى) عبد الحميد بن أبي اويس (عن سليمان)
ابن بلال مولى عبد الله بن أبي عتيق (عن محمد بن أبي عتيق) وهو محمد بن عبد الله بن أبي عتيق بن أبي بكر الصديق
(عن ابن شهاب) ولاي ذر عن الزهري (عن علي بن الحسين رضى الله عنهم) ولاي ذروا بن عساكر ابن حسين
(ان صفية) زاد ابن عساكر بنت حيي (اخبرته) أوردته ايضا كك السابق مختصرا موصولا ثم مر سلفا فقال (ح
حدثنا) ولاي ذروا بن عساكر وحدثنا (علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال سمعت
الزهري يخبر) بسكون المعجمة (عن علي بن الحسين) ولاي ذروا بن عساكر ابن حسين (ان صفية رضى الله عنها
أمت النبي صلى الله عليه وسلم وهو المعتكف) في المسجد (فلما رجعت) الى منزلها في دار اسامة بن زيد خارج
المسجد (مثنى معها) رسول الله صلى الله عليه وسلم (فأبصره رجل من الانصار) بالافراد وفي السابق فلقبه
رجلان ففعل محمول على التعدد وقال في الفتح ان احدهما كان تعاللا آخر وأخص أحدهما بخطاب المشافهة
دون الآخر وأن الزهري كان يشك فيه فتارة يقول رجلان وتارة يقول رجل وقد رواه سعيد بن منصور وعن
هشيم عن الزهري فلقبه رجل أو رجلان بالشك ورواه مسلم من وجه آخر من حديث أنس بالافراد (فلما أبصره
عليه الصلاة والسلام الرجل) دعاه فقال تعال (بفتح اللام) هي صفية وربما قال سفيان هذه صفية فان الشيطان
يجري من ابن آدم مجرى الدم) وفي رواية عبد الرحمن بن اسحاق عن الزهري عند ابن حبان ما أقول لكما هذا أن
تكونا قطنانا ثم اركن قد علمت أن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وهذا موضع الترجمة لان فيه الذب
بالقول قال امامنا الشافعي كما مر ان قوله عليه الصلاة والسلام ذلك تعليم لنا اذا حدثنا بحمارنا أو نساء فاعلى
الطريق أن نقول هي محمري حتى لا تهم انتهى وكذا يجوز الذب بالفعل اذ ليس المعتكف في ذلك بأشد من المصلي
قال علي بن المديني (قلت لسفيان) بن عيينة (انته) عليه السلام صفية (ليلا قال وهل) ولاي ذر قال فهل (هو
الليلة) اي وهل وقع الايمان الا في الليل وعند النساء من طريق عبد الله بن المبارك عن سفيان بن عيينة في
نفس الحديث ان صفية أمت النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة وفي غير رواية أبو ذر والوقت وابن عساكر
الليل بالرفع (باب من خرج من اعتكافه عند الصبح) اذا أراد اعتكاف الليالي دون الايام وبالسند قال
(حدثنا عبد الرحمن) العبدى التيسابورى ولاي ذروا بن عساكر عبد الرحمن بن بشر بكسر الموحدة وسكون
السين المعجمة قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز (عن سليمان) بن أبي مسلم
(الاحول خال ابن أبي نجيم) المكنى (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبي سعيد) الخدرى (ح قال سفيان
أي ابن عيينة وسقط لا ي ذر قال سفيان) (وحدثنا محمد بن عمرو) بسكون الميم ابن علقمة بن أبي وقاص الليثي
(عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبي سعيد قال وأطلق) وللاصميلي قال سفيان وأطلق (ان ابن أبي ليبة) بفتح

اللام وكسر الموحدة عبد الله المدني (حدثنا عن أبي سلمة عن أبي سعيد) رضى الله عنه ومحصل هذا أن سفيان
 روى عن ثلاثة ابن جريج ومحمد بن عمرو وابن أبي ليلى وقد أخرجه أحمد عن سفيان ولم يقل وأظن ولغظه قال
 حدثنا محمد بن عمرو عن أبي سلمة وابن أبي ليلى عن أبي سلمة سمعت أبا سعيد رضى الله عنه (قال اعتكفنا مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط) من رمضان (فلما كان صبيحة عشرين) منه (نقلنا متاعنا) فيه اشعار
 بانهم اعتكفوا الليالي دون الايام فيوافق الترجمة لكن جملة المهلب على نقل انقالهم وما يحتاجون اليه من آلة
 الاكل وغيرها اذ لا حاجة لهم فيها ذلك اليوم فاذا كان المساء خرجوا خفافا قال ولذلك قال نقلنا متاعنا ولم يقل
 خرجنا وقد سبق في باب تحزى ليلة القدر من وجه آخر فاذا كان حين يمسي من عشرين ليلة ويسر قبل
 احدى وعشرين رجوع عليه السلام وبذلك يجمع بين الطريقتين فان القصة واحدة والحديث واحد وهو
 حديث أبي سعيد (فانا نأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) ولا يذرف قال (من كان اعتكف) مكي
 (فليرجع الى معتكفه) بفتح الكاف (فاني رأيت هذه الليلة ورأيتني أسجد في ماء وطين فلما رجعت الى معتكفه)
 بفتح الكاف (وهاجت) ولا يذرف قال (وهاجت السماء) طلعت السحب (فطربنا) بضم الميم (فوالذي بعثه)
 عليه السلام (بالحق لقد هاجت السماء من آخر ذلك اليوم وكان المسجد) أى سقفه (عريشا) أى مظلا يجريد
 ريده انه لم يكن له سقف يكن الناس من المطر (فلقد رأيت على الله واربعته) أى طرف انفه وجمع بينهما
 تأكيد أو على أن المراد بالاول وسطه والثاني طرفة (انزل الماء والطين) باب الاعتكاف في سؤال * وبالسند
 قال (حدثنا) ولا يذرف حدثني (محمد) ولا بن عساكر ونسبه في الفتح لكرامة هو ابن سلام بخفيف اللام قال
 (حدثنا) وفي نسخة لابن عساكر اخبرنا (محمد بن عيسى بن غزوان) بفتح الغين وسكون الزاي المجتنب وفضيل
 مصغر (عن يحيى بن سعيد) الانصارى (عن عمرة بنت عبد الرحمن) الانصارية (عن عائشة رضى الله عنها) انها
 (كانت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف في كل رمضان) بالتسوية لانه نكسرت فالت العلية منه
 فصرف كذا في القرع رمضان مصروفا (واذا) ولا يذرف ذرو الوقت وابن عساكر فاذا بالقاء (صلى الغداة)
 الصبح (دخل مكانه) من الدخول وللشمس في حل مكانه من الحلول (الذي اعتكف فيه) وهو موضع خيمته
 (قال فاستأذنته عائشة أن تعتكف) في المسجد (فأذن لها فضربت فيه قبة فسمعت بها حفصة فضربت قبة)
 أى فيه بعد أن استأذنته كما مر (وسمعت زينب بها) وكانت امرأة غيورا (فضربت) أى فيه (قبة اخرى) ثالثة
 (فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغد) ولا يذرف ذرو الوقت وابن عساكر من الغداة (ابصر أربع
 قباب) أى بقيته عليه السلام (فقال ما هذا) الذى اراه (فاخبر) بضم الهمزة (طاهر بن) بثلاث قصص (فقال
 ما حللن على هذا البر) بالرفع فنافية والبر فاعل حل أو ما استفهامية وألبر بهمزة الاستفهام مبتدأ محذوف
 الخبر أى كأن او حاصل (انزعوها) أى القباب المذكورة (فلا أراها) بفتح الهمزة وألف بعد الراء فهو رفع على
 أن لنافية وقول البر ماوى تبعالا كرماني والحزم تعقبه العبي بأن لا ليست ناهية (فترعت) تلك القباب
 (فلم يعتكف) عليه السلام (في رمضان) تلك السنة (حتى اعتكف في آخر العشر من سؤال) وفي رواية أبي
 معاوية عند مسلم وأبي داود حتى اعتكف في العشر الاول من سؤال ويجمع بينهما بأن المراد من قوله آخر العشر
 انتهاء اعتكافه والله اعلم * (باب من لم ير عليه) أى على المعتكف (صوما) نصب مفعول ير (اذا اعتكف)
 ولا يذرف باب من لم ير عليه اذا اعتكف صوما ولا بن عساكر باب من لم ير على المعتكف صوما وفي نسخة معتمدة
 باب بالتسوية اذا اعتكف من لم ير عليه صوما * وبالسند قال (حدثنا اسماعيل بن عبد الله) بن أبي اويس
 (عن اخيه) عبد الحميد (عن سليمان) ولا بن عساكر زيادة ابن بلال (عن عبيد الله بن عمر) العمري (عن نافع
 عن عبد الله بن عمر عن) ابيه (عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال يا رسول الله انى ندرت في الجاهلية) أى قبل
 الاسلام (ان اعتكف ليلة في المسجد الحرام فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اوف تدرى) بفتح الهمزة وحذف
 الياء بعد الفاء ولا بن عساكر في نسخة بنذر بن زيادة حرف الجر أوله (فاعتكف) عمر (ليلة) وقاء بنذره على
 سبيل السنة ولم يأمره عليه الصلاة والسلام بصوم فدل على أن الصوم ليس بشرط للاعتكاف كما مر * (باب)
 بالتسوية (اذا ندرت في الجاهلية أن يعتكف ثم أسلم) أى هل يلزمه الوفاء بذلك أم لا * وبالسند قال (حدثنا
 عبيد الله بن اسماعيل) اسمه في الاصل عبد الله الهباري القرشي الكوفي قال (حدثنا ابو اسامة) جاد بن اسامة
 الليثي (عن عبيد الله) بن عمر العمري (عن نافع عن ابن عمر عن عبد الله بن عمر رضى الله عنه ندرت في الجاهلية) قبل أن يسلم

To: www.al-mostafa.com